

A.R.H. 75
٢٨١

A.R.H. 75
٢٨١

A 1133

*(الجزء الثامن) *

من شرح الامام العلامة محمد بن عبد الباقي
الزرقاني المالكي على المواهب
الدنيّة للعلامة القسطلاني

نفع الله المسلمين

بعلومهم

آمين

م

وهو آخر الاجزاء الثمانية

*(وبهامشه) *

كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد للامام
شمس الدين بن عبد الله الدمشقي
الحنفيلي المعروف بابن القيم

*(محل مبيعه) *

بالمكتبة الازهرية ادارة راجي عقور به القادر
*(حضرة مصطفى بلشاش وأخيه) *

*(الطبعة الاولى) *

(بالمطبعة الازهرية المصرية)

(سنة ١٣٢٨ هجرية)

CHECKED 1963

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

* (الباب الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر) *

أى فيما يتعلق به من عدد وغيره قال ابن التين اختلف فيه في سبعة أشياء في وجوبه وعدده واشترائط النية فيه واختصاصه بقراءة واشترائط شفع قلبه وفي آخر وقته وصلاته في السفر على الدابة زاد غيره وفي أول وقته وفي قضائه والقنوت فيه ومحل القنوت منه وفيما يقال فيه وفي فصله ووصله وهل يسن ركعتان بعده وفي صلاته من قعودا لكن هذا على أنه سنة وفي أنه أفضل صلاة التطوع أو الرواتب أفضل منه أو خصوص ركعتي الفجر (قد صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أوتر بخمس لم يجلس الا في آخرهن) أى صلاهن بشهد واحد (لكن أحاديث الفصل أثبت وأكثروا) اذ هو الذى رواه أكثر الحفاظ عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وتلك الرواية انفرد بها بعض أهل العراق عن هشام وقد أنكرها مالك وقال منذ صار هشام بالعراق أتانا عنه ما لم نعرف وقال ابن عبد البر ما حدث به هشام قبل خروجه الى العراق أصح عنه مدأى الحديث (واحتج بعض الحنفية لما ذهبوا اليه من تعيين الوصل والاقتصار على ثلاث بأن الصحابة أجمعوا على ان الوتر بثلاث موصولة بحسن جائز واختلفوا فيما زاد) عاينها (أو نقص) عنها (قال فأخذنا بما أجمعوا عليه وتر كما ما اختلفوا فيه) لان الاول أقوى (وتعقبه محمد بن نصر المروزي بما رواه من طريق عراك بن مالك) الغفارى الكنانى المدنى الثقة (عن أبي هريرة مرفوعا) الى النبي صلى الله عليه وسلم من طريق (وموقوف) على أبي هريرة من طريق أخرى (لا توتروا بشأنا تشبهوا) في فعلها (بصلاة المغرب) وهو بدل من لا توتروا والحزوم بلا الناهية فلذا حذف الذون فلم يقل تشبهون وقد صححه الحاكم وبارواه ابن نصر من طريق عبد الله بن الفضل

* (فصل) * وقوله أنت أحق به ما لم تنكحى قيل فيه اضمار تقديره ما لم تنكحى ويدخل بك الزوج ويحكم الحاكم بسقوط المحضنة وهذا تعسف بعيد لا يشعر به اللفظ ولا يدل عليه بوجه ولا هو من دلالة الاقتضاء التى تقوم مقام المعنى عليها والدخول داخل في قوله تنكحى عند من اعتبره فهو كقوله حتى تنكح زوجا غيره ومن لم يعتبره فالمراد بالنكاح عنده العقد وأما حكم الحاكم بسقوط المحضنة فذلك إنما يحتاج اليه عند التنازع والخصومة بين المتنازعين فيكون منقذا لحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقف سقوط المحضنة على حكمه بل قد حكم هو بسقوطها بحكمه بالحكم بعده ولم يحكمه أو الذى دل عليه هذا الحكم أبوى أن الام أحق بالطفل ما لم يوجد منها النكاح فاذا نكحت زال ذلك الاسم تحقق وانتقل الحق الى غيرها فاما اذا طلبه من له الحق وجب على خصمه أن يبذله له فان امتنع أجبره الحاكم عليه وان أسقط

حقة أول المطالب به بقي على ما كان عليه أولا فهذا قاعدة عامة مستفادة من غير هذا الحديث ٢ (فصل) وقد احتج به من

لا يرى التحسين بين
الأولين بظاهر هذا
الحديث ووجه
الاستدلال أنه قال أنت
أحق به ولو خير الطفل
لم تكن هي أحق به إلا إذا
اختارها كما أن الأب
لا يكون أحق به إلا إذا
اختاره فإن قدر أنت
أحق به إن اختارك قدر
ذلك في جانب الأب
والنبي صلى الله عليه وسلم
جعلها أحق به مطلقا
عند المنازعة وهذا
مذهب أبي حنيفة
ومالك رحمهما الله ونحن
نذكر هذه المسئلة
ومذهب الناس فيها
والاحتجاج لأفواههم
ونرجس ما وافق حكم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم منها ذكر قول أبي
بكر الصديق رضي الله
عنه ذكر عبد الرزاق عن
ابن جريج عن عطاء
الحمراساني عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال طلق عمر بن الخطاب
رضي الله عنه امرأته فليست
الامرأة المتقدمة وقال فيه
ريحها وراشها خير له
منك حتى يشب ويختار
لنفسه فذكر به لامة حين
لم يكن له تميز إلى أن
يشب ويميز ويخير
حينئذ ذكر قول عمر بن

عن أبي سلامة والاعرج عن أبي هريرة فروعا نحوه واستاده على شرط الشيخين وقد صححه ابن حبان
والحاكم ورواه الدارقطني برواثة ثقات بلغظ لا توتر واثلاث ولا تشبه والوتر بصلاة المغرب وتعبه ابن
نصر أيضا عمار واه من طريق مقسم عن ابن عباس وعائشة كراهة الوتر بثلاث وآخرجه النسائي أيضا
(وعن سليمان بن يسار) أحد الفقهاء (أنه كره الثلاث في الوتر وقال لا يشبه التطوع الفريضة انتهى)
فهذا كله يقدح في الإجماع الذي زعمه (لكن) قول محمد بن نصر لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرا
ثابتا صريحا أنه أوتر بثلاث موصولة نعم ثبت عنه أنه أوتر بثلاث لكن لم يبين الراوي هل هي موصولة
أو مفصولة انتهى برده عليه أنه (قد روى الحاكم من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يوتر
بثلاث لا يتعد إلى آخرهن) فيصالحين بشهد واحد وقد علم موقع الاستدراك الذي لم يعلم من اختصار
المصنف لم يأت في فتح الباري ثم ظهر لي أن المصنف جعله استدراكا على ما فهم من النهي عن الوتر بثلاث
من المنع فأفاد بالاستدراك أن النهي للتبزيه لفعله صلى الله عليه وسلم خلافه وليس استدراكا على
كراهة سليمان الوتر بثلاث لأن دليله الحديث إذا كراهة أقل مراتب النهي والمصنف في يفعل المكروه
لغيره لبيان الجواز (وروى النسائي من حديث أبي بن كعب نحوه ولفظه يوتر بسبع اسم ربك الأعلى)
في الأولى (وقل يا أيها الكافرون) في الثانية (وقل هو الله أحد) في الثالثة (ولا يسلم إلا في آخرهن وبين في
عدة طرق أن السور الثلاث بثلاث ركعات) قال المحافظ ويجب عنه أي ابن نصر باحتمال أنهم لم يبدوا
عنده (والجمع بين هذا وبين ما تقدم من النهي عن التشبيه بصلاة المغرب أن يحمل النهي على صلاة
الثلاث بشهدين وقد فعله السلف أيضا فروى محمد بن نصر من طريق الحسن بن عمر (بن الخطاب
(كان ينهض في الثالثة من الوتر بالتكبير) يعني إذا قام من سجوده الركعة الثانية قام مكبرا من غير
جلوس للشهد (ومن طريق المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح
الميم واسكان المعجمة وفتح الراء (أن عمر أوتر بثلاث لم يسلم إلا في آخرهن ومن طريق) عبد الله (بن
ظاوس عن أبيه أنه كان يوتر بثلاث لا يتعد بينهما) زاد في الفتح ومن طريق قبس بن سعد عن عطاء
وحاجب بن زيد عن أيوب بن ميثم وروى محمد بن نصر عن ابن مسعود وأنس وأبي العافية أنهم أوتروا بثلاث
كالغرب وكانهم لم يبلغهم النهي المذكور (وكان ابن عمر يسلم من الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر
ببعض حاجته) رواه مالك عن نافع عنه وأخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن موقوف
عقب حديثه المرفوع صلاة الليل مثنى مثنى فأخطأ من ظنه مرفوعا ونسبه لمالك والبخاري فالذي
في الموطأ والبخاري إنما هو ما ذكرته (وهذا ظاهر أنه) أي ابن عمر (كان يصلي الوتر موصولا فإن
عرضت له حاجة فصل ثم بنى على ماضى وفي هذا رد على من قال لا يصح الوتر لافصولة) كذا قال تبعوا
للمحافظ ودعوى أن ظاهره ذلك فيها نظر إذا المتبادر أنه كان عادته فصله لأنه عبر بكان وحرف المضارعة
وحتى الغائية نعم لو عبر بيجب بدل حتى لكان ظاهره ذلك (وأصرح من ذلك ما روى الطحاوي من
طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يفصل بين شفعه ووتره بتسليمة) لأصرح في هذا على
الوصل فضلا عن كونه أصرح من سابقه لأنه نص في الفصل ولكن المصنف سقط منه أو من نسائه
ما قال في الفتح أنه أصرح ولفظه وأصرح من ذلك ما روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن بكر بن
عبد الله المزني قال صلى ابن عمر ركعتين ثم قال يا غلام ادخل لنا ثم قام فأوتر بركعتين وروى الطحاوي من
طريق سالم فذكره مريدا معارضته لما قبله من الوصل بأن ابنه سلمار روى عنه الفصل وبصرح بذلك
قوله ولم يمتد الطحاوي إلى آخر ما أتى عنه نعم قد ينزع المحافظ في أن رواية بكر المزني أصرح
في الوصل بأنه لأصرح فيها أيضا اذهى محتملة له وللفصل فبان من رواه نافع أن المراد الثاني على

الخطاب رضي الله عنه قال الشافعي رحمه الله حدثنا ابن عيينة عن يزيد بن يزيد بن جابر عن اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر عن

عبد الله بن عبيد بن عمير
قال خير عمر رضي الله عنه
غلاما بين أبيه وأمه
فاختار أمه فأنزلت به
وذكر عبد الرزاق أيضا
عن معمر عن أيوب عن
اسماعيل بن عبيد الله بن
عبد الرحمن بن غنم قال
اختصم إلى عمر بن
الخطاب رضي الله عنه في
غلام فقال هو مع أمه
حتى يعرب عن لسانه
ليختار وذكره عبيد بن
منصور عن هشيم عن
خالد عن الوليد بن مسلم
قال اختصموا إلى عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
في يقيم خفيه فاختار أمه
على همه فقال عمر رضي
الله عنه إن لطف أمك
خير من خصب عمك
ذكر قول علي بن أبي
طالب رضي الله عنه قال
الشافعي رحمه الله تعالى
أنبأنا ابن عيينة عن
يونس بن عبد الله الجرمي
عن عمارة الجرمي قال
خيرني على كرم الله وجهه
بشيء أمي وعمي ثم قال
لا تخ لي أصغر مني وهذا
أيضا لو بلغ مبلغ هذا
لخبرته قال الشافعي رحمه
الله قال إبراهيم عن
يونس عن عمارة عن
علي كرم الله وجهه مثله
قال في الحديث وكنت

المتبادر منها كما بينا وصرح في رواية سالم فيحمل عليه لأن الروايات يفسر بعضها (وأخبر أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله وأسناده قوي) إذا لم يحافظ ولم يعتد عنه الطحاوي الإباحة مال إن
المراد بقوله تسليم أي التسليم التي في الثلث هـ وهو لا يتحقق بعده هذا التأويل انتهى وصرح بجهان الوتر
واحدة فتأويله بأن المعنى كان يفصل بين ما يصلية شععا من الوتر وبين الركعة الواحدة منه ليوافق
مذهب من قال الثلاثة وتر خلاف الظاهر المتبادر وقد استدل بعضهم على فضل الفصل بأنه صلى الله
عليه وسلم أمر به في حديث الموطأ والصحيحين صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشى أحدكم الصبح صلى
ركعة واحدة أو ترله ما قد صلى وفي الصحيحين أيضا فإذا أردت أن تنصرف فاركع ركعة (وفعله) كما
في حديث ابن عباس وعائشة عند الشيخين (وأما الرصد فيورد من فعله فقط) لبيان الجواز وقد سجل
المخالف من الحنفية كل ما ورد من الثلاث على الوصل ممن أن كثيرا من الأحاديث ظاهر في الفصل فلا
يصح هذا الحمل كحديث عائشة عند أبي داود ومحمد بن نصر ماسنادا على شرط الشيخين كان صلى الله عليه
وسلم صلى ما بين أن يفرض من العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة (يسلم من كل ركعتين فانه يدخل
فيه الركعتان اللتان قبل الأخيرة فهو كالنصف في موضع النزاع) فيقطعه (وجعل الطحاوي هذا)
الحديث (ومثله على أن الركعة مضمومة إلى الركعتين قبلها ولم يمسك في دعوى ذلك إلا النسي
عن التبراء) بضم الموحدة فوقية مصغر وهو حديث ضعيف (مع احتمال أن يكون المراد بالتبراء
أن توتر بواحدة فردة ليس قبلها شيء وهو أعم من أن يكون مع الوصل والفصل) فلا دلالة فيه لما ادعاه
وهذا الاحتمال ورد في نفس حديث التبراء أخرجه ابن عبد البر عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عن التبراء أن يصلي الرجل واحدة توترها للبيهقي في المعرفة عن أبي منصور ومولى سعد بن
أبي وقاص قال سألت ابن عمر عن وتر الليل فقال باني هل تعرف وتر النهار قال هو المغرب قال صدقت
وتر الليل واحدة بذلك أمر صلى الله عليه وسلم قلت إن الناس يقولون هي التبراء قال باني ليست
تلك التبراء إنما التبراء أن يصلي الرجل ركعة يتم ركوعها وسجودها وقيامها ثم يقوم إلى الأخرى فلا
يتم لها ركوعا ولا سجودا ولا قياما فذلك التبراء (وقد اختلف السلف في أمر من أحدهما في مشروعية
ركعتين بعد الوتر) كأنتين (عن جلوس) اتباعا للوارد (والثاني فيمن أوتر ثم أراد أن ينفل في الليل
هل يكتب وتره الأول وينفل ماشاء أو يشفع وتره ركعتين ينفل) وهذه المسئلة تعرف عند العلماء
بمسئلة تنقض الوتر (ثم إذا فعل هل يحتاج إلى وتر آخر أم لا فالأول فوقع عنده مسلم من طريق
أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر
وهو جالس) وقد أنكره مالك وقال أحمد لا فعله ما ولا آمنعهما (وقد ذهب إليه بعض أهل العلم
وجعلوا الأمر في قرله صلى الله عليه وسلم لم يجعلوا آخر صلاة تكبيل الليل وتر) رواه البخاري ومسلم عن
ابن عمر (مختصا من أوتر آخر الليل) حتى لا يعارض حديث عائشة (وأجاب من لم يقل بذلك)
وهم الجمهور (بأن الركعتين المذكورتين هما ركعتا الفجر) مع لهما قاعدا لبيان الجواز أو لعدر (وجله
النووي على أنه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان جواز التنفل بعد الوتر) مع الكراهة في حق غيره وإن
الأمر في جعله ليس للوجوب (وجواز التنفل جالسا) وكل أولى من جلعه ما على ركعتي الفجر لانه
خلاف الظاهر (وأما الثاني) وهو تنقض الوتر بركعة ثم ينفل ماشاء أو ينفل بالانقض لا بقوله ثم إذا
فعل اذ هو مرتب على القول بالنقض (فذهب الأكثر إلى أنه يصلي شععا ما أراد ولا ينقض وتره) بركعة
كما قاله الأقل ثم ينفل (علا بقوله عليه الصلاة والسلام لا وتران في ليلة وهو حديث حسن أخرجه
الذائي وابن خزيمة) وغيرهما (من حديث طلق) بفتح فسكون (ابن علي) بن المنذر الحنفى صحابي

ربيعه أنه تخاضعت فيه أمه وعمه إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال خيرني • • • على ثلاثا كان اختار أمي ومعى أخ لي

صغير فقال علي كرم الله
وجهه هذا إذا بلغ مبلغ
هذا خير وذكر قول أبي
هريرة رضي الله عنه قال
أبو خيثمة زهير بن حرب
حدثنا سفيان بن عيينة
عن زيار بن سعد عن
هلال بن أبي ميمون قال
شهدت أمأهريرة خير
غلامين أبيه وأمه
وقال أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خير غلاما
بين أبيه وأمه فهذا
ما ظنرت به عن الصحابة
وأما الأئمة فقال حرب بن
اسمغيل سألت اسحق
ابن راهويه إلى متى يكون
الصبي والصبية مع الأم
إذا طلفت قال أحب أن
يكون مع الأم إلى سبع
سنين ثم يخير قالت له
أترى التخير قال شديدا
قلت فاقبل من سبع
سنين لا يخير قال قد قال
بعضهم إلى خمس وأنا
أحب إلى سبع وأما
مذهب الامام أحمد رحمه
الله فاما أن يكون للطفل
ذكر أو أنثى فأن كان
ذكر فاما أن يكون ابن
سبع أو دونها فإن كان له
دون السبع فامه أحق
بخصانته من غير تخير
وان كان له سبع ففيه
ثلاث روايات أحدها
وهي الصحيحة المشهورة

له وفادة (والمأ يصح نقض الوتر عند من يقول بمشروعية التنفل بر كعة واحدة غير الوتر) تسكبا بعموم
قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة خير من وضوء عفن شاء استكثر ومن شاء استقل صححه ابن حبان
والكن رد عليهم بقوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى ويخبر صلوا كما رأيتموني أصلي ولم ينقل
بر كعة الا الوتر ولا شاهد في ما تسكوا به لأن أبا في الصلاة للعهد والمعهود بشرعائها لا تنقص عن ركعتين
في النافلة ما عدا الوتر ف قوله فغن شاء استكثر أي زاد على الركعتين فركعتين وهكذا ومن شاء اقتصر على
ركعتين أو أربع أو نحوهما (واختلف السلف أيضا في مشروعية قضاء الوتر) إذا فاتت صلاة الصبح
(فغناه الأكثر) ومنهم مالك (و) دليله (في مسلم وغيره عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لم كان إذا نام
من الليل من وجع أو غيره فلم يقوم من الليل صلى من النهار ثلثي عشرة ركعة) فلم يقض الوتر اذ لو قضا
لصلى ثلاث عشرة (وقال محمد بن نصر لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم في شيء من الاخبار أنه قضى
الوتر ولا أمر بقضائه) ومن زعم أنه في ليلة نومه من الصبح في الوادي قضى الوتر فلم يصحب هكذا
في كلام ابن نصر كما في الفتح (وعن عطاء والاوزاعي يقضى ولو طاعت الشمس إلى الغروب وهو وجوه
عند الشافعية حكاه النووي في شرح مسلم وعن سعيد بن جبير يقضى من) الليلة (القابلة وعن
الشافعية يقضى مطلقا) وهو المعتمد عندهم تسكبا بعموم ما رواه أبو داود عن أبي سعيد مرويا عن
نسي الوتر أو نام عنه فليصله إذا ذكره وخصه مالك والأكثر مما إذا لم يصل الصبح لأدلة أخرى (وقالت
عائشة أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل الليل من أوله) بعد صلاة العشاء (وأوسطه وآخره)
بحسب ما تيسر له من القيام قال الطيبي يحوز أن من في قوله من كل الليل تبعية منصوصة بالوتر
ومن الثانية بدل منها لأن الليل إذا قسم ثلاثة أقسام يكون لكل قسم منها جزء ويجوز أن من الثانية
بيان المعنى البعضية ويجوز أن الأولى ابتدائية والثانية بيان لكل وهذا أوجه وتعتبر في الكل الأفراد
عنزلة لام الاستغراق والثانية بدل أو بيان (وانتهى وتره إلى السحر) زاد أبو داود والترمذي حتى مات
(رواه البخاري ومسلم) واللفظ له فأما البخاري فلفظه قالت كل الليل أوتر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وانتهى وتره إلى السحر وهو في مسلم أيضا إنا قال إلى آخر الليل بدل قوله إلى السحر قال المحافظ
بنصب كل على الظرفية وبالرفع على أنه مبتدأ والخبر به والتقدير أوتر فيه (وأوداود والترمذي
والنسائي والمراد بأوله بعد صلاة العشاء) عند النجوه رسوا صلى بينه وبين العشاء غائلة أم لا فلو أوتر
قبل صلاة العشاء لم يصح سواء نعد أو نسي وقبل بدخل وقته بدخل وقت العشاء فله أن يصله
قبلها أو بعدها سواء نعد أو نسي (ويحتمل أن يكون اختلاف وقت الوتر باختلاف الأحوال فحيث
أوتر أوله له كان وجهها) بكسر الجيم (وحيث أوتر في وسطه له كان مسافرا أو أما وتره في آخره
فكان) لفظ الفتح فكأنه كان (غالب أحواله لما عرف من مواظبته عليه الصلاة والسلام على
الصلاة آخر الليل) قد أمر بجعل الوتر آخرها (والسحر قيل الصبح) بضم القاف (وحكى الماوردي
أنه السدس الأخير) من الليل (وقيل أوله) أي السحر (الفجر الأول وفي رواية طلحة بن نافع) الباسط
نزيل مكة (عن ابن عباس) عند ابن خزيمة (فلما انفجر) انشق (الفجر قام صلى الله عليه
وسلم فأوتر بر كعة قال ابن خزيمة والمراد به الفجر الأول) فهو أداء لوقوعه في وقته (وروى أحمد
من حديث معاذ مرويا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الوتر وقتها من العشاء إلى طلوع الفجر وفي أسناده
ضعف وكذا في حديث خارجة بن حذافة) بن غانم القرشي السهمي الهشامي (في السنن وهو
الذي احتج به من قال بوجوب الوتر) كالحنفية (وليس صريحا في الوجوب) إذ لا يلزم كون
المز يد من جنس الواجب فيحتمل أنه زيادة في النفل (وأما حديث بريدة الوتر حق فن لم يوتر فليس
منا) أي على طريقتنا وسنتنا (وأعاد ذلك) المذكور كله على المتبادر (ثلاثا) للتأكيد

من مذهبه أنه يخير وهي اختيار أصحابه فإن لم يختر واحدا منهما أقرع بينهما وكان لمن قرع وإذا اختار أحدهما ثم فادخار الآخر

أننى فان كان لمسادون سبع سنين فاما أحق بها غير تخيير وان بلغت سبعا فالشهور من مذهبه أن الام أحق بها الى تسع سنين فاذا بلغت تسعا فالاب أحق من غير تخيير وعنده رواية ثالثة ان الام أحق بها حتى تبلغ ولوتر زوجت الام وعنده رواية رابعة انها تخير بعد السبع كالغلام نص عليها وأكثر أصحابها انهم حكموا ذلك وجهها في المذهب هذا تلخيص مذهب به وتحريره وقال الشافعي رحمه الله الام أحق بالطفل ذكر كان أو أنثى الى أن يبلغا سبع سنين فاذا بلغا سبعا وهما يعقلان عقل مثلها ما خير كل منهما بين أبيه وأمه وكان مع من اختار وقال مالك وأبو حنيفة رحمه الله لا يخير بحال ثم اختلفا فقال أبو حنيفة رحمه الله الام أحق بالجارية حتى تبلغ وبالزوجة حتى يأكل وحده ويشرب وحده ويلبس وحده ثم يكونان عند الاب ومن سوى الابوين أحق بهما حتى يستغنيا ولا يعتبر البلوغ وقال مالك رحمه الله الام أحق بالولد ذكر كان

(ففي سنده أبو المنيب) بضم الميم وكسر النون فتحتية فموحدة اسم به عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بفتحها العتيبي بفتح المهملة والقوية (وفيه ضعف) لانه يخطئ وان كان صدوقا كافي التقرىب في الاسماء والشارح قصر اطلاعه على الكنى فتخير (وعلى تقدير قبوله) لكونه صدوقا وان كان يخطئ (فيحتاج من احتج به الى ان يثبت أن لفظة حق بمعنى واجب في عرف الشارع وأن لفظ واجب بمعنى ما ثبت من طريق الاتحاد) وأنى له بالامر (وقد كان عليه الصلاة والسلام يصلى وعائشة راقدة معترضة على فراشه فاذا أراد ان يوتر أيقظها) فتقوم فتتوضأ (فتوتر كافي البخاري) ومسلم وغيرهما (وهذا يدل على استحباب جعل الوتر آخر الليل سواء المتجدد وغيره ومحله اذا وثق ان يستيقظ بنفسه أو بما يقاظ غيره) له والا فالأفضل تعجيله وعليه حل وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء أن لا ينام أحد منهم حتى يوتر قاله أبو عمر فلامعارضه بين وصيته لهؤلاء وبين قول عائشة وانتهى وتره الى السحر لان الاول للاحتياط والاخر من علم من نفسه قوة بالانتهاء كما جاء عن عمر وعلى وغيرهما انه الأفضل واليه ذهب الجمهور ولم يأت مسلم عن جابر مرفوعا من طمع منكم ان يوتر آخر الليل فليوتر من آخره فان صلاة آخر الليل مشهورة وذلك أفضل ومن خاف منكم أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر من أوله (واستدل به على وجوب الوتر لكونه عليه الصلاة والسلام سلك به مسلك الواجب حيث لم يدعها نائمة للوتر وأبقاها للتمجد) أى لا تنقضه نائمة (وتعقب بأنه لا يلزم من ذلك الوجوب نعم يدل على تأكيد أمر الوتر وأنه فوق غيره من النوافل الليلية) بل قال مالك انه أفضلها مطلقا (وفيه استحباب ايقاظ النائم لادراك الصلاة ولا يختص ذلك بالمفروضة) لانه أيقظها للوتر وليس بفرض (ولا بخشية خروج الوقت بل بشرع ايقاظه لادراك الجماعة وادراك أول الوقت وغير ذلك من المندوبات) صلوات كالتجدد أو غيرها كالسجدة أو نام وقت الوقوف بعرفة لانه وقت طلب وتضرع أو نام أمام المصلين أو في الصف الاول أو محراب المسجد أو على سطح لاجزله أو بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس لان الارض تعج الى الله من نومه حينئذ أو بعد صلاة العصر أو خالياني بيت وحده فانه مكروه أو نامت امرأة مستلقية ووجهها الى السماء أو رجل منبطح على وجهه فانها ضجعة يبغضها الله (قال القرطبي ولا يبعد أن يقال انه) أى الايقاظ (واجب في الواجب) كما ذاعلم بأنه نام بعد دخول الوقت ولم يوتر كل من يوقظه وانه يخرج الوقت وهو نائم (مندوب في المندوب لان النائم وان لم يكن مكافا لما كان مانعه من ربع الزوال) لانه اذا نابه انثبه (فهو كالغافل وقبضه الغافل واجب والله أعلم) بالحكم (وعن علي) كرم الله وجهه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ فيهن بسم سور من المفصل يقرأ في كل ركعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله أحد رواه الترمذي) قال أسود بن سعيد الكوفي التابعي يقرأ في الركعة الاولى ألساكن التكاثروا أنا أنزلناه واذا زلزلت وفي الثانية والعصر واذا جاء نصر الله والفتح وأنا أهطيك الكون وفي الركعة الثالثة قل يا أيها الكافرون وتبت يدا أبي لُب وقل هو الله أحد ولعله لبيان الجواز والا فالأفضل خلافه (وعن ابن عباس كان يقرأ في الوتر بسبع اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد في كل ركعة) لبيان الجواز وان كان المستحب خلافه (وهو ما حاه عن عائشة كان يقرأ في الاولى بسبع اسم ربك الاعلى) أى السورة كلها (وفي الثانية يقل يا أيها الكافرون) كلها (وفي الثالثة يقل هو الله أحد والمعوذتين) الفلق والناس (رواه أبو داود والترمذي) وعليه الجمهور ولولم له حزب فلا يقر أمته خلافا لابن العربي ومن تبعه (ولابي داود وكان اذا سلم قال سبحان الملك القدوس) المنزه المطهر عما لا يليق به سبحانه (وعنده النسائي) قال سبحانه الملك القدوس (ثلاثا) من المرات (يطيل في آخرهن) أى بمد صوته بالثالثة (وفي رواية ويرفع صوته

ابن سعد الام اخق بالابن حتى يبلغ ثمان سنين وبالبنث حتى يبلغ ثم

٤

الاب اخق بهما بعد ذلك وقال الحسن بن

حى الام أولى بالبنث حتى يكعب نديهاها وبالغ الام حتى يقع فيخيران بعد ذلك بين أبو يهما الذكر والانثى سواء قال المخيمرون في الغلام دون الجارية قد ثبت التخيير عن النبي صلى الله عليه وسلم في الغلام من حديث أبي هريرة وثبت عن خلفائه الراشدين وأبي هريرة رضى الله عنه ولا يعرف لهم مخالف في الصحابة البتة ولا أنكره منكر قالوا وهـذا غاية في العدل الممكن فان الام انما قدمت في حال الصغر لحاجة الوالد الى التربية والمجمل الرضاع والامانة التي لا تنهى الغير النساء والافلام أحد الابوين فكيف تقدم عليه فاذا بلغ الغلام حدا يعرب عن نفسه ويستغنى عن الحمل والوضع وما تعانیه النساء تساوى الابوان وزال السبب الموجب لتقديم الام والابوان متساويان فيه فلا يقدم أحدهما الا مرجع والمرجع امامان خارج وهو القرعة وامامان جهة الولد وهو اختياره وقد جات السنة بهـذا وهـذا وقد جمعهما حديث أبي هريرة رضى

بالمائة) مع مده على مفاد الروايتين (وعن علي كان عليه الصلاة والسلام يقول في آخر وثره) قبل السلام على ظاهره (اللهم انى أعوذ برضالك من سخطك) أى بما يرضيك عما يسخطك فخرج عن حظ نفسه بإقامة حرمة محبوبه فهـذا الله تعالى ثم الذى لنفسه قوله (وبما عاقبك من عقوبتك) هـتبهما الاستعاذته برضاه لاحتمال انه يرضى من جهة حقه وبما عاقب على حق غيره (وأعوذ بك منك) ترقى من الافعال الى منتهىها شهادة للحق وغيبة عن الخلق الذى هو محض المعرفة لا يعبر عنه قول ولا يهبطه وصف فهو محض التوحيد وقطع الالتفات الى غيره واقراده بالاستعاذته وغيرها (لا أحصى) لا أحصل (ثناء) بمثلة ومدوصفا بحميد (عليك) اعجزنى عنه اذ هو نعمة تستدعى شكر الى غير نهاية قال الامام مالك معناه وان اجتهدت فى الثناء عليك فان أحصى نعمك ومنك واحسانك (أنت) مبتدأ خبره (كما أثبتت) أى الثناء عليك هو المماثل للمماثل (على نفسك) ولا قدرة لاحد عاياه ويحتمل أن أنت تأكيد لكاف من عليك باستعارة الضمير المنفصل للتصل (رواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه) وفيه انه لا يبلغ وصفه وانما يوصف بما وصف به نفسه (قال ابن تيمية سنة الفجر) تخرى مجرى بداية العمل) لكونه أول النهار (والوتر خاتمة) لانه آخر الليل (وقد كان عليه الصلاة والسلام يقرأ فى سنة الفجر والوتر بسورتي الاخلاص) هـما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد (وهما الحامدان لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والارادة وتوحيد الاعتقاد فسورة قل هو الله أحد متضمنة لتوحيد الاعمة دو المعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى من الاحدية والحمدية المثبتة له جميع صفات الكمال) نعمت للصمدية (الذى لا يلحقه نقص) نعمت للكمال وانما كانت مثبتة لذلك لان الصمد السيد المصمود اليه فى الحوائج من صمد اذ اقصد وهو المقصود وعلى الاطلاق لاستغنائه عن غيره مطلقا وكل ما عداه محتاج اليه فى جميع جهاته (ونفى) بالنصب عطف على جميع أى المثبتة له نفي (الولد والوالد والكف المتضمن لنفي الشبيه والمثيل والنظر فى فضائل اثبات كل كمال ونفى كل نقص عنه ونفى كل شبيه وهذه هى مجامع التوحيد العملى) بتقديم الميم على اللام (والاعتقادى فلذلك كانت) سورة قل هو الله أحد (تعديل ثلث القرآن) كما صرح فى الاحاديث (فان القرآن مداره على الخبر والانشاء والانشاء ثلاثة أمر ونهى وإباحة والخبر نوعان خبر عن الخالق تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه وخبر عن خلقه فأخلصت سورة الاخلاص للخبر) اللام زائدة أو متعلقة بـفـعول أخلصت المحذوف أى أحكاما ثابتة للخبر) عنه وعن أسمائه وصفاته فعلت ثلث القرآن وخلصت قارئها المؤمن بهامن الشرك العلمى) بلام قبل الميم (كخلصت سورة قل يا أيها الكافر ون من الشرك العلمى) بتقديم الميم على اللام (قاله ابن القيم) فى الهدى (وأما القنوت فى الركعة الاخيرة من الوتر فى النصف الاخير من شهر رمضان فقال النووي فى الاذكار باستحبابه ولم يذكر لذلك دليلا) وأنا أذكره اذ لا بد للاستحباب من دليل (وقد أخرج أبو داود بإسنادين رجالهما ثقات لكن أحدهما منقطع وفى الآخر راو لم يسم) فكل منهما معلول (أن عمر لما جمع الناس على أبى بن كعب كان لا يقنت الا فى النصف الاخير من رمضان فى الوتر (وعن الحسن بن علي) خاتم خلافة النبوة (قال علمنى جـدى) صلى الله عليه وسلم (كلمات أقولهن فى الوتر اللهم اهـدى فى من هـديت) اطاعة لك (وعافى فى من عافيت) من البلايا والفتن والاستقام (وتوانى فى من توليت) نصره وناديه (وبارك لى فى ما أعطيت) أى فى الذى أعطيت لى (وقضى شـر ما قضيت) قال العلامة الشهاب القرافى معناه أن الله تعالى يتقدر المكره بهـذا دعاء العبد المستجاب فاذا استجاب دعاءه لم يقع المقضى لفوات شرطه وائس هو رد القضاء المبرم (أنت تقضى) بما تريد (ولا يقضى عليك) وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت) بكسر العين

الله عنه فاعتبرناهم جميعا ولم تدفع أحدهما بالاخر وقد مبنا ما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم وأخرنا ما أخره فقدم التخيير لابن القرعة

مع فتح الباب بخلاف بين علماء الحديث واللغة والتصريف قاله الحافظ السيوطي وله أبيات آخرها
وقل إذا كنت في ذكر القنوت ولا * بعز يارب من عادت مكسورا
(تباركت ربنا وتعاليت * وهذا الغطر رواية شريك رواه الطبراني وغيره) كالبيهقي ورواه أصحاب
السنن كما مر بزيادة

(الباب الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم الضحى)

أى فيما جاء فيها ثبوتا أو نفيا (اختلفت الرواة هل صلاها النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فنفى
المثبت) صلته لها (ومنفى) لها (فمن العلماء من رجح رواية المثبت على النافي جريا على
القاعدة المعروفة لانها تتضمن زيادة علم خفيت على النافين قالوا) أى المرفوضون للاثبات (وقد
يجوز أن يذهب علم مثل هذا على كثير من الناس) فينفونه لعدم علمهم به (و يوجد عندنا لقل)
لاطلاعنا عليه بسبب اقتضى علمه به كخساره (ومنفى) من رجح رواية النافي بقريضة (اقتضت
ترجيحها) ولم يعتد برواية المثبت لما مضى عنها أو صرحوا كما سيأتى عن صلاة الضحى قال الحاكم
وفي الباب) أى باب صلاة الضحى (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (وأبى زر) جندب بن جنادة
(وزيد بن أرقم وأبى هريرة وبريدة الأسلمي وأبى الدرداء) عويمر (وعبد الله بن أبى أوفى) بفتح
فسكون (وعثمان) بكسر العين (ابن مالك وعتبة) بضم فسكون (ابن عبد) بلاضافة (الاسلمي
ونعيم بن همار) بنشد يد المسيح آخره أو هبار أو هدار أو حجار بالمعجمة أو المهملة الغطفاني صحابي
رجح الاكثر أن اسم أبيه همار كما في التقريب (وأبى أمامة الباهلي) صدى ابن عجلان (وعائشة
بنت أبى بكر وأم هانئ) فاختة (وأم سلمة) هند (كلهم) بالرفع محكي مع ما بعده يعنى أن الحاكم
بعد أن عده هؤلاء قال كلهم شهدوا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى انتهى (وفي
فتح الباري بعد أن ذكر في الضحى أقوالا مستندة ما نصه قد جمع الحاكم الأحاديث الواردة في صلاة الضحى
في جزء مفرد وذكر لغالب هذه الأقوال مستندا أو بلغ عدد رواة الحديث في اثباتها نحو العشرين نفسا
من الصحابة انتهى (فأما حديث أبى سعيد فأخرجه الحاكم والترمذى عن عطية بن سعد العوفى بمهمله
وفاء أبى الحسن الكوفى مات سنة إحدى عشرة ومائة (عنه) أى أبى سعيد (قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلى الضحى حتى نقول لا يدعه أو يدعه) أى يتركها (حتى نقول لا يصليها) وبه تمسك من
قال يستحب فعلها تارة وتركتها تارة بحيث لا يواظب عليها وهو أحدى الروايتين عن أحمد (وقال
الترمذى حسن غريب) لكن (قال النووى ضعيف فلعلمه اعتضد) حتى حسنه الترمذى وأما
تصحیح الحاكم فعلى عادته في التساهل وفي التقريب أن عطية صدوق يخطئ كثيرا وكان شيعيا مدلسا
(وأما حديث أبى ذر الغفارى فرواه البزار فى مسنده وأما حديث زيد بن أرقم فرواه مسلم بلغظ أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الضحى الحديث وأما حديث أبى هريرة فرواه البزار فى
مسنده بلغظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يترك صلاة الضحى في سفر ولا غيره واسناده ضعيف
فيه يوسف بن خالد بن عمير البصرى (السمعى) بفتح السين المهملة وسكون الميم بعدها فوقية سمي به
يوسف المذكور لاسمته وهيئة كما في الباب (ضعيف جدا) قال في التقريب تركوه وكذا به ابن معين وكان
من فقهاء الحنفية مات سنة تسع وثمانين ومائة (وأما حديث بريدة الأسلمي فرواه) يعض له المصنف
(وأما حديث أبى الدرداء فرواه الطبراني وأما حديث ابن أبى أوفى فرواه ابن عدى والحاكم بلغظ قال)
عبد الله بن أبى أوفى (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ركعتين يوم بشر برأس أبى جهل)
عمرو بن هشام فرعون هذه الامة المتول في غزوة بدر (قال بعض العلماء النافين) رواية المثبتين صلاة

بالاختيار فإن لم يختتر أو
اختارهما جاعدا لئلا
الى القرعة فهذا لو لم يكن
فيه موافقة السنة لكان
من أحسن الاحكام
وأعد لها وأقطعها للنزاع
بتراضى المتنازعين
وفيه وجه آخر في مذهب
أحمد والشافعى رجهما
الله انه اذا لم يختتر واحدا
منهما كان عند الام بلا
قرعة لان الحضنة كانت
لها وانما تنقله عنها
باختياره فاذا لم يختتر بقي
عندها على ما كان * فان
قيل فقد قدمتم
التخير على القرعة
والحديث فيه تقديم
القرعة أولا ثم التخير
وهذا أولى لان القرعة
طريق شرعى للتقديم
عند تساوى المستحقين
وقد تساوى الابوان
فالتعادل تقديم أحدهما
بالقرعة فان أبا القرعة
لم يبق الاختيار الصبي
فيرجح به فإبى أصحاب
أحمد والشافعى رجهما
الله فنفوا التخير على
القرعة * قيل انما
قدم التخير لاتفاق
الفاظ الحديث عليه
وعمل الحلفاء الراشدين
به وأما القرعة فبعض
الرواة ذكرها في الحديث
وبعضهم لم يذكرها وانما

أَجَدْرَجَهُ اللَّهُ فِي مَسْنَدِهِ
 مِنْ حَدِيثِ رَافِعِ بْنِ
 سَعْنَانَ أَنَّهُ تَنَازَعَ هُوَ وَأَمُّ
 قُتَيْبَةَ وَابْنُ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْدَهُ
 نَاحِيَةً وَأَقْعَدَ الْمَرْأَةَ نَاحِيَةً
 وَأَقْعَدَ الصَّبِيَّةَ بَيْنَهُمَا
 وَقَالَ ادْعُوا خَالَاتِ
 إِلَى أُمِّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اهْدِهَا
 خَالَاتِ إِلَى أَبِيهَا فَاخْذُهَا
 فَأَوَّلُ مَا رَدَّ هَذَا الْحَدِيثَ
 لَكَانَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْإِسْنَادُ
 الْمَتَّقَةُ حُجَّةٌ فِي تَخْيِيرِ
 الْإِسْنَادِ لِأَنَّ كَوْنَ الطُّفْلِ
 ذَكَرَ الْإِسْنَادَ يَرْبُحُ فِي الْحُكْمِ
 بَلْ هِيَ كَالَّذِي كَرِهَ فِي قَوْلِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
 وَجَدْتُمَا عِنْدَ رَجُلٍ
 قَدْ أَدْلَسَ وَفِي قَوْلِهِ مِنْ
 أَعْتَقَ شُرَكَاءَهُ فِي عِبَادَةِ
 بَلْ حَدِيثُ الْحَضَانَةِ
 أَوَّلِي بَعْدَ أَشْ-شَرَّاطِ
 الذِّكْرِ وَبِهِ لَاحِظُ الْفَرْقِ
 الصَّبِيِّ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ
 الشَّارِعِ إِنَّمَا الصَّحَابِيُّ
 حَكِيَ الْعَصَةِ وَأَنَّهُ كَانَتْ
 فِي صَبِيٍّ فَإِذَا نَفَخَ الْمَنَاطُ
 تَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا تَأْثِيرَ لِكُونِهِ
 ذَكَرَ * قَالَ الْحَضَانَةُ
 الْكَلَامُ مَعَكُمْ فِي مَقَامَيْنِ
 أَحَدُهُمَا اسْتِدْلَالُكُمْ
 بِحَدِيثِ رَافِعِ بْنِ
 الْغَاوِيٍّ وَصِفِ الذِّكْرَ وَبِهِ
 فِي أَحَادِيثِ التَّخْيِيرِ فَمَا

الضَّحَى (هَذَا الْحَدِيثُ إِنْ كَانَ صَحِيحًا فَهُوَ صَلَاةُ شُكْرٍ وَقَعَتْ وَقْتُ الضَّحَى كَشُكْرِهِ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ) فَلَا
 دَلَالَةَ فِيهَا عَلَى أَنَّهُ نَوَى بِهَا الضَّحَى (وَأَمَّا حَدِيثُ عَتَبَانَ) بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَاسْكَانِ الْفَوْقِيَّةِ فَوَحْدَةٌ (ابْنُ
 مَالِكٍ قَرَأَ أَحَدَهُ زُرَّ وَآيَةُ مُحَمَّدٍ مِنَ الرَّبِّيعِ) الْخَزَرْجِيُّ الْمَدَنِيُّ صَحَابِيُّ صَغِيرٍ جَلَدٍ وَآيَتُهُ عَنِ الصَّحَابَةِ
 (عَنْهُ) أَيُّ عَتَبَانَ (إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي بَيْتِهِ سَبْعَةً) بَضْمٌ فَسَكُونُ أَيُّ صَلَاةٍ (الضَّحَى)
 وَقَالَ النَّافُونَ لَذَلِكَ صَلَاتُهُ فِي بَيْتِ عَتَبَانَ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ صَلَّى فِي بَيْتِهِ فِي مَكَانٍ يَتَّخِذُهُ مَصَلًى فَاتَّفَقَ أَنَّهُ
 جَاءَهُ وَقْتُ الضَّحَى فَاحْتَصَرَهُ الرَّاوي فَقَالَ صَلَّى فِي بَيْتِهِ الضَّحَى وَلِذَا قَالَ أَنَسٌ مَا رَأَيْتُهُ صَلَّى الضَّحَى إِلَّا
 يَوْمَئِذٍ (وَأَمَّا حَدِيثُ عَتَبَةَ بْنِ عَبْدِ قُرَوَاهُ) بِيضُ لَهُ الْمَصْنُفُ (وَأَمَّا حَدِيثُ نَعِيمِ بْنِ هَمَارٍ قَرَوَاهُ) بِيضُ لَهُ
 الْمَصْنُفُ وَقَدْ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي إِمَامَةَ قَرَوَاهُ) بِيضُ لَهُ الْمَصْنُفُ وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ
 (وَأَمَّا حَدِيثُ عَائِشَةَ قَرَوَاهُ) بِيضُ لَهُ الْمَصْنُفُ (قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي
 الضَّحَى أَرْبَعًا) لَفْظُ مَسْلُومٍ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ (وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمَسْلُومٍ بِاسْقَاطِ الْجَلَالَةِ أَيُّ مِنْ غَيْرِ
 حَصَرِ الْكُرْ لَمْ يَنْقُلْ أَنَّهُ صَلَّى أَكْثَرَ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً (وَفِي مَسْلُومٍ غَيْرُهُ) (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ)
 الْعَقْلِيُّ الْبَصْرِيُّ (قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي الضَّحَى
 قَالَتْ لَا إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيْبِهِ) بِفَتْحِ الْمِيمِ وَكُسْرِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةُ أَيُّ مِنْ سَفَرِهِ وَحِجْلِهِ النَّافُونَ عَلَى أَنَّهُ كَانَ
 يَنْهَى عَنِ الطَّرِيقِ لِيَلْا فَيَقْدِمُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَيَقْدِمُ بِأَلَمٍ فِي وَقْتُ الضَّحَى وَلَا جَدْوَالِي بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ
 أَنَسٍ أَنَّهُ لَمْ يَرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الضَّحَى إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ إِلَى سَفَرٍ أَوْ يَتَقَدَّمَ مِنْ سَفَرٍ وَهَذَا يُدِلُّ عَلَى
 أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي الضَّحَى إِذَا قَدَّمَ فَهُوَ شَهَادَةٌ عَلَى نَفْيِ الرُّوْيَةِ لَا عَلَى نَفْيِ الصَّلَاةِ قَدْ قِيلَ لَيْسَتْ شَهَادَةٌ عَلَى
 النَّفْيِ بَلْ عَلَى اثْبَاتٍ لِأَنَّ الْإِسْنَادَ مِنَ النَّفْيِ اثْبَاتُ أَحَابِ الْإِسْنَادِ بِأَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مَقْطُوعٌ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَصَلِّي عِنْدَ حُجَّتِهِ صَلَاةَ الْقُدُومِ لِأَصْلَاةِ الضَّحَى (وَأَمَّا حَدِيثُ أُمِّ هَانِئٍ) فَاجْتَمَعَتْ عَلَى الْأَشْ-هُرُوقِ هَذَا
 شَقِيقَةُ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ (قَرَوَاهُ الْبَخَارِيُّ) فِي مَوَاضِعَ (وَمَسْلُومٌ) قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ سَنَةِ ثَمَانٍ (فَاغْتَسَلَ) فِي بَيْتِهَا عَلَى ظَاهِرِ التَّعْبِيرِ بِالْفَاءِ الْمَقْصُودَةِ
 لِلتَّرْتِيبِ وَالْإِعْقَابِ لَكِنْ فِي الْمَوْطِأِ وَآخِرُ جِهَةِ الْبَخَارِيِّ وَمَسْلُومٌ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي النَّضَرِ عَنْ أَبِي مَرْثُومَةَ
 أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِئَ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ
 ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبٍ الْحَدِيثُ زَادَ فِي رِوَايَتِهِ لَمْ يَكُنْ يَصَلِّي مَكَّةَ وَجَمْعُ الْحَافِظِ أَنَّ ذَلِكَ تَكَرَّرَ مِنْهُ وَأَيْدُهُ
 بِمَارِوَاهُ ابْنُ خَزِيمَةَ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ سَمِعَهَا تَغْتَسِلُ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ أَنَّ فَاطِمَةَ
 تَسْتَرُهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ نَزَلَ فِي بَيْتِهَا بِأَدْلَى مَكَّةَ وَكَانَتْ هِيَ فِي بَيْتِ آخِرِ بِمَكَّةَ فَجَاءَتْ إِلَيْهِ فَوَجَدْتُهُ
 يَغْتَسِلُ فَيَصْحُ الْقَوْلُ وَأَمَّا السُّنَنُ فَيَحْتَمِلُ أَنَّ أَحَدَهُمَا سَمِعَتْهُ فِي ابْتِدَاءِ الْغَسَلِ وَالْآخَرُ فِي أَثْنَائِهِ
 أَنْتَهَى وَهُوَ حَسَنٌ إِلَّا أَنْ قَوْلَهُ أَوَّلًا ظَاهِرُهُ أَنَّهُ اغْتَسَلَ فِي بَيْتِهَا وَوَقَعَ فِي الْمَوْطِأِ وَمَسْلُومٌ مِنْ طَرِيقِ أَبِي مَرْثُومَةَ
 عَنْهَا أَنَّهُ إِذَا ذَهَبَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِأَدْلَى مَكَّةَ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ عَجِيبٌ فَانْهَى فِي الْبَخَارِيِّ
 فِي الْغَسَلِ وَالصَّلَاةِ وَآخِرُ الْحَزَنِيَّةِ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ كَمَا عَلِمَ وَلَيْسَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثُ وَلَا فِي الْمَوْطِأِ قَوْلُهُ
 وَهُوَ بِأَدْلَى مَكَّةَ وَإِنَّمَا هُوَ فِي أَحَدِي رِوَايَاتِ مَسْلُومٍ (وَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ) بِدُونِ بَاءٍ بَعْدَ النُّونِ وَفِي
 رِوَايَةِ ثَمَانِي بِالْيَاءِ زَادَ كَرِيبٌ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ بِسَلَامٍ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ لآخر جِهَةِ ابْنِ خَزِيمَةَ وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى
 مَنْ قَسَمَ بِهِ فِي صَلَاتِهِمْ وَصَوْلَتِهِمْ سَوَاءً صَلَّيَ ثَمَانِيًا أَوْ قَلَّ وَلِلْعَابَرِ إِنِّي عَنْ ابْنِ أَبِي أُوْفَى أَنَّهُ صَلَّى الضَّحَى
 رَكَعَتَيْنِ فَسَأَلَتْهُ أُمُّهُ نَعَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ رَكَعَتَيْنِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ
 رَأَى مِنْ صَلَاتِهِ رَكَعَتَيْنِ وَرَأَتْ أُمُّ هَانِئُ بَقِيَّةَ الثَّمَانِ وَهَذَا يَقْوَى أَنَّهُ صَلَّاهَا مَقْصُودَةً (فَلَمْ أَرِ صَلَاةَ
 قَطٍ أَخْفَ مِنْهَا) أَيُّ مِنْ صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْبَخَارِيِّ فَسَأَلَتْهُ صَلَّيَ صَلَاةً أَخْفَ مِنْهَا (غَيْرِ
 أَنَّهُ يَتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ) وَلَمْ يَسَلِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ لَا أَدْرِي أَقِيَامَهُ فِيهَا أَوْ لَمْ يَسَلِّ

عن عثمان التيمي عن
عبد الحميد بن سلمة عن
أبيه عن جده أن أبويه
اختصما إلى النبي صلى
الله عليه وسلم أحدهما
مسلم والاخر كافر
فتوجه إلى الكافر فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
اللهم اهذه فتوجه إلى
المسلم ففضي له به قال
أبو الفرج ابن الجوزي
ورواه من روى أنه كان
غلاماً أصعب قالوا ولولم
لكم أنه كان أنثى فأنتم
لاتقولون به فان فيه ان
أحدهما كان مسلماً
والاخر كافراً فكيف
تحتجون بما لاتقولون
به قالوا وأيضاً فلو كانا
مسلمين ففي الحديث
ان الضغل كان فطيماً
وهذا قطع ادون السبع
والظاهر أنه دون الثمن
وانتم لاتخيرون من له
دون السبع فظهر أنه
لا يمكنكم الاستدلال
بحديث رافع هذا على
كل تقدير فبقى المقام
الثاني وهو الغاء وصف
الذكورية في أحاديث
التخيير وغيره فقول
لأرباب ان من الاحكام
ما يكفي فيها وصف
الذكورية أو وصف الانوثة
قطعا ومنها ما لا يكفي فيه
بل يعتبر فيه أما هذا
وأما هذا فيلغى الوصف في كل حكم يتعلق بانواع الانسان المشتركة بين الاخر ادو يعتبر وصف

أمر كوعه أم سجوده كل ذلك متقارب (قالت) في رواية أخرى عند الشيخين (وذلك ضحى) أى صلاة
ضحى (ومسلم) من طريق أبي مرة عن أم هانئ (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيته اعام الفتح
في ثوب واحد قد خالف بين طريقه) هو الاضطباع المعروف وهذا اللفظ يؤيد الجمع المتقدم عن المحافظ
(والنسائي أنها ذهبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل) تنظيماً لما عليه من
الغبار كما جاء في الحديث فجاءه على وجهه وهج الغبار فأمر فاطمة أو كان غسلاً شرعياً (وفاطمة بنته
تستره بثوب) جملتان حاليتان وفيه ستر المحارم عند الاغتسال وذلك حسن (فسلمت عليه فقال) بعد رد
السلام ولم يذكره للعالم به (من هذه) يدل على أن الستر كان كثيراً وعلم أنها امرأه لأن ذلك الموضع لا يدخل
عليه فيه الرجال (فقلت أنا أم هانئ) بنت أبي طالب (فما فرغ من غسله) بضم الغين (قام فصلى ثماني
ركعات متحفا في ثوب واحد) وعجب من عز والمصنف ذلك للنسائي فقط مع أنه في الصحيحين بهذا
اللفظ (ولابى داود) عن كريب عن أم هانئ (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة صلى سبعة
الضحى) بالاضافة أى صلى نوافته (ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين) فصلاً لها مفصولة (وقد استدلل
بحديث البخاري ومسلم) المذكور أولاً (على استحباب تخفيف صلاة الضحى وفيه نظر) كما قال المحافظ
(لا احتمال أن يكون السبب فيه التفرغ لمهمات الفتح الكثيرة شغله به وقد ثبت من فعله صلى الله عليه
وسلم أنه صلى الضحى فطول فيها أخرجه ابن أبي شيبة من حديث حذيفة بن اليمان (وأما حديث أم
سلمة فرواه الحاكم من طريق اسحق بن بشر الهاربي) عنها (قالت كان صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى
ثنتي عشرة ركعة) ليس صريحاً ان الجميع منوياً به الضحى لجواز ان ما زاد على الثمان من التفضل
المطلق كما أومأ إليه المحافظ بقوله استدلل بحديث أم هانئ على ان أكثر الضحى ثمان ركعات ثم ذكر
ما نقله المصنف بعد قليل بقوله واستبعد السبب في قوله ففرق بين الأكثر والافضل ثم قال ولا يتصور
ذلك الا فيمن صلى الاثني عشر بمسليمة واحدة فأما من فصل فآزاد على الثمان يكون نفلاً لا مطلقاً
وتأني عبارته (قلت وروى) زيادة على من عدل الحاكم من الصلاة خمسة وهم جبير وأنس وعلى وأبو بكر
وجابر وروى (عن ابن جبير بن مطعم) بن عدي الذوقلي (عن أبيه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
الضحى) زاد في نسخ (ست ركعات رواه الحاكم أيضاً) فقائه عدده مع كونه رؤه (وعن أنس بن مالك قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في السجدة سبعة) أى صلاة (الضحى ثماني) بفتح الياء
(ركعات رواه أحمد وصححه ابن خزيمة والحاكم وعن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من
الضحى) من للتبعيض باعتبار الوقت أى بعض الضحى أى وقتها أو أنها لمعنى في (رواه النسائي في سننه
الكبرى) وليست هي إحدى الكتب الستة (وأحمد وأبو يعلى واسناده جيد) أى مقبول (وعن ابن عمر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي من الضحى الا يومين يوم يقدم مكة ويوم يقدم المدينة)
فليست صلاة الضحى انما هي صلاة القدوم من السفر وكان يقدم ضحى لانه نهى عن الطروق ليلاً
(وعن أبي بكر) نفي عن ابن الحرث (عند ابن عدي في الكامل من رواية عمرو) بفتح العين (ابن عبيد)
مصغراً التميمي البصري الميزلي المشهور (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى فجاء الحسن بن علي (وهو غلام فاما سجد) المصطفى (ركب الحسن
على ظهره) أى ظهر جده (الحديث وعمر بن عبد مترك) قال في التقرير كان داعياً إلى بدعته انهم
جاءوا مع أنه كان عبداً (وعن جابر بن عبد الله) رضى الله عنه (ما) (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
الضحى ست ركعات رواه الحاكم) والطبراني في الاوسط (قال الشيخ ولي الدين العراقي) أحمد المحافظ
صاحب التمهيد العديدة المفيدة (وقد ورد فيها أحاديث كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير

الذكورية في كل موضع كان له تأثير فيه كالشهادة والميراث والولاية في النكاح : ١١ وتعتبر وصف الذكورية في كل موضع يختص

بالاناث أو يقـدم فيه
على الذكور كالحضانة
اذا استوى في الدرجة
الذكر والانثى قدمت
الانثى بقى النظر فيما
نحن فيه من شأن
التخير هل لوصف
الذكورية تأثير في ذلك
فيلحق بالقسم الذي تعتبر
فيه أو لا تأثير له فيلحق
بالقسم الذي يلغى فيه
ولا سيدل الى جعلهما من
القسم الملقى فيه وصف
الذكورية لان التخيير
هنا تخيير شرع ولا تخيير
رأى ومصلحة ولهذا اذا
اختار غير من اختاره
أو لا نقل اليه فلو خيرت
البنات أفضى ذلك الى
أن تكون عند الاب تارة
وعند الام أخرى فانها
كلما شئت الانتقال
أجبت اليه وذلك
عكس ما شرع للاناث
من لزوم البيوت وعدم
البروز ولزوم الخـدور
وراء الاستار فلا يليق بها
أن تمكـن من خلاف
ذلك واذا كان هذا
الوصف معتبرا قدشه
له الشرع بالاعتبار لم يمكن
الغاؤه قالوا وأيضاً فان
ذلك يقضى الى أن لا يبق
الاب موكلاً بحفظها
ولا الام لتقلها يدها
وقد عرف بالعادة أن

الطبري انها بلغت حد التواتر قال ابن العربي وهي كانت صلاة الانبياء قبل محمد صلوات الله وسلامه
عليه قال الله تعالى مخبرهن داودنا سخراً نجبال معه يسبحن) بتسبيحه (بالعشي) وقت صلاة العصر
(والاشراق) وقت صلاة الضحى وهي ان تشرق الشمس ويذاهى ضوءها (وأبقى الله تعالى من ذلك
في دين محمد) صلى الله عليه وسلم (العصر ونسخ صلاة الاشراق) أى وجوبها او في نسخ بدل نسخ وتسبيح
صلاة الاشراق أى وأبقى تسبيح ومعلوم ان الابقاء في العصر للوجوب وفي الثاني للاستحباب أخرج
سعيد بن منصور عن ابن عباس قال طلبت صلاة الضحى في القرآن فوجدتها ههنا يسبحن بالعشي
والاشراق وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لم أر صلاة الضحى في موضع من القرآن الا في قوله
يسبحن بالعشي والاشراق وأخرج الطبراني في الاوسط وابن مردويه عن ابن عباس قال كنت أمر به هذه
الآية فما أدرى ما هي حتى حدثتني أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الفتح فبدأها
بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى ثم قال يا أم هانئ هذه صلاة الاشراق وروى ابن أبي شيبعة والبيهقي عن ابن
عباس قال ان صلاة الضحى في القرآن وما يغوص عليها الاغواص في قوله تعالى في بيوت أذن الله ان
ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال وروى الاصفهاني في الترغيب عن عوف العقيلي
في قوله تعالى انه كان للآوابين غفور اقال الذين يصلون صلاة الضحى (واحتج القائلون بالنفي بحديث
عائشة أن) مخففة من الثقيلة أى أنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب أن
يعمل) بفتح التختية وفي رواية أن يعمل بالضمير (خشية) بالنصب أى لاجل خشية (ان يعمل به
الناس فيفرض عليهم) بالنصب عطفا على يعمل وليس المراد تركه أصلاً وقد فرض عليه أو استحب
بل ترك أمرهم ان يعملوا معه لما أمرهم لما اجتمعوا في رمضان لآتهم جرد معه لم يخرج اليهم في الليلة
الرابعة ولا شك أنه صلى خربه تلك الليلة (وما سبـح رسول الله) إنما قالت عندهم عزاء لهم ما رأيت
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يصلى (سبعة الضحى قط) بضم السين أى نائبة وأصلها من التسبيح
خصت به المناقلة لانه في القرية نائبة لتبيل لصلاة المناقلة سبعة لانها كانت تسبح في القرية (والى
لا سبجها) أى لاصلها لانه بلغها أن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها وفي رواية لا سبجها من الاستحباب
والروايتان لأصحاب الموطأ قال الحافظ ولكل وجه لكن الاول يقتضى الفعل والثاني لا يستلزمه (رواه
البخارى) من طريق مالك وابن أبي ذئب (ومسلم) من طريق مالك (ومالك) في الموطأ (وأبو داود) من
طريقه ومالك وابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلى سبعة الضحى قط والى لا سبجها وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفتد فيه
المصنف وأخر وقال ما سبـح مع أن الذي قاله ما رأيت يصلى وذلك ليس بغير مطلق فهذا الاختصار بخـل
(و) احتجوا أيضاً (بحديث مورق) بفتح الواو وكسر الراء الثقيلة وبقي ابن مشرجه بضم الميم وفتح
المعجمة وسكون الميم وكسر الراء وجيم ابن عبد الله (العجلي) أى المقتدر البصري ثقة عابد مات بعد
المائة وماله في البخارى عن ابن عمر سوي هذا الحديث (قال قلت لابن عمر أتصلى الضحى قال لا)
أصلها (قلت فعمرو قال لا) أى لم يصليها (قلت فأبو بكر قال لا قلت فالنبي صلى الله عليه وسلم)
قال لا أخاله (أى لا أظنه صلاها) (رواه البخارى) من أثره عن مسلم (وقوله لا أخاه أى
لا أظنه وهو بكسر الميم وفتح الهمزة أيضاً والخاء معجمة) (و) احتجوا أيضاً (بقول الشعبي) عامر
(سمعت ابن عمر يقول ما ابتدع المسلمون أفضل من صلاة الضحى) فسمها بدعة (وروى)
عنه سعيد بن منصور وباسناد صحيح (عن مجاهد قال دخلت أنار عروبة بن الزبير المسجد فإذا ابن
عمر جالس عند حجرة عائشة واذا الناس في المسجد يصلون صلاة الضحى فسالته عن صلاتهم

ما يتناوب الناس على حفظه ويتواكفون فيه فهو أهل الى ضياع ومن الامثال السائرة لا يصلح القدر بين طباخين قالوا أيضاً فالعادة

الى الآخر لم يبق أحدهما
تام الرغبة في حفظه
والاحسان اليه فان قلتم
فهذا بعينه موجود في
الصبي ولم يمنع ذلك تحييره
قلنا صدقتم ولكن عارضه
كون القلوب مجبولة على
حب البنين واختيارهم
على البنات فاذا اجتمع
نقص الرغبة ونقص
الانوثة وكرهه البنات
في الغالب ضاعت الطفلة
وصارت الى فساد يعسر
تلافيه والواقع شاهد
بهذا والفقه تميز
المشروع على الواقع
وسر الفرق ان البنات
تحتاج من الحفظ
والصيانة فوق ما يحتاج
اليه الصبي ولهذا شرع
في حق الاناث من الستر
والحفرة ما لا يشرع مثله
للذكور في اللباس
وارخاء الذيل شبرا
أو أكثر وجمع نسائها
الركوع والسجود دون
التجافي ولا ترفع صوتها
بقراءة القرآن ولا ترمل
في الطواف ولا تتجرد
في الاحرام عن الخيط ولا
تكشف رأسها ولا
تسافر وحدها هذا
كامع كبرها ومعرفتها
فكيف اذا كانت في سن
الصغر وضعف العقل
الذي يقبل فيه الانخداع
ولاريب ان ترددها بين الابوين مما يعود على المقصود بالابطال أو يخل به أو ينقصه لانها لا تستقر في

فقال بدعة) أي حسنة بدليل ما قبله وما بعده واتي المصنف قريبا ثلاث محامل في تسميتها بدعة
(وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الح- كم بن) عبد الله بن اسحق بن (الاعرج) فنسب لجدا بيه
البصري ثقة من رجال مسلم (قال سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال بدعة) حسنة لقوله (ونعمت
البدعة) لانها تجمع المحاسن كلها (وروى عبد الرزاق اسناد صحيح عن سالم عن أبيه قال لقد قتل
عثمان وما أحد يسبها) أي يصلي الضحى (وما أحدث الناس شيئا أحب الى منها) لانها عبادة (قلت
وقد جمع العلماء بين هذه الأحاديث) بالنفي والاثبات (بأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يداوم على صلاة
الضحى مخافة أن تفرض على أمته فيعجزوا عنها) بكسر الجيم مضارع عجز بفتحها (وكان يفعلها كما
صرحت به عائشة كما تقدم وكذا ذكرته أم هانئ) وحديثها أصح شيء ورد في الباب كما نقله الترمذي عن
أحمد (وغيرها) من الصحابة الذين عدوهم نفاقا (وقول عائشة ما رأيته صلاها لا يخالف قولها كان
يصليها) أربعة أربعمائة شاء الله (لأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يكون عندها في وقت الضحى الا في
النادر من الاوقات لانه قد يكون مسافرا وقد يكون حاضرا وفي المحضر قد يكون في المسجد وقد يكون
في بيت من بيوت زوجاته أو غيرها وما رآته صلاها في تلك الاوقات النادرة فقالت ما رأيته) فانما نفت
رؤيتها (وعلمت بغير رؤية انه كان يصليها) اما (بأخباره صلى الله عليه وسلم) لها (أو بأخبار غيره
فروت ذلك) جزماء عدمه لم يحصل له أنها أخبرت في الانكار عن مشاهدتها وفي الاثبات عن غيرها
(وقول ابن عمر لا تأخذوا توقيف) منه لانه لم يجزم عنه بفعل ولا بترك (وكان سبب توقيفه أنه بلغه عن غيره
أنه صلاها ولم يثق بذلك عن ذكره) وقد جاء عنه الجزم بانها تحدثة فروى سعيد بن منصور عن مجاهد
عن ابن عمر أنها تحدثة وانها لم أحسن ما أحدثوا كما في الفتح ناقل فيه ما قدمه المصنف قبل ذكر الجمع
لانه كما فيه الجزم بانها تحدثة (وأما قوله أنها بدعة فقول على أنه لم يبلغه الاحاديث المذكورة) اذ لو
بلغته لم يسعه قول ذلك (أو أنه أراد أنه صلى الله عليه وسلم لم يداوم عليها) فسمى المداومة عليها بدعة
(أو أن اظهارها في المساجد ونحوها بدعة وانما سنها في البيوت والله أعلم) بما أراد (وبالجملة
فليس في احاديث ابن عمر هذه ما يدفع مشروعية صلاة الضحى لان نفيه محمول على رؤيته لا على عدم
الوقوع في نفس الامر) فيقدم عليه روايته من أثبت على القاعدة (أو الذي نفاها صدقة مخصوصة) من
المداومة أو الاظهار (كما قدمناه) قريبا جدا (وقد روى ابن أبي شيبة عن ابن مسعود أنه رأى قوما
يصلون أفا نكرا عليهم) صلاتها بين الناس (وقال ان كان ولا بد في بيوتكم) صلواوها وهذا يؤيد التأويل
المذكور كما في الفتح (وذهب آخرون الى استحباب فعلها غيبا بالكسر وقتا بعد وقت كما قال (فتصلي في
بعض الايام دون بعض) بحيث لا يواظب عليها (وكان ابن عباس يصليها يوما ويدها عشرة أيام)
الذي في الفتح عن ابن عباس كان يصليها عشرة ايام وعشرة ايام قال الثوري عن منصور كانوا يكرهون
الحفاظة عليها كالكتابة وعن سعيد بن جبير اني لأدعها وأنا أحبها مخافة أن أراها حتما على انتهى
وتجوز أن ابن عباس كان يظهر فعلها يوما ويترك اظهاره عشرة أيام بعينه (وذهب آخرون الى أنها
انما تفعل لسبب من الاسباب) واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لم يفعلها الا سبب فاتفق وقوعها
وقت الضحى وتعددت الاسباب فصلاها يوم بشر برأس أبي جهل شكر او في بيت عتيان اجابة لدعوته
واذا قدم من سفر للتقدم (وأنه عليه الصلاة والسلام انما صلاها يوم الفتح) لمكة (من أجل الفتح)
شكر اعليه (وكان الامراء يسمونها صلاة الفتح) وان سنة الفتح أن تصلي ثمان ركعات ونقله الطبري
عن فعل خالد بن الوليد لما فتح الحيرة (متمسكين بما قاله القاضي عياض وغيره ان حديث أم هانئ
ليس بظاهر في أنه عليه الصلاة والسلام قصد سنة الضحى وانما فيه أنها أخبرت عن وقت صلاته)

وأحد واسحق رحمه الله فتخبر بها ليس منصوصا عليه ولا هو في معناه فيلحق به ثم ههنا حصل الاجتهاد في تعيين أحد الابوين لمقامها عنده وأيهما أصالح لمالك وأبو حنيفة وأحمد رحمه الله في إحدى الروايتين عنه عينوا الام وهو الصحيح ذليلا وأحمد رحمه الله في المشهور عنه واختيار عامة أصحابه عينوا الاب قال من رجع الام قد جرت العادة بان الاب يتصرف في المعاش والخروج ولقاء الناس والام في خدرها مقصورة في بيتها فالبنت عندها أصون وأحفظ بلا شك وعينها عليها دائما بخلاف الاب فانه في غالب الاوقات غائب عن البنت أوفى مظنة ذلك فعملها عندها مأهول أصون لها وأحفظ قالوا وكل مقصودة بغير رض وجودها عند الام فانها بغير رض أو أكثر منها عند الاب فانه اذا تركها في البيت وحدها لم يأمن عليها وان تركها عندها امر أنه أو غيرها فالام أشفق عليها وأصون لها من الأجنبية قالوا وأيضا

بقوله لما وذلك ضحى (قال) عياض (وقد قيل انها كانت قضاءهم شغل عنه تلك الليلة من خربه) أي ورده الذي كان يصليه (فيها) باستغاله بالفتح (وتعقبه النووي بأن الصواب صحة الاستدلال به) أي بحديث أم هانئ (لما رواه أبو داود) بإسناد صحيح (من طريق كريب عن أم هانئ أنه صلى الله عليه وسلم صلى سبعة الضحى) أي نافلته (ولم يسم في كتاب المهاراة من طريق أبي مرة) بضم الميم وشدة الراء (عن أم هانئ في قصة اغتساله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح) لمكة (ثم صلى ثمانين) بفتح الياء (ركعات سبعة الضحى) فالنصر يح في هاتين الطريقين بسبعة الضحى يعني أن قوله في تلك الطريق وذلك ضحى أي صلواته لا الاخبار عن الوقت لأن الحديث يقسم بعضها بعضا لا سيما مع اتحاد المخرج وهو حديث واحد (ودروى ابن عبد البر في التمهيد) لما في الموطأ من المعاني والأسانيد (من طريق عكرمة ابن خالد بن العاصي بن هشام المخزومي ثقة من رجال الصحيحين) عن أم هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه الصلاة قال هذه صلاة الضحى) فهذا نص صريح لا يقبل التأويل (واستدل به على أن أكثر الضحى ثمان ركعات) وهو المار جرح عند الشافعية والمالكية (واستبعد السبكي) لانه مجرد فعل لا دلالة فيه على أن الثمان أكثرها (و) لكن (وجهه بأن الاصل في العبادة التوقف) بأن يقتصر على الوارد ولا يتجاوز الى غيره الا بدليل (وهذا أكثر ما ورد من فعله عليه السلام) فلا نزاع عليه وما ورد عن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ثلثي عشرة ركعة ليس فيه أن الجميع نوى به الضحى فيجوز أن الزائد نقل مطلق كالم (وقد ورد من فعله دون ذلك) كحديث ابن أبي أوفى أنه عليه الصلاة والسلام صلى الضحى ركعتين أخرجه ابن عدي ومثله في حديث عثمان وحديث عائشة كان يصلي أربع ركعات وحديث جابر أنه صلى الضحى ست ركعات (وأما ما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام مما فيه زيادة على ذلك كحديث أنس فرجوعا من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله قصر في الجنة) من ذهب كلهم ببقية الحديث قال الزين العراقي يحتمل ان الضحى مفعول صلى وقوله ثلثي عشرة بدل وأن يكون الضحى ظرفا أي من صلى وقت الضحى (أخرجه الترمذي) وابن ماجه (واستغربه) الترمذي (و) لكن (ليس في اسناده من أطاق عليه الضعيف) فيصلح للحجة وان كان غريبا لان الغراب لا يتسليم لضعف (ومن ثم قال الروياني ومن تبعه أكثر هاتئنا عشرة) ركعة (فقال النووي في شرح المذهب) جواب قوله وأما ما ورد من قوله (فيه حديث ضعيف) فلا يعارض ما دل عليه الحديث الصحيح ان أكثرها ثمان (كأنه) أي النووي (يشير الى حديث أنس) المذكور (لكن اذا ضم اليه حديث أبي الدرداء رفعه) أي قال قال صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربع كتب من القانتين ومن صلى ستا كفى ذلك اليوم ومن صلى ثمانيا كتب من العابدين (وفيه) عقب هذا (ومن صلى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة رواه الطبراني) قال الحافظ وفي اسناده ضعف أيضا (و) له شاهد وهو (حديث أبي ذر عن البراء في اسناده ضعف أيضا أقوى وصلح للاحتجاج) به جواب اذا في قوله لكن اذا ضم وأليس جوابها قوله رفعه كما توهمه جاهل لانه في موضع الصفة الحديث والجواب أنه وان صلح للحجة لكن احتمال ان الضحى ظرف قدح في الاستدلال به فن لم يقل به الجمهور (ونقل الترمذي عن أحمد ان أصح شيء) أي حديث (ورد في الباب) أي باب صلاة الضحى (حديث أم هانئ وهو كما قال) لانه متفق عليه (ولمذا قال النووي في الروضة أفضلهما ثمان) اربعة حديثه (وأكثرها ثلثي عشرة) عملا بحديث أنس (ففرق بين الأكثر والأفضل) قال الحافظ ولا يتصور ذلك الا فيمن صلى الاثنى عشرة ركعة بسليمة واحدة فانه يقع نفلا مطلقا عند من يقول ان أكثر سنة الضحى ثمان ركعات فأما من

فهو يحتاج الى نعم لم يصلح للنساء من الغزل والقيام بمصالح البيت وهذا التمسك يقوم به النساء الرجال فهي أحوج الى أمها

وترديد هابين الام وبينه
وفي ذلك تمرين لها على
البروز والخروج
فصلحة البنات والام
والاب أن تكون عند
أمها وهذا القول هو
الذي لا يخفى سواه قال
من رجح الاب الرجال
أغبر على البنات من
النساء فلا تستوى غير
الرجل على ابنته وغير
الام بدواكم من أم تساعد
ابنتها على ما تراه
ويجملها على ذلك ضعف
عقلها وسرعة اتخاذها
وضعف داعي الغيرة في
طبيعتها بخلاف الاب ولهذا
المعنى وغيره جعل الشارع
تزويجها إلى أبيها دون
أمها ولم يجعل لامها ولاية
على بضعها البتة ولا على
مالها فكان من محاسن
الشريعة أن تكون
عند أمها ما دامت
محتاجا إلى الحضنة
والترية فإذا بلغت حدا
تستهي فيه وتصلح للرجال
فن محاسن الشريعة أن
تكون عند من هو أغبر
عليها وأحرص على
مصلحتها وأهون لها
من الام قالوا نحن
نرى في طبيعة الاب وغيره
من الرجال من الغيرة
ولوم فسدته وخوره
ما يحمله على قتل ابنته
وأخته ومولته إذا رأى من

فصل فانه يكون صلى الضحى وما زاد على الثمان يكون نفلا مطلقا فتكون صلاة اثنتي عشرة في حق
أفضل من ثمان لكونه أنى بالفضل وزاد وقد ذهب قوم منهم أبو جعفر الطبري وبه جزم الحامي
والروائي من الشافعية أنه لا حد لاكثرها وروى عن ابراهيم النخعي قال سأل رجل الاسود بن يزيد
أصل الضحى قال كم شئت وحديث عائشة كان يصلى الضحى اربعين يوما شاء الله هذا الاطلاق قد
يجعل على التقييد فيكون كذا أن اكثرها اثنتا عشرة وذهب آخرون إلى أن أفضلها اربع ركعات حكمه
الحاكم في كتابه المفرد في صلاة الضحى عن جماعة من أئمة الحديث لكثرة الاحاديث الواردة في ذلك
كحديث عائشة المذكور وحديث الترمذي عن أبي الدرداء وأبي ذر مرفوعا عن الله تعالى ابن آدم اركع
لأربع ركعات من أول النهار اركع آخره وحديث نعيم بن همار عند النسائي وأبي امامة وعبد الله بن
عمر والنزاس بن سميان عند الطبري وعقبة بن عامر وأبي مرة الطائفي عند أحمد كلهم بنحوه وحديث
أبي موسى رفعه من صلى الضحى اربعين يوما لله بيتا في الجنة أخرجه الطبري في الاوسط وحديث أبي
امامة مرفوعا تذكرون قوله و ابراهيم الذي وفي قال وفي عمل يومه بأربع ركعات الضحى أخرجه الحاكم
انتهى (واجاب النائلون بأنهم لا يفعل الا بسبب) كثر على فتح ونحوه (عن قول أبي هريرة المروي
في البخاري) في الصلاة والصوم ومسلم والنسائي في الصلاة (أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم)
صديق الخالص الذي تخللت صحبته قاي فصارت في خلاله أي باطنه ولا يعارضه حديث لو كنت
متخذ أخليا لغير ربي لا اتخذت أبابكر لان الممتنع أن يتخذ هو صلى الله عليه وسلم خليا لا لان غيره
يتخذ خليا لا ولا يثق بالخائنة تكون من الخائنين لاننا نقول انما ننظر الصحابي إلى احد الخائنين فأطلق
ذلك أوله لعله أراد مجرد الصحة أو الحجة (بثلاث لا ادعهن حتى أموت) يحتمل أنه من جملة الوصية أي
وأوصاني ان لا ادعهن ويحتمل أنه من اخبار الصحابي عن نفسه (صوم ثلاثة أيام) بالخفض بدل من
قوله بثلاث ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (من كل شهر) الذي يظهر لي أنها البیض ويأتي تفسيرها في
كتاب الصوم (وصلاة الضحى) زاد أحمد كل يوم وللبخاري في الصوم ومسلم هنا ورعنى الضحى قال
ابن دقيق العيد ذكر الاقل الذي يوجب جدالتا كيدفعه وفيه استحباب صلاة الضحى وان أولها ركعتان
وعدم مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على فعلها الاينافي ذهب الاله حاصلا بدلالة القول وليس من
شرط الحكم أن يتظاهر عليه ادلة القول والفعل لكن ما واطب صلى الله عليه وسلم على فعله مرجح
على ما لم يواظب عليه قاله كاه الحافظ (الحديث) تنمته ونوم على وتروى للبخاري في الصوم ومسلم هنا
وأن أو تر قبل ان انام فيه ندب تعديم الوتر على النوم وذلك في حق من لم يشق بالاستيقاظ ويشاغل من
يصلى بين النومين (بأنه قد روى ان اباه ربة كان يختار درس الحديث بالليل على الصلاة فأمره بالضحي
بدلا عن قيام الليل) فانما هو لسبب (ولهذا أمره أن لا ينام الا على وتر ولم يأمر بذلك أبابكر ولا عمر ولا
سائر) أي باقي (الصحابة انتهى) الجواب (قال الحافظ ابن حجر وهذه الوصية لا في هريرة قد وردت لها
لا في الدرداء فيماروا مسلم) قال أوصاني حبيبي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا ادعهن ما عشت بصيام
ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى وان لا انام حتى أوتر (ولا في ذرفيماروا الله تعالى قال) الحافظ
(والحكمة في الوصية على المحافظة على ذلك تمرين النفس على جنس الصلاة والصيام ليدخل في
الواجب منهما بان اشراح وليتجبر ماله يقع من نقص) لم يعلم به (ومن فوائد صلاة الضحى انها يجزى)
بفتح التحتية من جزى وضمة ما من اجزا أي يكفي (عن الصدقة التي تصيب على مفاضل الانسان
ثمناثة) كذا في النسخ ولفظ التمتع وهي ثلثمائة وهو واضح وعلى سقوطها فهو خبر مبتدأ محذوف أي

٢ قوله انها يجزى التحتية ونظر ظاهر

تخبر ولا قرعة وكذلك
العكس ومتى أدخل أحد
الأبوين بامر الله ورسوله
في الصبي وعطاه والاخر
مراع له فهو أحق وأولى
به وسمعت شيخنا رحمه
الله يقول منازع أبوان
يصله الشارح
صديقا عند بعض الحكماء
الخبر بينهما فاختر أباه
فقال له أمه أنه لا ي
شي يختار أباه فله فقال
أي تبعني كل يوم
للكتاب والفقير بضربني
وأني يتر كني للعرب مع
الصبيان ففرضي به للام
قال أنت أحد - في قال
شيخنا وإذا ترك أحد
الأبوين تعلم الصبي
وأمره الذي أوجبه الله
عليه فهو عاص ولا ولاية
له عليه بل كل من لم يعم
بالواجب في ولايته فلا ولاية
له بل أمه يرفع يده عن
الولاية ويقام من يفعل
الواجب وأما أن يضم
إليه من يوم معه
الواجب إذا لم يعمد
طاعة الله ورسوله
بحسب الامكان قال
شيخنا وليس هذا الحق
من جنس الميراث الذي
يحتل بالرحم والنسكاح
والولاء سواء كان لوارث
فاسقا أو صالحا بل هذا
من جنس الولاية التي

نفي أمهاني لذلك يلزم منه العدم) أي عدم صلاته إياها في غير يوم الفتح (لانا نقول يحتاج من أثبتته إلى دليل ولو وجد لم يكن حجة لان عائشة ذكرت انه صلى الله عليه وسلم (كان إذا عمل عملا أثبتته) أي وأطب عليه (فلا تستلزم المواظبة) المداومة (على هذا) الذي قالته عائشة (الوجوب عليه انتهى) كلام المحافظ (قال ابن العربي) المحافظ أبو بكر محمد (في عارضة الاحوذى على كتاب الترمذى قال ابن خلكان العارضة القدرة على الكلام والاحوذى بفتح الهزرة وسكون المهملة وفتح الواو وكسر المعجمة وتحتية مشددة الخفيف في الشيء المحذوقه وقال الاصمعي الاحوذى المشمر في الامور القاهرة لها لا يشد عليه منها شيء (انا) اختصار لا خبر (أبو الحسن) وفي نسخة أبو الخير (الازدي) قال (أنا طاهر) قال (أنا على)

(قال أخبرنا أبو العباس عبد الله بن عبد الرحمن العسكري قال أنبأنا الحسين الحنفي) بضم المعجمة وفتح الفوقية خفيفة وبعضه يشدها نسبة إلى ختن من بلاد الترك قال (أخبرنا أبو غسان) قال (أنبأنا قيس عن جابر بن يزيد الجعفي ضعيف رافضى (عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب) أي فرض (على النحر ولم يكتب عليكم) أي لم يفرض فلا ينافي نده (وأمرت بصلاة الضحى) أمر بإيجاب بدليل قوله (ولم تؤمر وإيها) وجوب بابل استحبابا (ورواه الدارقطني) وأحمد وهو ضعيف من جميع طرقه وصححه الحاكم فذهل قاله المحافظ

*) القسم الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم (لم النوافل وأحكامها) * كواظبة وسرو جهر ونطويل وتخفيف (وفيه بابان) * الاول في النوافل المقرنة بالاقوات وفيه فقه لان الفصل الاول في رواتب الصلوات الخمس والجمعة وفيه فروع (سبعة) الاول في أحاديث جامعة لرواتب مشتركة * عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد الظهر ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته) يرجع للمغرب قال المحافظ في نوافل الليل في البيت أفضل من المساجد بخلاف رواتب النهار وحكي ذلك عن مالك والثوري وفيه نظر والظاهر أنه لم يقع عن عهد وانما كان صلى الله عليه وسلم يشاغل بالناس في النهار غالبا وبالليل يكون في بيته انتهى (وبعد صلاة العشاء ركعتين) زاد ابن وهب وجماعة من رواة الموطأ في بيته (وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي في بيته ركعتين) لفظ البخاري كما لموطأ فيصلي ركعتين قال المصنف حتى ينصرف من المسجد إلى بيته فيصلي فيه ركعتين انتهى نعم واه يحيى بن بكير في الموطأ في بيته وانما النزاع في عزوه للبخاري وان كان المعنى في بيته (قال ابن عمر) وأخبرتني حفصة (أختة أم المؤمنين) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان اذا سكت المؤذن من الاذان لصلاة الصبح وبدا الصبح) أي ظهر واستدار (صلى ركعتين خفيفتين) هما ركعتا الفجر (قبل أن تقام الصلاة واه البخاري) في الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع بدون قوله وأخبرتني حفصة الخ فراه بعد ذلك في أبواب التطوع من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم سجدة قبل الظهر وسجدة قبل العشاء وسجدة بعد الجمعة فاما المغرب والعشاء في بيته وحدتني حفصة انه كان يصلي ركعتين خفيفتين بعد ما يطالع الفجر وكانت ساعة لا أدخل عليه فيها ور واه أيضا من طريق أيوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته ور كعتين بعد العشاء في بيته ور كعتين قبل الصبح كانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها حدثتني حفصة فذكره باللفظ الذي ساقه المصنف فهو وان صدق في العز والبخاري لكنه يؤهم انه ساقه كما ذكره وليس كذلك كما علم (فهذه عشر ركعات) ولم يمكن

ينبغي أن يعلم أن الشارع ليس عنه نص عام في تقديم أحد الأبوين مطلقاً ولا تخير الولدين الأبوين مطلقاً والعلماء متفقون على أنه لا يتعين أحدهما مطلقاً بل لا يتقدم ذو العمدان والتفريق على البر العادل المحسن والله أعلم قالت الحنفية والمالكية الكلام معكم في مقامين أحدهما بيان الدليل الدال على بطلان التخيير والثاني بيان عدم الدلالة في الأحاديث التي استدلت بها على التخيير فأما الأول فيدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لم أنت أحق به ولم يخيره وأما المقام الثاني فأرويت من أحاديث التخيير مطلقة لا تقييد فيها وأنتم لا تقولون بها على إطلاقها بل قيدتم التخيير بالسبع فما فوقها وليس في شيء من الأحاديث ما يدل على ذلك ونحن نقول إذا صار للغلام اختيار معتبر خیر بين أبيه وأما اعتبار اختياره إذا اعتبر قوله وذلك بعد البلوغ وليس تقييدكم وقت التخيير بالسبع أولى من تقييدنا بالبلوغ بل الترخيص من جانبنا

ثنتي عشرة ركعة في الجمعة (لأن الركعتين بعد الجمعة لا يجتمعان مع الركعتين بعد الظهر إلا لعارض بأن يصلى الجمعة وسنتها التي بعدها ثم يثبت له فسادها) بشئ من المفصلات (فيصلى الظهر ويصلى بعدها سنتها كما ثبت عليه) أي على هذا التصوير (الشيخ ولي الدين العراقي) على أن اجتماعهما إنما هو في الصورة إذا معدوم شرعاً كما معدوم حساً (واختلاف في دلالة لفظ كان على التكرار وصحح ابن الحاجب أنها تقتضيه) أي تستلزمه فليست موضوعاً للدلالة على التكرار وإنما هي موضوعاً لثبوت الفعل في الماضي (قال ابن الحاجب) (وهذا استفدناه من قولهم كان حاتم) الطائي (يقري الضيف) فإن ذكر ذلك في مقام المدح يقتضي التكرار إذا المرة الواحدة لا مدح فيها (وصحح الامام فخر الدين) الرازي (في المحصول) اسم كتاب له في الأصول (أنها لا تقتضيه لافقة) لأن مدلولها لغة انما هو ثبوت الفعل في الماضي والحجة له حديث كان صلى الله عليه وسلم يبعث عبد الله بن رواحة يخبر رخص تمر خيبر وإنما بعثه مرة واحدة (ولاعرفا وقال النووي في شرح مسلم أنه المختار الذي عليه الاكثر من المحققين من الأصوليين وذكر ابن دقيق العيد أنها تقتضيه عرفاً) وهو الراجح (فعلى هذا ففي الحديث دليل على تكرار فعل هذه النوافل من الذي صلى الله عليه وسلم وأنه) أي الشأن (كان هذا ذاباً وعادته) عطف نفسه (وعن عائشة رضي الله عنها) قالت (كان صلى الله عليه وسلم يصلى في بيته قبل الظهر أربعاً ثم يخرج) إلى المسجد (فيه صلى بالناس الظهر ثم يدخل بيته) فيه صلى ركعتين (فيه) وكان يصلى بالناس المغرب ثم يدخل البيت (فيصلى ركعتين) رابعة المغرب (ثم يصلى بالناس العشاء ويدخل بيته فيصلى ركعتين الحديث) ذكر فيه صلاته بالليل (وفي آخره) كان إذا طلع الفجر صلى ركعتين قبل الصبح (رواه مسلم) من عبد الله بن شقيق عنها (فهذه ثنتا عشرة ركعة وعنها) أي عائشة (أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدع) يترك (أربعاً قبل الظهر) يأتي للصنف قريباً الشجع بينه وبين حديث ابن عمر (وركعتين قبل الغداة) أي الصبح وهما ركعتا الفجر (وفي رواية) عن عائشة (و) صلاتان لم يكن يتركهما سراً ولا علانية في سفر ولا حضر (وابدأت من صلاتان المقدور وهو المفروض في مسلم قولها) (ركعتان قبل الصبح) وفي رواية بين النداهين أي إذا نال الصبح وأقامته وفي أخرى خفيقتان بين النداهة والاقامة (وركعتان بعد العصر) هما الركعتان اللتان بعد الظهر كان شغل عنها ما أتاها ناس من عبد القيس مسلمين فصلاهما بعد العصر وكان إذا صلى صلاة ثبتها كما في الصحيح عن عائشة يعني داوم عابها وهذا من خصائصه (رواه البخاري ومسلم) أي رواه حديث عائشة المذكور بروايتيه إلا أن لفظ البخاري ركعتان لم يكن يدعهما أي تركهما وألفظه سلم في آخر حديث بلفظ وصلاتان الخ وهما المراد بقولها ركعتان لأنها فسرتها بأربع (الثاني في ركعتي الفجر قالت عائشة لم يكن صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهداً) أي تفقدا وتحفظاً وعند ابن خزيمة أشد معاهدة (منه على ركعتي الفجر) وفي رواية سلم ما رأيته إلى شيء من الخير أمرع منه إلى الركعتين قبل الفجر - رزاد ابن خزيمة ولا إلى غنيمة (رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي) وفيه دليل على عظم فضلها - ما قال الطيبي على متعلقه بتهاد ويجوز تقديم معمول التمييز عليه والتعهد المحفوظة على الشيء ورعاية حرمة قال والظاهر أن خبر لم يكن على شيء أي لم يكن يتعاهده وأشد تعاهداً حال أو مفعول مطلق على تأويل أن يكون التعاهد متعاهداً كقوله تعالى يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية على الوجهين (ومسلم) عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر (لها أحب أحب إلى من الدنيا جميعها) وفي مسلم أيضاً عن عائشة مرفوعاً ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها أي متاعها الصريف فلا يردان من جملة متاعها الفجر قال قيل لا خصوصية للفجر بل تسبيحة أو تسكينة

ما يدل على البلوغ فليس فيه ما ينفيه والواقعة واقعة عين وليس عن الشارع نص عام في تخيير من هو دون البلوغ حتى يجب المصير إليه سلمنا أن فيه ما ينفي البلوغ فمن أين فيه ما يقتضي التقييم بسمع كما قام قالت الشافعية والحساب له ومن قال بالتخيير لا يتأى لكم الاحتجاج بقوله صلى الله عليه وسلم أنت أحق به ما لم تنكحى بوجه من الوجه وهذا منكم من يقول إذا استغنى بنفسه وأكل بنفسه وشرب بنفسه فالأب أحق به غير تخيير ومنكم من يقول إذا أنكر فالأب أحق به فقه قول النبي صلى الله عليه وسلم قد حكم لها به ما لم تنكح ولم يفرق بين أن تنكح قبل بلوغ الهبي السن الذي يكون عنده أو بعده وحينئذ فالجواب يكون مشتركا بيننا وبينكم ونحن فيه على سواء فما أجبتم به أجاب به منا دعوكم سواء فإن أضمرت أضمرنا وإن قيدتم قيدنا وإن خصصتم خصصنا وإذا تبين هذا فقول الحديث اقتضى أمرين أحدهما

خير فضلا عن ركعتين نافله فضلا عن ركعتي الفجر أجاب الاني بأن الخصوصية مزية النص عليهم دون غيرهما فإنه يدل على تأكيدهما أو كونهما ما خيرا من الدنيا لا يقتضي ذم الدنيا انتهى وقال الطبري إن جمات الدنيا على أعراضها وزهرتها فالحجرا ما على زعم من يرى فيها خيرا أو يكون من باب أى الفجر يقرن خيرا مقامها وان حمل على الانفاق في سبيل الله فله يكون هاتان الركعتان أكثر ثوابا وكان يصلح ما إذا سكنت المؤذن بعد أن يستنير (أى يضئ ويطلع) (الفجر ويخففهما) زادت في رواية للشيخين حتى أنى أقول هل قرأ فيهما بأمر القرآن أم لا (رواه الشيخان وهذا اللفظ النسائي) وأما لفظ الشيخين فقر يب منه (واختار في حكمه تخفيفهما قبل لبس الأدرالى صلاة الصبح في أول الوقت وبه جزم القسرمطى) في المفهوم (وقبل ليستفتح صلاة النهار بر كعتين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل كما تقدم لي دخل في القرص أو ما شابهه في الفضل) في الجملة والافتقار الفرض يزيد على النفل بسبعين درجة ويعاقب على ترك الفرض بخلاف النفل (بنشاط واستعداد تام) إذ لو طوّل له الرمان نقص تمام ذلك وكان المراد التثريب اذ هو لا سأم من العبادة ولا يأتي بها بالانشاط (وقد ذهب بعضهم إلى استحباب (امالة القراءة فيهما وهو قول أكثر المحنفية ونقل عن الشعبي) من التابعين (وأورد البهقي فيه) أى تطويل القراءة (حديثا فروعا من مرسل سعيد بن جبيرة وفي سنده راو لم يسم) فهو وضعيف مع إرساله فلا حاجة فيه خصه وصاحبه معارضة الحديث الصحيح) (وخص بعضهم ذلك بمن فاتته شئ من قراءته في صلاة الليل فيستدركه في ركعتي الفجر) زاد في الفتح ونقل ذلك عن أبى حنيفة (وأخرجه ابن أبى شيبة بسند صحيح عن الحسن البصري) وهو وجوبه لولا معارضته المتفق على صحته (وكان كثيرا ما يقرأ في الركعة الأولى) منهما (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التى فى البقرة وفى) الركعة (الأخيرة منهما) نزل بأهل الكتاب نزلوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم إلى قوله أشهدوا بأننا مسلمون) وخص هاتين الآيتين لما فيه من ذكر الإيمان وإخلاص التوحيد ليفتتح به يومه بذلك (رواه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية) أى حديث (ابن عباس) أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما أقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التى فى البقرة وفى الأخيرة منهما ما أنزل الله وأشهدوا بأننا مسلمون هذا اللفظ مسلم وفى لفظه كان يقرأ في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية وفى آل عمران نعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية فلم يقل فى رواية منهما كان كثيرا ما يقرأ كما فعل المصنف (وفى رواية أبى داود من حديث أبى هريرة) كان صلى الله عليه وسلم لم يقرأ (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية فى الركعة الأولى وبهذه الآية ربنا آمنا بما أنزلنا واتبعنا الرسول فكتبنا مع الشاهدين) للبالوحدانية ولرسولك بالصدق (وأنا أرسلناك بالحق) بالهدى (بشيرا) من أجاب إليه بالجنة (ونذيرا) من لم يجب إليه بالنار (ولا تستل عن أصحاب المجيم) النار أى الكفار لم يؤمنوا بما عليك البلاغ وفى قراءة يجزم تستل عنها (قال أبو داود شك الراوى) ولولا حرصه بذلك لكان الظاهر أن أول التنويع للثلاث أى أنه تارة يقرأ بهذه وأخرى بهذه والمراد أنه يقرأ بأحدى هاتين فى الركعة الثانية فوافق أبو هريرة ابن عباس فيما كان يقرأ وفى الأولى وخالفه فيما يقرأ وفى الثانية بحسب ما سمعه كل منهما وليس المعنى أنه يقرأ إحدى الآيتين مع آية قولوا آمنا بالله فى ركعة لأنه يدفعه تقييده بقوله فى الأولى فإدان إحدى الآيتين فى الأخيرة (وقال أبو هريرة قرأ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فى ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد) ما فهم ما من التوحيد وفى الأولى نفى الشرك وفى الثانية إثبات الألوهية (رواه مسلم وأبو داود والترمذى) وهذه الأحاديث تدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يقرأ فيهما تارة بهاتين السورتين وتارة بالآية السابقة (وقد روى ابن ماجه بإسناد قوى عن عبد الله بن شقيق

أن يكون الولد صغير المميز فهو أحق به مطلقاً من غير تقييد الثاني أن يبلغ ١٩ سن التمييز فهو أحق به أيضاً ولكن

هذه الأولوية مشروطة بشرط والحكم إذا علق بشرط صدق إطلاقه اعتماداً على تقدير الشرط وحيداً فهو أحق به بشرط اختياره لها وغاية هذا التقييد للإطلاق بالأدلة الدالة على تقييده ولو جعل على إطلاقه وليس ممكناً ألبتة لاسيما ذلك إبطالاً أحاديث التخيير وأيضاً فإذا كنتم قديمين بانها أحق به إذا كانت مقبلة وكانت حرة ورشيده وغير ذلك من القيود التي لا ذكر لشيء منها في الأحاديث ألبتة فتقييده بالاختيار الذي دلت عليه السنة واتفق عليه الصحابة أولى وأما حكم أحاديث التخيير على ما بعد البلوغ فلا يصح تجسسه أو جبهه * أحدها أن ألقا الحديث أنه خير غلاماً بين أبيه وحقيقة الغلام من لم يبلغ خفيه على البالغ إخراج له عن حقيقة إلى مجازة بغير موجب ولا قرينة صارفة الثاني أن البالغ لا حضنة عليه فكيف يصح أن يخير بين أربعين سنة بين أبيه وهذا من الممتنع شرعاً وعادة فلا يجوز جعل الحديث عليه الثالث

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين قبل الفجر (أي صلاة الصبح وهما ركعتا الفجر) ويقول نعم السورتان يقرأ بهما في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون (قل هو الله أحد) لما اشتملتا عليه من التوحيد كما برهانه لأصفه فيفتح بهما صلاة التمار (ولابن أبي شيبة من طريق ابن سيرين) محمد (عن عائشة) كان صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما (أي الركعتين) (بهما) أي السورتين ولقطة كان تدل على الكثرة فهو أقوى من قول أبي هريرة يقرأ بهما لأن الحق منه مرة (وللترمذي والنسائي من حديث ابن عمر رمت) أي نظرت (النبي صلى الله عليه وسلم) نظر تأمل لا علم فعله في صلاة الفجر (شهر) وفي رواية أربعين صباحاً وأخرى خمسين مرة (فكان يقرأ بهما) زاد في الفتح وللترمذي عن ابن مسعود مثله بغير تقييد أي بقوله شهر أو كذا البزار عن أنس ولابن حبان عن جابر ما يدل على الترغيب في قراءتهما بهما (وقد استدلل بعضهم على أن الجهر بالقراءة في ركعتي الفجر ولا حاجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك عرفاً للراوي) (بقراءة بعض السورة) كما تقدم في صفة الصلاة من حديث أبي قتادة في صلاة الظهر بس معنا الآية أحياناً (ويدل على ذلك أن في رواية ابن سيرين المذكورة) عن عائشة (يسر فيها القراءة) صحه ابن عبد البر وهو نص في الاسرار فيقدم على المحتمل (واستدل بعضهم أيضاً بهذه الأحاديث المذكورة على أنه لا تعين) سورة (الفتح) أي قراءتها في الصلاة (لأنه لم يذكر هامع سورتي الاخلاص وأوجب بأنه ترك ذكر الفاتحة ووضح الامر فيها انتهى) (ويدل عليه أن قول عائشة لا أدرى أقرأ الفاتحة أو لا يدل على أنه كان مقرراً عندهم أنه لا بد من قراءة الفاتحة) وكان عليه الصلاة والسلام إذا صلى ركعتي الفجر اضطلع (أي نام) على شقه الأيمن رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة لأنه عليه الصلاة والسلام كان يحب التيمم وقد قيل الحكمة فيه أن القلب من جهة اليسار فلا واضطجع عليه لاستغرق نوماً لأنه أبلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون القلب معقلاً فلا يستغرق إذا نام عليه (وهذا إنما يصح بالنسبة إلى غيره عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى) لأن عينه تنام ولا ينام قلبه (وأما ما روى أن ابن عمر رأى رجلاً يصلي ركعتي الفجر ثم اضطلع) نام (فقال ما جعلك على ما صنعت) بفتح تاء الخطاب (فقال أردت) بضم تاء المتكلم (أن أفصل بين صلاتي) بفتح الفوقية وشذ اليا تنذية أي صلاة الفجر والصبح (فقال له) أي فصل أفضل من السلام قال) الرجل (فإنها) أي الضجعة (سنة قال) ابن عمر (بل بدعة رواه ابن الأثير) المبارك (في جامع) أي كتابه جامع الأصول (عن رزين) بن معاوية السرقسي طي في كتابه تجريد الصحاح (وكذا ما روى من أن كزار بن مسعود) للاضطرار (ومن قول إبراهيم النخعي أنها ضجعة الشيطان) بكسر المعجمة لأن المراد الهيئته وفتحها على إرادة المرة كذا في الفتح (كما أخرجه) أي أخرجه عنه (ابن أبي شيبة فهو محمول على أنه لم يبلغهم الامر بفعله) أي الاضطرار (وأرجح إذا قال مشروعية الفصل) أي الاضطرار (لكن لم يداوم عليه الصلاة والسلام عليه ولذا احتج) به (الأئمة) القائلون بمشروعيته (على عدم الوجوب) لو الأمر الوارد بذلك عند أبي داود وغيره (الترمذي وابن حبان عن أبي هريرة مرفوعاً) (أدلى) أي أدلى ركعتي الفجر فلا يضطلع على جنبه الأيمن (على الاستحباب) إذ لو وجب له داوم عليه قال الترمذي صحه عن رب قال في الرابض أسانيد صحه وجة وقال ابن القيم هو باطل إنما الصحيح عنه الفعل لا الامر (وفائدة ذلك الشطط والراحة لصلاة الصبح وعلى هذا فلا بد من حب ذلك الألفه) (وبه جزم ابن العربي) محمد أبو بكر الحافظ (وبشه) (لهذا) الأولى له وعبره الفتح (ما أخرجه عبد الرزاق أن عائشة كانت تقول أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يضطلع لسنة) أي الفعل سنة وفي نسخة لا لام والمضى عليها أي ليجعل الاضطرار سنة (واكنه كان

أنه لم يفهم أحد من السامعين أنهم تنازعوا في رجل كبير بالغ عاقل وأنه خير بين أبيه ولا يسبق إلى هذا منهم أحد ألبتة ولو فرض

ان تنازع الابوين في رجل كبير بالغ عاقل كما لا يعقل في الشرع تخيير من هذه حاله بين ابويه * الخامس ان في رفض ألفاظ الحديث ان الولد كان صغير لم يبلغ ذكره النساق وهو حديث رافع بن سنان وفيه بقاء ابن لهصاص غير لم يبلغ فاجلس النبي صلى الله عليه وسلم الاب ههنا والام ههنا ثم خيره وأما قولكم ان بشر أي عتبة على أميال من المدينة فخرابه مطالبكم أولا بصحة هذا الحديث ومن ذكره وثانسان مسكن هذه المرأة كان بعينه دامن هذه البئر وثالثان من له نحو العشر سنين يمكنه أن يستقي من البئر المذكورة عادة وكل هذا مما لا يدل اليه فان العرب وأهل البوادي يستقي أولادهم الصغار من آبار هي أبعد من ذلك وأما تقييدنا له بالسمع فلا ريب ان الحديث لا يقتضي ذلك ولا هو أمر مجمع عليه فان الخبيرين على قولين * أحدهما أنه يخير بخمس حكاه اسحق بن راهويه ذكره عنه حرب في مسائله ويحتج له ولأبان الخبيس هي السن التي يصح فيها سماع الصبي ويمكن أن يعقل فيها وقد قال

يدأب أي يجتهد ويجوز في عمله (أبانه فاستريح) من التعب ليقيم للصباح بنشاط (وفي أسناده راو لم يسم وقيل ان فائدته الفصل بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح وعلى هذا الاختصاص) لذلك بالمتجدد (ومن ثم قال الشافعي تتأدى السنة بكل ما يحصل به الفضل من مشي وكلام وغيره حكاه البيهقي) عنه (وقال النووي المختار أنها) أي الضجعة بخصوصها (سنة لظاهر حديث أبي هريرة) إذا صلى أحدكم الفجر فليضطجع (وقد قال أبو هريرة راوى الحديث) المذكور (ان الفضل بالمشي الى المسجد لا يكفي) فقطضاه انه فهم ان السنة الضجعة بخصوصها والغهمه مزية (وأفرط) مجاوز الحد (ابن حزم فقال يجب) الاضطجاع (على كل أحد وجعله شرطاً للصحة صلاة الصبح فرده عليه العلماء) بعده بأنه صلى الله عليه وسلم لم يداوم عليه فكيف تكون واجبة فضلاً عن كونها شرطاً للصحة الصبح (حتى طعن ابن تيمية في صحة الحديث) أي حديث أبي هريرة الذي فيه الامر بها (لتقر دعبد الواحد بن زياد) العبدى مولا هم البصري (به) أي برواية هذا الحديث بلفظ الامر (وفي حظه مقل) وان كان ثقة وروى له الستة فلعله انبئس عليه العمل الوارد في الصحيحين فنقله بصيغة الامر (والحق أنه تقوم به الحجة) لكونه ثقة وان تفرده (وذهب بعض السلف الى استحبابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض شيوخنا) هذا من الفتح لامن المصنف فالمراد ببعض شيوخ الحفاظ (بأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله) أي الاضطجاع (في المسجد وصح عن ابن عمر انه كان يحصب) يرمى بالحصباء (من يفعله في المسجد آخر جهابذة أي شديدة) عبد الله بن محمد بن ابراهيم وهو أبو شيبه (وقال عليه الصلاة والسلام من لم يضل ركعتي الفجر) في وقتها قبل صلاة الصبح (فليصلهما بعد ما تطلع الشمس) أي وترتفع كادل عليه اخبار آخر (رواه الترمذي) وأحمد (من رواه أبي هريرة) وصححه الحاكم وأقره الذهبي

* (الثالث في راتبة الظهر) عن ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها المراد من المعية انهم ما اشتركا في أن كلا منهما ما لا اله الا التجميع فلا حجة فيه لمن قال يجمع في روايت الفرائض وفي لفظ الشيخين عن ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات فذكرها كافر (رواه البخاري ومسلم والترمذي) بزيادة تقدمت قريماً (وعن عائشة كان عليه الصلاة والسلام) لفظها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان (لا يدع) لا يترك (أربعاً قبل) صلاة (الظهر وركعتين قبل صلاة الغداة) أي الصبح يعني ركعتي الفجر (رواه البخاري أيضاً) وأبو داود والذناقي (فاما أن يقال) في الجمع بينهما وبين حديث ابن عمر (أنه صلى الله عليه وسلم لم كان اذا صلى في بيته صلى أربعاً) وهو ما أخبرت به عائشة لأنها في البيت (واذا صلى في المسجد صلى ركعتين) تخفيفاً على الأمة وهو ما أخبر به ابن عمر لأنه يكون معه في المسجد (وهذا أظهر) من قول من قال يحتمل أنه يصلي في بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلي ركعتين فقرأ ابن عمر ما في المسجد من ما في بيته واطلعت عائشة على الامر بن وانما كان أظهر لما رواه أحمد وأبو داود عن عائشة كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعاً ثم يخرج كما في الفتح (واما ان يقال كان يفعل هذا) نارة (وهذا) أخرى (فحكي كل من عائشة وابن عمر ما شاهدوا والمحدثان صحيحان لا مطعن في واحد منهما وقال أبو جعفر) محمد بن جرير (الطبري) الاربع كانت في كثير من أحواله والركعتان في قليلها انتهى وقد يقال ان الاربع التي قبل الظهر لم تكن سنة الظهر بل هي صلاة مستقلة لكان يصليها بعد الزوال (ولذلك انه قد روى السباز من حديث ثوبان أنه صلى الله عليه وسلم لم كان يستحب) السنين لمجرد التأكيدي أي يجب (ان يصلي بعد نصف النهار) فقالت عائشة يا رسول الله أراك تستحب الصلاة هذه الساعة فقال

لأنها ساعة (تفتح فيها أبواب السماء وينظر الله تعالى إلى خلقه بالرحمة وهي صلاة كان يحافظ عليها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى) أي يحافظون على التنفل فيها وإن لم يحب عليهم كما كان المصطفى كان يستحبها ولم يحب عليه (وعن عبد الله بن السائب) القرشي الخزرجي المكي له ولابيه صحبة وكان قارئ أهل مكة مات سنة بضعة وستين) كان صلى الله عليه وسلم يصلي أربعين مرة بعد أن تزول الشمس قبل (صلاة الظهر وقال أنها ساعة تفتح فيها) وفي نسخ لها أي لأجلها (أبواب السماء) حقيقة تبشيرا بقبول الأعمال حينئذ وقبل هو كناية عن القبول ورجع الأول (وأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح) زائد على الغرض (رواه الترمذي) ورواه ابن ماجه والترمذي أيضا والنسائي بنحوه عن أبي أيوب (وروى الترمذي أيضا حديث) عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (أربع قبل الظهر وبعد الزوال تحسب) أي تعد (بمثلها) فيقال ثواب هذه بعد ثوابها (في السهر) قبيل الصبح أو سدس الليل الأخير كما (وما من شيء إلا وهو يسبح الله تعالى تلك الساعة ثم قرأت نفيا) تتميل (ظلاله عن اليمين والشمائل) جمع شمال أي جانبها (سجد الله) حال (وهي داخرون) صاغرون (فهذه والله أعلم هي الأربع التي أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن وأما سنة الظهر فالركعتان التي قال ابن عمر) في حديثه السابق (وبوضع هذا) الذي قلته أنها ليست سنة الظهر (إن سائر الصلوات سنها ركعتان) فقط (وعلى هذا فتكون هذه الأربع) وفي نسخة الأربع الأولى أحسن (ورد أمسية قلا سببه انتصاف النهار وزوال الشمس وسرها) ذا والله أعلم (بحقيقة حكمته ذلك) إن انتصاف النهار مقابل لانتصاف الليل وأبواب السماء تفتح بعد الزوال (كما روي الحديث) ويحصل النزول الإلهي النظر بالرحمة (بعد الانتصاف) ليل (فهما وقتا قرب رحمة هذا) أي بعد الزوال (تفتح فيه أبواب السماء وهذا) أي بعد انتصاف الليل (ينزل فيه الرب) تنزل معنويا (تبارك وتعالى عن حركة الأجسام) التي هي الانتقال من مكان عال إلى آخر سافل

* (الرابع في سنة العصر) عن علي قال كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر ركعتين (نارة وأخرى) أربعا كما في الحديث بعده (رواه أبو داود) بإسناد صحيح (وعن علي أيضا كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر أربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين) رواه الترمذي (والنسائي) وروى الترمذي وحسنه مردواحي أيضا وأحمد وأبو داود وصححه ابن حبان حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً) خبراً ودعاءً فينبغي فعلهما فإن خبره حق ودعاؤه مستجاب وروى أبو يعلى عن علي قال ألا يقوم أحدكم فيصلي أربع ركعات قبل العصر فيقول فيهن ما كان صلى الله عليه وسلم يقول تم نورك فهديت فذاك الحمد عظم حملك فعموت فذاك الحمد انبسطت يدك فأعطيت فذاك الحمد ربنا وجهك أكرم الوجوه وأجمل أعيان الجاه وأعظمك أفضل العظمة وأهنؤنا طاع ربنا فاشكر أي تذيب ونعصى ربنا فتعفو تذيب المضطرب وتكشف الضر وتشفى السقيم وتعفو الذنب وتقبل التوبة ولا يجزي بالآلئك أحد ولا يبلغ موجبك أي ما يجب لك من الثناء قول قائل (وعن عائشة ما كان صلى الله عليه وسلم يأتي في يوم بعد صلاة) العصر الاصل (ركعتين وفي رواية) عن عروة عن عائشة أيضا (ما ترك) صلى الله عليه وسلم (ركعتين بعد العصر عندي) قط رواه (أي المذكور من الروايتين) البخاري ومسلم (فأخرها الأولى عن الاسود ومسروق والثانية عن عروة) (ولم أن أباسلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (سألها) أي عائشة (عن السجدة) (عن السجدة) أي الركعتين بأربع سجدة انتهى ومن تسمية الكل باسم البعض مجاز (اللتين كان يصليهما بعد العصر) ما حكمهما (فقات كان يصليهما قبل العصر ثم اغل عنهما) لما أتاه وفد عبد القيس (أو نسيهما

يخير لسبع وهو قول الشافعي وأحدوا سحق رجه - م الله واحتج لهذا القول بأن التخيير يستدعي التمييز والنهي ولا ضابط له في الاطال فضبط بظننته وهي السبع فاتها أول سن التمييز ولمذا جعلها النبي صلى الله عليه وسلم حدا للوقت الذي يؤمر فيه بالصلاة وقولكم ان الاحاديث وقائع أعيان فمن هي كذلك ولكن يمنع حملها على تخيير الرجال البالغين كما تقدم وفي بعضها لفظ غلام وفي بعضها لفظ صغير لم يبلغ وبالله التوفيق * (فصل) * وأما قصة بنت حنيفة وأختها صام على وزيد وجعفر رضي الله عنهم فيها وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بها لمعفر فان هذه الحكومة كانت عقيب فراغه من عمرة القضاء فانهم لما خرجوا من مكة تبعهم ابنة حنيفة تنادي يا عم يا عم فأخذ علي كرم الله وجهه بيدها ثم تنازع فيها هو وجعفر وزيد رضي الله عنهم وذكروا كل واحد من الثلاثة ترجيحاً فذكر زيد أنها ابنة أخيه

لأنها التي عدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين حنيفة وذكر علي رضي الله عنه كونها ابنة عمه وذكر جعفر مرجحاً القرابة

مرجح الاخرين في حكمه
وجبر كل واحد منهم
وطيب قلبه بما هو أحب
اليه من أخذ البنت
فأما مرجح المواجهة فليس
بمقتضى الاحتياط ولكن
زيد كان وصي حمزة
وكان الاخاء حينئذ يثبت
به التوارث فظن زيد أنه
أحق به لذلك وأما
مرجح القرابة فهو ما هو
بمنزلة العم فهو هل يستحق
بها المحض الله على قوانين
أحدهما يستحق بها
وهو مخصوص الشافعي
وقول مالك وأحمد رحمهما
الله وغيرهم لانه عصبة
وله ولاية بالقرابة فتقدم
على الجانب كما قدم
عليهم في الميراث وولاية
النكاح وولاية الميراث
ورسول الله صلى الله
عليه وسلم لم ينكر على
جعفر وعمل ادعاءهما
حضانتهما ولو لم يكن لهما
ذلك لانكر عليهما الدعوة
الباطلة فاتهما دعوى
مالك لهما وهو لا يقر
على باطل والقول
الثاني انه لاحضانة لاحد
من الرجال سوى الآباء
والاجداد وهذا قول
بعض أصحاب الشافعي
رحمه الله وهو مخالف
لنصه وللدليل في قول
الجمهور وهو الصواب

فصلها بعد العصر ثم أدتة ما كان اذا صلى صلاة اثنتي عشرة ركعة
(تغني) عائشة بنتها (دوام عليها) كما سهره اسمعيل بن جعفر راوى هذا الحديث عن محمد بن أبي
حر لمة عن أبي سلمة في مسلم (ولابي داود) عن عائشة (قالت كان) صلى الله عليه وسلم (يصلى بعد العصر
ركعتين وينهى عنهما) غير لانهما من خصائصه (ويواصل) في الصيام (وينهى عن الوصال) لانه من
خصائصه (وقال ابن عباس انما صلى عليه الصلاة والسلام ركعتين بعد العصر لانه اشتغل بقسمة مال
أتاه عن الركعتين) متعلقا بشتغل ولفظ الترمذي لانه أتاه مال فشتغل عن الركعتين اللتين (بعد الظهر
فقضاها بعد العصر ثم لم يعد لهما) أى لصلاتهما (رواه الترمذي) من طريق جبر عن عطاء بن السائب
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال الترمذي حديث حسن (وقالت أم سلمة) هذأم المؤمنين
(سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيتهم يصلون حين صلى العصر) أى بعد ما صلا ودخل بيتهما
(ثم سألتهم عما يقال) يا بنات أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر (انه أناني أناس) وفي رواية ناس
(من بعد القيس بالاسلام) من قومهم كما في الصحيحين (فشتغلوني عن الركعتين بعد الظهر
فهما هاتان) الركعتان اللتان كنت أصليهما بعد الظهر فشتغل عنهما فصليت لهما الآن وكان من
عادته ان يعمل طاعة لا يتطعم أبدا (الحديث) في الصحيحين مطولا (وفي رواية ان ابن عباس قال كنت
اضرب مع عمر بن الخطاب الناس عنهما) أى عن الركعتين وفي رواية عنهما بالافراد أى عن الصلاة أى
لأجلها وليس أخرى عنه أى عن الفعل وهو بالصاد المعجمة والموحدة من الضرب في البخاري وأكثر
رواية مسلم ولبعضهم بأصرف بصادهم لانه رفاة ومعناه يمنع بالامانة بين الروايتين فكان يضربهم في
وقت ويصرفهم في آخر بلا ضرب أو يضرب من بلغ النوى ويصرف من لم يبلغه (قال ابن القيم قضاء
الناس الروايات في اوقات النوى عام له ولا مئة) عندهم قال بقضائهما (وأما المداومة على تلك الركعتين
في وقت النوى فخاص به عليه السلام) خلافا لمن تمسك به على جواز التثقل بعد العصر مطلقا لم يقصد
المداومة غروب الشمس (قال وقد عده هذا من خصائصه انتهى والدليل عليه) أى على عده من
خصائصه (رواية عائشة) السابقة آنفا (كان يصلى ركعتين بعد العصر وينهى عنهما ويواصل وينهى
عن الوصال لكن قال البيهقي) مثل ما قال ابن القيم (الذي اختص به على الله عليه وسلم المداومة على ذلك
لا اصل للتضام) فليس من خصائصه عند قوم وعند آخر من ومنهم ما لك من خصائصه أيضا (وأما
رواية ابن عباس عند الترمذي) السابقة فريه (أنه لما صلاها بعد العصر لانه اشتغل بقسمة مال أتاه
فهو) بالند كبير باعتبار المعنى اذ معنى رواية حديث (من رواية جبر عن عطاء بن السائب) وقد سمع
جبر (من عطاء بعد اختلاطه) فلا يحتج بروايته عنه لاحتمال انها اسمعيل بعد الاختلاط (وان صح)
في نفس الامر (فهو شاهد لحديث أم سلمة) الظاهر في أنه لم يداوم عليهما وانما صلاهما مرة (لكن ظاهر
قوله) أى ابن عباس (ثم لم يعد لهما معارض) لحديث عائشة المذكور في هذا الباب (السابق) قريبا
(في جعل النفي) في حديث ابن عباس (على علم الراوى فانه لم يطلع على ذلك) كأنه قال ثم لم أعلم أنه
عادهما (والثابت) وهو هنا عائشة (مقدم على النافي) وهو ابن عباس هنا على القاعدة لان
المثبت مقدم على النافي (من طريق أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أم سلمة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيتهما بعد العصر ركعتين مرة واحدة الحديث) ذكر في بقيته
سؤاله عن ذلك وجوابه (وفي رواية له) أى النافي (وعنها) أى أم سلمة (لم أره يصلهما مقبل ولا
بعد في جمع بين الحديثين) حديثها وحديث عائشة (بأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلهما الا

١ قوله لما لعله تينك وليحرر اه

أبو البركات في محرمه
لا حضانتة له ما لم يكن
محرما برضا أو نحوه
* فان قيل ما الحكم
بالحضانة من النبي صلى
الله عليه وسلم في هذه
القصة هل وقع للخالة
أو لغير قيل هـ ذاع
اختلاف فيه على قولين
منشؤون اختلاف ألفاظ
الحديث في ذلك في
صحيح البخاري من
حديث البراءة قضى بها
النبي صلى الله عليه وسلم
لخالها وعند أبي داود
من حديث رافع بن
عمر عن أبيه عن علي كرم
الله وجهه في هذه القصة
وأما الجارية فاقضى بها
لجعفر تكون مع خالتها
وانما الخالة أم ثم ساقه
من طريق عبد الرحمن
ابن أبي ليلى وقال قضى
بها لجعفر لان خالتها
عنده ثم ساقه من طريق
اسرائيل عن أبي اسحق
عن هاني بن هاني
وهو بيرة بن مريم وقال
قضى بها النبي صلى الله
عليه وسلم لخالها وقال
الخالة بمنزلة الأم واسمها
كثير من الفقهاء هذا
وهذا فان القضاء ان
كان لجعفر فليس محرما
له وهو وعلى رضي الله
عنه ما في القرابة سواء

في بيته) الذي غير عائشة (فلذلك لم يره ابن عباس ولا أم سلمة) لانه لم يصلها ما في بيتها الامر واحد
(ويشعر الى ذلك قول عائشة في رواية) عند البخاري وغيره قالت والذي ذهب به ما تركهما حتى اتى
الله وما لى الله حتى نقل عن الصلاة وكان يصلي كثير من صلاته قاعدا حتى الركعتين بعد العصر وكان
النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلهما (ولا يصلهما في المسجد مخافة أن يشغل) بضم التحتية وكسر القاف
المشددة وفي رواية ينقل بفتح التحتية وسكون المثناة وضم القاف أى لاجل مخافة التثقيب (هل أمته)
وكان يجب ما يخفف عنهم هـ ذابقية الحديث ويخفف بضم أوله وكسر الفاء الثقيلة مبنى للفاعل وفي
رواية ما خفف عنهم بصيغة الماضي (ومراد عائشة بقولها ما كان في يومى بعد العصر الا صلى ركعتين)
وكذا قولها لم يكن يدعهما كما في الفتح (من الوقت) متعاقبا خبر مراد الخذف أى الصلاة من الوقت
ومن معنى البدل أى بدله أو بمعنى فى أى الوقت المماثل للوقت (الذى شغل عن الركعتين بعد الظهر
فصلاهما بعد العصر ولم ترد أنه كان يصلي بعد العصر من أول ما فرضت الصلوات مثلا الى آخر عمره
والله أعلم) لانه انما دام عليهما بعد مجي عبد القيس لاقبله (الخامس في رتبة المغرب عن ابن
مسعود قال ما أحضى) ما أعدد (ما سمعت) أى سماعى (رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الركعتين
بعد المغرب وفى الركعتين قبل صلاة الفجر) أى الصبح وهما ركعتا الفجر (يقول يا أيها الكافرون)
أى السورة كلها فى الأولى (وقل هو الله أحد) السورة بتمامها فى كل منهما (رواه الترمذى وعن ابن
عباس قال كان صلى الله عليه وسلم لم يطيل القراءة فى الركعتين بعد المغرب حتى يتفرق أهل المسجد)
أى أحياها لا يخالف ما قبله رواه أبو داود وفي هـ الذين الحديثين استجاب النفل بعد المغرب (وكان
أصحابه عليه الصلاة والسلام يصلون ركعتين قبل صلاة المغرب قبل أن يخرج اليهم عليه السلام
رواه البخاري و هـ لم وأبو داود من حديث أنس) قال كان المؤذن اذا أذن قام ناس من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم لم يتدرون السور حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم لم وهم كذلك يصلون
الركعتين قبل المغرب ولم يكن بين الاذان والاقامة شيء هـ هذا اللفظ البخاري وقال ان فى رواية لم يكن
بينهما الا قليل ولفظ مـ لم عن أنس كنا بالمدينة فاذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السور
فركعوا ركعتين حتى ان الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من
يصليها (وفي رواية أبي داود قال أنس رأنا صلى الله عليه وسلم لم يأمرا بهما) ولم ينهنا) عنهم ما فهم
أقراهم على فعلهما أو هـ بالنسبة للوقت الذى أخبر أنس ان المصطفى رآهم يصلون والافسيان أى
قال صلوا قبل المغرب ركعتين وقصر المصنف فى عز وه لابي داود وحده فى مسلم عن المختار بن فلفل
سألت أنس بن مالك عن التطوع بعد العصر فقال كان عمر يضرب الايدي على صلاة بعد العصر وكنا
نصلى على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب فقلت له أكان
صلى الله عليه وسلم صلاهما قال كان يرانا نصليهما فلم يأمرا ولم ينهنا (وقال عتبة) بن عامر الجهني لما قال
له مرئ بن عبد الله ألا أعجبك من أبي تميم يركع ركعتين قبل صلاة المغرب زاد الاسماعيلي حين يسمع
أذان المغرب فقال عتبة أنا) كنا نفعله على عهد صلى الله عليه وسلم) قلت فما يمنعك الآن قال الشغل
(رواه البخاري) هكذا أنا (ومسلم) فيه نظر فانه لم يخرج حديث عتبة هذا كما صرح به الحفاظ فى خاتمة
أبواب التطوع (وظاهره) كما قال القرطبي وغيره (ان الركعتين بعد الغروب) للشمس (وقبل صلاة
المغرب كان أمرا قر) صلى الله عليه وسلم (أصحابه عليه وه ذابديل على الاستجاب وأما كونه عليه
الصلاة والسلام لم يصلهما فلا ينفى الاستجاب بل يدل على انها ليست من الرواتب) المؤكدة (والى
استجابهما ذهب أحمد واسحق وأصحاب الحديث وعن ابن عمر ما رأيت أحدا يصلهما على عهد

منها وان كان للخالة ففى مـ وجوه والحاضنة اذا تزوجت سقطت حضانتها ولما ضاق هذا على ابن خزم طعن فى القصة بجميع طرقها

ابن أبي ليلى فمرسل وأبو
 فروة الراوى عنه هو
 مسلم بن سالم المجهني ليس
 بالمعروف وأما حديث
 نافع بن عجمي فهو وأبوه
 مجهولان ولا حجة
 في مجهول قال الآن هذا
 الخبر بكل وجه حجة
 على الحنفية والمالكية
 والشافعية رحمه الله
 لأن خاتمتها كانت زوجة
 جعفر وهو أجل شاب
 في قریش وأليس هو ذا
 وحرم محرم من بنت حمزة
 قال ونحن لا نذكر قضاءه
 بها لجهنم من أجل خاتمتها
 لأن ذلك أحفظ لها
 قلت وهذا من تهوره
 رحمه الله وأقدمه على
 تضعيف ما اتفقت
 الناس على صحته
 لحافظهم وحده فان هذه
 القصة شهرتها في الصحاح
 والسنن والمسند والسير
 والتواريخ يعني عن
 اسنده اذ كيف وقد اتفق
 عليها صاحب الصحيح
 ولم يحفظ عن أحد قبله
 الطعن فيها البتة وقوله
 اسرئيل ضعيف فالذي
 غره في ذلك تضعيف على
 ابن المديني له ولا يكن أبي
 ذلك سائر أهل الحديث
 واحتجوا به ووثقوه وثبتوه
 قال أحمد رحمه الله ثقة
 وتعجب من حفظه وقال
 أي حاتم هو من اتقن أصحاب أبي اسحق ولا سيما وقد روي هذا الحديث عن أبي اسحق وكان يحفظ حديثه

صلى الله عليه وسلم) رواه أبو داود ومن طريق طاوس عنه بإسناد حسن (وعن الخلفاء الأربعة وجماعة
 من الصحابة أنهم كانوا لا يصلون بها) رواه عنهم محمد بن نصر وغيره من طريق إبراهيم النخعي عنهم
 وهو منقطع وهو قول مالك والشافعي (فادعى بعض المالكية نسخهما) يقال إنما كان ذلك في الأول
 حيث نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس فبين لهم بذلك وقت الجواز ثم نذب إلى المبادرة
 إلى المغرب في أول وقتها فلمواستمرت المواظبة على الاشتغال بغيرها كان ذريعة إلى فوات أدراك أول
 وقتها (وتعقب بأن دعوى النسخ لا دليل عليها ورواية المثلث وهو أنس مقدمة على رواية الثاني
 وهو ابن عمر) لأن مع المثلث علما زائدا على الثاني لكن هذا في غاية البعد إذا بن عمر لاشك أنه كان يصلي
 مع المصطفى فلو وأظروا عليها آه يوم ما من الدهر فتعين الجمع بينهما وبين أثبات أنس بأنهم فعلوها
 مدة فلم يرههم ابن عمر لهذمه عنه ثم تركوهما وابن عمر حاضر في روفيته ولا يصح أن ينفيهم جامع عدم
 حضوره لأنه يكون من باب الحائط لا يصبر ومعلوم أنه متى أمكن الجمع تعين المصير إليه (وعن سعيد
 ابن المسيب أنه كان يقول حق) أي أمر ثابت مؤكدا (على كل مؤمن إذا أدن المؤذن للمغرب) (أن يركع
 ركعتين) وهذا قول مجتهد بما أداه إليه اجتهاده فليس حجة على غيره وقول بعضهم لو ثبت ما روى عن
 الخلفاء وغيرهم من تركهم لم يكن دليلا على نسخ ولا كراهة لاحتمال أنهم منعهم الشغل كما منع عقبة
 فيه ما فيه لأن الشغل لا يقتضي المواظبة على الترك مع كثرة عبادتهم مع أشغالهم (وعن مالك قول آخر)
 ضعيف في المذهب (باستحبابهما وهو عند الشافعية وجهه) أي قول غير الشافعي من أهل مذهبه
 (رجعه النووي ومن تبعه) وفي شرح مسلم قول من قال إن فعلهما يؤدي إلى تأخير المغرب عن أول
 وقتها خيال فاسد منابذ لا سنة ومع ذلك فزهما يسير لا تتأخر به الصلاة عن أول وقتها إلى هنا كلام
 النووي وأما قوله ومجموع الأدلة يرشد إلى استحباب تخفيفها كما في ركعتي الفجر فعزاه الحافظ لنفسه
 عقب ذكر كلام النووي (وقال صلى الله عليه وسلم صلوا قبل المغرب ركعتين) ثم قال صلوا قبل المغرب
 ركعتين كما في أبي داود (لمن شاء) أي وهذا الفعل لمن شاء قال ذلك (خشية أن يتخذها الناس سنة رواه
 أبو داود) عن عبد الله بن مغفل المزني وقصر عزوه لابي داود بقوله ركعتين والافتد آخره البخاري
 في الصلاة والاعتصام عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل المغرب قال في
 الثالثة لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة ولم يخرجه مسلم قال الحافظ وأعادها الاسماعيلي
 في روايته أي صلوا قبل المغرب ركعتين ثلاث مرات وهو موافق لقوله في رواية البخاري قال في الثالثة
 لمن شاء وفي مستخرج أبي نعيم صلوا قبل المغرب ركعتين فلما ثلاث ثم قال لمن شاء (وقال الهب الطبري
 لم يردني استحبابها) لأنه لا يمكن أن يأمر بما لم يستحب بل هذا الحديث من أقوى الأدلة على
 استحبابها (لأن أقل مراتب الأمر الاستحباب) (ومعنى قوله سنة أي شريعة وطريقة لازمة وكان المراد
 الخطأ رتبهم ما نزل وأتب القرائن ولهذا لم يردهما أكثر الشافعية في الرواتب واستدركهما
 بعضهم) على الأقل كثيرين ومراده النووي فانه صحح أنه ما سنة للأمر به ما في هذا الحديث (وتعقب بأنه
 لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم وأظن عليه) بل ولم يثبت أنه فعلهما كما أفاده جواب أنس المختار
 ابن فلفل في مسلم كما راى ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم صلى قبل المغرب ركعتين
 ولعله لبيان الجواز صلاحه مرة (وقال عليه الصلاة والسلام في الصلاة بعد المغرب هذه صلاة البيوت)
 أي أن الأفضل فعلها فيها (رواه أبو داود والنسائي من حديث كعب بن عجرة) بضم المهملة واسكان
 الجيم وعنه عليه الصلاة والسلام من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم بشئ من أمور الدنيا
 ويحتمل الإطلاق (دفعت صلواته في عليين) قيل هو كتاب جامع لأعمال الخير الذي دون فيه كل ما عملته

عنه مده معروفان عند
أهل السنن ووثقهما
الحفاظ فقال النسائي
هائث بن هائث ليس به
بأس وهبيرة روى له
أهل السنن الأربعة
وقد وثق وأما قوله
حديث ابن أبي ليلى وأبو
فروة الراوى عنه مسلم
ابن مسلم الجهني ليس
بالمعروف فالتعليان
باطلان فان عبد الرحمن
ابن أبي ليلى روى عن
علي كرم الله وجهه غير
حديث وعن عمرو معاذ
رضي الله عنهما والذي
غراب محمدان أبادا وقال
حمد ثنا محمد بن عيسى
حمد ثنا سفيان عن أبي
فروة عن عبد الرحمن بن
أبي ليلى بهذا الخبر و
أبو محمدان عبد الرحمن
لم يذكره في الرواية
فرماه بالارسال وذلك من
وهمه فان ابن أبي ليلى
روى القصة عن علي كرم
الله وجهه فاختصر أبو
داود وذكر مكان
الاحتجاج وأحال على
العلم المشهور ورواية
عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن علي كرم الله وجهه
وهذه القصة قد رواها
علي وسمعها منه أصحابه
هائث بن هائث وهبيرة بن
مريم وعجير بن عبد ربه

الملائكة وؤمنوا الثقلين سمى به لانه سبب الارتفاع الى الجنة وقيل هو مكان في السماء السابعة تحت
العرش (رواه رزين) في تجر يد الصالح وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزق عن مكحول مرسلا
وأخرج الديلمي عن ابن عباس رفعه من صلى أر بعاء المغرب قبل أن يكلم أحد ارفعته له في عليين
وكان كن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى قال الحفاظ العراقي سنده ضعيف وجاء في فضل الصلاة
بعد المغرب أحاديث كثيرة (السادس في رتبة العشاء قالت عائشة ما صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم العشاء قط فدخل بيتي الا صلى أربع ركعات) تارة (أوست ركعات) أخرى فليست أول الشك
(رواه أبو داود) سليمان بن الأشعث (وفي مسلم قالت عائشة ثم صلى بالناس العشاء ويدخل بيتي
فيصلي ركعتين وكذا في حديث ابن عمر عند الشيخين وتقدم أول هذا القسم) ومناذرا لحديث أنه
كان يصلي بحسب ما تيسر ركعتين وأر بعاء سوتا اذا دخل بيته بعد العشاء والله أعلم (الفرع السابع
في رتبة الجمعة) نبيه: بزيادة الفرع هنا على أن رتبة الجمعة ليست من الروايات الخمس لانها يدل الظاهر
(عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدهما
ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته) عائدة على المغرب (وبعد العشاء ركعتين) في بيته كما زاده بعض
الرواة (وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف) من المسجد الى بيته (فيصلي) فيه (ركعتين رواه
البخاري) عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع بن عمر بن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع بن عمر
يذكر شيئا في الصلاة قبل صلاة الجمعة قال (الزبير بن المنير) في الحاشية (كما حكاه في فتح الباري كأنه)
أي البخاري (يقول الاصل استواء الظهر والجمعة حتى يدل دليل على خلافه لان الجمعة يدل الظهر) قال
وكانت عنايته بحكم الصلاة بعدها أكثر ولذلك قدمه في الترجمة على خلاف العادة في تقديم القبيل على
البعيد قال الحفاظ ووجه العناية وورد الخبر في البعد من يحاذون القبيل (وقال ابن بطال انما أعاد ابن
عمر ذكر الجمعة بعد ذكر الظهر من أجل أنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف
الظهر قال والحكمة فيه أن الجمعة لما كانت بدل الظهر) على قول (واقصر فيها على ركعتين ترك
التنقل بعدها في المسجد خشية أن يظن أنها التي لو حذفت انتهى) كلام ابن بطال قال الحفاظ (وعلى
هذا فيمنبغي أن لا ينقل قبلها ركعتين متصلتين بها في المسجد لهذا المعنى) أي ظن أنها التي حذفت وقال
ابن التين لم يقع ذكر الصلاة قبل الجمعة في الحديث فاعل البخاري أراد اثباتها قياسا على الظهر وقواه
ابن المنير بانه قصد النسوية بين الظهر والجمعة في حكم التنقل كما قصد النسوية بين الامام والمأموم في
الحكم وذلك يقتضي أن النافذة لهما سواء انتهى (وقد روى) عبارة الفتح والذي يظهر أن البخاري
أشار الى ما وقع في بعض طرق حديث الباب وهو ما رواه (أبو داود وابن حبان من طريق أبيوب)
السختياني (عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويحدث
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) الذي فعله (وقد احتج به النووي في الخلاصة على اثبات
سنة الجمعة التي قبلها) لانه فهم اسم الإشارة وهو ذلك يرجع الامر من تأويل المذكور وتعقب بأن قوله
كان يفعل ذلك عائدة على قوله ويصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته) لا على ما قبلها حتى يكون جملة
(ويدل عليه رواية الليث) بن سعد الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان اذا صلى الجمعة انصرف
فسجد سجدة) أي صلى ركعتين من تسمية الكل باسم البعض (في بيته ثم قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يفعل ذلك رواه مسلم) وهو حديث واحد يفسر بعضه ببعض (وأما قوله) كان ابن عمر
(يطيل الصلاة قبل الجمعة فان كان المراد بدخول الوقت فلا يصح أن يكون مرفوعا لانه عليه الصلاة
والسلام كان يخرج اذا زالت الشمس فيستعمل بالمخطبة ثم بصلاة الجمعة) ولا ينقل (وان كان المراد

قد روى هذا الحديث في مسنده على مصر حاق به بالاتصال فقال أخبرنا الهيثم بن خلف حدثنا عثمان بن سعيد المقرئ حدثنا يوسف بن عدي حدثنا سفيان عن أبي فروة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي كرم الله وجهه أنه اختتم هو وجعفر وزيد وذكر الحديث وأما قوله إن أبا فروة ليس بالمعروف فقد عرفه سفيان بن عيينة وغيره وخرجه في الصحيحين وأما ربه نافع بن عجير وأباه بالجهالة فنعم ولا يعرف حالهما وإسما من المشهورين فقل العلم وإن كان نافع أشهر من أبيه لرواية ثقتين عنه محمد بن إبراهيم التميمي وعبد الله بن علي فليس الاعتماد على روايتهما والله التوفيق فثبت صحة الحديث وأما الجواب عن استشكل من استشكله فنقول وبالله التوفيق لا إشكال سواء كان القضاء مجمعا أو للخلعة فإن ابنه العم إذا لم يكن لها قرابة سوى ابن عمها جاز أن يجعل مع امرأته في بيته بل يتعين ذلك وهو أولى من

قبل دخول الوقت فذلك طاق نافله لأصلاة راتبة فلا حاجة فيه لسنة الجمعة التي قبلها) التي الكلام فيها (بل هو تنقل مطلق) ورد الترغيب فيه كما في حديث سلمان وغيره حيث قال ثم صلى ما كتب له إلى هنا كلام المحافظ وزاد المصنف عليه قوله (وقد انكر جماعة كون الجمعة لما سئله قبلها وبالغوا في الانكار) لعدم وروده (ومنها الإمام شهاب الدين أبو شامة لأنه لا يمكن يؤذن للجمعة إلا بين يديه عليه الصلاة والسلام وهو على المنبر فلم يكن يصلها وكذلك الصحابة لأنه إذا خرج الإمام انقطعت الصلاة قال ابن العرقي ولم أر في كلام الفقههاء من الحنفية والمالكية استحباب سنة الجمعة قبلها انتهى) ثم عاد المصنف لكلام المحافظ وهو قوله (وقد ورد في سنة الجمعة التي قبلها أحاديث أخرى ضعيفة) فلا حاجة فيها (منها) حديث عن أبي هريرة رواه البزار ولفظه كان يصل قبل الجمعة أربعين ركعة (قال المحافظ وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال الأثرم أنه حديث واه وهو ممنوع) ابن عباس مثله وزاد ولا يفعله في شيء ممن أخرجه ابن ماجه بسنده وقال النور في الخلاصة أنه حديث باطل وعن ابن مسعود عند الطبراني مثله أيضا وفي أسناده ضعف وانقطاع ورواه عبد الرزاق عن ابن مسعود موقوفا وهو الصواب وروى ابن سعد عن صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم موقوفا نحو حديث أبي هريرة ثم قال المحافظ (واقوى ما يمسك به في مشروعية الركعتين قبل الجمعة عموم ما صححه ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير مرفوعا بمن صلاة مفروضة الأولى بين يديهما ركعتان قاله في فتح الباري) وزاد ومثله حديث عبد الله بن مغفل بين كل أذنين صلاة لمن شاء يعني المتفق عليه (وعن عطاء بن أبي رباح) قال كان ابن عمر إذا صلى الجمعة بمكة تقدم) إلى محل غير الذي صلى فيه الجمعة (فصل في ركعتين ثم يتقدم) إلى مكان غيره من المسجد (فصل في أربعين ركعة) وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم رجع إلى بيته فصل في ركعتين ولم يصل في المسجد فتبين له) في ذلك (فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله رواه أبو داود وفي رواية الترمذي) عن عطاء (قال رأيت ابن عمر صلى بعد الجمعة ركعتين ثم صلى بعد ذلك أربعين ركعة) (دع ابن عمر أيضا قال كان صلى الله عليه وسلم يصل بعد الجمعة ركعتين رواه النسائي وفي رواية) له (أنه كان يصل بعد الجمعة ركعتين في بيته) وتقدم هذا في باقي حديثه عند البخاري (وفي أخرى أن ابن عمر كان يصل بعد الجمعة ركعتين ويطلب فيه ما يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وتقدم حديث دخول سليلك المسجد في يوم الجمعة وهو صلى الله عليه وسلم يخطب وقوله صلى الله عليه وسلم صليت قال لا قال ثم فارحك ركعتين مع ما فيه من المباحث في صلاة الجمعة والله أعلم) بالحكم في ذلك

(الفصل الثاني في صلاته عليه الصلاة والسلام العيدين) بتقديره مضاف أي صلاة العيدين وثبت هذا المضاف في نسخة ولا بد منه لأن العيدين اسم لليوم لا للصلاة (وفيه فرغ) سبعة (الأول في عدد الركعات عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوم عيد) لفظ الجميع يوم الفطر فخرم في هذه الطريقتين بأنه الفطر كالطريق الثالث وشك في الثانية والحاجز مقدم على الثالث (فصل في بالناس) ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما) بالثنية فيهما وفي رواية بإفراد الضمير فيهما نظرا إلى الصلاة (ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة) أي صدقة التمتع لصدقة الفطر كما ظن بعضهم أخذ من رواية بلال بأسط ثوبه المشعر بأن ما بقي فيه شيء يحتاج إلى ضم فهو لا يثق بصدقة الفطر المقدرة بالكيل لكن برده أن الذي أقيته في ثوب بلال مما يجزئ في صدقة الفطر كما قال هنا (فعلت المرأة تصدق بخبرتها) بضم الخاء المعجمة وحي كسر ها وسكون الراء ومصادمها حلقها الصغيرة من ذهب أو فضة وقيل هو القرط إذا كان بحبة واحدة (وسخاها) بكسر المهملة وتخفيف المعجمة

الرضا عنه فهلا أخذها هو قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في شغل شاغل بأعباء الرسالة وتبليغ الوحي والدعوة الى الله وجهاد أعداء الله عن فراغه للحضانة فلو أخذها لدفعها الى بعض نسائه فخالفها أمس بها إرجاء وأقرب وأضافان المرأة من نسائه لم تكن تحبها النوبة الا بعد تسع ليال فان دارت الصبية معه حيث دار كان مشقة عليها وكان فيه من بروزها وظهورها كل وقت مما لا يخفى وان جلست في بيت احداهن كانت لها الحضانة وهي أجنبية هذا اذا كان القضاء لجعفر وان كان للخالة وهو الصحيح وعليه يدل الحديث الصحيح الصريح فلا اشكال لوجوه * أحدها ان نكاح الحضنة لا يسقط حضانة بنت كاهن و احدى الروايتين عن أحمد وأحد قولي العلماء وجه هذا القول الحديث وقد تقدم سر الفرق بين الذكور والانثى * الثاني ان نكاحها قرىبان من الطفل لا يسقط حضانتها وجب يقران

قال في حدة قلادة من غير أو قر نفل أو غيره ولا يكون فيه خبز وقيل هو خيط فيه خرز سمى سخابا لصوت خرزه عند الحركة مأخوذ من السخب وهو اختلاط الاصوات يقال بالصاد وبالسين (وفي رواية) عن ابن عباس أيضا (خرج) لفظه خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم (يوم أضحي أو فطر) شك من الراوى أو هو من عبد الرحمن بن عباس راويه عن ابن عباس (وفي أخرى) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفطر ركعتين) لا ربه أو ما روى عن علي أنها تمصلي في الجامع اربعا وفي المصلي ركعتين مخالف لما انفقه عليه الإجماع (الحديث) بعبث لم يصح قبلها ولا بعدها ثم أتى النساء ومعها بلال فأمرهن بالهدنة فعلن يلقين في ثوب بلال تلقى المرأة خرصها وسخابها (رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائي) ضمير رواه الحديث المذكور برواياته الثلاثة * (الثاني في عدد التكبير عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في) صلاة عيد (الفطر) صلاة عيد (الأضحي) في الركعة (الاولى) من كل من العيدين (سبع تكبيرات وفي الثانية خمس تكبيرات زاد في رواية سوى تكبير في الاحرام والركوع) قال بوضههم حكمة غذا العددا نه لما كان للوترية أثر عظيم في التذكير بالوتر الصمد الواحد الاحد وكان لا سبعة منها مدخل عظيم في الشرع جعل تكبير صلاته وتره وجعل سبعاً في الاولى لذلك وتذكير بأعمال الحج السبعة من الطواف والسعي والحج والتشويق اليها لان النظر الى العيد الاكبر اكثر أو تذكير الخالق هذا الوجود بالتقديس كبر في أفعاله المعروفة من خلق السموات السبع والارضين السبع وما فيها من الايام السبع لانه خلقه في ستة ايام وخلق آدم في السابع يوم الجمعة ولم يخلع عليه من الله عليه وسلم بالرفق بامته ومنه تخفيف الثانية عن الاولى وكانت الخمسة أقرب وتر الى السبعة جعل تكبير الثانية خسة بذلك (رواه أبو داود وعن كثير) بفتح الكاف ومثله (ابن عبد الله) بن عمر وبن عوف المزي في المدنى ضعيف افرط من نسبه الى الكذب كما في التتريب (عن أبيه) عبد الله تابعي مقبول (عن جده) عمرو بن عوف بن زيد الانصاري المازني حليف بني عامر بن لؤي البدرى ويقال له عمير مات في خلافة عمر (أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيد في) الركعة (الاولى) سبعاً قبل القراءة وفي الاخرى (الثانية) كبر (خمساً) قبل القراءة (رواه الترمذى وابن ماجه والدارمي) عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام أحد الحفاظ والحديث وان كان في اسناده ضعف لكنه اعتضد بحديث عائشة قبله وزاد في هذا أن التكبير قبل القراءة ويوافقه قوله صلى الله عليه وسلم التكبير في الفطر سبع في الاولى وخمس في الاخرة والقراءة بعدهما كانتهم ما رواه أحمد وأبو داود عن ابن عمر وبن العاصي قال الترمذى في العلل سألت عنه محمد بن ابي بكر بن العاصي فقال صحيح انتهى وما في جامع الترمذى أنه صلى الله عليه وسلم كبر بعد القراءة وضعيف جداً بل فيه كذاب ولذا قال ابن دحية هو أقبح حديث في جامع الترمذى * (الثالث في الوقت والمكان) الذي كان يصلي فيه (عن أبي سعيد) بكسر العين بعد بسكونها ابن مالك بن سنان (الحدري) الصحيح جالى ابن الصحيح (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج يوم) عيدى (الفطر والاضحى الى المصلى فأول شئ يبدأ به الصلاة) قال المصنف برفع أول مبتدأ ذكره مخصصة بما لافاضه خبره الصلاة لكان الاولى جعل ٢ أول خبر مقدم والصلاة مبتدأ لانه معرفة وان تخصص أول فلا يخرج عن التذكير وجلة يبدأ به في محل جرمه شئ (الحديث) يأتي تمامه قريدا في المتن (رواه البخارى ومسلم وفي هذا دليل لمن قال باستحباب الخمر وجعل الصلاة العيد الى المصلى) اظهار الجمال الاسلام والغلبة على الكفار

١ قوله الذي هكذا في النسخ ولعل صوابه الذين كما لا يخفى اه مصححه

٢ قوله خبر مقدم هكذا في النسخ ولعل الاولى خبر مقدم كما هو ظاهر اه مصححه

عها الثالث ان الزوج اذا رضى بالحضانة وان كان كونه الطفل عنده في حجره لم ينعط الحضانة هذا هو الصحيح وهو مبني على

المرأة لحضنتها بولده غيره
ويؤكد عليه عيشه مع
المرأة ولا يؤمن أن
يحصل بينهما خلاف
المودة والرحمة ولهذا كان
للزوج أن يمنعها من
هذا مع اشتغالها
بمحق وفي الزوج فتضيح
مصاحبة الطفل فإذا أثر
الزوج ذلك وطلبه
وحرض عليه زالت
المفسدة التي لاجلها
سقطت الحضنة
والمقتضى قائم فيترتب
عليه أثره بوضوحه أن
سقوط الحضنة بالنكاح
ليست حقا لله وإنما هي
حق للزوج وللطفل
وأقاربه فإذا رضى من
له الحق جاز فزال
الاشكال على كل تقدير
وظهر أن هذا الحكم من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أحسن الأحكام
وأوضحها وأشدها
موافقة للمصلحة والحكمة
والرحمة والعدل وبالله
التوفيق فهذه ثلاثة
مدارك في الحديث
للقهاء * أحدها أن
نكاح الحضنة لا يسقط
حضنتها كما قال الحسن
البصري وقضى به يحيى
ابن حمزة وهو مذهب
أبي محمد بن حزم * والثاني
أن نكاحها لا يسقط

(وقال أنه أفضل من صلاتها في المسجد لما ظمته صلى الله عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده وعلى
هذا عمل الناس في الأمصار) إلا لعدو مطر ونحوه (وأما أهل مكة فلا يصلونها إلا في المسجدين من الزمن
الأول) لسببته وخصوصية مشاهد الكعبة (ولا صحابة الشافعية وجهان أحدهما الصحراء أفضل
لهذا الحديث والثاني وهو الأصح عند أكثرهم المسجد أفضل الآن يضيح) فالصحراء أفضل (قالوا
وانما صلى أهل مكة في المسجد لسببته وانما خرج النبي صلى الله عليه وسلم لضيق المسجد) أي مسجده
بالمدينة (فدل على أن المسجد أفضل إذا اتسع) ودعوى المحضر في الأمر من مائة سنة قبل مع سعة مسجد مكة
فيه معنى آخر وهو ملاحظة الكعبة ومع ضيق مسجد المدينة خرج لغنى آخر وهو إظهار رجال الإسلام وإغاظة
الكفار فلا دلالة على أن إيقاعها في المسجد الممنوع غير الحرم أفضل (والمراد المصل إلى المذکور) في الحديث
الموضع (الذي على باب المدينة الشرقي) قال الحافظ هو موضع معروف بينه وبين باب المدينة ألف ذراع
قاله عمر بن شبة في أخبار المدينة عن أبي غسان الكنا في صاحب مالك (قال ابن القيم ولم يصل صلى الله
عليه وسلم العيدين معه واحدة أصابهم مطر فصلي بهم العيدين في المسجد) جدان ثبت الحديث وهو في
سنن أبي داود وابن ماجه انتهى. ولفظ أبي داود عن أبي هريرة قال أصابنا مطر في يوم فطر فصلي بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد (النبي) للثلاثين على الناس بالخروج في المطر (زاد
رزين) في طامعه (ولم يخرج إلى المصلى) زيادةيضاح * (الرابع في الأذان والإقامة) أي حكمهما
وهو نفقيهما (عن جابر بن سمرة) الصحابي ابن الصحابي (قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم العيدين) النظر والاضحى (غير مرة ولا مرتين) حال أي كثير (بغير أذان ولا إقامة) رواه مسلم
وأبو داود والترمذي (وقال جابر بن عبد الله شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة يوم العيد
فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة) رواه مسلم أيضا (وعن ابن عباس أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى يوم العيد أذان ولا إقامة) رواه أبو داود (واسماده صحيح كما في الفتح ومثله
عند النسائي من حديث ابن عمر وفي مسلم عن جابر بن عبد الله لا أذان للصلاة ولا إقامة ولا شيء واحتج
به من قال لا يقال أمام صلاة شيء روى الشافعي عن الثقة عن الزهري قال كان صلى الله عليه
وسلم يأمر المؤذن في العيدين فيقول الصلاة جامعة وهذا مرسل فيه مبهم غاية ما قالوا به هذه القياس
على صلاة الكسوف والثبوت ذلك فيها * (الخامس في قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاتي العيدين
عن أبي واقد) باللفظ (الليثي) اسمه الحرث بن عوف وأبو مالك اسمه عوف من الحرث بن أسد
المدني الصحابي (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفطر والاضحى بقوله القرآن المجيد في)
الركعة (الأولى) واقتربت الساعة وانشق القمر في الثانية رواه مسلم (من طريق مالك وفليح
ابن سليمان) (ومالك) في الموطأ (وأبو داود والترمذي) قيل والمناسبة في قراءتهما في العيدين
لا شتم لهما على المعنى اللاتقي بذلك من الخروج والصعود وفي اقتربت يوم يخرجون من الأحداث
كانهم جراد منشر وفي سورة يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا سير فيها تان الأتيان
مناسبتان إبروز الناس إلى المصلى وحلم في ذلك يشبه حال الخروج من القبور والصعود ومن
المصلى بالمغفرة والسرور بالعيد شبيه بالصعود من الحشر إلى الجنة والوصول فيها إلى السرور الدائم
(وعن النعمان بن بشير) رضى الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة (العيدين و)
في صلاة الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أنك حديث الغاشية ووربما اجتمعها أي الفطر
أو الاضحى والجمعة (في يوم واحد فقرأ بها) لفظ مسلم (وإذا اجتمعها في يوم واحد يقرأ بهما أيضا في
الصلاتين) (رواه مسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي) وشرح في الجمعة (السادس في خطبته

رابع لمحمد بن جریر
الطبري وهو أن
الحضنة اذا كانت اما
والمنازع لها الاب
سقطت حضانتها
بالتزوج وان كانت خاتمة
أو غيرة من نسائه
الحضنة لم تسقط
حضانتها بالتزويج وكذلك
ان كانت اما والمنازع
لها غير الاب من أقارب
الطفل لم تسقط حضانتها
* ونحن نذكر كلامه
وماله وعليه فيه قال في
تهذيب الأثر بعد
ذكر حديث ابنه حمزة
فيه الدلالة الواضحة على
ان قيم الصبية الصغيرة
والطفل الصغير من
قرباتها من قبل
أمهاتها من النساء
أحق بحضانتها من
عصباتهما من قبل
الاب وان كن ذوات
أزواج غير الاب الذي
هما منه وذلك ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قضى بابنة حمزة
لخاتنها في الحضنة وقد
تنازع فيها ابنا عمها علي
وجعفر رضي الله عنهما
ومولاهما وأخوها
الذي كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم آخى
بينه وبينه وخاتمتها
يومئذ لها زوج غير

صلى الله عليه وسلم وتقدمه صلاة العيدين عليها عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو
بكر وعمر يصلون العيدين قبل الخطبة رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي بطرق متعددة
(وعن جابر بن عبد الله) أنه صلى الله عليه وسلم خرج يوم عيد (القطر) إلى المصلى (فبدأ بالصلاة
قبل الخطبة وفي رواية) عن جابر أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم (قام) على قدميه (فبدأ بالصلاة)
يوم العيد (ثم خطب الناس) بعد كافي الرواية أي بعد الصلاة (فلما فرغ) من الخطبة (نزل) فيه اشعار
بأنه خطب على مكان مرتفع لما يقتضيه قوله نزل وعند ابن خزيمة خطب صلى الله عليه وسلم يوم عيد
على رجله وهذا مشعر بأنه لم يكن بالمصلى في زمانه منبر يدل عليه حديث أبي سعيد كما يأتي قال الحافظ
فلعل الراوي ضمن نزل معنى الانتقال أي انتقل (فأقضى النساء فذكرهن) بشدة الكاف أي وعظهن (وهو
يتوكل) أي يعتمد (على بدلال) وزعم عياض أن وعظه النساء كان في أثناء الخطبة وأنه كان في أول
الاسلام وأنه من خصائصه وتعبه النووي بهذه الرواية المصرية بأن ذلك كان بعد الخطبة
والخصائص لا تثبت بالاحتمال (وبلال باسط ثوبه يلقى) بضم التحتية أي يرمى (فيه النساء صدقة)
لأنه أمرهن بها (وفي) رواية (أخرى) عن جابر أيضاً (قال شهدت) أي حضرت (مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم العيد فبدأ) بالهمزة أي ابتدأ (بالصلاة قبل الخطبة) بضم الخاء (بلا أذان ولا إقامة) ثم قام
متوكئاً أي معتمداً مع ثقل وقوة (على بلال) حال من ضمير الفاعل في قام وضم حرف عطف ومهله
فيجتمل أن بين الصلاة والخطبة زمنا هو مشيه من مكان الصلاة إلى مكان الخطبة ويحتمل
أن لا مهلة كقوله

كهز الرديني تحت العجاج * جرى في الانابيب ثم اضطرب

فليس المراد تأخر اضطراب الرمح عن زمن جر بان المزني أنانيه (فأمر) صلى الله عليه وسلم الناس
(بثقوى الله تعالى وحث) بمثلثة أي حض الناس (على طاعته ووعظ الناس وذكرهم) عطف نفسه
(ثم) بعد فراغه من الخطبة (مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن) عطف نفسه قال الراغب
الوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الخليل هو التذكير بالخبر فيما يرق له القلب (فقال نصداقن)
يا معشر النساء (فان أكثر كن حطب جهنم) مبالغة في تعظيم العقاب وهو من باب الاغلاط في النصيح
لمن يعلم أنه لا يؤثر فيه دون ذلك (فقامت امرأة من وسط النساء) أي جالسة في وسطهن ولغظ مسلم من
سطة النساء بكسر السين وفتح الطاء خفيفة وهي صحيحة وليس المراد بهما من خيار النساء كما فسره من
زعم أنه تصحيف وأن صوابه من سفلة النساء كفي رواية النسائي بل المراد جالسة في وسطهن قال
الجوهري وغيره يقال وسط القوم أسطهم مطة أي توسطتهم وقال بعضهم الاظهر أن المراد توسطها
في القامة ليست بطويلة ولا قصيرة فرواية مسلم ناظرة إلى قامةها ورواية النسائي إلى منزلتها وقوله
(سفعاء الخدين) بفتح السين المهملة وسكون الفاء وعين مهملة مدودة أي في خديها سواد بيسان
لصورتهما فالتنافي (فقال لم يارسول الله) كن أكثر حطب جهنم (قال لانكن تكثرن) بضم الفوقية
وسكون الكاف وكسر المثلثة (الشكاة) بكسر الشين المعجمة والتصر أي التشكي من الأزواج أي
تكتمن الاحسان وتظهرن الشكاية كثيرا (وتكفرن العشير) أي الزوج وهذا كالبيان لقوله تكثرن
الشكاة لان كثرة التشكي من الأزواج مع وجود الاحسان منهم كفر بهم وسر لحقهم وفيه ذم من يجدد
احسان ذي الاحسان وهذه المرأة هي أسماء بنت زيد بن السكن التي تعرف بخطبة النساء فقد روى
الطبراني والبيهقي وغيرهما أنها صلى الله عليه وسلم خرج إلى النساء وأنامعهن فقال يا معشر النساء
انكن أكثر حطب جهنم فنادت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكت عليه جريئة لم يارسول الله قال لانكن

أيها وذلك بعدمقتل حمزة وكان معلوماً بذلك صحة قول من قال لاحق لعصبة الصغرى والصغيرة من قبل الاب في حضنته ما لم يبلغ

هكذا على ما وصفت
من ان أم الصغير
والصغيرة قرابتها
من النساء من قبل
أمهاتهما ما أحق
بمحضاتهما ما وان كن
ذوات أزواج من قرابتها
من قبل الأب من الرجال
الذين هم عصبتهم أهلا
كانت الأم ذات الزوج
كذلك مع والدهما
الأدنى والأبعد كما كانت
الحالة أحق بهما وان
كان لها زوج غير أبيهما
والأخا الفرق قيل الفرق
بينهما ما أوضح وذلك
لقيام الحجة بالنقل
المستفيض ورواية عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أن الأم أحق بحضنة
الأطفال اذا ماتت من
والدهم ما لم تنكح زوجا
غيره ولم يخلف في ذلك
من يجوز الاعتراض به
على الحجة في ما علمه
وقد روي في ذلك خبر
وان كان في اسناد نظر
فان النقل الذي وصفت
أمره دال على صحته وان
كان وأهمل السند ثم ساق
حديث عمر بن شعيب
عن أبيه عن جده أنت
أحق به ما لم تنكح من
طريق المثني بن الصباح
عنه ثم قال وأما اذا نازعها
فيه عصبة أبيه فصحة

تكثرن اللعن وتكفرن العشير (قال جابر) فجعلن يتصدقن من حلين) بضم الحاء وكسر اللام وشد
التحتية جمع حلى يفتح فسكون أى من الأشياء التي معهن من الحلى كقرط وخاتم فالحلى هو المتصدق
به لأرأس المال فلا حجة فيه لمن قال بوجوب زكاة الحلى (ويليقين في ثوب بلال من أقراطهن) جمع
قرط بزنة رماح جمع قرط بضم فسكون فهو جمع الجمع كما قال عياض والقرط كل ما علق في شحمة
الأذن من ذهب أو خرز (وخواتمهن) بغير تحتية بعد الفوقية جمع خاتم يفتح التاء وكسرها وهذا بيان
لقوله من حلين (رواه) أى حديث جابر المذكور بروايته الثلاثة (البخارى ومسلم) واللفظ له في الزاوية
الثالثة (وفي رواية أنى سعيد الخدري عند البخارى) بلفظه ومسلم بنحوه وقد سبق أول هذه الرواية
أول الفرع الثالث وهو كما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى
(فأول شئ يمدأ به الصلاة ثم ينصرف) منها (فيقوم مقابل الناس) أى مواجههم ولا بن حبان
فينصرف إلى الناس قائما في مصلاه ولمسلم فاذا صلى صلاته وسلم قام فأقبل على الناس (والناس
جلوس على صفوفهم) جملة اسمية حالية (فيعظمهم) يخوفهم العواقب (ويوصيهم) يسكون الواو بما
ينبغي الوصية به (ويأمرهم) بالحلال (وينهاهم) عن المحرام ولمسلم وكان يقول تصدقوا تصدقوا وكان
أكثر من يتصدق النساء (فان كان يريد أن يقطع بعضا) أى يخرج طائفة من الجديش إلى جهة من
الجهات (قطعه أو يأمر بشئ أمره) ولغظ مسلم فان كان له حاجة يبعث ذكره للناس أو كانت له حاجة بغير
ذلك أمرهم بها وتخصيص ذلك بالعديد لاجتماع الناس هناك فلا يحتاج أن يجمعهم مرة أخرى (ثم
ينصرف) إلى المدينة (فقال) وفي رواية قال (أبو سعيد) فلم يزل الناس على ذلك (الابتداء بالصلاة
والخطبة بعده صلى الله عليه وسلم) (حتى خرجت مع مروان) بن الحكم (وهو أمير المدينة) من جهة
معاوية (في فطر أو أضحى) شك الراوى (فلما أتينا المصلى إذا منبر بنائه كثير) بكاف مفتوحة فثلاثة
مكسورة (ابن الصلت) يفتح المهملة وسكون اللام وفوقية ابن معاوية الكندي تادى كسيرة ولد في
اليهد النوى وقدم المدينة هو وأخوته بعده فكأنها وحالف بنى جمع بن سعد وروى بإسناد صحيح
إلى نافع قال كان اسم كثير بن الصلت قليلا لاسمه عمر كثير أو رواه أبو عوانة فوصفه له بذلك ابن عمر
ورفعه بذلك النبي صلى الله عليه وسلم والأول أصح وقد صح سمع كثير من عمر بن سعد وكان له شرف
وذكر وهو ابن أخى جده بفتح الجيم وسكون الميم أو فتحها أحدهم لولئك كندة الذين قتلوا في الردة وقد ذكر
ابن مندة أباه في الصحابة وفي حجة ذلك نظروا إنما اقتص كثير بدناه المنبر بالمصلى لان داره كانت مجاورة
للمصلى كما في حديث ابن عباس عند البخارى أنه صلى الله عليه وسلم أتى في يوم العيد - دالى العلم الذى عند
دار كثير بن الصلت قال ابن سعد كانت داره قبله المصلى في العيدين وهى نطل على بطحاء الوادى الذى
في وسط المدينة انتهى وانما بنى كثير داره بعده صلى الله عليه وسلم لمدة لكانها المشاهدة تهرت في تلك
البتعة وصفت المصلى بمجاورتها قاله في فتح البارى (فاذا مروان يريد أن يرتقيه فقلت له غير تم والله
الحديث) لفظ البخارى فاذا مروان يريد أن يرتقيه قبل أن يصلى فحدث بشو به فحدثنى فارتفع فخطب
قبل الصلاة فقلت له غير تم والله فقال أباب سعيد قد ذهب ما أعلم فقلت ما أعلم والله خير مما أعلم فقال ان
الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجاءتها قبل الصلاة وفى مسلم قات كلا والذى نفسى بيده
لا أتون بخير مما أعلم ثلاث مرات أى لان ما أعلمه سنة النبي صلى الله عليه وسلم ولا أتى مروان بل ولا أحد
من العالمين بشئ يكون خيرا من سنته صلى الله عليه وسلم فلم يفرجوا ولا يقولوا كلاما لم يسمعوا كلامه
مؤكد ذلك بالقسم وفي هذا الشعار بأن مروان فعل ذلك باجتهاد منه وروى ابن المنذر بإسناد صحيح
عن الحسن البصرى قال أول من خطب قبل الصلاة عثمان صلى بالناس ثم خطبهم بعنى على العادة

من نبيهم وأوهم عصبتها فكانت الام أحق بان تكون أولى منهم وان كان لها ٣١ زوج غير أبيها لان النبي صلى الله عليه

وسلم إنما جعل الحالة أولى منهم لقرابتها من الام وان كان ذلك كالذي وصفناه بين ان القول الذي قلناه في المسألتين أصل احدهما من جهة النقل المستفيض والاخرى من جهة نقل الآحاد العـدول فاذا كان كذلك فغير جائز رد حكم احدهما الى حكم الاخرى اذ القياس إنما يجوز استعماله فيما لانص فيه من الاحكام فاما ما فيه نص من كتاب الله أو خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا حظ فيه للقياس * فان قال قائل زعمت انك إنما أبطلت حق الام من الحضائنة اذ انك كحمت زوجها غير أبي الطفل وجعلت الأب أولى بحضائنتها منها بالنقل المستفيض فكيف يكون ذلك كما قلت وقد علمت ان الحسن البصري رحمه الله كان يقول المرأة أحق بولدها وان تزوجت وقضى بذلك يحيى بن حزة * قيل ان النقل المستفيض الذي تلزم به الحجة في الدين عندنا ليس مصفته ان لا يكون له مخالف ولكن وصفته ان ينقله قولاً وعملان علماء الامه من يتفق عنه أسباب الكذب والخطأ وقد نقل من صفته ذلك من علماء الامه ان المرأة اذ انكحمت بعد نيتها

فراى ناسا لم يدركوا الصلاة ففعل ذلك أى صار يحط قبل الصلاة وهذه العلة غير التي اعتل بها مروان لان عثمان راعى مصلحة الجماعة في ادراكهم الصلاة وأما مروان فراعى مصالحتهم في اسماعهم الخطبة لكن قيل انهم كانوا في زمن مروان يتعمدون ترك سماع خطبته لما فيها من سب من لا يستحق السب والافراط في مدح بعض الناس فعلى هذا إنما راعى مصلحة نفسه ويحتمل أن عثمان فعل ذلك أحياناً بخلاف مروان فواظب عليه فلذا نسب اليه وروى عن عمر مثل فعل عثمان عند ابن أبي شيبة وعبد الرزاق باسناد صحيح لكن بعارضة حديث ابن عباس وابن عمر في الصحيحين انه كان يصلى قبل الخطبة فان جمع بوقوع ذلك منه نادرا والافاض في الصحيحين أصح وقد أخرج الشافعي نحو حديث ابن عباس عن عبد الله بن يزيد وزاد حتى قدم معاوية فقدم الخطبة فهذا يشير الى أن مروان إنما فعله تبعاً لمعاوية لانه كان أمير المدينة من جهته ولعبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري قال أول من أحدث الخطبة قبل الصلاة في العيـدة معاوية ولا بن المنذر عن ابن سيرين أول من فعل ذلك زياد بالبصرة قال عياض ولا مخالفة بين هذين الاثرين وأثر مروان لان كلام مروان وزيد كان عاملاً لمعاوية فيجعل على انه ابتداء بفعل ذلك وتبعه عماله (ولا بن خزيمة) في رواية مختصرة عن أبي سعيد (خطب عليه الصلاة والسلام يوم عيد على رجله وهذا مشعر بأنه لم يكن في المصلى في زمانه منبر ويدل على ذلك قول أبي سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان ومقتضاه أن أول من اتخذ مروان ووقع في المدونة (لامام مالك) أى عملناه لأن مؤلفها سحنون تلميذ تلاميد زواها عن ابن القاسم وغيره عنه (أن أول من خطب الناس في المصلى على منبر عثمان بن عفان كلهم) يدل من خطب (على منبر من طين) وفي مسـلم من حديث أبي سعيد من طين ولبن قال ابن المنبر اختاروا أن يكون من ذلك لامن الخشب لكونه ترك بالصحرى في غير حرز فيؤمن عليه النقل بخلاف منبر الجامع (بناء كـثير بن الصلت لكنه معضل وما في الصحيحين أصح فتدروا مسلم من طريق داود بن قيس) القرشي المدنى عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدرى (نحو رواية البخارى) ولفظه أعنى مسلماً حتى أتينا المصلى فاذا كثير بن الصلت قد بنى منبراً من طين ولبن (ويحتمل) في طريق الجمع بين ما في الصحيحين والمدونة (أن يكون عثمان فعل ذلك مرة) لعذر (ثم تركه ثم أعاده مروان ولم يطعم على ذلك أبو سعيد قاله شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله) زاد المصنف في شرح مسـلم وفي المدونة أيضاً بناء لقمان وهو أول من أحدثه وجمع بينهما بأن الباني هو لقمان والآخر له ومعطيه الاجرة هو كثير لان المنبر متصل بجداره فنسب الى لقمان لانه المباشر والى كثير لانه الآخر والظاهر أن ذلك زمن عثمان ومقتضود أبي سعيد بيان حاله مع مروان في تقديم الخطبة على الصلاة لبيان أن المنبر بنى في زمانه أو زمان غيره فذكر أن في المصلى منبراً بناء كثير وأراد مروان أن يحط عليه قبل الصلاة فاما عـجـابة بين الاتيان الى المصلى والوصول الى المنبر لابن الايمان اليه وبناء المنبر انتهى

* (السابع في أكله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر قبل خروجه الى صلاة العيد عن أنس) قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفدو يوم) عيد (الفطر حتى يأكل تمرات رواه البخارى) من أفرادة عن مسـلم من طريق هشيم عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس (وقال) البخارى تعليقا (قال مرجأ) بضم الميم وفتح الراء وشدا الحميم آخره همزة كذا في الفرع وأصله وضبطه في الفتح بغير همز على وزن مـعلى قاله المصنف (ابن رجا) بفتح الراء والحميم الحقيقية والمد السمرقندى البصرى يختلف في الاحتجاج به وليس له في البخارى غير هذا الموضع الواحد (حدثني عبيد الله) بضم العين ابن أبي بكر ابن أنس بن مالك قال (حدثني أنس) يعنى جده (عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذا الحديث ورواد

وعلمنا من علماء الامه من يتفق عنه أسباب الكذب والخطأ وقد نقل من صفته ذلك من علماء الامه ان المرأة اذ انكحمت بعد نيتها

وهو قول من يجوز عليه الغلط في قوله انتهى كلامه * ذكر ما في هذا الكلام من قبول مردود فاقوله في فيه الدلالة على أن قرابة الطفل من قبل أمهاته من النساء أحق بخصانته من عصبائه من قبل الأب وإن كن ذوات أزواج فلا دلالة فيه على ذلك البتة بل أحد ألفاظ الحديث صريح في خلافه وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأما الابنة فاني أفضي بها الجعفر وأما اللفظ الآخر ففضي بها خالتها وقال هي أم وحوي بلفظ الذي احتج به أبو جعفر فلا يدل على أن قرابة الأم مطلقا أحق من قرابة الأب بل إقرار النبي صلى الله عليه وسلم عليا ووجعه فرأى الله منهم ما على دعوى الخصانته يدل على أن قرابة الأب مدخلا فيها وإن قدم الحالة لكونها أنثى من أهل الخصانته فتقدمها على قرابة الأب فتقدم الأم على الأب والحديث ليس فيه لفظ عام يدل على ما ادعاه من أن من كان من قرابة الأم أحق بالخصانته من عصبائه من قبل الأب

(وإذا كلهن وترا) وفائدة هذا التعليق تصريح بعبد الله بتحديث أنس له لأن الأولى بالعنة (و) قد رواه الحاكم) وابن حبان والاسماعيلي موصولا (من رواية عتبة) بقوة (ابن حنبل) الضبي البصري صدوق له أو هام (عنه) أي عن عبيد الله عن أنس (بلفظ ما خرج صلى الله عليه وسلم يوم فطر حتى يأكل تمرات ثلاثا أو خمساً أو سبعاً أو أقل من ذلك) واحدة (أو أكثر) كنسع بدليل قوله وترا فلم ينفرد به هشيم بل تابعه مرجا وعتبة وكذا وصله ابن خزيمة والاسماعيلي وغيرهما من طريق أبي النضر عن مرجا بلفظ يخرج بدل يغدو والباء في مثل لفظ هشيم وفيه زيادة وأخرجه أحمد والبخاري في تاريخه عن حرمي بن عمار عن مرجا بلفظ يأكلهن أفرا إذا (قال المهلب الحكمة في الأكل قبل الصلاة أن لا يظن ظار لزوم الصوم حتى يصلي العيد فكأنه أراد سد هذه الذريعة) بذال معجزة أي الوسيلة إلى اعتقاد حرمة الفطر قبل الصلاة (وقال غيره لما وقع وجوب الفطر عقب وجوب الصوم استحب تعجيل الفطر بمبادرة إلى امتثال أمر الله تعالى وبشهر بذلك اقتصاره على القليل من ذلك ولو كان لغير الامتثال لا كل قدر الشبع أشار إلى ذلك ابن أبي جرة) ولا يعارضه ما عند ابن ماجه عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يغدئ أصحابه من صدقة الفطر لاحتمال أنه فعل ذلك تارة لبيان الجواز وأنه كان يغدئهم ويقتصر هو على تمرات وترا من غير الصدقة (وقيل لأن الشيطان الذي يحبس في رمضان لا يطاق إلا بعد صلاة العيد فاستحب تعجيل الفطر بمبادرة إلى السلامة من وسوسته) وبأن توجيهاً آخر عن ابن المنير (والحكمة في استحباب التمر لما في الحلوى من تقوية البصر الذي يضعفه الصوم ولأن الحلوى ما يوافق الإيمان ويعبر به في المنام) فمن رأى فيه أنه يأكل حلوى عبرت بقوة إيمانه (ويرق القلب) زاد الحافظ وهو أيسر من غيره (ومن ثم استحب بعض التابعين أن يفطر على الحلوى مطلقاً تمرات أو غيره) كما فعل رواه ابن أبي شيبة عن معاوية بن قرة (بضم القاف) وشذ الراء ابن أبيس البصري (وابن سيرين) محمد (وغيرهما) زاد الحافظ وروى فيه معنى آخر عن ابن عون أنه سئل عن ذلك فقال أنه يحبس البول هذا كله في حق من يقدر على ذلك والافينبغي أن ينظر ولوعلى المذهب لعل له شبهة في الاتباع أشار إليه ابن أبي جرة وأما جعله من ترا فقل المهلب للإشارة إلى الوحدة وكذا كان صلى الله عليه وسلم يفعل في جميع أموره تبركاً بذلك (وفي الترمذي) وقال غيري وأحمد وابن ماجه (والحاكم) وقال صحيح (من حديث بريرة بن الحبيب) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج (الصلاة العيد يوم) عيد (الفطر حتى يطعم) بفتح الياء والعين أي يأكل ويطلق على كل ما يساغ حتى المساء وذوق الشيء (ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي) وفي رواية حتى يذبح وأخرى حتى يرجع زاد أحمد والدارقطني فبأكل من الاضحية وفي رواية من نسيمكة (وتحريمه عند البراء بن جابر بن سمرة وروى الطبراني والدارقطني من حديث ابن عباس قال من السنة أن لا يخرج إلى الصلاة يوم) عيد (الفطر حتى يخرج الصدقة) أي صدقة الفطر (ويطعم) بأكل (شياً قبل أن يخرج) للصلاة فيجمع بين الأمرين وقول الصحابي من السنة حكمه الرفع لأنه إنما يعني سنة النبي صلى الله عليه وسلم (وفي كل من أسانيد) الأحاديث (الثلاثة مقال وقد أخذ أكثر الفقهاء بما دلت عليه) من استحباب ذلك لاعتقاد بعضها ببعض (قال الزين) (ابن المنير) وقع أكله صلى الله عليه وسلم في كل يوم من العيدين (في) ول (الوقت المشروع لخراج صدقة) أي الصدقة الخاصة بهما فخرج صدقة الفطر قبل الغدو إلى المصلي وأخرج صدقة الاضحية بعد ذبحهما فاجتمعان (جهة) هي أن خروجه للصلاة في كل من العيدين في الوقت الذي يشرع فيه صدقته (وأفترق من أخرى) هي أن الوقت الذي يشرع فيه صدقة الفطر قبل الصلاة والذي يشرع فيه صدقة الاضحية بعد الصلاة

على هذا فضلا عن أن تكون واضحة قوله وكان معلوما بذلك صحة قول من ٣٣: قال لاحق نعصبة الصغير والصغيرة

من قبل الاب في حضائنه
ما لم يبلغ حد الاختيار
يعني فيخير بين قرابة
أبيه وأمه فيقال ليس
ذلك معلوما من الحديث
ولا مظهرنا وانما دل
الحديث على أن ابن العم
المزقج بالخالة أولى من ابن
العم الذي ليس تحت خالة
الطفل ويبقى تحقيق
المناط هل كانت جهة
النعصب مقتضية
للحضائنه فاستوت في
شخصين فرجع أحدهما
بكون خالة الطفل عنده
وهي من أهل الحضائنه
كما فهمه طائفة من أهل
الحديث أو أن قرابة الام
وهي الخالة أولى بحضائنه
الطفل من عصبة الاب
ولم تسقط حضائنها
بالتزوج اما لكون الزوج
لا يسقط الحضائنه مطلقا
كقول الحسن ومن وافقه
واما لكون الحضائنه
بنات كما قاله أحد روجه الله
في رواية واما لكون
الزوج قرابة الطفل
كالمشهور من مذهب
أحد روجه الله واما لكون
الحضائنه غير أم نازعها
الاب كما قاله أبو جعفر
فهذه أربعة مدارك
ولكن المدرك الذي
اختاره أبو جعفر ضعيف
جدافان المعنى الذي أسقط
حضائنه الام بنزويها

زاد الحافظ واختار بعضهم تفصيلا آخر فقال من كان له ذبح استحب له أن يبدأ بالأكبر كل يوم النحر
منه ومن لم يكن له ذبح تخير (وقال الشافعي في الام بلغنا عن الزهري قال ما ركب رسول الله صلى الله
عليه وسلم في عيد ولا جنازة قط) تكثير الأجر (وفي الترمذي عن علي قال من السنة) للنبي صلى الله
عليه وسلم (أن يخرج إلى العيد ماشيا) أي إلى جنسه الشامل للعديد (وفي ابن ماجه عن سعد القرط)
بفتح القاف والراء وظاه معجمة المؤذن بقباه مولى الانصار عاش إلى سنة أربع وسبعين (أنه صلى الله
عليه وسلم كان يخرج إلى العيدين ماشيا وفيه أيضا عن أبي رافع نحوه) ولفظه كان صلى الله عليه وسلم
يخرج إلى العيدين ماشيا بغير أذان ولا إقامة ثم يرجع ماشيا من طريق آخر (والاسانيد الثلاثة
ضعاف) كما قال الحافظ وقدرناه ابن ماجه أيضا عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يخرج إلى
العيدين ماشيا ويرجع ماشيا في بعض ما يعضد بعضها بعضا (وعن أبي هريرة قال كان صلى الله عليه وسلم إذا
خرج يوم العيد) الفطر والاضحى (في طريق يرجع في غيره رواه الترمذي) وصححه الحاكم وقد
أخرجه البخاري بمعناه عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد خالف الطريق
أي رجع في غير طريق الذهاب إلى المصلى ورواه الاسماعيلي بلفظ كان إذا خرج إلى العيد رجع
من غير الطريق الذي ذهب فيه (وقد اختلف في معنى) أي حكمة (ذلك على أقوال كثيرة) لأن كل
من ظهر له حكمة أبداه (قال الحافظ ابن حجر اجتمع لي منها أكثر من عشرين) قولا (وقد لمحضتها
وبينت الواهي منها) قال القاضي عبد الوهاب المالكي ذكر في ذلك فوائد بعضها قريب وأكثرها دعاوى
فارغة انتهى نقله الحافظ متصلا بقوله (في ذلك أنه فعل ذلك ليشهد له الطريقان) بالسعي في الطاعة
(وقيل) ليشهد له كنهما من الجن والانس وقيل ليسوى بينهما في منزلة الفضل بمروءة أو في التبرك
به أو ليشم رائحة المسك من الطريق التي يمر بها لأنه كان معروفا بذلك) أي بأنه إذا مر بطريق أثر
مروءة وجود رائحة المسك فيهما فريه وتلدوم الرائحة بعد مفارقتها حتى إن من مر بعده يستدل بمسجده
من رائحة المسك على أنه صلى الله عليه وسلم من ذلك المكان (وقيل لأن طريقه إلى المصلى كانت
على اليمين ولورجع منها الرجوع على جهة الشمال فرجع من غيرها) لجهة التيمين (وهذا يحتاج إلى
دليل) أنها كانت على اليمين (وقيل لانتهاج سائر الأسلام بينهما) أي انما يعين (وقيل لانتهاج سائر
الله في الطريقين) (وقيل ليغيب المنافقين واليهود) أسقط من الفتح وقيل ليرهبهم بكثرة من معه
ورجعه ابن بهال (وقيل حذر من كيد المنافقين أو أحداهما) وفيه نظر لأنه لو كان كذلك لم يكرره
قاله ابن التين ونعقب بأنه لا يلزم من مواظبته على مخالفة الطريق المواظبة على طريق منها معين ولكن
في روايه الشافعي عن المطلب بن عبد الله بن حنطب مرسل أنه صلى الله عليه وسلم كان يغدو يوم العيد
إلى المصلى من الطريق الأعظم ويرجع من الطريق الآخر وهذا لو ثبت لقوى بحث ابن التين
هكذا في الفتح متصلا بقوله (وقيل) فعل ذلك (ليعظم بالسمرور به والتبرك بمروءة) وبرؤيته كما في
الفتح (والانتفاع به في قضاء حوائجهم في الاستفتاء أو التعلم والافتداء والاسترشاد والسلام عليهم
أو غير ذلك) وقيل ليزود أقرابه الأحياء والأموال وقيل ليعمل رجحه وقيل ليتفاهل بتغيير الحال إلى
المغفرة لآلته (والرضا) عنهم من الله (وقيل كان يتصدق في ذهابه فإذا رجع لم يبق معه شيء فيرجع
في طريق أخرى لئلا يرد من بسأله وهذا ضعيف جدا مع احتياجه إلى دليل) ادعوه مجرد دعوى (وقيل
فعل ذلك لتخفيف الزحام وهذا روجه الشيخ أبو حامد) زاد الحافظ وأيده الحب الطبري بما رواه
البهقي في حديث ابن عمر فقال ليسع الناس ونعقب بأنه ضعيف وبأن قوله ليسع الناس يحتمل أن
يفسر بفضله وبركته وهذا الذي رجحه ابن التين (وقيل كان طريقه التي توجه منها أبعد من طريقه

(• - زرقاني ثامن) هو بعينه موجود في سائر نساء الحضائنه والخالة غايةا أن تقوم مقام الام وتنبه بها فلا تكون أقوى

حضانتهم بالتزويج وانما حكم حكمنا للحالة ابنة حمزة بالمحضنة مع كونها مزروجة بقریب من الطفل والطفل ابنه * وأما الفرق الذي فرق به بين الام وغيرها بالنقل المستفيض الى آخره فيريد به الاجماع الذي لا يفتضه عنده مخالفة الواحد والاثني وهذا أصل تفرد به وتأزعه فيه الناس واما حكمه على حديث عمرو بن شعيب بانه رواه فبني على ما وصل اليه من طريقه فان فيه المثنى بن الصباح وهو ضعيف أو متروك ولكن الحديث قد رواه الاوزاعي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ورواه أبو داود في سننه

(فصل) * وفي الحديث مسلك خاص وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرضى بها لحائتها وان كانت ذات زوج لان البنت تحرم على الزوج فحريم الجمع بين المرأة وحائتها وقد نبه النبي صلى الله عليه وسلم على هذا بعينه في حديث داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن

التي يرجع فيها فأراد تكثير الاجر بتكثير الخطأ) جمع خطوة (في الذهاب وأما في الرجوع فليس رعا الى منزله) ليس أهله (وهذا اختيار الرافعي وتعقب بأنه يحتاج الى دليل وبأن أحر الخطأ) يكتب (في الرجوع أيضا) وألفظ يكتب ثابتة في الفتح فسقطت من المصنف أو نسأله (كما ثبت في حديث أبي بن كعب عند الترمذي وغيره) أسقطه من الفتح فلو عكس ما قال اكان له اتجاه ويكون سلوك الطريق القرينة للمبادرة الى فعل الصاعقة وادراك فضيلة أول الوقت (وقيل لان الملازمة تقف في الطرقات فأراد أن يشهد له فرب يقان منه) وقال ابن أبي جرة هو في معنى قول يعقوب لبنية لا تدخلوا من باب واحد) وادخلوا من أبواب متفرقة (فاشار الى أن فعل ذلك حذر اصابة العين) وهي حق وأسقطه من الفتح وأشار صاحب الهدى الى أنه فعل ذلك لجميع ما ذكر من الاشياء المتعلقة القرينة (انتهى) كلام الحفاظ ابن حجر بحر وقبه ما ذكرت أنه أسقطه منه (وكان عليه الصلاة والسلام يخرج الابكار) أي يأمر كافي رواه الشيخين عن أم عطية أم رناهي لله عليه وسلم أن يخرج الابكار (والعواتق) جمع عاتق البالغة أو التي قارت البلوغ أو التي ما بين أن تبلغ الى أن تعانس ما لم تتزوج والعنيس طول المقام في بيت أبيها بالزوج حتى تطعن في السن سميت عاتق لانها اعتقت من الخدمة أو من قهر أبيها (وذوات الخدور) بضم الخاء المعجمة والدال المهملة جمع خدروها والستر في ناحية البيت أو السمر بالمضروب عليه قبة (والحيض) بضم المهملة وشد التحيمة جمع حائض (في العيدين) متعلق بخروج (فأما الحيض فيعتزلن المصلى) فلا يخلطن بالمصليات ومنعهن منع تنزيه ولمسلم وأمر الحيض أن يعتزلن مصلى المساميين (وبشهادة دعوة المسلمين) وفي رواية في العيدين وبشهادة الخبير ودعوة المسلمين أي أن خروجهن لاجل شهود الخبير ودعوة المسلمين لاجل الصلاة (قالت احداهن) هي رواية الحديث أم عطية (يا رسول الله احدا اذا لم يكن لها جلباب) بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينهما ما ألف ثوب أو ثوبين وأعرض من الخمار وهو المنة تغطي به المرأة رأسها أو هو الخمار أو الأزارك الملاءة والمحنة أو ثوب واسع تغطي به المرأة صدرها وظاهرها (قل فلتعرها اختها) في الاسلام (من جلابيها) جمع جلباب وفي رواية للشيخين من جلبابها بالافراد على أن المعنى من جنس جلبابها بدليل رواية الجمع أو المراد تشركها معها في ثوبها أو يودعها رواية أبي داود تلبسها صاحبها طائفة من ثوبها يعني اذا كان واسعاً ويحتمل أن المراد بقوله ثوبها اجناس الثياب خير جمع الى الاول ويؤخذ منه جواز اشتغال المرأتين في ثوب واحد عند الستر وقبل انه ذكر على سبيل المبالغة أي يخرججن على كل حال ولو اثنتين في جلباب قاله الحفاظ (رواه البخاري) في واضح (ومسلم) في العيد كلاهما من طرق (والترمذي واللفظ له) وأبو داود وغيرهم كلهم من حديث أم عطية (ولا دلالة فيه على وجوب صلاة العيد) خلافا لمن استدلل به على ذلك (لان من جملة من أمر بذلك من ليس بمكاف) بل من يحرم عليه الصلاة وهو الحيض (فظهر أن القصد منه اظهار شعار الاسلام بالمبالغة في الاجتماع ولتيمم الجميع البركة) الحاصلة (وفيه استعجاب خروج النساء الى شهود العيد سواء كن شواب أم لا وذوات هيات أم لا) وقد اختلف فيه السلف فنقل عياض وجوبه عن أبي بكر وعلى وابن عمر والذي وقع لنا عن أبي بكر وعلى ما أخرجه ابن أبي شيبة وغيره عنهم افاقا لا حق على كل ذات نطاق الخروج الى العيدين وقد ورد هذا مرفوعا باسناد لا بأس به أخرجه أحمد وأبو يعلى وابن المنذر من طريق ابن عمر عن عبد القيس عن أخت عبد الله بن رواحة بنته والمرأة لم تسم والاخت اسمها عمرة صحابية وقوله حق يحتمل الوجوب ويحتمل تأكد الاستعجاب وروى ابن أبي شيبة أيضا عن ابن عمر أنه كان يخرج الى العيدين من استطاع من أهله وهذا ليس صريحاً في الوجوب أيضا بل قد روى عن ابن عمر المنع فيحتمل أن يجعل على حالين ومنهم من جملة على الندب وجرم بذلك

هباس فذكر الحديث بطوله وقال فيه وأنت يا جعفر أولى بها تحبكت خاليتها ولا تنكح المرأة على عمتها

على التأيد حتى يعترض به على هذا المسلك بل هذا لا تباة قواعد الفقه وأصول الشريعة فان الحالة مادامت في عضمة الحاضن فبنت أختها محرمه عليه فاذا فارقتها فهي مع خالتها فلا محذور في ذلك أصلاً ولا ريب ان القول به إذا أخير وأصلح للبنت من رفعها إلى الحاكم يدفعها إلى أجنبي تكون عنده إذا حاكم غير متصد لأحضانه بنفسه فهل يشك أحدان ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة هو عين المصلحة والحكمة والعدل وغاية الاحتياط للبنت والنظر لها وإن كل حكم خالفه لا ينفك عن جور أو فساد لا تأتي به الشريعة فلا إشكال بيباض بالأصل في حكمه صلى الله عليه وسلم والاشكال كل الاشكال فيما خالفه والله المستعان وعليه التكلان * (ذكر حكمه صلى الله عليه وسلم) في النفقة على الزوجات وأنه لم يقدرها ولا ورد عنه ما يدل على تقدرها وانما رد الزوج فيها إلى العرف ثبت عنه في

الحرم حافي من الشافعية وابن حامد من الحنابلة (ولكن نص الشافعي في الام يقتضي استثناء ذوات الهيا^٢ قال وأحب شهود العجائز وغير ذوات الهيا^٢ الصلاة وأنا لشهودهن الاعياد استجاباً) قال الحافظ وقد سقط الواو من رواية المزني في المختصر فصار غير ذوات الهيا^٢ تصفة للعجائز فشي على ذلك صاحب النهاية ومن تبعه وفيه ما فيه بل قد روى البيهقي في المعرفة عن الربيع قال قال الشافعي قد روى حديث فيه ان النساء ٢ يتركن إلى العبدن فان كان ثابتاً قلت به قال البيهقي قد ثبت وأخرجه الشيخان يعني حديث أم عطية هذا فيلزم الشافعية القول به ونقله ابن الرفعة عن البندنيجي وقال انه ظاهر كلام التنبيه (وادعى بعضهم النسخ فيه قال الطحاوي وأمره عليه الصلاة والسلام بخروج الحيض وذوات الخدور إلى العبد فيحتمل أن يكون في أول الاسلام والمسلمون قليل فريد التكثير بحضرة ورهن ارهاباً للعدو وأما اليوم فلا يحتاج إلى ذلك) لكثرة المسلمين (وتعقب بان النسخ لا يثبت بالاحتمال وقد صرح في حديث أم عطية بعله الحكم وهي شهودهن التحير ودعوة المسلمين ورجاهم مرة ذلك اليوم وطهرته وقد أفتت به أم عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة) كما في الصحيح عن حفصة بنت سيرين قالت كنا تمنع جوارينا أن يخرجن يوم العيد فخافنا امرأة فنزلت قصر بني خلف فختنها فحدثت أن زوج أختها غمز مع النبي صلى الله عليه وسلم نذى عشرة غزوة وكانت أختها معه الحديث وفيه قالت حفصة فلما قدمت أم عطية أتيتها فأسألتها أسألت النبي صلى الله عليه وسلم في كذا قالت نعم وذكرتها الحديث قالت المرأة فقلت لها الحيض قالت نعم أليست الحائض تشهد عرفات وتشهد كذا وتشهد كذا فأتت به وأكدت فتواها بالقياس على عرفات والمزدلفة ورعى الجار المعبر عنهم ما يكذوا كذا (ولم يثبت عن أحد من الصحابة مخالفتها في ذلك وأما قول عائشة) في الصحيحين (لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمعهن المساجد) كما منعت نساء بني اسرائيل (فلا يعارض ذلك لسنده ان سلمة أن فيه دلالة على أنها) أي عائشة (أفتت بخلافه مع أن الدلالة فيه بأن عائشة أفتت بالمنع ليست صريحة) لأنها علقته على شيء لم يقع اذ لم يروى لورأي لاحتمل أن يزجرهن عما أحدثن ولا يمنعهن المساجد (وفي قول الطحاوي ارهاباً للعدو ونظراً لان الاستئصال بالنساء والتكثير بهن في الحرم دال على الضعف والاولى أن يخض ذلك بمن يؤمن عليها وبها الفتنة فلا يترقب على حضورها محذور ولا تراحم الرجال في الطرق ولا في الجماع قاله في فتح الباري) في العبدن (وكان عليه الصلاة والسلام يخرج العترة) بفتح المهملة والنون والراي (يوم) عيد (الفطر والاضحى فيركزها) بضم الكاف يشبهها (فيصلى إليها رواه النسائي وغيره) واذا علمت هذا فاعلم ان المؤمنين في هذه الدار (ثلاثة أعياد) هي عيد يتكرر في كل أسبوع وعيدان يأتيان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة فاما العبد المترك فهو يوم الجمعة وهو عيد الأسبوع وهو مترتب على اكمال الصلاة (لوات المكتوبات فيه) أي الأسبوع (فشرع لهم فيه عيداً) مروراً باكمال الصلاة (وأما العيدان اللذان لا يتكرران في كل عام وانما يأتي كل واحد منهما في العام مرة واحدة فاحدهما عيد الفطر من صوم رمضان وهو مترتب على اكمال صيام رمضان وهو الركن الثالث من أركان الاسلام ومبانيه) بعد الشهادتين في قوله صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان والحج فقال رجل والحج وصيام رمضان فقال ابن عمر لا يصوم رمضان والحج هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم من طريق سعد بن عبيدة عن ابن عمر قال الحافظ

٢ قوله يتركن الخ هكذا في بعض النسخ وفي بعضها يتركن ولعل معنى الاولى لا يمنع من الخروج الخ تأمل اه مصححه

صحيح مسلم أنه قال في خطبة حجة الوداع بمحضر الجمع العظيم قبل وفاته بيضعة وثمانين يوماً وأتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن

وسلم في الصحيحين أن
هكذا امرأة أبي سفيان
قالت له إن أباسـفـيان
رجل شـجـيح ليس
يعظمـني من النفقة
ما يكفيني وولدي إلا ما
أخذت منه وهو لا يعلم
فقال خذي ما يكفينك
وولدي بالمعروف وفي
سنن أبي داود من حديث
حكيم بن معاوية عن
أبيه رضي الله عنه قال
أتيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله ما تقول في
نساءنا قال أطعنوهن
عما تأكلون واكسوهن
عما تلبسون ولا تضربوهن
ولا تنفخنوهن وهذا
الحكم من رسول الله صلى
الله عليه وسلم مطابق
لكتاب الله عز وجل
حيث يقول تعالى
والوالدات برضعن
أولادهن حولين كاملين
لمن أراد أن يتم الرضاعة
وعلى المولود له رزقهن
وكسوتهن بالمعروف
والنبي صلى الله عليه
وسلم جعل نفقة المرأة
مثل نفقة الخادم وسوى
بينهما في عدم التقدير
وردهما إلى المعروف
فقال للمملوك طعامة
وكسوته بالمعروف فجعل
نفقته ما بالمعروف

فأقاد أن رواية حنظلة عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر في البخاري بتقديم الحج مروية بالمعنى أما لأنه لم
يسمع زاد ابن عمر على الرجل لتعدد المجالس أو حضر ذلك ونسبه انتهى فإذا أكل المسلمون صيام شهر
رمضان المفروض عليهم واستوجبوا من الله المغفرة والعق من النار) كما جاء في الحديث (فإن صيامه
يوجب مغفرة ما تقدم من الذنوب وآخره عتق من النار يعق الله فيه من النار من استجتهاب بذنوبه
شرع) جواب إذا وفي نسخة فشرع بالغاء على القليل في جواب إذا (الله تعالى لم يعقب صيامهم عيدا
يحتجون فيه على شكر الله تعالى وذكره وتكبيره على ما هداهم له وشرع لهم في ذلك العيد الصلاة
والصدقة وهو يوم الجوائز يستوفي فيه الصائمون أجر صيامهم ويرجعون بالمغفرة) فضلا من الله سبحانه
(والعيد الثاني عيد النحر وهو أكبر العيدين وأفضلهما وهو مترتب على أكمل الحج وهو الركن الرابع
من أركان الإسلام ومبانيه) بعد الشهادتين (فإذا أكل المسلمون حجهم غفر لهم) كما وعد الله تعالى
(وانما يكمل الحج بيوم عرفة فإن الوقوف بعرفة ركن الحج الأعظم) الذي يقفون فيه من أهل
(ويوم عرفة هو يوم العتق من النار فيعتق الله فيه من النار من وقف بعرفة ومن لم يقف بها من أهل
الأمصار من المسلمين فذلك صار اليوم الذي يليه عيد الجميع المسلمين في جميع أمصارهم من شهدة
الموسم منهم ومن لم يشهد لا شراكهم في العتق والمغفرة يوم عرفة وشرع للجميع التقرب إليه تعالى
بالنسك) العبادة (بارقة دماء خياهم فيكون ذلك اليوم شكرًا منهم لهذه النعم والصلاة والنحر
الذي يجمع في عيد النحر أفضل من الصلاة والصدقة في عيد الفطر ولهذا أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم) أي أمره الله (أن يجعل شكره له على إعطائه الكوثر) نهر في الجنة (أن يصلي لربه) العيد
(وينحر) الضحية (وقد نضحى صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين) لحاهم ملة تشية أملح وهو الذي
يخالط سواده بياض والبياض أكثر وقال الأصمعي هو الأغبر وقال ابن الأعرابي الأبيض الخالص
(أقرنين) تشية أقرن وهو الكبير القرن (ذبحهما بيده) الشريعة لأنه أفضل إذا ذبح عبادة وأفضلها
أن يماشرها بنفسه إن كان يحسن ذلك كالمصطفى (وسمى الله تعالى وكبر رواه البخاري من حديث
أنس قال) أنس أيضا كما رواه البخاري وابن ماجه في الإصاحي ومسلم والنسائي في الذبائح (ورأيت)
صلى الله عليه وسلم حال كونه (واضع قدمه) الشريعة (على صفاهما) بكسر الصاد المهملة وجمع وان
كان وضعه على صفحتيهما لما اعتبر أن الصفحتين من كل واحد في الحقيقة موضوع عليهما قدمه
المباركة لأن أحدهما مائل إلى الأخرى مائل إلى الرجل وأما أنه من باب قطع رؤس الكبشين وقال في
الفتح الصفاح الجوانب والمراد الجانب الواحد من وجه الضحية وانما ثني إشارة إلى أنه فعل ذلك في كل
منهما فهو ومن إضافة الجمع إلى المثني بارادة التوزيع (يقول بسم الله والله أكبر) وفيه وضع الرجل على
صفحة عنقه الأيمن ليكون أثنت له وأمكن للالتقاط باب الذبيحة برأسها فتمنع من كمال الذبح أو
تؤذيه (وعن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم أمر بكبش يطأ) يمشي (في سواد) أي قوائمه سود (ويبرك في
سواد) أي أن ملاقي محل بر وكه على الأرض من بدنه أسود ذات رواية وينظر في سواد أي محاربه سود
وقد قيل إن هذا هو المراد بالاملاح أي أن مواضع هذه منه سود وما عدا ذلك أبيض واختار ذلك الحسن
منظرة وشجوه وطيب لجمه لانه نوع يتميز به عن جنسه (فأتي به ليضحى به فقال يا عائشة هلمي المدينة)
السكن (ثم قال اشحذيهما) بشن معجمه فحاهم ملة فذل معجمة سنيه (بجحر ففعلت) ما أمر به (ثم
أخذها) أي المدينة (وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد
ومن أمة محمد ثم ضحى به) فأشرك آله وأمتهم معه في الأجر (رواه مسلم وعن جابر) قال (ذبح النبي

١ قوله الذي الخ لعل صوابه اللذان يجمعان تأمل اه

عنه أنه قال امرأتك
تقول اما ان تطعمني
واما ان تطلقني ويقول
العبد أطعمني واستعملني
ويقول الابن أطعمني
الى من تدعني ففعل
نفقة الزوجة والرفيق
والولد كلها الاطعام
لا التملك وروى النسائي
هذا مرفوعا الى النبي
صلى الله عليه وسلم كما
سأني وقال تعالى ومن
أوسط ما تطعمون
أهليكم أو كسوتهم وصح
عن ابن عباس رضي الله
عنه ما أنه قال الخبز
والزيت وصح عن عمر
ابن الخطاب رضي الله
عنه الخبز والسمن
والخبز والتمر ومن
أفضل ما تطعمون الخبز
واللحم ففسر الصحابة
رضي الله عنهم اطعام
الاهل بالخبز مع غيره
من الادم والله ورسوله
ذكر الاتفاق مطلقا من
غير تحديد ولا تدر
ولا تقييد فوجب رده
الى العرف لو لم يرده
النبي صلى الله عليه وسلم
فكيف وهو الذي رد ذلك
الى العرف وأرشد أمته
اليه ومن المعلوم ان أهل
العرف انما يتعارفون
بينهم في الاتفاق على
أهليهم حتى من يوجب

صلى الله عليه وسلم يوم النحر كبشين أقرنين أملحين موجهين) بالجيم والممزاي محصين ففيه جواز
التضحية بالخصي (فلما وجهه ما قال إني وجهت وجهي) قصدت بعبادتي (للذي فطر) خلق
(السموات والارض) أي الله حال كوني (على ملة ابراهيم) في أصل التوحيد والدعوة اليه برفق
والمجادلة مع كل أحد بحسب فهمه (حنيفا) ما لا الا الى الدين القيم (وما أنا من المشر كين) (ان صلاتي
ونسبي) عبادتي (ومحياي) حياتي (ومماتي) موتي (لنرب العالمين لا شريك له) في ذلك (وبذلك) أي
التوحيد (أمرت وأنا أول المسلمين) من هذه الامة (اللهم منك) هذا المصحى به (ولك عن محمد وأمه
بسم الله والله أكبر ثم ذبح رواه أبو داود وابن ماجه والدارمي) عبد الله بن عبد الرحمن (وفي رواية لا جدد
والترمذي) عن جابر (ذبح) صلى الله عليه وسلم (بيده وقال بسم الله والله أكبر اللهم هذا عني وعن لم يضح
من أمي) شامل للوجودين فمن بعدهم الى آخر الزمن وظاهر عمومهم ولو لم يضح مع القدرة وهو متجه
لانها سنة لا يصح بتركها (فهذه اعياد المسلمين في الدنيا وكلها عند اكمال طاعاتهم ومولاهم الملك الوهاب
وحيازتهم مساو عددهم من جزيل الاجر والثواب) وهو لا يخالف الميعاد (فليس العيد لمن لبس الجديد)
كما يظنه أبناء الدنيا (انما العيد لمن طاعته تزيده وليس العيد لمن تجمل باللباس والمركوب انما العيد لمن
غفرت له الذنوب في ليلة العيد تنفرك خلق) جمع خلعة وهو ما يخرج من الثياب (العتق) المغفرة على
العيد فمن ناله منها شيء فهو سعيد (وفي نسخ فهو له عيد) (والافهم ومطر ودبيد) عن ذلك والعياذ بالله
(وأما المؤمنون في الجنة) أي أعيادهم (فهو أيام يارتهم ربهم عز وجل فيزورونه ويكرهمهم غاية
الكرامة ويتجلى لهم فينظرون اليه) كما ثبت في الاحاديث الصحاح (فأعطاهم شيئا هو أحب اليهم
من ذلك وهو الزيادة) المذكورة في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الحسنى الجنة والزيادة هي
النظر الى الله تعالى كما في حديث مسلم (فليس للعب عيده سوى قرب محبوه) له وأنشد لغيره

(ان يوم ما عاشهم لي بهم * ذاك عيدي ليس لي عيد سواه)

*(الباب الثاني في النوافل المقررة قبل الاسباب وفيه أربعة فصول) *

(الفصل الاول في صلاته صلى الله عليه وسلم الكسوف) بالكاف للشمس والقمر أو بالخاء للقم
وبالكاف للشمس وفي مسلم عن عروة أنه قال كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت لكن الاحاديث
الصحيحة تخالفه لثبوتها بلفظ الكسوف في الشمس من طارق كثيرة والمشهور في استعمال
الفتهاء الكسوف للشمس والخسوف للقمر واختاره ثعلب وذكر الجوهرى أنه أفصح وحكى عكسه
وغلطه عياض لثبوتها بالخاء في القرآن وقيل يقال به ما في كل منهما جاء في الاحاديث ولا شك ان
مدلول الكسوف لغة غير مدلول الخسوف اذ (الكسوف لغة التغير الى السواد) والخسوف النقصان
أو اللذل فاذا قيل في الشمس كسفت أو خسفت لانها تتغير ويروى لغة النقص ساغ وكذا القمر
ولا يلزم من ذلك ترادفهما (يقال كسفت الشمس) بفتح الكاف وحكى ضمها وهو نادر (إذا أسودت
وذهب شعاعها) وقيل بالكاف في الابتداء والخفاء في الانتهاء وقيل بالكاف لذهاب جميع الضوء
وبالخاء لبعضه وقيل بالخاء لذهاب كل اللون وبالكاف لتغيره (عن قبيصة) بفتح القاف وكسر
الموحدة (ابن الخرق) بضم الميم وتحقيق المعجمة ابن عبد الله الهلال صحابي سكن البصرة (قال
كسفت الشمس على عهد) أي زمن (رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فرعا يجري ثوبه) زاد
في رواية للبخاري مستعجلا والنسائي من العجلة ولمسلم عن اسماء فخرج فاختطأ يدرع حتى أدرك
بردائه يعني أنه أراد لبس رداءه فلبس الدرع من شغل خاطره بذلك وفيه ان جر الثوب انما يذم عن
قصده الخيلاء (وأنا معه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فأطال فيه ما للقيام ثم انصرف وانجلت)

التقدير الخبز والادام دون الحب والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه انما كانوا ينفعون على أزواجهم كذلك دون ثلثيك الحب

هند أن تأخذ المقدرها
شرعاً ولو أمرها أن تأخذ
ما يكفيها من غير تقدير
ورد الاجتهاد في ذلك
اليها ومن المعلوم أن قدر
كفايتها لا ينحصر في
مدن ولا في رطلين
بحيث لا يزيد عليها
ولا ينقص ولفظه لم يدل
على ذلك بوجه ولا إسماء
ولا الحارة وإيجاب مدن
أو رطلين خبراً قد يكون
أقل من الكفاية فيكون
تركاً للمعروف وإيجاب
قدر الكفاية عما يابى كل
الرجل وولده ورقبته
وان كان أقل من
مداوم رطلي خبراً اتفاق
بالمعروف فيكون هذا
هو الواجب بالكتاب
والسنة ولأن الحب يحتاج
إلى طعمته وخبرته وتوابع
ذلك فإن أخرجت ذلك
من ماله لم يحصل الكفاية
بنفقة الزوج وإن فرض
عليه ذلك لهما من ماله
كان الواجب جباؤهم
ولو طابت مكان الخبر
دراهم أو حباً أو دقيقاً
أو غيره لم يلزمه بذله
ولو عرض عليه ذلك
أيضاً لم يلزمه قبوله لأن
ذلك معاوضة فلا يجبر
أحدهما على قبولها
ويجوز تراخيها ما اتفقا
عليه * والذين قدروا

بنون وجم أي صفت وهذا محتمل أنها
عائشة في الصحيحين وانجأت الشمس قبل أن ينصرف وهذا صريح لا تقبل التأويل وفي حديث
أبي بكر عنة عند البخاري فصل بنار كعتين حتى انجأت الشمس قال الحافظ استدله على إطلاقة الصلاة
حتى تنجلي وأجاب الطحاوي بأنه قال فيه وصدا لو ادعوا فدل على أنه سلم من الصلاة قبل الانجلاء
ليشغل بالدعاء حتى تنجلي وقرره ابن دقيق العيد بأنه جعل الغاية لمجموع الأمرين ولا يلزم منه غاية
لكل منهما على انفراده جاز أن يمتد الدعاء إلى غاية الانجلاء بعد الصلاة فيصير غاية للمجموع ولا يلزم
منه تعليل الصلاة أي عن سنها ولا تكررها (ثم قال إسماء هذه الآيات) أي الكسوف والخسوف
والزلازل (يخوف الله تعالى بها عباده فاذا رأيتهم وهاضما لو أراه أبو داود والنسائي) وهو بنحوه وأبسط
منه في الصحيحين من حديث عائشة وبن عباس والبخاري من حديث أبي بكر (وفي قوله عليه
الصلاة والسلام يخوف الله تعالى بها عباده رد على من يزعم من أهل الهيئة أن الكسوف والخسوف أمر عادي)
جرت به العادة (لا يتأخر ولا يتقدم ذلك) (كما يقولون لم يكن في ذلك تخويف) لزعمهم أنه إذا
حصل للشمس أو القمر شيء من الأسباب والعلامات التي زعموها وقع الكسوف للشمس أو القمر
فاذا شاهدوه لم يخافوا لأن نفوسهم مطمئنة بوقوعه جازمون بذلك (وقدر دعاهم ابن العربي وغيره)
لفظ الفتح وغير واحد من أهل العلم (بما في حديث أبي موسى عند البخاري) ومسلم (حيث قال
فيه) أوله كسفت الشمس (فقام) النبي صلى الله عليه وسلم (فزعاً) بكسر الزاي صفة شبهة ويجوز
الفتح على أنه مصدر بمعنى الصفة (يخشى أن تكون الساعة) بالضم على أن كان تأمة أي يخشى أن
تخضر الساعة أو نافضة والساعة اسمها والخبر محذوف أو العكس قيل فيه جواز الاخبار بما يوجب
الظن من شاهد الحال لأن سبب الفرع يخفى عن المشاهد لصورة الفرع فيجوز أن الفرع لا غير ما ذكر
فعلى هذا الشكل هذا الحديث من حيث أن الساعة قد مدت كثيراً لم تكن وقعت كفتخ البلاد
واسمها خلاف الخلفاء وخروج الخواارج ثم الاشراف كطلوع الشمس من مغربها والذباب والدخان
وغير ذلك ويحجب عن هذا باحتمال أن قصة الكسوف وقعت قبل اعلان النبي صلى الله عليه وسلم
بهذه العلامات وأولها خشى أن يكون ذلك بعض المقدمات أو أن الراوي ظن أن الخشية لذلك وكانت
لغيره كعتوبة تحدث كما كان يخشى عنده بوب الرجح هذا حاصل ما ذكره النووي تبعه غيره وزاد بعضهم
أن المراد بالساعة غير يوم القيامة أي الساعة التي جعلت علامة على أمر من الأمور كونه صلى الله عليه
وسلم أو غير ذلك وفي الأول نظر لأن قصة الكسوف متأخرة جداً عن موت إبراهيم كان في العاشرة
باتفاق وقد أخبر صلى الله عليه وسلم بكثير من الاشراف والحوادث قبل ذلك وأما الثالث فتجسبن
الظن بالصحابي يقتضي أنه لا يجزم بذلك الا بتوقيف وأما الرابع فلا يخفى بعده وأقر به الشافعي
فلعله خشى أن يكون الكسوف مقدمة لبعض الاشراف كطلوع الشمس من مغربها ولا يستحيل
أن يتخلل بين الكسوف والظواهر أشياء مما ذكر وتتم متواليته بعضها أثر بعض مع استحضار
قوله تعالى وما أمر الساعة الا كأمع البصر أو هو أقرب ثم ظهر لي أنه محتمل أن يخبر رج على مسألة
دخول الذئب في الاخبار فان قيل به جاز ذلك و زال الاشكال وقيل له قدر وقوع
الممكن لولا ما أعلمه الله تعالى بأنه لا يقع قبل الاشراف تعظيماً منه لأم الكسوف ليعين
لمن يقع له من أمته ذلك كيف يخشى ويفزع لاسيما اذا وقع لهم ذلك بعد حصول الاشراف
أو أكثرها وقيل لعل حالة استحضار مكان القدرة غلبت على استحضار ما تقدم من الشروط لاحتمال
أن تلك الاشراف مشروطة بشرط لم يتقدم ذكره فيقع الخوف بالشرط لفقده الشرط قاله الحافظ (قالوا

بالنفقة على الادل فقال
وكفارته اطعام عشرة
مساكين من اوسط
ما تطعمون اهليكم أو
كسوتهم قال وعلى الموسر
مدان لان أكثر ما أوجب
الله سبحانه للواحد
مدان في كفارة الاذى
وعلى المتوسط مد
ونصف نصف نفقة
الموسر ونصف نفقة
الفقير وقال القاضي
أبو يعلى مقدرة بمقدار
لا يختلف في القلة
والكثرة والواجب رطلان
من الخبز في كل يوم
في حق الموسر والمعسر
اعتبار بالكفارات وانما
يختلفان في صفته وجودته
لان الموسر والمعسر سواء
في قدر المأكول وما تقوم
به البنية وانما يختلفان
في جودته فكذلك
النفقة الواجبة والجهور
قالوا لا يحفظ عن أحد
من الصحابة قط تقدير
النفقة لأبعد ولا برطل
والحفظ عنهم بل الذي
انصل به العمل في كل
عصر ومصر ما ذكرناه قالوا
ومن الذي سلم لكم
التقدير بالمذو الرطل
في الكفارة والذي دل
عليه القرآن والسنة ان
الواجب في الكفارة
الاطعام فقط لا التملك
قال تعالى في كفارة

فلو كان الكسوف بالحساب لم يقع الفزع) لعل وجه التبري أنه يجوز أن يكون علامة عادية على أمر
مفزع يحدث في العالم عند حدوثه (ولو كان بالحساب لم تكن للامر بالعتق والصدقة والصدقة الامة معنى
٢ يعنى) الحافظ بهذا (حديث أسماء) بنت أبي بكر (عند البخارى) من أفراده (لقد أمر النبي صلى
الله عليه وسلم بالعتاقة) بفتح العين المهملة أمر نذ (في كسوف) بالكف (الشمس) ليرفع الله به البلا
عن عباده وهل يقتصر على العتاقة أو هي من باب التنبيه بالا على الاذى الظاهر الثاني لقوله تعالى
وما نرسل بالآيات الا تخويفاً فاذا كان من التخويف فهي داعية الى التوبة والمسايرة على جميع
أفعال التوكل على قدر الطاقة ولما كان أشد مخوف به النار جاء النذير بأعلى شيء يبقى به النار الحديث
من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضوه منها عضواً منه من النار فمن لم يتدر على ذلك فليعمل على
الحديث العام وهو اتقوا النار ولو بشق تمرة أو يأخذ من وجوه البر ما أمكنه قاله ابن أبي جرة (وكما عنده)
أى البخارى (أيضا) وكذا لم (من حديث عائشة مرفوعاً إذا رأيتم ذلك) أى الكسوف (فادعوا
الله) ولبعض رواة البخارى فاذا كروا الله (وكبروا وصلوا) صلاة الكسوف (وتصدقوا) بالعتق
وغيره (فان ظاهر الاحاديث أن ذلك يفيد التخويف) لان الصدقة تدفع العذاب أو تخففه والدفع
والتخفيف فرع عن وجوده كما أنه بين أن الكسوف يخشى منه عذاب فأمر بالصدقة ونحوها لدفعه
(وان كل ما ذكر من أنواع الطاعات يرجى أن يدفع به ما يخشى من أثر الكسوف) فكيف زعموا أنه
سبب عادى (ومما يقتضيه ابن العربي وغيره أيضا) دعواهم ذلك (انهم يزعمون أن الشمس لا تنكسف
على الحقيقة وانما يحول القمر بينهما وبين أهل الارض عند اجتماعهما) الشمس والقمر (في
العتدين فقال هم يزعمون أن الشمس أضعاف القمر في الجرم فكيف يحجب الكبير الصغير)
بالرفع فاعل (إذا قال به أم كيف يظلم الكثير بالقليل لاسيما وهو من جنسه وكيف يحجب الارض نور
الشمس) وهي في زوايه منها لانهم يزعمون أن الشمس أكبر من الارض بتسعين ضعفاً هكذا في القمع
قبل قوله (وقد وقع في حديث النعمان بن بشير وغيره للكسوف سبب آخر غير ما يزعم أهل الهيئة وهو
ما أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة والحاكم بلفظ ان الشمس والقمر لا ينكسفان)
بنون بين المياه والكاف يقال كسفت واكسفت وأكسرها القراز والجوهرى حيث ذهبها العلامة
والحديث برده عليه (لموت أحد) قاله لم مات ابنه ابراهيم وقال الناس انما كسفت لموته ابطالاً لهذا
الاعتقاد وقائدة قوله (ولاحيائه) مع أن السياق انما ورد في حق من ظن انه لئلا دفع توهم أنه لا يلزم
من كونه سبباً لفقد أن يكون سبباً لايجاد فعمم الحكم لدفع هذا التوهم (ولكنهما آيتان من آيات
الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته أو على تخويف عباده من سطوته وبأسه (وأن الله تعالى اذا
تجلى) ظهر (شيئاً من خلقه خشيته) فصرح بأن سبب الكسوف التجلى زيادة على التخويف وكل
منها اخلاف زعم أهل الهيئة عادى (وقد استشهد كل الغزالي هذه لزيادة) أى وأن الله الخ (وقال انها
لم تثبت) اذا الاحاديث في الصحيحين وغيرهما عن جمع من الصحابة بدونها (فيجب تكذيب ناقلها
قال ولو صحت لكان تأويلها أهون) أسهل (من مكابرة أمور قطعية لا تصادم أصلاً من أصول
الشريعة قال) محمد (بن بزيعة) بموحدة مفتوحة وزاى مكبرة وزن سفينة الفقيه المالكي المشهور
(وهذا عجيب منه) أى الغزالي (كيف يسلم دعوى الفلاسفة وزعم انها لا تصادم الشريعة مع انها
٢ (قوله يعنى حديث الخ) الذي في نسخ المتن يعنى كفى حديث الخ وكتب بها مشه مناصه أى يعنى
الحافظ بقوله لم يكن للامر بالعتق الخ فقوله كفى حديث أسماء أى كلاً بالمد كورات الواقعة في
حديث الخ اه

اليمين فاطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم وقال في كفارة الظهار من لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً وقال في فدية

فيها تقدير ذلك بمد
ولا رطل وصرح عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه
قال لمن واطئ في نهار
رمضان أطعم ستين
مسكيناً وكذلك قال
لأظاهر ولم يحد ذلك بمد
ولا رطل فالذي دل عليه
القرآن والسنة أن
الواجب في الكفارات
والنفقات هو الإطعام
لأتمليك وهذا هو
الثابت عن الصحابة
رضي الله عنهم قال أبو
بكر بن أبي شيبة حدثنا
أبو خالد عن حجاج عن
أبي إسحق عن الحرث
عن علي بن عديهم وبشرهم
خيزاوز يتاوقال اسحق
عن الحرث كان على كرم
الله وجهه يقره
في أطعام المساكين
في كفارة اليمين يغديهم
ويغشهم خبزاً أو سمناً
وقال ابن أبي شيبة حدثنا
يحيى بن يعلى عن ليث
قال كان عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه
يقول من أوسط
ما تظعمون أهلكم قال
الخبز والسمن والخبز
والزيت والخبز واللحم
وصح عن ابن عمر رضي
الله عنهما قال أوسط
ما يطعم الرجل أهله
الخبز واللبن والخبز

مبنية على أن العالم كرى الشكل وظاهر الشرع يعطى خلاف ذلك والثابت من قواعد الشرع أن
الكسوف أثر الإرادة القديمة وفعل الفاعل اختار فيخلق في هذين الجرمين النور متى شاء والظلمة
متى شاء من غير توقف على سبب أو ربط باقتران) كاز عمووا والحديث الذي رده الغزالي قد أثبتته غير واحد
من أهل العلم بالحديث وصححه من حيث السند (وهو ثابت من حيث المعنى أيضاً لأن النورية)
أي كون الشيء منيراً (والإضاءة) كونه مضيئاً (من عالم الجمال المحسوس) المشاهد بحاسة البصر (فإذا
تجالت صفة الجلال انطمت الأنوار لهيبته ويؤيده قوله تعالى فلم يتجلى ربه) أي ظهر من نوره قدر
نصف أغلة المختصر كما في حديث صححه الحاكم (لجبل جعله دكا) أي مد كوكبا مستويا بالارض (انتهى)
كلام ابن بريزة (ويؤيده هذا الحديث) أي قوله وان الله اذا تجلى لشيء من خلقه خشع له (مار ويناها
عن طاوس أنه نظر إلى الشمس وقد انكسفت فبكى حتى كاد أن يموت وقيل هي أخوف لله منها)
وخوفها وهي جساد يخلق الادراك فيها بل قد يخلق فيها أحياء تدرك بها (وقال ابن دقيق العبد ربها
بعتة بعضهم أن الذي يذكروه أهل الحساب ينافي قوله يخوف الله تعالى به ما عباده وليس بشيء لأن
لله تعالى أفعالا على حسب العادة) كالشبع والرى بالاكل والشرب (وأفعالا خارجة عن ذلك وقدرته
تعالى حكمة على كل سبب يقطع ما شاء من الأسباب والمسببات بعضها عن بعض وإذا ثبت ذلك
فأعلمنا بالله تعالى لقوة اعتقادهم في عموم قدرته تعالى على خرق العادة وأنه تعالى يفعل ما يشاء اذا وقع
شيء غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد وذلك لا يمنع أن يكون هناك أسباب تجري عليها
العادة إلى أن يشاء الله آخرها وجاخصه أنه أن الذي يذكروه أهل الحساب أن كان حتماً نفس الامر) لأن
أصله مبنى على تخمين وحس (لا ينافي كون ذلك مخوفاً لعباد الله تعالى قاله في فتح الباري) رحمه الله
تعالى (وعن ابن عباس) قال الحافظ كذا في الموضع وفي جميع من أخرجه من طريق مالك ووقع في روايه
الأثر (أرى ابن داود عن أبي هريرة عن عبد الله بن عباس وهو غلط) قال نخسفت) بنون بعد ألف الوصل
ثم خاء (الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الموطأ ومسلم على رسول الله صلى الله عليه
وسلم والناس معه (فقام قياماً طويلاً نحو ما قرأه سورة البقرة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع) من
الركوع (فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الأول ثم رفع)
رأسه من الركوع (٣) فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم سجد) سجدتين فاطل فيه ما نحو
الركوع كما دلت عليه الأحاديث (ثم قام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو
دون الركوع الأول ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع
الأول ثم رفع ثم سجد) سجدتين طويلتين قال ابن بصال لا خلاف أن الركعة الأولى بقيامها وركوعها
أطول من الثانية بقيامها وركوعها وقال النووي اتفقوا على أن القيام الثاني وركوعه أقصر من
القيام الأول وركوعه فيها ما اختلفوا في القيام الأول من الثانية وركوعه هل هما أقصر من القيام
الثاني من الأولى وركوعه أو هما سواء قيل وسبب هذا الخلاف فهم معنى قوله وهو دون القيام الأول
هل المراد به الأول من الثانية (٤) أو يرجع إلى الجميع فيكون كل قيام دون ما قبله وروايه الأسماعيلي
تعيين الثاني واغظه الأول فالأول أطول ويرجعه أيضاً أنه لو كان المراد بقوله القيام الأول أول قيام من
الأولى أكن القيام الثاني والثالث مسكوتاً عن مقدارهما فالأول أكثر فائدة قاله الحافظ (ثم انصرف)
٣ قوله فقام قياماً طويلاً كذا في بعض النسخ ولا وجود لذلك في نسخ المتن بل الموجود فيها ثم
رفع ثم سجد وهو المتعين الموافق لما في كتب الفروع فتنبه اه مصححه
٤ قوله من الثانية لتل صوابه من الأولى كما يرشد إليه آخر العبارة تأمل اه مصححه

عشرة مساكين خبز
ومجاء وأمرهم بشوب
معقد أو ظهراني وقال
ابن أبي شيبة حدثنا يحيى
ابن اسحق حدثنا يحيى
ابن أيوب عن جيهان
أنس رضي الله عنه مرض
قبل أن يموت فلم يستطع
أن يصوم وكان يجمع
ثلاثين مسكينا فيطعمهم
خبزا ولحمًا وكلة واحدة
وأما التابعون فثبت
ذلك عن الأسود بن يزيد
وأبي رزين وعبيدة
ومحمد بن سيرين والحسن
البصري وسعيد بن جبير
وشريح وجابر بن زيد
وطاوس والشعبي وابن
بريدة والضحاك والقاسم
وسالم ومحمد بن إبراهيم
ومحمد بن كعب وقتادة
وابراهيم النخعي
والاسانيد عنهم بذلك
في أحكام القرآن
لاسماعيل بن اسحق
منهم من يقول بغدي
المساكين ويعشيم
ومنهم من يقول بكلة
واحدة ومنهم من يقول
خبزا ولحمًا خبزًا وزيتا
خبزا وسمنًا وهذا
مذهب أهل المدينة
وأهل العراق واجسد
رحمه الله في إحدى
الروايتين عنه والرواية
أخرى أن طعام الكفارة

من الصلاة (و) الحال أنه (قد انجلت الشمس) قبل انصرافه وذلك بين جلوسه في التشهد والسلام كما
في حديث ابن عمر وفي الصحيح ثم جلس ثم جلى عن الشمس (فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات
الله تعالى لا يخسفان) بفتح الباء وسكون الحاء وكسر السين ويجوز ضم أوله وفتح السين وحكى ابن
الصلاح منه (لموت أحد ولا حياته) بل هما مخلوقان لا تأثير لهما في أنفسهما فضلا عن غيرهما (فاذا
رأيت ذلك فاذكروا الله فاعلموا يا رسول الله رأيك تناولت) كذا لا أكثر بصيغة الماضي وللكشميني
تناول بضم اللام بخذف إحدى التاءين وأصله تناول (شيأ في مقامك هذا) ولا جدبأس ناد حسن عن
جابر فله اقضى الصلاة قال له أبي بن كعب شيأ صنعت في الصلاة لم تكن تصنع فذكر نحو حديث ابن
عباس الآن في حديث جابر أنه كان في الظهر أو العصر فإن كان محفوظا فهي قصة أخرى كما في القنع
(ثم رأيك تكلمت) بكافين مفتوحين بعد كل عين مهملة ساكنة أي تأخرت يقال كع الرجل إذا
نكص على عقبيه قال الخطابي أصله تكلمت فاستثقلوا اجتماع ثلاث عينات فأبدلوا من أحدها حرفا
مكررًا وهذه رواية الموطأ ومسلم من طريق غيره كقفت بفأين خفيفتين ولبعض رواة
البخاري ككلمت كالاول لكن بلاتاء أوله (قال اني رأيت الجنة) رؤية عين أو علم كما يأتي للمصنف
(فتناولت منها عنقودا) أي وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرًا على تحويله لكن لم يقدر لي قطعه (ولو
أصبت) وفي رواية ولو أخذته (لا تأتم منه) أي من العنقود (مابقيت الدنيا) لأن ثمار الجنة لا مقطوعة ولا
ممنوعة وإذا قطعت خلفت في الحال فلا مانع أن يخلق الله مثل ذلك في الدنيا إذا شاء والفرق بين الدارين
في وجوب الدوام وجوازه وبين سعيد بن منصور في روايته أن تناول المذكور كان حال قيامه الثاني
من الركعة الثانية (ورأيت النار) قبل رؤية الجنة فاعبد الرزاق عرض على النبي صلى الله عليه وسلم
النار فأنكر عن مصلاه حتى أن الناس لم يكسب بعضهم بعضا وأذا رجع عرضت عليه الجنة فذهب
بمشي حتى وقف في مصلاه ولمسلم من حديث جابر لقد جئنا بالنار حين رأيتهموني تأخرت تخافة أن
يصيبني من لغعها وفيه ثم جئنا بالجنة وذلك حين رأيتهموني تقدمت حتى قف في مقامها هذا وزاد فيه
ما من شيء توعدونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه وفي حديث سمرة عن ابن خزيمة لقد رأيت منذقت أصلي
ما أنتم لافون في دنياكم وآخركم (فلم أرمضها) بفتح الضاء (كاليوم) أي الوقت الذي هو فيه (قط أقطع)
أقبح وأشنع وأسوأ فقه للمصنف أي لم أرمضها مثل منظر رأيته اليوم خذف المرقى وأدخل كاف
التشبيه على اليوم لبشاعة ما رأى فيه وبعده عن المنظر المؤلف وقيل الكاف اسم والتقدير ما رأيت
مثل منظر هذا اليوم منظرًا (ورأيت أكثر أهل النار) هؤلاء هم أهل الجنة وقت الرؤية في قوله لمن في خطبة
العيد تصدق فاني رأيتكم أكثر أهل النار واستشكل مع حديث أبي هريرة أن أدنى أهل الجنة منزلة
من له زوجتان من الدنيا فغنى هذا أن النساء ثلثا أهل الجنة وأجيب بحمله على ما بعد خروجهم من النار
أولاً يخرج مخرج التغليظ والتخويف وعورض بأخباره صلى الله عليه وسلم لم بالرؤية الحاصلة وفي
حديث جابر وأكثر من رأيت فيها النساء اللائي أنتمن أفشين وأن سئلن بخان وأن سألن ألحفن وأن
وأن أعطين لم تشكرن فدل على أن المرقى في الدار منهن من اتصف بصفات ذميمة (قالوا بيم) كن أكثر
أهل النار (يا رسول الله قال يكفرهن) بموحدة فيه وفيهم للسببية رواية البخاري من طريق مالك
ومسلم من طريق غيره ولا أكثر رواية الموطأ لم قال لكفرهن باللام فيهما والمعنى واحد (قيل
أي كفرن بالله) بهمة الاستفهام (قال يكفرن العشير) أي الزوج أي احسانه هذا هو المحفوظ عن مالك
بالاوعند جميع الرواة عنه الا يحيى بن أيوب قال يكفرن بالاول لم يردوا غيره قاله ابن عبد البر
فاشار الى انها شاذة لان المحفوظ به باله الشاذ وهو ما خالف الراوي فيه الملا وقال المحفوظ اتفقوا على ان

الكفارة دون النفقة
كالرواية الأخرى عنه
قال من نصر هذا القول
بين النفقة والكفارة أن
الكفارة لا تختلف باليسار
والاعسار ولا هي مقدرة
بالكفاية ولا أوجها
الشارع بالمعروف
كنفقة الزوجة والخادم
والاطعام فيها حق لله
تعالى لا لأدمي معين
فيعرض بالعوض عنه
ولهذا أخرج القيمة لم
يجزه وروى التقدير فيها
عن الصحابة فقال القاضي
اسماعيل حدثنا حاج بن
المنهال حدثنا أبو عوانة
عن منصور عن أبي
وائل عن يسار بن عمار
قال قال عمران بن سيار
ويستوفى فاحلف في
لا أعطيهم ثم يبدولى أن
أعطيهم فإذا أمرت أن
تكفر فاعلم عني عشرة
مساكين لكل مسكين
صاع من تمر أو شعير
أو نصف صاع من بر
حدثنا حاج بن المنهال
وسليم بن حرب قال
حدثنا أحمد بن حنبل
عن سلمة بن كهيل عن
يحيى بن عباد أن عمر بن
الحطاب رضي الله عنه
قال يا برفا إذا خلقت
لخنت فاعلم عني إيميني
خمس أصواع عشرة
مساكين وذلك ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن عمر بن أبي مرة عن عبد الله بن سليمة

الواو غلط منه فإن كان المراد من تغليظه كونه خالف غيره من الرواة فهو كذلك وأطلق على الشذوذ
غاطاوان كان المراد فساد المعنى فليس كذلك لأن الجواب مطابق السؤال وزاد وذلك أنه أطلق لفظ
النساء فم المؤمنة والكافرة قلما قيل يكفر بالله أجاب بقوله ويكفرن العشير الخ كأنه قال نعم يقع
منهن الكفر بالله وغيره لأن منهن من يكفرن بالله ومنهن من يكفرن الاحسان قال وقال ابن عبد البر
وجه روايته يحيى أن يكون الجواب لم يقع على وفق سؤال السائل لاحاطة العلم بأن من النساء من يكفرن
بالله فلم يحتج إلى جوابه لأن المقصود في الحديث خلافه قال الكرماني لم يعد كفر العشير بالياء كما عدى
الكفر بالله لأن كفر العشير لا يتضمن معنى الاعتراف (ويكفرن الاحسان) كأنه بيان لقوله يكفرن
العشير لأن المراد كفر احسانه لا كفر ذاته فجملة مع الواو مبينة للاولى نحو أن يجنب زيد وكرمه والمراد
بكفر الاحسان تغطيته أو جرده ويبدل عليه قوله (لو أحسنت إلى أحدهن الدهر) نصب على الظرفية
(كاه) أي مدة عمر الرجل أو الزمان مبالغة (ثم رأيت منك شيئا) قليلا لا يوافق غرضه من أي نوع كان
فالتنوين للتقليل (قالت ما رأيت منك خيرا قط) بيان للتغطية المذكورة ولو شرطية لا امتناعية قال
الكرماني ويحتمل أنها امتناعية بأن يكون الحكم ثابتا على التعيين والمظروف المسكوت عنه أولى
من المذكور وليس المراد خطاب رجل بعينه بل كل من يتأق أن يخاطب فهو وخاص لفظا عام معنى
(رواه البخاري) عن القعني (ومسلم) عن اسحق بن عيسى كلاهما عن مالك ومسلم أيضا عن طريق
حفص بن مسيرة كلاهما عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس (وقوله ورأيت الجنة والنار
قال القاضي عياض يحتمل أنه رأى همارا وبه عين) بصريه حقيقة (بأن كشف الله عنهم ما أزال
الحجب بينهم وبينهم) فقرأ همارا على حقيقة همارا وطويت المسافة بينهما (كما قرئ له عن المسجد الأقصى
حين وصفه) القرئ يش (ويكون قوله عليه السلام في عرض) يضم العين (هذا الحائط كما في روايته في
جهته وناحيته) أي أنه انكشف له عنهما من هذه الجهة (ويحتمل أن تكون رؤية علم وعرض وحى
باطلاعه وتعرفه من أهله ورهله) أمر (مفصلا لم يعرفه قبل ذلك اليوم قال القاضي عياض) (والاول
أولى وأشبه بالفاظ الحديث لما فيه من الامور الدالة على رؤية العين كتناوله الغنم ودواخه مخافة أن
يصبه لفتح النار) بفتح اللام وسكون الغاء وحامه له لطمها وتأثيره (انتهى) قال الحافظ ويؤيد
الحقيقة حديث أسماء عن البخاري بالفظ دنت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لخطتكم بقطاف
من قطافها ومنهم من جملة على أنها مثلث في الحائط كما تنطبق الصخرة في المرأة قرأ أي جميع ما فيها
ويؤيد حديث أنس عند البخاري في التوحيد قد عرضت على الجنة آتفا في عرض هذا الحائط
وأنا أصلي وفي رواية القدر مثلث ولمسلم لقد صورت ولا بد على هذا أن الانطباع انما هو في الاجسام
الهيكلية لانه شرط عادي فيجوز أن تنخرق العادة خصوصا الذي صلى الله عليه وسلم لكن هذه
قصة أخرى وقعت في صلاة الظهر ولا مانع أن يرى الجنة والنار مرتين بل مرارا على صور مختلفة
وأبعد من قال المراد بالرؤية العلم قال القرطبي لاحالة في ابقاء هذه الامور على ظواهرها لا سيما
على مذهب أهل السنة في أن الجنة والنار قد خلقتا ووجدتا في جح إلى أن الله تعالى خلق لنبيه
صلى الله عليه وسلم ادرا كاخصاص أدركه الجنة والنار على حقيقة همارا (انتهى) واستشكك قوله ولو
أصابتهم مع قوله تناولت) اذ تناولت اصابتها وأخذ (وأجيب بحمل تناول على تكلف الأخذ
لاحقيقة الأخذ وقيل المراد تناولته لنعبي ولو أخذته كم حكاها الكرماني قال الحافظ ابن حجر وليس
بجيد) اذ لا دليل عليه (وقيل المراد بقوله تناولت وضعت يدي عليه بحيث كنت قادر على تحويله
أنك لم تقدر على قطعه) أي قطعه مصدر قطف كضرب ونصر (ولو أصبته أي لو تمكنت من قطعه)

وأبو خالد الأحمر عن
 حجاج عن قمر طاعن
 حديثه عن عائشة رضي
 الله عنها قالت انا اطعم
 نصف صاع من بر أو
 صاعا من تمر في كفارة
 اليمين وقال اسمعيل
 حدثنا مسلم بن إبراهيم
 حدثنا هشام بن أبي
 عبد الله حدثنا يحيى بن
 أبي كثير عن أبي سلمة
 عن زيد بن ثابت قال
 يحزى في كفارة اليمين
 لكل مسكين مد حنطة
 حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا حماد بن زيد
 عن أيوب عن نافع أن
 ابن عمر رضي الله عنه
 كان اذا ذكر اليمين
 أعقق واذا لم يذكرها أطعم
 عشرة مساكين لكل
 مسكين مد مد وصح عن
 ابن عباس رضي الله
 عنهما في كفارة اليمين
 مدومعه أدمه وأما
 التابعون فثبت ذلك عن
 سعيد بن المسيب وسعيد
 ابن جبير ومجاهد وقال
 كل طعام ذكر في القرآن
 للمساكين فهو نصف
 صاع وكان يقول في
 كفارة الأيمان كلها مدان
 لكل مسكين وقال
 حماد بن زيد عن يحيى بن
 سعيد عن سليمان بن
 يسار أدرت الناس

بالغاه (ويدل عليه قوله في حديث عقبة بن عامر عن ابن خزيمة أهوى بيده ليتناول شيئا وفي حديث
 أسماء بنت أبي بكر (عند البخاري) في أوائل صفة الصلاة) حتى لو اجترأت عليه وكأنه لم يؤذن له
 في ذلك فلم يجترئ عليه) بالمعز وقيس الارادة مقدرة أي أردت ان أتناول ثم لم أفعل ويؤيده حديث
 جابر عند مسلم ولقد مدت يدي وأنا أريد أن أتناول من تمره لانه نظر واليه ثم بدى إلى أن لا أفعل
 والبخاري من حديث عائشة حتى لقد رأيتني أريد أخذها فطاف من الجنة حين رأيتموني جعلت
 أتقدم وأبعد الرزاق من طريق مرسله أردت أن أخذ منها فطافا بكموه فلم يدروا لاحد من
 حديث جابر فيل يدي ويده (قال ابن بطال لم يأخذ العنقود لانه من طعام أهل الجنة وهو لا يقبى
 والدينا فانية لا يجوز أن يؤكل فيه ما لا يقبى انتهى) وقيل لانه لوراء الناس لكان إيمانهم
 بالشهادة لا بالغيب فيخشى أن يقع رفع التوبة فلا ينفع نفسا إيمانها وقيل لان الجنة جزء الاعمال
 والمجزأ عنها لا يقع الا في الآخرة وحكي ابن العربي في قانون التأويل عن بعض شيوخه أن معنى قوله
 لا تكلم منه الخ أن يخلق في نفس الآكل مثل الذي أكل دائما بحيث لا يعرف عن ذوقه وتعقب بأنه
 رأى فلسفي مبني على أن الدار الآخرة لاحقا نطق لها وانما هي أمثال والحق أن ثمار الجنة لا مقطوعة
 ولا ممنوعة واذا قطعت خلفت في الحال فلا مانع أن يخلق الله مثل ذلك في الدنيا اذا شاء والفرق بين
 الدارين في وجوب الدوام وجوازه انتهى من القتح (وفي حديث أسماء بنت أبي بكر) الصديق (عند
 البخاري) من طسريق مالك وغيره (ومسلم) من طرق (ومالك) في الموطأ (والنسائي) أنها قالت
 أتت عائشة حين خدعت الشمس فاذا الناس قيام يصولون واذا هي قائمة تصلي فقلت ما للناس
 فأشارت بيدها نحو السماء فقلت آية فأشارت برأسها ان نعم قالت فقامت حتى تجلاني الغشى وجعلت
 أصب فوق رأسي ماء فلما انصرف صلى الله عليه وسلم حمد الله وأثنى عليه ثم (قال ما من شيء) من
 الاشياء (كنت لم أره الا قد رأيته) رؤية عين حقيقة (في مقام) بفتح الميم (هذا) صفة مقامى وتعرف من
 جعله خبر محذوف أي هو هذا المشار اليه (حتى الجنة والنار) ضبط بالجر كات الثلاث فيهما كما قال المحافظ
 وغيره فالرفع على أن حتى ابتدائية والجنة مبتدأ محذوف الخبر أي مرتبة والنار عطف عليه والنصب
 على أنها عاطفة على الضمير المنصوب في رأيتها والجر على أنها جارئة أو عاطفة على الجرور السابق وهو
 شيء وان لزم غاية زيادة من مع المعرفة والصحيح منعه لانه يعتقر في التابع ما لا يعتقر في المتبوع ولان
 المقدر ليس كالملفوظا به ومقاد الاغيا أنه لم يره ما قبل مع أنه آه ما اليه المعراج وهو قيل الكسوف
 بزمان وأجيب بأن المراد هنا في الارض بدليل قوله في مقامى هذا أو باختلاف الرؤية (واقداوحى
 الى انكم تفتنون) تفتنون ويختبرون (في قبوركم مثل) بلاتنوين (أو قريبا) بالثنية وين وقوله
 (لا أدري أي ذلك) أي مثل أو قريبا (قالت أسماء) مقول فاطمة بنت المنذر بن الزبير رواية
 الحديث عن جدتها أسماء (من فتنة المسيح الدجال) الكذاب قال الكرمانى وجه الشبهة بين
 الفتنة الشدة والهول والموم وقال الباجى شبهها بها الشدة واعظم الخيبة بها وعدم الثبات معها
 (يؤتى أحدكم في قبره) والآخر في ما كان أشد ودان أذرقان يقال لاحدهما المنكر والاخر
 التكبير رواه الترمذى وابن جرير لكن قال منكر ونكير بدون ال و ذكر بعض الفقهاء أن
 هذا اسم للذين يسألان المذنب واسم للذين يسألان المطيع بشر وبشير (يقال له ما علمك)
 مبتدأ خبره (بهذا الرجل) محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل برسول الله لئلا يكون تلقينا للحجة
 قوله مبتدأ خبره بهذا الرجل هكذا في النسخ ولعله محرف والاصل مبتدأ وخبر أى ان قوله ما علمك
 جملة من مبتدأ وخبره وأما قوله بهذا الخ فهو معمول للعلم كما لا يخفى اه مصححه

وهم يطعمون في كفارة اليمين مدا بالمد الاول وقال القاسم وسالم أبو سلمة مد مد من بر وقال عطاء بن رقيب عشرة ومرة قال مد مد قالوا

نصف صاع نصف صاع
طعاما لكل مسكين فقد ر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قديمة لاذي ففعلنا
تقديرها أصلا وعديناها
الى سائر الكفارات ثم
قال من قدر طعام الزوجة
ثم رأينا النفقات
والكفارات قد اشتركا في
الوجوب فاعتبرنا طعام
النفقة بطعام الكفارة
ورأينا الله سبحانه قد قال
في حق جزاء الصبيد أو
كفارة طعام مساكين وما
أجعت الأمة ان الطعام
مقدر فيها ولهذا الوعد
الطعام صام عن كل
مديون كما أفق به ابن
عباس والناس بعده
فهذا ما احتجت به هذه
الطائفة على تقدير طعام
الكفارة قال الآخرون
لا حجة في أحد دون الله
ورسوله واجماع الأمة
وقد أمرنا الى أن نرد
ما تاذرنا فيه اليه والى
رسوله وذلك خير لنا حالا
وعاقبة ورأينا الله سبحانه
انما قال في الكفارة فاطعام
عشرة مساكين واطعام
ستين مسكينا فعلق الامر
بالمصدر الذي هو الاطعام
ولم يحدد لنا جنس الطعام
ولا قدره وحد لنا جنس
المطعمين وقدرهم
فاطلاق الطعام وقيد

قال عياض قيل يحتمل أنه مثل لما ثبت في قبره والظاهر أنه سمي له انتهى يعني لانه المتبادر من قوله
في الصحيحين عن أنس فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل محمد وكذا في رواية ابن المنكر عن أسماء
عند أحمد (فأما المؤمن أو المؤمن) أي المصدق بنبوته (لا أدري أي ذلك قالت أسماء) شكت فاطمة
قال البايع والاطه - رآه المؤمن لقوله فأمنادون أيقنا أو لقوله لمؤمننا (فيقول هو محمد رسول الله حائنا
بالبيئات) المعجزات الدالة على نبوته (والهدى) الدلالة الموصلة الى البغية (فأجبنا واتبعنا) بحذف
ضمير المفعول فيه - ما لا علم به وفي رواية الموطا والبخاري فأجبنا وآمننا واتبعنا (هو محمد ثلاثا) هكذا
في رواية لم ولفظه فيقول هو محمد رسول الله حائنا بالبيئات والهدى فأجبنا واتبعنا ثلاث مرات (فيقال)
له (نم) حال كونك (صالحا) منتفعابا بعمالك اذا صلاح كون الشيء في حد الانتفاع (قد علمنا ان
كنت لموقنا) بالتفاف كذا رواه اسمعيل بن أبي أويس في الموطا والباقي رواه لمؤمننا بالميم ولا ترمذى من
حديث أبي هريرة فيقال له نم فينام نومة العروس الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله
من مضجعه ذلك ويفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ذراعا وينوره كالقمر ليلة البدر وفي حديث
البراء فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى افرشوه من الجنة وافتحوا له بابا من الجنة وأمسوه
من الجنة فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له مديصرة (وأما المناق) من لم يصدق بقلبه بنبوته (أو
المرتاب) الشاك قالت فاطمة (لا أدري أي ذلك قالت أسماء فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا
فقلته زاد الشيطان من حديث أنس فيقولان لا دريت ولا نليت وفي حديث أبي هريرة ويفتح له
باب الى النار فيزداد حيرة وثبورا ويضيق عليه قبره حتى يختاف أضلاعه (وفي رواية) عن جابر
(فرأى امرأة) في النار (تخذه شهيرة) بضم الدال جزءا لمسا على فعلها معها ولا يكون ذلك تعذيبا للهرة
(ربطها حتى ماتت جوعا وعطشا) ولمسلم من حديث جابر وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من
بنى اسرائيل تعذب في هرة لها ربطها فلم تطعمها ولم تدهنها ما كل من خشاش الارض وفي رواية له
ورأيت في النار امرأة جارية سوداء طويلة ولم يقل من بنى اسرائيل فان قيل هذه الفعلة صغيرة فكيف
عذبت عليها بالنار أجيب بأنها أصرت على فعلها والاعمار على الصغيرة يصيرها كبيرة (وفي رواية)
لمسلم عن جابر (فرأى) لفظه عقب قوله خشاش الارض ورأيت بأبغامة (عمر بن مالك يجر قصبة
في النار) قال الدارقطني تقدم أي في - لم في حديث يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة أن
الذي رآه في النار عمر بن الخطاب الذي سبب الوائب وهو الصواب (وكان أول من غمر دين ابراهيم)
فنصب الاوثان وبجر البحيرة وأخواتها المذكورة في الآية (ورأى فيها سارق) متاع (الحاج يعذب)
كما في حديث جابر عند مسلم ما من شئ توعدونه الا قدر آيته في صلاتي هذه لئلا يدجي بالنار وذالك
حين رأيتموني تأخرت مخافة أن يصيبني من لفحها وحتى رأيت فيها صاحب المحجن يجر قصبة في النار
كان يسرق الحاج محجته فاذا فطن له قال انما تعلق بمحجتي وان غفل عنه ذهب به (قوله قصبة
بضم القاف وسكون الصاد) المهملة (أي امعاء) جمع معى وهى المصارين (وفي رواية عائشة)
في الموطا والصحيحين من طريقه خسفت الشمس فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يذكر
الحديث في صلاة الخسوف وفيه ثم انصرف وقد تجلت الشمس فخطب الناس فحمد الله وأثنى
عليه ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفن فان لموت أحد أو لحياته فاذا رأيت ذلك
فادعوا لله وكبروا وثقلوا (ثم قال بأمة محمد) فيه معنى الاشفاق كما يخاطب الواحد ولده
اذا أشفق عليه يابني وكان قضية ذلك أن يقول يا أمتى لكنه أظهر المحكمة لعلمها أن المقام مقام تحذير
وتخويف لما في الاضافة الى المضمرة من الاشعار بالتكريم ومثله يا فاطمة بنت محمد الى أن قال لا أغني

عزكم من الله شياً (والله) أتى باليمين لارادة تذكيراً وان كان لا ريب فيه (ما من أحد غير) بالنصب خبر ومن زائدة وبحوز الرفع على لغتهم أو هو بالخفض بالفتحة صفة لاحد والخبر محذوف أي موجودا غير (من الله) أقبل تفضل من الغيرة بفتح المعجمة وهي لغة ما يحصل من الخيبة والافتة وأصله في الزوجين والاهلين وذلك على الله محال لانه منزّه عن كل تغير ونقص فتعين جملة على المحازفة لكانت ثمرة الغيرة صون المحريم ومنعهم وزجر من يقصد اليهم أطلق عليه ذلك لانه منع من فعل ذلك وزجر فاعله وتوعد عليه فهو من نسمة الشيء مما يترتب عليه وقال ابن فورك المعنى ما أحداً كثر زحاً عن القوا حش من الله وقال غيره غيرة الله ما يغبر حال العاصي بانتقامه منه في الدنيا والآخرة وفي احدهما وقال ابن دقيق العيد أهل التنزيه في مثل هذا على قولين اما سلكوا امام مؤول بأن المراد بالغيرة شدة المنع والحماية فهو من محاز الملازمة وقال الطيبي وغيره وجه اتصال هذه بقوله فاذكروا الله الخ من جهة أنهم لما أمروا بالدفاع البلاء بالذكروا والصلاة والصدقة ناسب ردعهم عن المعاصي التي هي من أسباب جلب البلاء وخص منه الزنا لانه أعظمها في ذلك وقيل لما كان من أقبح المعاصي وأشدها تأثيرا في إثارة النفوس وغلبة الغضب ناسب ذلك تخويفهم في هذا المقام من مؤاخذه رب العزة (أن يزي عيده أو ترني أمته) متعلق بأغير وحذف من قبل ان قياسه متميز وتخصيصهما بالذكور رعاية لمحسن الادب مع الله لانه منزّه عن الزوجة والاهل عن تتعلق بهم الغيرة غالبا (والله) أفظ الموطأ والصحيحين بأمة محمد والله يتكبر الذناء تنبيهها على ما بدنه من الفرع الى الله (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) لا بالفتح والتخفيف (هل بلغت) ما أمرت به من الاحذار والانذار وغير ذلك مما أرسلت به وهذا المعنى ألهل بلغت من رواية البخاري من طريق عبد الله بن عمر عن هشام عن عروة عن عائشة ولست في رواية البخاري من طريق مالك عن هشام (أي لو تعلمون من عظم انتقام الله من أهل الجرائم وشدة عقابه وأحوال القيامة وما بعدهما) أي الأحوال (كما علمت وترون النار كما رأيتم في مقامى هذا وفي غيره لبكيتم كثيرا ولقل ضحككم لتفكرتم فيما علمتموه) قيل معنى القلة هنا العدم والتقدير لتركتم الضحك أو لم يقع منكم الانذار الغلبة الخوف واستيلاء الحزن وقيل معناه لودام علمكم كإدام علمي لأن علمه متواصل بخلاف غيره وقيل معناه لو علمتم من سوءة رحمة الله وحلمه وغير ذلك ما أعلم لبكيتم على ما فاتكم من ذلك (وفي حديث عائشة عند البخاري) وسلم وغيرهما قالت خسعت الشمس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (فخرج الى المسجد) لا الصخرة المحفوف القواف بالانحلاء والمبادرة الى الصلاة مشروعة (فصف الناس) بالرفع أي اصطفوا وبحوز النصب والفعل محذوف وهو النبي صلى الله عليه وسلم قاله المحافظ فاذا أن الرواية بالرفع (وراه) خلفه (فكبرنا) تكبيرة الاحرام (فاقرأ) أي قرأ (رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة طويلة) وتخوفاً من سورة البقرة (ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً) مسبحاً فيه قدر مائة آية من البقرة (ثم قال سمع الله ان جده) أي أجاب دعاءه (فقام) من الركوع (ولم يسجد وقرأ قراءة طويلة وهي أدنى) أي أقل (من القراءة الاولى) وهي تخوفاً من سورة آل عمران وزاد في رواية للبخاري ومسلم (ربنا ولك الحمد) قال المصنف بالواو (واستدل به على استحباب الذكر المشروع في الاعتدال) وهو سمع الله الخ (في أول القيام الثاني من الركعة الاولى) واستدل به كنه بعض متأخري الشافعية من جهة كونه قيام قراءة لا قيام اعتدال بدليل اتفاق العلماء بمن قال بزيادة الركوع في كل ركعة على قراءة الفاتحة فيه) متعلق باتفاق (وان كان محججاً من مسامة المسالك خالف فيه) فقال لا يقرأ الفاتحة (والجواب ان صلاة الكسوف خات على صفة مخصوصة فلا مدخل للاعتدال فيها بل كل ما ثبت انه صلى الله عليه وسلم فعله فيها كان مشروعاً لانها أصل برأسها) أطيعهم من أوسط ما يطعم أهله بالاشك ولهذا اتفق الصحابة رضي الله عنهم في اطعام الاهل على انه غير مقدور كما تقدم والله سبحانه

على حبه مسكيناً ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً وكان من المعلوم يقيناً انهم لو غدوهم أو عشوهم أو أطعموهم خبراً ونجماً أو خبزاً ورقاً ونحوه لكانوا مدوحين داخلين فيمن أثنى عليهم وهو سبحانه عدل عن الطعام الذي هو أسهل للأكل الى الاطعام الذي هو مصدر صريح وهذا نص في انه اذا أطعم المساكين ولم يعلمكم فقد امتثل ما أمر به وصح في كل لغة وعرف أنه أطيعهم * قالوا في أي لغة لا يصح ذلك لفظ الاطعام الابانة لميلك وانما قال أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أطعم الصحابة في وليمة مزينت خبزاً ونجماً كان قد اتخذ طعاماً ودعاهم اليه على عادة الولائم وكذلك قوله في وليمة صافية أطيعهم حساً وهذا أظهر من أن تذكر شواهد قالوا وقد زاد ذلك ايضاحاً وبيانا بقوله من أوسط ما يطعم أهله بل كل ما ثبت انه صلى الله عليه وسلم فعله فيها كان مشروعاً لانها أصل برأسها) أطيعهم من أوسط ما يطعم أهله بالاشك ولهذا اتفق الصحابة رضي الله عنهم في اطعام الاهل على انه غير مقدور كما تقدم والله سبحانه

فإنما أخذ من تقدير طعام الكفارة فيقال هذا خلاف مقتضى النص فإن الله أطلق طعام الأهل وجعله أصلاً بطعام الكفارة فلم أن طعام الكفارة لا يتقدر كما لا يتقدر أصله ولا يعرف عن صحابي البتة تقدير طعام الزوجة مع عموم هذه الواقعة في كل وقت قالوا فما الفرق روق التي ذكرتموها فليس فيها ما يستلزم تقدير طعام الكفارة وحاصلها نجاسة فروق أنها لا تختلف باليسار والاعسار وإنما لا يتقدر بالكفاية ولا أوجها الشارع بالمعروف ولا يجوز إخراج العوض عنها وهي حق لله لا تسقط بالاستعانة بخلاف نفقة الزوجة فيقال نعم لاشك في صحة هذه الفروق ولكن من أين تستلزم وجوب تقديرها بمد ومدين بل هي أطعام واجب من جنس ما يطعم أهله مع ثبوت هذه الأحكام لا يدل على تقديرها بوجه * وأما ما ذكرتم عن الصحابة من تقديرها * فخوابه من وجهين * أحدهما أن قد ذكرنا عن جماعة

لا تناس بغيرها (وبهذا رد الجمهور على من قاسها على صلاة النافلة حتى يمنع من زيادة الركوع فيها فصلاة الكسوف) عبارة الفتح وقد أشار الطحاوي إلى أن قول أصحابه أخرى في القياس على صلاة النوافل لكن اعترض بأن القياس مع وجود النص بضمحل وبأن صلاة الكسوف (أشبه شيء بصلاة العيد ونحوها مما يجمع فيه من مطلق النوافل) بيان لما (فامتازت صلاة الجنازة بترك الركوع والسجود وصلاة العيد بزيادة التكبيرات وصلاة الخوف بزيادة الأفعال الكثيرة واستدبار القبلة وكذلك اختصت صلاة الكسوف بزيادة الركوع فلا أخذه جامع بين العاملين النص والقياس) كذا في نسخ بدل من العاملين وفي أخرى بين العمل بالأفراد النص والقياس بدون ياء (بخلاف من لم يعمل به) فقد خالف النص (وقد تبين أن أصل صلاة الكسوف هيئة تحضها من التطويل الزائد على العادة في القيام وغيره) كالركوع والسجود (ومن زيادة ركوع في كل ركعة) وذلك مما يوضح أنها أصل برأسها وقد وافق عائشة على رواية ذلك ابن عباس وابن عمر وفي الصحيحين واسماء بنت أبي بكر عند البخاري وجابر عند مسلم وعلى عند أحمد وأبو هريرة عند النسائي وابن عمر عند البزار وأبو سفيان عند الطبراني وفي رواياتهم زيادة رواها الحفاظ الثقات فلا أخذ بها أولى من الغائها وبذلك قال جهور أهل العلم من أهل الفتيا هكذا في الفتح قبل قوله (وقد وردت زيادة في ذلك من طرق أخرى فعند مسلم من وجه آخر عن عائشة وآخر عن جابر أن في كل ركعة ثلاث ركوعات وعند أبي مسلم (من وجه) أي طريق (آخر عن ابن عباس أن في كل ركعة أربع ركوعات) ولغظه عن طاوس عن ابن عباس صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كسفت الشمس ثمان ركعات في أربع سجعات وعن علي مثله (ولابن داود من حديث أبي بن كعب والبراز من حديث علي أن في كل ركعة خمس ركوعات ولا يخلو أسنادها عن علي) قال الحفاظ وقد أوضح ذلك البيهقي وابن عبد البر (ونقل ابن القيم في الهدى عن الشافعي وأحمد والبخاري أنهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة فإن أكثر طرق الحديث يمكن رد بعضها إلى بعض ويجمعها أن ذلك كان يوم موت إبراهيم) فإنه عليه السلام (وإذا تحدثت القصة تبين الأخذ بالراجح وجمع بعضهم بين هذه الأحاديث بتعدد الواقعة فإن الكسوف وقع مرافياً يكون كل من هذه (الأوجه حائراً) وإلى ذلك نحا السحق لكن لم تثبت عنده الزيادة على أربع ركوعات (وقال ابن خزيمة وابن المنذر والمخططي وغيرهم من الشافعية يجوز العمل بما ثبت ٢ من ذلك وهو من الاختلاف المباح وقواه النووي في شرح مسلم) أعمال الكل الأحاديث (وأبدى بعضهم أن حكمة الزيادة في الركوع والنقص كان بحسب سرعة الانحلال وبطئه فحين وقع الانحلال في أول ركوع اقتصر على مثل النافلة) فصلى ركعتين (وحين أبطل أذر ركوعاً وحين زاد في الأبطاء زاد ثالثاً وكذا إلى غاية ما ورد في ذلك) وهو خمس ركوعات على ما مر (وتعقبه النووي وغيره بأن إبطاء الانحلال وعدمه لا يعلم في أول الحال ولا في الركعة الأولى وقد اتفقت الروايات على أن عدد الركوع في الركعتين سواء وهذا يدل على أنه مقصود في نفسه منوى من أول الحال انتهى ملخصاً من فتح الباري) ظاهر المصنف أنه لم يجب عن هذا التعقب مع أن عقبه في الفتح ما لفظه واجيب باحتمال أن يكون الاعتماد على الركعة الأولى وأما الثانية فهي تبع لما فهمه اتفاق وقوعه في الأولى بسبب بطء الانحلال يقع مثله في الثانية يساوي بينهما ما ومن ثم قال أصبح اذا وقع الانحلال في ثمانها نصلي الثانية كالعادة وعلى هذا فيدخل المصلي فيها على نية مطلق الصلاة ويزيد في الركوع بحسب الكسوف ولا مانع من ذلك وأجاب بعض المخنفية عن زيادة الركوع في رفع الرأس لرؤية الشمس هل انحلت أم لا فإذا لم يرها انحلت رجع إلى ركوعه ففعل ذلك مرة أو مراراً فظنه بعض من رآه

٢ قوله بما ثبت في بعض نسخ المتن بجمع ما ثبت اه

ان من روى عنه - م المدو والمدان فلم يذكر واذلك تقدير او تحديدا بل تمثيلا فان منهم ٤٧ من روى عنه المدور وروى عنه

مدان وروى عنه مكره
وروى عنه جواز التغذية
والتعشية وروى عنه
أكاه وروى عنه رغيف
أورغيفين فان كان هذا
اختلافا فلا حجة فيه وان
كان بحسب حال المستغنى
وبحسب حال الخائف
والمكفر فظاهر وان
كان ذلك على سبيل
التمثيل فكذلك فعلى
كل تقدير لا حجة فيه على
التقديرين قالوا وأما
الاطعام في فدية الاذى
فليس من هذا الباب
فان الله سبحانه قال فدية
من صيام أو صدقة
أو نسك فان الله سبحانه
أطلق هذه الثلاثة ولم
يقيد ما وصح عن النبي
صلى الله عليه وسلم بتقييد
الصيام بثلاثة أيام
وتقييد النسك بذبح
شاة وتقييد الاطعام بستة
مساكين لكل مسكين
نصف صاع ولم يقل
سبحانه في فدية الاذى
فاطعام ستة مساكين
ولكن أوجب صدقة
مطلقة وصوما مطلقا
ودما مطلقا فعينه النبي
صلى الله عليه وسلم بالفرق
والثلاثة الايام والشاة
وأما جزاء الصيد فانه
من غير هذا الباب فان
المخرج انما يخرج قيمة

يفعل ذلك ركوعا زائدا وتعقب بالاحاديث الصحيحة الصريحة في انه أطال القيام بين الركوعين
ولو كان الرفع لرؤية الشمس فقط لم يحتاج الى تطويل ولا سيما الاخبار الصريحة انه قال ذكر الاعتدال
ثم شرع في القراءة فكل ذلك يرد هذا الجمل ولو كان كما زعم هذا القائل لكان فيه اخراج لغيره صلى
الله عليه وسلم عن العبادة المشروعة أو لزعم منه اثبات هيئة في الصلاة لأعدها وهو ما فرم منه انتهى
(وعند الامام أحمد انه صلى الله عليه وسلم لمسلم) من صلاة الكسوف (حمد الله وأثنى عليه) عطف عام
على خاص (وشهد أن لا اله الا الله وشهد أنه عبده ورسوله) بتقديم العبودية لان له بها مزيد اختصاص
ولانه كان عبدا قبل أن يكون رسولا (ثم قال يا أيها الناس أنشدكم) أسألكم بالله ان كنتم تعلمون اني
قصرت عن شيء من تبليغ رسالات ربي (لعل المعنى في بيان مجمل ما أرسل به كالصلاة والزكاة والحج
ونحوها مما أجل في القرآن وبينه صلى الله عليه وسلم بالقول والفعل كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل
اليهم - م والا فهم لا يعلمون ما أرسل ببليغه واذا بلغهم لم يكن مقصرا (لما) بالفتح والتشديد بمعنى الا
آخر ثم روى ذلك فقام رجل فقال نشهد (بنون الجماعة اشارة الى انه متكلم عن نفسه وعن جميع
الحاضرين) انك قد بلغت رسالات ربك (جميعها ولم تسكت منها شيئا) ونصحت لامتك وقصيت الذي
عليك ثم قال صلى الله عليه وسلم (وأيم الله) قسم (لقد رأيته منذ أتت أصلي) الكسوف (ما أنتم لاقوه
من أمر دنياكم وآخرتكم وانه) أي الشأن (والله) أقسم للتأكيد (لا تقوم الساعة) القيامة (حتى يخرج
ثلاثون كذابا) زاد في رواية كله - م زعم أنه رسول الله وأنما خاتم النبيين لاني بعدى وليس المراد من
ادعى النبوة مطلقا لانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم ينسأ لهم ذلك من جنون أو سوداء وانما المراد
من قامت له شوكة كسيلة والاسود (آخرهم الاغور) عينه اليسرى وروى اليسرى وجمع بان
احداها ماطموسة والاخرى معيبة والعور العيب (الذجال) الذي يزعم الالهية (من تبعه لم ينفعه صالح
من عمله) لانه كفر (وفي البخاري) تعليقا (قالت عائشة وأسماء) بنتا الصديق (خطب النبي صلى الله
عليه وسلم) في الكسوف أما حديث عائشة فرواه البخاري ومسلم عنهما باللفظ ثم انصرف وقد تجلت
الشمس فخطب الناس وأما حديث أسماء فآخر جاء عنها باللفظ فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد تجلت الشمس فخطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد (وقد اختلف في الخطبة فيه فاستحبها
الشافعي واسحق) ابن راهويه (وأكثر أهل الحديث وقال ابن قدامة لم يبلغنا عن أحد) بن حنبل
(ذلك) أي استحبها (وقال صاحب الهداية من الحنفية ليس في الكسوف خطبة لانه) أي المذكور
(لم ينقل وتعقب بأن الاحاديث ثبتت فيه وهي ذات كثرة والمشهور عند المالكية أن لا خطبة لها مع
ان مالكا في الموطأ (روى الحديث) أي حديث عائشة (وفيه ذكر الخطبة) لانه حملها على الوعظ فقال
يستحب الوعظ بعد الصلاة قال العلامة بهرام وانما لم نقل بالخطبة وان سميت عائشة ما ذكره صلى الله
عليه وسلم لم خطبة لان جماعة من الصحابة منهم علي وابن عباس وجابر وأبو هريرة تغفلوا صفة صلاة
الكسوف ولم يقل أحد منهم انه خطب فيها ولا يجوز ان خطب واغفلوا مع نقل كل واحد ما يتعلق
بتلك الحال فوجب حمل تسمية عائشة خطبة على معنى انه أتى بكلام منظوم فيه حمد وصلاة وموعظة
على سبيل ما يأتي في الخطبة - انتهى (وأجاب بعضهم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يقصد بها الخطبة
مخصوصا وانما أراد أن يبين لهم الرضى من يعتقدا أن الكسوف لموت بعض الناس) لانهم قالوا
كسفت لموت ابراهيم (وتعقب بما في الاحاديث الصحيحة من التصريح بالخطبة وحكاية شرائطها
من الحمد والشأن والموعظة وغير ذلك مما تضمنته الاحاديث فلم يقتصر على الاعلام بسبب الكسوف)
لكن يرد على هذا أن القائلين بالخطبة قالوا المستحب خطبتان كالجمعة فلا يجوز واحدة وليس في شيء

الصيد من الطعام وهي تختلف بالقله والكثرة فانها تبدل متلف لا ينظر فيها الى عدد المساكين وانما ينظر فيها الى مبلغ الطعام فيطعمهم

يتصل ويكثر وليس ما يعطاه كل مسكين مقدرا ثم ان التقدير بالحجب يستلزم أمرا باطلا بين البطلان فانه اذا كان الواجب لها عليه شرع الحجب وأكثر الناس انما يطعم أهل الخبز فان جعائهم هذا معاوضة كان رباطا ظاهرا وان لم يجعلوه معاوضة فالجب ثابت لها في ذمتهم ولم تقض عنه فلم تبرا ذمتهم منه الا باسقاطها وابطاؤها فادالم تبرئه طالبة به بالحجب مدة طويلا مع انفاقها عليهم كل يوم حاجتها من الخبز والادم وان مات أحدهما كان الحجب ديناله أو عليه يؤخذ من التركة مع سعة الانفاق عليها كل يوم ومعه لم أن الشريعة الكاملة المستملة على العدل والحكمة والمصلحة تأتي ذلك كل الابه وتدفعه كل الدفع كيدفعه العقل والعرف ولا يمكن أن يقال ان النفقة التي في ذمته تسقط بالذی له عليها من الخبز والادم لوجهين أحدهما انه لم يبعها باقا ولا أقرضها اياه حتى يثبت في ذمتها بل هي معه فيه على حكم

من الاحاديث تصريح بأنه خطب خطبتين فتعين جل الخطبة على الوعظ المستحب بعد الصلاة كما قال مالك (والاصل مشروعية الاتباع والتحايق لا تثبت الا بدليل انتهى) مثله في الفتح واعلم ثم من أجاب بأن الخطبة من خصائصه حتى رد عليه بذلك والافليس لهذا تعلق بما قبله (وعن المغيرة بن شعبه عند البخاري) ومسلم قال (كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابراهيم) آخر أولاده عليه السلام (فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم) بفتح الكاف والسين والقاه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله الدالة على عظم قدرته (لا ينكسفان) بتجنية مفتوحة فنون ساكنة فكف مكسورة (لموت أحد) كازعوا (ولا حمايته) كما قد يتوهم (فاذا رايتهم) بالثنية لبعض رواة الصحيحين وكذا رواه الاسماعيلي أي اذا رايتهم كسوف كل منهما الاستحالة وقوع ذلك فيهما معاني حالة واحدة عادة وان جاز في القدرة الالهية وفي رواية فاذا رايتهم هاهنا أي الآيات وفي أخرى فاذا رايتهم بحذف المفعول أي شيئا من ذلك وللإسماعيلي فاذا رايتهم ذلك (فصلوا وادعوا الله) وفي رواية للبخاري فادعوا الله وصلوا حتى ٢ ينجلي (وابراهيم هو ابن النبي صلى الله عليه وسلم) من ماريه القبطية (وقد ذكر جمهور اهل السير أنه مات في السنة العاشرة من الهجرة فقيم ل في ربيع الاول) منها (وقيل في رمضان وقيل في ذي الحجة والاكثر على انها وقعت في عاشر الشهر وقيل في رابعه وقيل في رابع عشرة) وفي هذا رد على زعم أهل الهيئة انه لا يقع في الاوقات المذكورة وقد فرض مالك والشافعي اجتماع عيدو كسوف واعترضه بعض من اعتمد قول أهل الهيئة وانتدب أهل المذهبين لدفع قول المعترض فاصابوا ((ولا يصح شيء منها) أي هذه الاقوال الثلاثة (على قول) انه مات في ذي الحجة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم كان بمكة اذ ذاك في الحج وقد ثبت انه شهد) أي حضر (وفاته) أي ابراهيم (وكانت بالمدينة بلا خلاف نعم قيل انه مات سنة تسع فان ثبت فيصح) انه كان في ذي الحجة (وجزم النروى بأنها كانت سنة الحديدية) واستشكل بأنه كان حينئذ بالحديدية وموت ابراهيم بالمدينة ويحجب بأنه يرجع من الحديدية في آخر ذي القعدة (فقال ذلك كان في آخر ذي القعدة حين رجع منها وفي هذا الحديث ابطال ما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الارض قال الخطابي كانوا في الجاهلية يعتقدون ان الكسوف يوجب حدوث تغيير في الارض من موت أو ضرر فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم انه اعتقاد باطل وان الشمس والقمر خلقان مسخران لله ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة للدفع عن أنفسهما) وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الشفقة على أمته وشدة الخوف من ربه (وعن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي (قال لما كسفت) بفتحات (الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نودي ان الصلاة جامعة) قال الحفاظ والكشمية نودي بالصلاة جامعة بالنصب فيها معاني الحكماء ونصبت الصلاة في الاصل على الاغراء وجامعة على الحال أي احضروا الصلاة في حالة كونها جامعة وبرفعها معاني أن الصلاة مبتدأ وجامعة خبره ومعناه ذات جامعته وقيل جامعة صفة والخبر محذوف تقديره احضر وهو عن بعض العلماء يجوز نصبها ورفعهما ورفع الاول ونصب الثاني وعكسه (رواه البخاري) ومسلم (وقوله ان بفتح الهـ مزنة وتخفيف النون وهي المفسرة) فالصلاة مبتدأ خبره جامعة زاد المصنف كالحفاظ وروى بكسر الهمزة وتشديد النون والخبر محذوف تقديره ان الصلاة ذات جامعة أي حاضرة (وله) أي البخاري (ومسلم من حديث عائشة) ان الشمس خسفت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢ قوله ينجلي أي المنكسف وفي بعض النسخ تنجلي بالمتناة الفوقية والتائيت باعتبار كونه آية تأمل اه مصححه

لا بدراهم ولا بغيره هالانه
معاوضة عما لا يستقر
ولم يجب فانها انما تجب
شيئا فشيئا فانه لا تصح
المعاوضة عليها حتى
يستقر بمعنى الزمان
فيعاوض عنها كما يعاوض
عما هو مستقر في الذمة
من الديون ولما لم يجد
بعض أصحاب الشافعي
رحمهم الله من هذا
الاشكال خلاصا قال
الصحيح انها اذا اكلت
سقطت نفقتها قال
الرافعي في محضره أولى
الوجهين السقوط
وصححه النووي لمجربان
الناس عليه في كل عصر
ومصر واكتفاء الزوجة
وقال الرافعي في الشرح
الكبير والاوسط فيه
وجهان أقسهما انها
لا تسقط لانه لم يوف
الواجب وتطوع بما
ليس بواجب وصرحوا
بان هذين الوجهين في
الرشيدة التي أذن لها
قيمه فان لم يأذن لها
لم تسقط وجهها واحدا
* (فصل) * وفي حديث
هذه دليل على جواز
قول الرجل في غريمه
ما فيه من العيوب عند
شكواه وان ذلك ليس
بغنية ونظر ذلك قول
الاخر في خصمه يارسول

ف) بحث صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي ان الصلاة جامعة) وظاهر الحديث أن ذلك كان قبل
اجتماع الناس وليس فيه انه بعد اجتماعهم نودى الصلاة جامعة حتى يكون ذلك بمنزلة الإقامة التي
يعقبها الغرض (قال ابن دقيق العيد هذا الحديث حجة لمن استحجب ذلك وقد أجعوا على انه لا يؤذن له
ولا يقام) أي للكسوف (وروى ابن حبان) عن أبي بكر (أنه صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف
الشمس والقمر ركعتين بمثل صلاتكم) النوافل المعتادة بدون زيادة قيامين وركوعين (وأخرجه
الدارقطني أيضا وفيه رد على من أطلق كابن رشيد) بضم الراء مصغرا (أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل في
كسوف القمر ومنهم من أول قوله صلى أي أمر بالصلاة جمع بين الروايتين) بالنفي والاثبات (وقال ابن
القيم في الهدى لم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف القمر في جماعة لكن حكى ابن حبان
في السيرة أنه أن القمر خسف) بفتحات (في السنة الخامسة) من الهجرة (فصلى النبي صلى الله عليه وسلم
بأصحابه صلاة الكسوف فكانت أول صلاة كسوف في الاسلام وهذا ان ثبت اتفق التأويل المذكور
وقد جزم به مغلطاي في سيرته المختصرة المسماة بالاشارة) وتبعه الحفاظ من الذين العراقي في نظمها
في قيده قوله (وفي البخاري) ومسلم (من حديث عائشة جهر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة
الكسوف) بالحاء (بقراءة فاذا فرغ من قراءته كبر فركع واذا ركع) رأسه (من الركعة قال سمع الله لمن
حدهر بن الوليد الحمد) بالواو (ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف أربع ركعات في ركعتين وأربع
سجدة) قال المصنف ينصب أربع عطف على أربع السابق (واستدل به عن الجهر فيها بالنهار وحمله
جماعة ممن لم يرد ذلك على كسوف القمر قال الحفاظ ابن حجر وأبو حنيفة لا يسمعون على روى هذا
الحديث من وجه آخر عن الوليد بن مسلم الدمشقي راوى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن عمر بن قتيبة
فكسر عن الزهري عن عروة عن عائشة (بلفظ كسفت) بفتحات (الشمس في عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم) فصرح بالشمس (وفي مسند أبي داود) سليمان بن داود (الطيايلى أنه صلى الله عليه
وسلم جهر بالقراءة في صلاة الكسوف) لم يذكر الحفاظ هذا دليلا على أنه في كسوف الشمس اذ لا يصح
فيه بذلك وانما ذكره بعد ذلك في قول البخاري تابعه سليمان بن كثير في الجهر فقَالَ يعني بإسناده
المذكور وهذه المتابعة وصلها أحمد عن عبد الصمد عن سليمان بلفظ خسفت الشمس على عهد
النبي صلى الله عليه وسلم فألقى فكبر فكبر الناس ثم قرأ فجهره بالقرأة الحديث ورويناه في مسند
الطيايلى عن سليمان بهذا الاسناد مختصر ان النبي صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة
الكسوف (وقد ورد الجهر فيها عن علي مرفوعا) الى النبي صلى الله عليه وسلم (وموقوف) على علي
(أخرجه ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب أبي حنيفة) محمد وأبو يوسف (وأحمد واسحق) بن داود
(وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهما من محدثي الشافعية وابن العربي من المالكية) ومحدثهم (وقال
الطبري) محمد بن جرير (يخبر بين الجهر والاسرار) لاختلاف الاحاديث (وقال الأئمة الثلاثة) أبو حنيفة
ومالك والشافعي (يسر في الشمس ويسر في القمر واحتج الشافعي بقول ابن عباس) في الصحيحين
(قرأنا من سورة البقرة لانه لو جهر لم يحتج الى التقدير) بل كان يصرح بخصه ما قرأ به زاد الحفاظ
ونعقب باحتمال أن يكون بعيدا منه (و) لكن (قد روى الشافعي تعليقا) أي بغير اسناد (عن ابن
عباس أنه صلى الله عليه وسلم صلى في الكسوف فلم يسمع منه حرفا) فهذا يدفع ذلك
الاحتمال (ووصله البيهقي من ثلاث طرق اسانيد هاهنا) ضعيفة جدا (وعلى تقدير صحتها غلبت
الجهر معه قدر زائد فالأخذ به أولى) أحق لجواز ان عدم سماع ابن عباس وهو يجنبه ما منع به حينئذ
زاد الحفاظ وان ثبت التعدد فيكون فعل ذلك لبيان الجواز وهكذا الجواب عن حديث سمرة عند

صاحب هذا القول انه طرد القياس على كل من له ذكر وأنثى في درجة واحدة وهما وارثان فان النفقة عليهما كما لو كان له أخ وأخت أو أم وجد وابن وبنت فالنفقة عليهما على قدر ميراثيهما فكذلك الاب والام * والصحيح انفراد العصبية بالنفقة وهذا كله ينفر د الاب دون الام بالاتفاق وهذا هو مقتضى قواعد الشرع فان العصبية تنفر بحمل العقل وولاية النكاح وولاية الموت والميراث بالولاء وقد نص الشافعي رحمه الله على أنه اذا اجتمع أم وجد أو أب فالنفقة على الجد وحده وهو أحد الروايات عن أحمد رحمه الله وهي الصحيحة في الدليل وكذلك ان اجتمع ابن وبنت أو أم وابن أو بنت وابن ابن فقال الشافعي رحمه الله النفقة في هذه المسائل الثلاث على الابن لانه العصبية وهي إحدى الروايات عن أحمد رحمه الله والثانية انها على قدر الميراث في المسائل الثلاث وقال أبو حنيفة رحمه الله بالنفقة في مسئلة

ابن خزيمة والترمذي لم يسمع له صوتا أنه ان ثبت لا يدل على نفى الجهر (قال ابن العربي الجهر عندي أولي) من السر (لانها صلاة جماعية ينادى لها ويخطب) فيه شيء اذ هو استدلال بمختلف فيه اذا انسدها والخطبة مختلف فيهما (فاشبهت العبد والاسنة فانه انتهى) كلام الحافظ ابن حجر (ملخصا والله أعلم) بحقيقة ما فعل هل جهر أو أسر

* (الفصل الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الاستسقاء) اعلم ان الاستسقاء لغة كافي الفتح طاب في المساء من الغير للنفوس أو لا غير وشرعا طاب السقيان من الله تعالى عند الحاجة اليها (المحصول المجدب) كما تقول استعصى أي طاب العطاء (فالدين للطاب) ولم يخالف أحد من العلماء في سنية الصلاة في الاستسقاء (ركعتين) (الأبوحنيفة) فقال بدعة (محتجاً بأحاديث الاستسقاء التي ليس فيها صلاة واحدة صحيح الجهر وبالاحاديث الثابتة في الصحيحين وغيرهما) من طرق عديدة (أنه صلى الله عليه وسلم صلى الاستسقاء ركعتين) فهذا نص صحيح في محل النزاع (واما الاحاديث التي ليس فيها الصلاة فبعضها محمول على نسيان الراوي وببعضها كان ٢ للخطبة لاجتماعه ونعقبه صلاة الجمعة فاكنتي بها) كما اكتفي بخطبة الجمعة عن خطبة الاستسقاء (ولم يلزم أصله) كان بيان الجواز الاستسقاء بالدعاء بلا صلاة في جوازها وتكون الاحاديث المثبتة للازمة مقدمة لان فيها زيادة علم (من رواها على من لم يروها (ولا معارضة بينهما) أي بين الاحاديث التي لا صلاة فيها وبين التي فيها الصلاة (والاستسقاء أنواع) خمسة على ما عده * (الأول الاستسقاء بـ صلاة ركعتين وخطبتين) كالعبد (وبتأهب) استعداد (قبلة بصدقة وصيام) استجابا ولا يأمركم - ما الامام (دقوبة) ويأمر بها (واقبال على الخير ومجانبة الشر ونحو ذلك من طاعة الله تعالى) رجاء الاجابة فبني الاستسقاء الاستغفار والتوجه الى الله بجموع المصحة شكار جل الى الرحمن البصري المجدب فقال استغفر الله وآخر الفقرة وآخر قوله النسب - وآخر قوله ربع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صديق انك رجل بشكون أبو ابافأمرتهم كلهم بالاستغفار فقلت لا قوله تعلى استغفروا ربكم انه كان غفارا ارسل السجدة عليه كم مدرار او بمدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا) (قال ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاستسقاء متبذلا) أي لا بأسا ثوب البذلة بالكسر وهو الثوب الخاق وما لا يمان من الثياب (متواضعا) زيادة على عادته (متخشعا متضرعا) قال القاموس تخشع تضرع وهو الخضوع والذلة والاستسكانة والتخشوع والخضوع أو قريب منه أو هو في البدن والتخشوع في البصر والصوت والسكون والتذلل (حتى أتى المصلى) المكان المعروف بالمدينة (فرق) بكسر القاف وقد فتحت أي صعد (المنبر فلم يخطب خطبة كهم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير ثم صلى ركعتين كما يصلى في العبد واه الترمذي) وقال حسن صحيح (وغیره) أحدهما باقي الاربعه أصحاب السنن (وفي حديث عبد الله بن زيد) بن عاصم ابن كعب الانصاري (المزني) بكسر الزاي صاحب حديث الوضوء لاجل عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب رؤيا الاذان كزعم سفيان بن عيينة وقد وصفه البخاري قال الحافظ وقد انفق في الاسم واسم الاب والنسبة الى الانصار ثم الخزرج والصحبة والرواية واقتربا في الجد والبطن الذي من الخزرج لان فخذ عاصم من مازن وفخذ عبد ربه من الخزرج (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا المصلى) المكان الذي يصلى فيه بالهجرة لانه أبلغ في التواضع وأوسع للناس زاد في رواية بالناس (يسئقي) يطالب من الله السقي بدعائه وتضرعه فهو حال من الذي صلى الله عليه وسلم أي خرج حال كونه مستسقيا ويحتمل أن يكون يسئقي مقدورا بلاكم محذوفة أي خرج لكي يسئقي وفي أكثر الروايات فاستسقي

٢ قوله للخطبة في بعض نسخ المتن في الخطبة اه

الله تنقر دبرها البنت لانها تكون عصبية مع أخيها والصحيح انفراد العصبية بالانفاق لانه الوارث المطلق فيه دليل على ان نفقة الزوجة والاقرار مقدرة بالكفاية وان ذلك بالمعروف وان من له النفقة له أن يأخذها بنفسه اذا منعه اياها من هي عليه وقد احتج بهذا على جواز الحكم على الغائب ولا دليل فيه لان أباس غيان كان حاضرا في البلد لم يكن مسافرا والنبي صلى الله عليه وسلم لم يسأل البينة ولا يعطى المدعي بمجرّد دعواه وانما كان هذا فتوى منه صلى الله عليه وسلم فقد احتج به على مسئلة الظفر وان للانسان أن يأخذ من مال غيره اذا ظفر به بقدر حقه الذي جعده اياه ولا يدل لثلاثة أوجه أحدها ان سب الحق ههنا ظاهر وهو الزوجية فلا يكون الاخذ خيانة في الظاهر فلا يتناول قول النبي صلى الله عليه وسلم ادا امانة الى من ائتمنت ولا تخن من خانك ولهذا نص أحمد رحمه الله على المسألتين مفرقا بينهما فنع من الاخذ في مسئلة

٢ (وقلب) ولبعض الرواة وحول (رداءة ثم صلى) ركعتين (رواه البخاري ومسلم) بطرق متعددة لأن لفظ ثم انما وقع في رواية له ما وأكثر الروايات عندهما وعند غيرهما وصلى ركعتين بالواو وهي لا تقتضي الترتيب وفي كثير من الاحاديث التصريح بأمره صلى الله عليه وسلم لم يخطب بعد الصلاة فعلم أن لفظه ثم وهم من الراوى قاله المصنف على مسلم (وفي رواية) لابي داود عن عبد الله بن زيد (خرج بالناس الى المصلى) حال كونه (يستسقي) أى مستقبلا أولئك يستسقي (فصلى بهم ركعتين جهرا فيهما بالقراءة واستقبل القبلة) يدعو الله تعالى في رواية في الصحيح وجعل ظهره الى الناس واستقبل القبلة (ورفع يديه وحول رداءه) وبين صفة التحويل بقوله (وجعل عطاؤه) بكسر العين أى جانبه وفي النهاية العطف والعطف الرداء سمى عطافا لوقوعه على عطف الرجل وهما انا حيثما عنقه (الايمان على عاتقه الايسر وجعل عطافه الايسر على عاتقه الايمن ثم دعا الله تعالى) قال الحافظ ابن حجر ولم أقف في شيء من طرق حديث عبد الله بن زيد المذكور (على سبب ذلك ولا على صفة صلى الله عليه وسلم حال الذهاب الى المصلى ولا على وقت ذهابه وقد وقع ذلك في حديث عائشة عند أبي داود وابن حبان قالت شكوا الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحط المطر) بفتح القاف وسكون الحاء أى احتباسه مصدر حط كنفع ونعب وعنى كفى القاموس وغيره (فأمر بمنبر فوضع له في المصلى ووعده الناس يوما يخرجون فيه فخرج حين بدا) ظهر (حاجب الشمس) أى ضوءها (فتعد على المنبر) الى هنا ما نقله الحافظ فالاحديث لانه لم يتعلق غرضه بياقوته وكما في غرضه بقوله وفي حديث ابن عباس عند أحمد وأصحاب السنن خرج صلى الله عليه وسلم مبتذلا متواضعا متضرعا حتى أتى المصلى فركب المنبر وفي حديث أبى الدرداء عند البزار والطبراني فحط المطر فالتأني الله أن يستسقي لنافع داني الله الحديث انتهى فأفاد أن حديث عائشة بين السبب ووقت الذهاب كما بين الثاني أيضا حديث أبى الدرداء وصفته حال الذهاب ابن عباس وكان المصنف أسعاه لانه قد رآه لكنه أوهم أن الحافظ نقص ما ترجم به وليس كذلك وأوهم انه ذكر حديث عائشة بتمامه ولا كذلك وانما المصنف اعتنى بذكره تميمها للفاضة ببيان مادعا به فتعد على المنبر (فكبر وحمد الله ثم قال انكم تشكرونهم جدي) بالدال المهملة عدم خصب (دياركم واستنخار) أى تأخر (المطر) فالسين للتأكيد (عن أبان) بكسر الهمزة حين (زمانه) فالاضافة بيانية وقيل معنى أبان أول فالاضافة على بابها (وقد أمر الله أن تدعوه) وعدكم أن يستجيب لكم (فقال ادعوني استجب لكم) ثم قال الحمد لله رب العالمين (أى مال كل جميع الخلق من إنس وملائكة وجن ودواب وغيرهم وكل منها يسمى عالما وغلب في جمعه بالياء والذون أولو العلم على غيرهم وهومن العلامة لانه علامة على موجوده (الرحمن الرحيم) أى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله (ملك يوم الدين) الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهر افيـه لاجل الله تعالى لمن الملك اليوم لله ومن قرأ ملك فعنا مال الملك الامر كله في يوم القيامة أى هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب فيصحو وقوعه صفة للمعرفة (الذى لا اله الا أنت الذى لا اله الا أنت الغنى ونحن الفقراء أنزل علينا الغيث) أى المطر (واجعل ما أنزل لنا قوة وبلاغا الى حين) تنقضى آجالنا (ثم رفع يديه حتى بدا بياض ابطينه) لمبالغة في رفعهما (ثم حول الى الناس ظهره) أى جعله لهم (واستقبل القبلة وحول رداءه وهو رافع يديه ثم أقبل على الناس ينزل) عن المنبر (فصلى ركعتين فأشأ الله سبحانه أى غيما جمع سحابة ويجمع أيضا على سحاب وسحاب (فرعدت) أى السحاب والاسناد مجازى (وبرقت) لمعت (ثم أمطرت بأذن الله فلم يأت مسجده حتى سالت

٢ (قوله وقلب الخ) في بعض نسخ المتن قبل قوله وقلب ما نصه ثم استقبل القبلة وقلب الخ اه

الظفر وحول للزوجة الاخذ وعمل بكل الحديثين الثاني انه يشق على الزوجة أن ترفعه الى الحاكم فيلزمه بالانفاق أو القراق وفي

أن تستدين عليه أو
ترفعه إلى المحاكم بخلاف
حق الدين
(فصل) وقد احتج
بقصة هندة مذهب على أن
نفقة الزوجة تسقط بمضي
الزمن لأنه لم يمكنها من
أخذ ما مضى لها من قدر
الكفاية مع قواها أنه
لا يعطيها ما يكفيها ولا
دليل فيها لأنها لم تدع به
ولا طلبته وإنما استغنته
هل تأخذ في المستقبل
ما يكفيها فافتأها بذلك
وبعد فقد اختلف الناس
في نفقة الزوجات والأقارب
هل يسقطان بمضي
الزمن كلاهما أولا
يسقطان أو تسقط نفقة
الأقارب دون الزوجات
على ثلاثة أقوال
* أحدها أنها يسقطان
بمضي الزمن وهذا
مذهب أبي حنيفة رحمه
الله وأحد الروايتين
عن أحمد * والثاني
أنهما لا يسقطان إذا كان
القريب طفلا وهذا وجه
للساغية * والثالث
تسقط نفقة القريب
دون نفقة الزوجة وهذا
هو المشهور من مذهب
الشافعي وأحمد ومالك
وحكم الله ثم الذين أسقطوه
بمضي الزمن منهم من
قال إذا كان المحاكم قد

السيول) لكثرة المطر (فلما رأى ذلك وشعر عنهم إلى الكفر بالكفر وشد النون (ضحك حتى بدت
ظهرت (نواحدة) بجيم وذال معجمة (فقال أشهد أن الله على كل شيء قدير) ومنه ما شاهدتم في المحال
(وأني عبد الله ورسوله) فأجاب دعائي سريعا (وقد حكى ابن المنذر الاختلاف في وقتها والراجح أنه
لا وقت لها معين وإن كان أكثر أحكامها كالعيد لكنها تبالغه بأنها لا تختص بيوم معين وهل تصنع
بالليل استنبط بعضهم من كونه صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة فيها بالليل أنها هاربة كالعيد والأقوال
كانت تصلي بالليل لا سريها بالليل وجهر بالليل كطابق النواقل) نازعه شيخنا بأنه لا دلالة في صلاتها
نهارا على أنها لا تفعل بالليل بل يدل على أنها لا تختص بالليل وقد صرح في شرح البهجة بأن جميع الليل
والنهار وقت لها كما لا تختص بيوم (ونقل ابن قدامة الإجماع على أنها لا تصلي في وقت الكراهة)
ولعل هذا الإجماع قبل حدوث الأثر في مذهب الشافعي فلا ينافي أنها لا تختص بوقت العيد على
الأصح في المنهاج قال شارحه ولا بوقت من الأوقات بل تجوز ولو بوقت كراهة لأنها ذات سبب انتهي
ومذهب مالك أن وقتها من حل النافلة للزوال كالعيد لكن لا تختص بيوم (وأفاد ابن حبان أن خروجه
صلى الله عليه وسلم إلى المصلى للاستسقاء كان في شهر رمضان سنة ست من الهجرة وذكر الواقدي) محمد
ابن عمر بن واقد (أن طول رداءه صلى الله عليه وسلم كان ستة أذرع في) عرض (ثلاثة أذرع وطول
أزاره أربعة أذرع وشبرين في) عرض (ذراعين وشبر كان يلبسهما في الجمعة والعيدين) زاد المحافظ
ووقع في شرح الأحكام لابن بزي ذكره الرداء كالذي ذكره الواقدي في ذرع الأزار والاول أولى (وقد
روى أبو داود عن عباد) بفتح المهملة والموحدة الثنية له ابن تميم بن زيد بن عاصم الانصاري راوى
الحديث عن عمه عبد الله بن زيد ووقع في بعض نسخ ابن ماجه عن عباد عن أبيه عن عبد الله بن زيد قال
المحافظ في الفتح قوله عن أبيه زيادة وهي وهم الصواب حذفه كما في النسخ المعتمدة من ابن ماجه
(استسقى صلى الله عليه وسلم وعليه خيمه) بفتح المعجمة وكسر الميم واسكان التثنية وفتح المهملة
كسما من صوف (سوداء فاراد أن يأخذ بأسفلها فيجعلها أعلاها فلما أثقلت عليه قلبها على عاتقه وقد
استحب الشافعي في الجديد فعل ما هم به النبي صلى الله عليه وسلم من تنكيس الرداء مع التحويل
(الموصوف) بأن يجعل الأسفل الذي على الأيسر على العاتق الأيمن وما على الأيمن على العاتق الأيسر
فيحصل التحويل والتنكيس معا (وزعم القرطبي) في المفهم (تبع الغيرة أن الشافعي اختار في الجديد
تنكيس الرداء لا تحويله والذي في الام ما ذكرته) من استحبابهما (والجمهور على استحباب التحويل
فقط) بلا تنكيس لانفراد روايه عمارة بن غزويه عن عباد في حديث عبد الله بن زيد بأنه هم بذلك (ولا
ريب أن الذي استجبه الشافعي أحوط وعن أبي حنيفة وبعض المالكية لا يستحب شيء من ذلك)
التحويل والتنكيس (واستحب الجمهور أن يحول الناس بتحويل الامام وبشهادة ما رواه أحمد من
طريق عباد) بن تميم عن عمه (في هذا الحديث بالفظ وحول الناس معه) صلى الله عليه وسلم أردت بهم
(وقال الليث وأبو يوسف يحول الامام وحده واستثنى) عبد الملك (بن الماجشون النساء فقال
لا يستحب في حقهن) وهو وجه لان عورة زاد المحافظ ثم ظاهر قوله فقلب رداءه أن التحويل وقع
بعد فراغ الاستسقاء وليس كذلك بل المعنى فقلب رداءه في أثناء الاستسقاء وقد بينه مالك في روايته
المذكورة ولغظه حول رداءه حين استقبال القبلة ولمسلم من روايه يحيى بن سعيد عن أبي بكر بن محمد وأنه
لما أراد أن يدعو استقبال القبلة وحول رداءه وأصله للمصنف أي البخاري كما سمي في بعد أبواب وله من
رواية الزهري عن عباد فقام فدعا الله قائما ثم توجه قبل القبلة وحول رداءه فعرف بذلك أن التحويل
وقع في أثناء الخطبة عند ارادة الدعاء (واختلف في حكمة هذا التحويل فخرزمي المذهب بأنه لا تفاول

فقال واذا غاب مدة ولم ينفق لزمه نفقة الماضي وعنه لا يلزمه الا ان يكون الحاكم قد فرضها واما نفقة أقاربه فلا يلزمه لما مضى وان فرضت الا ان يستدان عليه باذن الحاكم وهذا هو الصواب وانه لا تأثير لفرض الحاكم في وجوب نفقة القريب لما مضى من الزمان نقلا وتوجيها أما النقل فانه لا يعرف عن أحد ولا عن قدماء أصحابه استقرار نفقة القريب بمضى الزمان اذا فرضها الحاكم ولا عن الشافعي رحمه الله وقدماء أصحابه والمحققين لمذهبه منهم كصاحب المذهب والحاوي والشامل والنهاية والتمهيد والبيان والذخائر وليس في هذه الكتب الاسقوط بدون استثناء فرض وانما يوجد استقرارها اذا فرضها الحاكم في الوسيط والوجيز وشرح الرافعي وفروع وموقد صرح نصر المقدسي في تهذيبه والحاوي في العدة ومحمد بن عثمان في التمهيد والبندنجي في المعتمد بانها لا تستقر ولو فرضها الحاكم وعلاوا السقوط بانها تجب على وجهه المواساة لحياء

بتحويل الحال عما هي عليه من الجذب الى الخصب (وتعقبه ابن العربي بأن من شرط القول أن لا يقصد اليه قال وانما التحويل اشارة) علامة (بمنه وبينه قيل له) ولو بالامام (حول ردا له) ليحول حاله ونعقب بأن الذي جزم به يحتاج الى نقل والذي رده ورد فيه حديث رجالة ثقات أخرجه الدارقطني والحاكم من طريق جعفر الصادق (بن محمد بن علي) زين العابدين بن الحسين (عن أبيه) محمد الباقر (عن جابر) بن عبد الله (ورجح الدارقطني ارساله) بحذف جابر (وعلى كل حال فهو أولى من القول بالظن) زاد الحافظ وقال بعضهم انما حول رداه ليكون أثبت على عاتقه عند دفع يديه في الدعاء فلا يكون سنة في كل حال وأجيب بأن التحويل من جهة الى جهة لا يقتضي الثبوت على العاتق فالمحمل على المعنى الاول أولى فان الاتباع أولى من تركه لمجرد احتمال الخصوص (واستدل بقوله في حديث عائشة ثم صلى ركعتين بعد قوله فتعد على المنبر على أن الخطبة في الاستسقاء قبل الصلاة وهو مقتضى حديث ابن عباس) السابق أيضا لقوله خرج حتى أتى المصلي فرق في المنبر (لكن وقع عند أحد في حديث عبد الله بن زيد التصريح بأنه بدأ بالصلاة قبل الخطبة وكذا في حديث أبي هريرة عند ابن ماجه حيث قال فصلى بنار ركعتين بغير أذان ولا إقامة) وكل منهما أصح فيقدم على المحتمل (والمرجح عند الشافعية والمالكية الثاني) أي الصلاة قبل الخطبة واليه يرجع مالك قال الحافظ ويمكن الجمع بين مختلف الروايات بأنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالدعاء ثم صلى ركعتين ثم خطب فاقصر بعض الرواة على شيء وبعضهم على شيء وعبر بعضهم عن الدعاء بالخطبة فلذا وقع الاختلاف قال وقال القرطبي يقتضد القول بتقديم الصلاة على الخطبة بمشابهتها بالعيد وكذا ما تقر من تقديم الصلاة أمام الحاجة (ولم يقع في شيء من طرق حديث عبد الله بن زيد صفة الصلاة المذكورة وهي ركعتان) باجتماع من قال بها (ولا ما يقر أفيها وقد أخر الدارقطني من حديث ابن عباس أنه يكبر فيهما سبعا وخمسا كالعيد وأنه يقرأ فيهما سبعا وخمسا وهل أتاك وفي اسناده مقال لكن أصله في السنن) الأربع (بلفظ ثم صلى ركعتين كما يصلي في العيدين فأخذ بظاهره الشافعي فقال يكبر فيهما) سبعا وخمسا ولم يأخذ به غيره كمالك لضعف الرواية المصروفة بالتكبير ولما يطرُق الثانية من احتمال نقص التشديد زاد الحافظ ونقل القاهسي شيخ شيخوخنا عن الشافعي استحباب التكبير حال الخروج اليها كما في العيد وهو غلط منه عليه * (الثاني استسقاؤه عليه الصلاة والسلام في خطبة الجمعة * عن أنس أن رجلا قال الحافظ لم أف على تسميته في حديث ولا جد عن كعب بن مرة ما يمكن أن يفسر هذا المبهم بأنه كعب وللبهقي مرسل ما يمكن أن يفسر بأنه خارجة بن حصن الغزاري لكن رواه ابن ماجه عن شرحبيل بن السمط أنه قال لكعب بن مرة يا كعب خذ ثناعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حارجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى الله فرفع يده فقال اللهم اسقنا الحديث في هذا أنه غير كعب وزعم بعضهم انه أبو شغبان بن حرب وهم لانه جاء في واقعة أخرى قبل اسلامه وينفي زعمه قوله يا رسول الله فان أباشغبان لا يقول ما قبل اسلامه وفي رواية عن أنس جاءه اعرابي من أهل البادية (دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء) فسرهاب بعضهم بدار الامارة وليس كذلك وانما هي دار عمر بن الخطاب سميت بذلك لانها بيعت في قضاء دينه وكان يقال لدار قضاء دين عمر ثم طال ذلك فقبل دار القضاء أخرجه الزبير ابن بكار عن ابن عمرو وروى عمر بن شبة عن ابن أبي ذئب عن عمه كانت دار القضاء لعمر فأمر عبد الله وخفصة أن يبيعاها عند وفاته في دين كان عليه فباعاها من معاوية فكانت تسمى دار القضاء قال واخبرني عمي أن الخوخة الشارعة فيها غري المسجد هي خوخة الصديق وقد صارت بعد ذلك الى روان وهو أمير المدينة فلعلها شبة من قال انها دار الامارة وجاء في تسميتها قول آخر رواه عمر بن شبة عن سهلة بنت عامر

النفس ولهذا لا تجب مع يسار المنفق عليه وهذا التعليل يوجب سقوطها فرضا ولم تقرض وقال أبو المعالي ومما يدل على ذلك أن

واستبعد لهذا التمليل قول من يقول أن نفقة الصغیر نسق بمضي الزمان وبالغ في تضعيفه من جهة أن إيجاب الكفاية مع إيجاب عوض ما مضى متناقض ثم اعتذر عن تقديرها في صورة الحمل على الأصح إذا قلنا أن النفقة له بان الحمل مستحقة لها أو منتفعة بها فهي كنفقة الزوجة قال ولها إذا قلنا تنقذ ثم قال هذا في الحمل والولد الصغیر اما نفقة غیرهما فلا تصیر دینا أصلا انتهى وهذا الذي قاله هؤلاء هو الصواب فان في نصه ورخص المحاكم نظر الا انه ما أن يعتقد سقوطها بمضي الزمان أو لافان كان يعتقد لم يسع له المحكم بخلافه والزام ما يعتقد أنه غير لازم وان كان لا يعتقد سقوطها مع انه لا يعرف به قائل الا في الطفل الصغیر على وجه لأصحاب الشافعي فاما أن يعني بالفرض الإيجاب أو إثبات الواجب أو تقديره أو أمر ارباعافان أريد به الإيجاب فهو تحصيل الحاصل ولا أثر لفرضه وكذلك ان أريد به إثبات الواجب

قالت كانت دار القضاء لعبد الرحمن بن عوف سميت بذلك لان عبد الرحمن اعتزل فيها الى الشورى حتى قضى الامر فباعها بنو عبد الرحمن من معاوية قال عبد العزيز بن عمران وكانت فيها الدواوين وبیت المال ثم صيرها السفاح رحبة للمسجد (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم بخطب) بالمدينة (فاستقبل) الرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (قائما) قال يا رسول الله هلكت الاموال (وفي رواية المواشي وهي المراد بالاموال هنا لا الصامت وفي أخرى هلك الكراع بضم الكاف يطلق على الخيل وغيرها وفي رواية هلكت الماشية هلك العيان هلك الناس وهو من العام بعد الخاص والمراد به لا كهم عدم وجود ما يعيشون به من الاقوات المفقودة بحبس المطر (وانقطعت السبل) بضمين جمع سبل الطرق لان الابل ضعفت لقلة القوت عن السفر أو لانها لا يجد في طريقها من الكلال ما يقيم أو دها وقيل المراد فادما عند الناس من الطعام أو قلته فلا يجدون ما يحمله لونه الى الاسواق وفي رواية قحط المطر يفتح القاف والحاج وحكي بضم فكسر أى قل وفي أخرى واجرا الشجر كناية عن ينس ورقها لعدم شربها الماء أو لانتشاره فيصير أعوادا بلا ورق وكلها في الصحيحين واحتجنا بالارض قال المحافظ وهذه الالفاظ يحتمل أن الرجل قالها ساكنا أو أن بعض الرواة روى شيئا قاله بالمعنى فاما متقاربة فلا يكون غلطاً كما قاله صاحب المطالع وغيره (فادع الله) فهو (يعيشنا) يجوز ضم أوله من الاغاثة وفتحها من الغيث ويرجح الاول قوله اللهم أغثنا كذا في الفتح وقال المصنف على مسـالم الرواية بضم أوله من أغاث رباعيا وهذه رواية لاكثر ولا يذرن أن يعثنا وفي رواية يعثنا بالجزم وفي رواية أن يسقينا وأخرى فاستسق ربك (قال) أنس (رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) زاد النسائي ورفع الناس أيديهم معه يدعون زاذني رواية للبخاري حذا وجهه وابن خزيمة حتى رأيت بياض ابطيه وفي أخرى للبخاري قد يديه ودعا وفي أخرى له فظن الى السماء (ثم قال اللهم أغثنا اللهم أغثنا) هكذا في رواية للشيخين اغثنا ذكر الجملة ثلاثا وفي رواية للبخاري اللهم اسقنا وذكرها ثلاث مرات وفي أخرى له اللهم اسقنا مرتين والاخذ بالرائد أولى ويرجحهما أنه صلى الله عليه وسلم لم كان اذا دعا ثلاثا كما في البخاري وغيره والرواية أغثنا بالهمزة قال قاسم بن ثابت كذا رواه لنا موسى بن هـ ر وون وجائز أنه من الغوث أو الغيث والمعروف لغة غثنا من الغوث وقال ابن القطائع غاث الله عباده غيا وغيا ناس قاهم المطر وأغاثهم اجاب دعاهم ويقال اغاث وغاث بمعنى والرابعى أعلى ويحتمل أن معنى أغثنا اعطنا غونا وغيا (قال أنس ولا) بالواو ولا أكثر ولا يذرن (والله) بالغاء وفي أخرى وأيم الله وحذف الفعل أى ولا ترى والله لانه يدل عليه قوله (ما ترى في السماء من سحاب) مجتمع (ولا قزعة) بقاف فزاي فعين مهملة مفتوحة أى سحاب متفرق قال ابن سيده القزع قطع من السحاب رفاق زاد أبو عبيدوا أكثر ما يجي في الخريف وهو بالنصب على التبعية لسحاب من جهة الحمل وبالجر على التبعية له من جهة اللفظ (وما يذرننا وبين سلع) بفتح المله وسكون اللام وحكى فتحها وعين مهملة جبل معروفة بالمدينة (من بيت ولا دار) يجتمعان رؤيته إشارة الى أن السحاب كان مفقودا لاستتار بيت ولا غيره وللبخاري قال أنس وان السماء لمي مثل الزجاجة أى لشدة صفائها وذلك مشعر بعدم السحاب أيضا (قال) أنس (فطلعت) أى ظهرت (من ورائه) أى سلع (سحابة) وكانت انشأت من جهة البحر لان وضع سلع يقتضى ذلك (مثل الترس) أى مستديرة لا مثله في القدر لان في رواية أبى عوانة فذات سحابة مثل رجل الطائر وأنا انظر اليها وهذا يشعر بأنها كانت صغيرة وفي رواية فاجت زيج انشأت سحابا ثم اجتمع وأخرى فذات السحاب بعضها الى بعض وأخرى حتى نارا السحاب أمثال الجبال أى أكثرته وفيه ثم لم ينزل عن منبره حتى رأينا المطر يتحادر على لميته وكلها في الصحيحين وهذا يدل

الادلة التي تقدمت على
أن الواجب النفقة
بالمعروف في قطعهم عما
ياكل ويكسوهم مما
يلبس وان أريد به أمر
رابع فلا بد من بيانه
لينظر فيه فان قيل
الأمر الرابع المراهق
عدم السقوط بمضي
الزمان فهذا هو محل
الحكم وهو الذي أثر فيه
حكم الحاكم ونعاقب به قيل
فكيف يمكن أن يعتد
السقوط ثم يلزم ويقضي
بخلافه وان اعتد عدم
السقوط لخلاف الاجماع
ومعلوم أن حكم الحاكم
لا يزيل حكم الشيء عن
صحته فاذا كانت صفة
هذا الواجب سقوطه
بمضي الزمان شرعاً لم يزل
حكم الحاكم عن صفة
فان قيل بقي قسم آخر
وهو أن يعتد بحكم الحاكم
السقوط بمضي الزمان
مالم يفرض فان فرضت
استقرت فهو صحيح
باعتقارها لأجل
الفرض لا بنفس مضي
الزمان قيل هذا لا يجدي
شيئاً فانه اذا اعتد
سقوطه بمضي الزمان
وان هذا هو الحق
والشرع لم يجزله أن يلزم
باعتد سقوطه
وعدم ثبوته وما هذا

على أن السقف وكف لانه كان من جريد النخل (فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت) بالمعز
رباعيا وهذا يشهر بأنها استمرت مستديرة حتى انتهت الى الافق فانبطت حينئذ وكان فائده تعميم
الأرض بالمطر (قال فلا والله ما رأينا الشمس سبتا) بفتح السين وسكون الموحدة وفوقية كناية عن
استمرار الغيم الماطر وهذا في الغالب والافق يستمر الماطر والشمس بادية وقد تحجب الشمس
بغير مطر قال الحافظ كذا رواه الأكثر بلفظ سبتا أحد الايام أي أسبوعا من تسمية الشيء باسم بعضه كما
يقال جمعة ويقال اراذ قطعة من الزمان قاله في النهاية وقال المحب الطبري أي جمعة وفيه يجوز لأن السبت
الاول لم يكن مبتدأ ولا الثاني منتهى وعبر أنس بذلك لانه من الانصار وكانوا جاوروا اليهود فاحذوا
بكثير من اصطلاحهم وانما سبوا الاسبوع سبتا لانه أعظم الايام عند اليهود وكان الجماعة كذلك عند
المسلمين وقال ثابت في الدلائل الناس يقولون معناه من سبت الى سبت وانما هو قطعة من الزمان
وصحفه الداودي فرواه سبتا بكسر السين وشدة القوية وورد بأنه لم يفرقه فقوله مدرواه الجوى والمستعمل
هنا سبتا وكذا رواه سعيد بن منصور وأحمد من وجهين آخرين عن أنس وكان من ادعى التصحيح
استبعد اجتماع قوله سبتا مع قوله في رواية للبخاري سبعا وليس بمسبوع لان من قال سبتا أراد ستة أيام
تامة ومن قال سبعا أضاف اليها يوما مملوفا من الجماعة بين وقد رواه مالك عن شريك عن أنس بلفظ
خطرنا من جمعة الى جمعة وللبخاري عن اسحق عن أنس خطرنا يومئذ من الغدوم من بعد الغد والذي
يليه حتى الجمعة الاخرى (ثم دخل رجل من ذلك الباب) الذي دخل منه السائل أولا (في الجمعة المقبلة)
أي الثانية (ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم قائم) حال كونه (يخطب فاستقبله قائما) فنصب على
الحال من الضمير المرفوع في استقبله لامن المنصوب (فقال يا رسول الله هذه مكت الاموال) أي المواشي
بعدم الرعي أو عدم ما يكثرها الكثرة المسماة في رواية النسائي من كثرة الماء (وانقطعت السبل) لتعذر
سلوك الطريق من كثرة المساءولابن خزيمة واحتبس الركبان وفي رواية تهدمت البيوت وأخرى هدم
البناء وغرق المسال فهو بسبب غير السبب الاول (فادع الله يسكها عنا) بالجزم جواب الأمر والرفع أي
فهو يسكها وفي رواية أن يسكها أي الامطار أو السحابة أو السماء والعرب تطلق على المطر سماء وفي
رواية أن يسك عنها الماء وأخرى أن يرفعها عنا وأخرى فادع ربك أن يحبسها عنا فاضحك وفي رواية
فتمسك لسرعة ملام ابن آدم (قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) بالتمنية (ثم قال اللهم)
اجعل أمطر (حوالينا) بفتح اللام (ولا تنزلنا) أي اصرفه عن الانبياء والدور وهو بيان
للمراد بقوله حوالينا لانها تشمل الطرق التي حولهم فاخرجهما بقوله ولا علينا قال الطبري في ادخال الواو هنا
معنى لطيف لانه لو أسقطها السكان مستقيلا لا كأم ومما معها فقط ودخول الواو يقتضي ان طلب المطر
على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من اذى المطر فليست الواو مخصصة للعطف
ولكنها للتعليل كقولهم تجوع الحرة ولا تأكل بشديها فان الجوع ليس مقصودا لعينه ولكن لكونه مانعا
من الرضاع بأجرة اذ كانوا يكرهون ذلك أنفا انتهى (اللهم) أنزله (على الاكام) بزنة الجبال (والظراب)
بوزنه وفي رواية للبخاري والجبال (وبطون الاودية) أي ما يتحصل فيه الماء لينتفع به قيل لم يسمع
أفعلة جمع فاعل الأودية جمع وادوية نظر (ومنابت الشجر) جمع منبت بكسر الموحدة أي ما حولها لما
يهاج أن ينبت فيه لان نفس المنبت لا يقع عليه المطر وفيه الأدب في الدعاء حيث لم يدع برفع المطر مطلقا
لاحتمال الحاجة الى استمراره فاحترق فيه بما يقتضي دفع الضرر وابقاء النفع ومنه استنبط أن من
انعم الله عليه بنعمة لا ينبغي ان يستغظها العارض بل يسأل الله رفع العارض (قال) أنس (فانقطعت)
أي السماء أو السحابة المسطرة أي أمسكت عن المطر عن المدينة وفي رواية مالك فانجابت عن

الانجابه ما لو ترافع اليه مضطر وصاحب طعام غير مضطر فقتضى به للمضطر بعوضه فلم يتفق أخذه حتى زال الاضطراب ولم يعط صاحبه

وانما يقال أغاث في طاب المعونة فتقبل هو طاب المعونة لا الغيث و قيل ل هو طاب الغيث والمعنى هنا
 هب لنا غيثا وادزقنا غيثا فان قلت في الحمل ينبغي أن يطالب الغيث لا المعونة وادخال المزمرة على
 المتعدي غير فصيح لعدم الاحتياج الى المزمرة نص هايله الرخصى وغيره أجيب بانه لما كان الواجب
 في كل الاحوال تقويض الامر الى الكبير المتعال وهو عالم بما يصلح لعباده في كل وقت كان طلب
 المعونة في كشف الضر وعدم تعيين طريق الكشف من طلب غيث ونحوه غاية الادب ونهاية حسن
 الطلب وأما الوجه الثاني فغير الفصيح انما هو ادخال المزمرة على المتعدي واستعماله بمعناه الأول قبل
 دخول المزمرة لانه يقع مستغنى عنه اما لو تغير المعنى بعد الدخول فهو فصيح قطعاً ولا يبعد أن يكون
 المعنى هنا دلالة على الغيث أى على طريق طلبه وكيفية تحصيله كما قيل في الفرق بين سعيته وأسقيته
 ان معنى الثاني دلالة على الماء انتهى (وقوله من باب كان نحو دار القضاء هي دار عمر بن الخطاب
 وسميت بذلك لانها سبيعت في قضاء دينه) الذي كان أنفق من بيت المال وكان سعة وثمانين ألفاً كما
 في البخارى وكتبه على نفسه وأوصى ابنه عبد الله أن يبيع فيه ما يبيع فيه فباع ابنه هذه الدار من معاوية ومرت
 لذلك مزيد و قول آخر في سبب تسميتها دار القضاء وانما الوجود لها الآن لان السلف فاح أول خلفاء
 بنى العباس جعلها رحبة للسجد (وقوله هلك الاموال وفي رواية كريمة) بنت أجد المروزيه أحد رواة
 البخارى عن الكشميهني (وأبى ذر) المحافظ عبد بلاضافة ابن محمد الهروي كلاهما (عن الكشميهني)
 بضم الكاف واسكان المعجمة وفتح الميم وكسر هاء نسبة الى قرية بمرو واسمه محمد بن يحيى بن محمد أحد
 رواة البخارى عن محمد بن يوسف الغري (هالك المواشى) بدل الاموال (وهي المراد بالاموال هنا)
 لا الصامت وأطلق على المواشى الاموال لانها أعظم أموال العرب فاطلق المال وأراد معظمه على
 انه يحتمل ان يريد أعم من المواشى فان هلاك الزرع والشجر أيضا بضم المطر قاله المصنف على مسلم
 (وفي رواية البخارى) في الجمعة (هالك الكراع بضم الكاف وهو يطلق على الخيل وغيرها وفي
 البخارى أيضا) عن يحيى بن سعيد عن أنس (هالك المسانية هلك) ولبعض الرواة هلك بالتأنيث
 (العيال هلك الناس وهو من ذكر العام بعد الخاص) الذي هو العيال (والمراد بهلاكهم عدم وجود
 ما يعيشون به من الاقوات المفقودة بحبس المطر) لا الهلاك الحقيقي وهو معنى قوله (وانقطعت
 السبل لان الأبل ضعفت لقلة القوت عن السفر أولئك كونها لا تجب في طريقها من الكلام ما يقيم
 أودها) بواو ودال ههله أى اعوجاجها المعنوي بالجوع زاد المحافظ وقيل المراد نفاذ ما عند الناس
 من الطعام أو قلة فلا يجدون ما يحمله لونه يحملونه الى الاسواق (والأكام بكسر الميمزة وقد تفتح
 وتجمع أكمة بفتحات) ظاهرها انها مفردة كل منها وفي المصباح جمع أكمة أكام مثل جبل
 وجمال وجمع الأكام أكام بضم الميم مثل كتاب وكتب وجمع أكام أكام مثل عنق وأعناق (التراب
 المجتمع) قاله ابن البرقي وقال الداودي هو أكبر من الكدية وقال القزازي التي من حجر واحد وهو
 قول الخليل (وقيل الجبل الصخر وقيل ما ارتفع من الارض) وقال الخطابي هي المصيبة الضخمة
 وقال النعماني الأكمة أعلى من الرابية (والظراب بكسر الظاء المعجمة) وآخره وحده (جمع ظرب
 بكسر الراء) زاد المحافظ وقد نسي كمن (الجبل المنبسط ليس بالعالي) قاله القزازي وقال الجوهري
 الرابية الصغيرة (وقوله مثل الجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الموحدة هي الحفرة المستديرة
 الواسعة والمراد بها هنا الفرجة في السحاب) زاد المحافظ وقال الخطابي المراد بها هنا الترس
 وضبطها الزين بن المنير تبعها غيره بنون بدل الموحدة ثم فسره بالشمس اذا ظهرت في خلال السحاب
 لكن جزم عياض بأن من قاله بالنون فقد صحف (والجود) بفتح الجيم واسكان الواو (المطر الغزير

بنفقة ماضى ولم
 يخالف عمر رضى الله عنه
 في ذلك منهم مخالف
 قال ابن المنذر رحمه الله
 هذه نفقة وجبت
 بالكتاب والسنة
 والاجماع ولا يزول
 ما وجب بهذه الحجج
 الايملاء قال المسقطون
 قد شككت هذا الى النسي
 صلى الله عليه وسلم ان
 أباسه قيان لا يعطيا
 كفايتها فاباح لها أن
 تأخذ في المستقبل قدر
 الكفاية ولم يجوز لها
 أخذ ما مضى وقولكم انها
 نفقة معاوضة فالمعاوضة
 انما هي بالصدق وانما
 النفقة لكونها في حبه
 فهي عانية عنده كالأسير
 فهي من جملة عياله
 ونفقة مؤساة والا
 فكل من الزوجين
 يحصل له من الاستمتاع
 مثل ما يحصل للآخر
 وقد دعا وضعا على المهر
 فاذا استغنت عن نفقة
 ماضى فلا وجه للزام
 الزوج به والنبي صلى الله
 عليه وسلم جعل نفقة
 الزوجة كنفقة القريب
 بالمعروف وكنفقة
 الرقيق فالانواع الثلاثة
 انما وجبت بالمعروف
 مؤساة لحياء نفس من
 هو في ملكه وحبه ومن

أوطارها من الدخول والخروج وعشرة الاخذان بانقطاع زوجها عنها وغيبه نظره عليها كما هو واقع في ذلك من الفساد المنتشر مالا يعلمه الا الله حتى ان الفروج اتبع الى الله من حبس حياتها ومن لمصونها عنها اولت شيها في أوطارها ومعاذ الله ان يأتي شرع الله لهذا الفساد الذي قد استطار شراره واستعرت ناره وانما أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه الأزواج اذا طلقوا ان يبعثوا بنفقة ماضى ولم يأمرهم اذا قدموا ان يفرضوا نفقة ماضى ولا يعرف ذلك عن صحابي البتة ولا يلزم من الزام بالنفقة الماضية بعد الطلاق وانقطاعها بالكلية الزام بها اذا عاد الزوج الى النفقة والاقامة واستقبل الزوجة بكل ما يحتاج اليه فاعتبار أحدهما بالآخر غير صحيح ونفقة الزوجة يجب يوما بيوم فهي كنفقة القريب وما مضى فقد استغنت عنه بمضى وقته فلا وجبه لازام الزوج به وذلك منشأ العداوة والبغضاء

وقوله قنائة شهر أى جرى فيه المطر من الماشهرا) وهذا كله التقطه المصنف من فتح الباري (وفي هذا الحديث) دليل عظيم على عظم معجزته عليه الصلاة والسلام وهو أن سخرت السحاب له كما أشار اليها امثلت أمره بالإشارة دون كلام لان كلامه عليه السلام مناجاة للحق تعالى وأما السحاب فبالإشارة فلولوا الأمر لها) من الله تعالى (بالإطاعة له عليه السلام لما كان) أى وجد (ذلك لانها أيضا كما جاء مأمورة حيث تسير) أى بالسيرة في المكان الذي تسير فيه (وقدر) نصب بنزع الخافض أى وبقدرة (ما تقيم وأين تقيم) وفي الفتح فيه علم من أعلام النبوة في اجابة الله دعاء نبيه عقبه أو معه ابتداء في الاستسقاء وانتهاء في الاستسقاء وامتثال السحاب أمره بمجرد الإشارة وان الدعاء برفع الضر ولا ينافي التوكل وان كان مقام الافضل التقوى لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بما وقع لهم من الجذب وأخر السؤال في ذلك تقوى يضال به ثم اجابهم الى الدعاء لما سألوه بيانا للجواز وتقرير السنة هذه العبادة الخاصة اشار الى ذلك ابن أبي جرة (ویرحم الله الشجرة اطمى فلقد أحسن حيث قال دعوت للخلق عام المحل) بفتح الميم واسكان المهملة الجذب (مبتهل) مجتهد في الدعاء (افديك بالخلق من داع) في موضع نصب على التمييز (ومبتهل) عطف عليه (صعدت) بالشديد أى رفعت (كفيل) أى يديك (اذ كف الغمام) أى ماؤه وقيل بضم الكاف أى منع ماء السحاب (فما صوتت) أى وضعت كفيل (الابصوب) مصدر صاب المطر اذا نزل الى الارض (الواكف) القاطر (المعلل) المنسكب أى ما وضعت كفيل الا ووضعك اياها مالم تبس بالمطر مصاحبه مرهون به (أراق بالارض نجا) بفتح المثناة والجيم الثقيلة صبا شديدا مصدر من معنى أراق (صوب ريقه) بشد الياء بعد هاء قاف أى الواكف أى أفضله أو أوله وقد يخفف الريق كهين وهين لكنه هنا بالثقل فقط للوزن (خل) من الحلول أى ذلك المطر (بالروض) جمع روضة (نسجا) مصدر في موضع الحال أى ناسجا (رائق) أى معجب (الحال) جمع حلة شبه ما يحدث عقب المطر من النبات المختلف ألوانه بالحال (زهر) بيبض مضيفة جمع أزهر (من النور) أى الضوء وكأنه إشارة الى البرق (حلت) من التحلية تلك الزهر (روض أرضهم) (مفعول أول حلت زهرا) مفعول ثان لحلت على نزع الخافض أى بزهر باسكان الهاء وفتحة هاء أوله لكن يتعين السكون للوزن (من النور) بفتح النون (ضاني النبات) واسعه وسابغه وسكن باء ضاني ضرورة والفتحة مقدرة فيها لانه صفة زهرا (مكتمل) تام بالجرح وحقه النصب لانه صفة زهرا باعتبار موضعه لانه بنزع الخافض فكانه قال بزهر مكتمل كقول زهير

يدالى أنى استمدرك ماضى * ولا سابق شيئا اذا كان آتيا

كأنه قال استمدرك ولا سابق (من كل غصن نصير) ناعم حسن (مورق خضر) وكل نور نصيد) متراكب أى منضود بعضه على بعض (مورق) معجب (خضل) بمجمعين ندى مبتل أى أنه ريان بذلك المطر وقيل الخضل الناعم وقيل النعمة وهو يرجع الى المعنى الاول لان النبت اذا كان نديا فهو ناعم وهذا البيت مرصع كله وبجنس تجنيس المضارعة وهو الجمع بين ألفاظ متفقة في أكثر حر وفها وذلك نصير ونصيد ومورق ومورق وخضر وخضل (نحية) بالرفع على الابتداء أى هى أو تلك الدعوة تحية من الحياء وهو المطر والنصب على معنى حيا ذلك المطر الارض تحية جعله لما سدى اليها من النضارة كالمسلم عليها أو أقام وقعه عليها مقام التحية والاحياء (أحييت الاحياء) القبائل جمع حى (من مضر) بن تزار بن معد بن عدنان (بعد الضرورة) الحاصلة لهم من الجذب (تروى السبل) باسكان الباء للوزن وفيها الضم أيضا الطرق جمع سبيل (بالسبل) بفتح السين المهملة والموحدة المطر أى تروى تلك التحية الطرق بالمطر واذ رويت الطرق كانت المزارع وأصول الشجر أكثر بالقبولها كل ما يرد

الزمان اذا قيل انهما
امتاع لا تمليك فان لهم
في ذلك وجهين

*(فصل) * واما فرض
الدرهم فلا أصل له في
كتاب الله تعالى ولا سنة
رسوله صلى الله عليه
وسلم ولا عن أحد من
الصحابة رضي الله عنهم
البتة ولا التابعين ولا
تابعيهم ولا نص عليه
أحد من الأئمة الأربعة
ولا غيرهم من أئمة
الاسلام وهذه كتب
الأئمة ثاروا السنن وكلام
الأئمة بين أظهرنا
فاوجدونا من ذكر
فرض الدرهم والله
سبحانه أو جب نفقة

الاقارب والزوجات والرقيق
بالمعروف وليس من
المعروف فرض الدرهم
بل المعروف الذي نص
عليه صاحب الشرع
ان يطعمهم بما ياكل
ويكسوهم بما يلبس
ليس المعروف سوى
هذا وفرض الدرهم
على المنفق من المنكر
وايست الدرهم من
الواجب ولا عوضه ولا
يصح الاعتياض عما
لم يستقر ولم يملك فان
نفقة الاقارب والزوجات
انما تجب يوما فوما ولو
كانت مستقرة لم تنصح

عليها من المأكل (دامت) آثار تلك التجهية (على الارض سبعة) من الايام لانها بقيت من الجمعية الى
الجمعية (غير متعلقة) * بمسكة عن المطر (لولا دعاؤك بالافلاج) الامساك (لم تزل) أي استمرت ولم تقلاع
(وقوله في الحديث سبنا أي من السبت الى السبت) تجوز الان السبت الاول لم يكن مبدءا ولا الثاني
منتهى كما مر (وقوله ثم دخل رجل الظاهر) منه (أنه غير الاول لان النكرا اذا تكررت دلت على
التعدد) كقوله تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا اولذا قال صلى الله عليه وسلم ان يغلب
عسر يسرين (وفي رواية اسحق) بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس (فقام ذلك الرجل أو غيره) رواه
البخاري هنا وله في الادب عن قتادة عن أنس مثله وعنده في الجمعية عن أنس مثله ومروقر يمانية لماسأله
شريك أهو ذلك الرجل أو غيره قال لا أدري وكل ذلك يقتضى انه كان بشك قال المحافظ فالظاهر ان
القاعدة المذكورة محمولة على الغالب لان أنسا من أهل اللسان ولا بخاري عن يحيى بن سعيد عن أنس
فاني الرجل فقال يارسول الله ومثله لابي عوانة عن حفص عن أنس بلفظ فصار لنا مطر حتى جاء ذلك
الرجل في الجمعية الاخرى وأصله في مسلم وعنده يقتضى الجزم بكونه واحدا فاعل أنسا كان يتروذنتارة
ويجزم أخرى باعتبار ما يغلب على ظنه (وفي رواية مسلم) وكذا البخاري كلاهما عن ثابت عن أنس
الان انظر مسلم (فتشعت) بفتح الفوقية والقباف والشين المعجمة المشددة والعين المهملة أي زالت
ولفظ البخاري فتكشطت بفتح التاء والكاف والشين المعجمة المشددة والطاء المهملة أي تكشفت
وبعض رواه فكشطت على البناء للنفوس (عن المدينة فجعلت تمطر) بفتح أوله وضم ثالثة ولا يذر
بضم أوله وكسر ثالثة (حواليها وماتمطر بالمدينة) بفتح الفوقية وضم الطاء (قطرة) بالرفع فاعل تمطر
وضبطه النووي بضم أوله ونصب قطرة قال أنس (فنظرت الى المدينة وانما التي مثل الاكليل) ولا جد
من هذا الوجه فتغور ما فوق رؤسنا من السحاب حتى كأنني إكليل (وهو بكسر الهمزة وسكون
الكاف كل شيء دار من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به وهو من ملابس الملوك كالنماذج
وفي رواية له) مسلم (أيضا) عن ثابت عن أنس (ذأف الله بين السحاب وملتنا) بفتح الميم واللام
الخفيفة وسكون الفوقية فنون فأف كذا البعض رواية مسلم قال عياض لعل معناه أوسعتنا مطرا وفي
بعضها وملتنا همزة وفي أكثرها ومكنا بنا بالكاف والمثناة أي على هذه الحالة من مجي المطر من
السحاب المتألف وفي بعض رواها وها هنا بلام اولها ثقيلة مفتوحة بين أي أمطر تذا السماء (حتى رأيت
الرجل الشديدته من نفسه أن يأتي أهله) قال النووي ضبطناهم به بضم التاء مع كسر الهاء وبفتح
التاء مع ضم الهاء يقال همه الشيء اذا اهتم له (وفي رواية له) مسلم (أيضا) عن حفص بن عبيد الله
عن أنس (فرايت السحاب يتمزق) بفتح الزاي (كأنه الملاحين تطوي) شبه انقشاع السحاب عن
المدينة بالامالة المشورة اذا طويت (والملابض الميم والقصر وقد يدجج ملاءة وهي ثوب معروف)
كالملحفة والريطة (واستدل بهذا الحديث على جواز الاستسقاء بغير صلاة مخصوصة وعلى أن
الاستسقاء ليس) لفظ القنح لا شرع (فيه صلاة فأما الاول فقال به الشافعي) وكراهه سفيان الثوري
(وأما الثاني فقال به أبو حنيفة ونعقب بأن الذي وقع في هذه القصة مجرد دعا لا ينافي مشروعية
الصلاة لها وقد ثبت في واقعة أخرى كما تقدم) فلا دلالة فيه على عدم مشروعية الصلاة (والله أعلم
* الثالث استسقاؤه صلى الله عليه وسلم على منبر المدينة روى البيهقي في الدلائل النبوية (من طريق
يزيد) بتحسينه فزاي (ابن عبيد) بضم العين (السلمي) بضم السين ذكره ابن شاهين في الصحابة
وأخرج هذا الحديث ووقع له في سياقه عن أبي رزمة بن زيد بن عبيد السلمى وأبو رزمة بفتح الواو
وسكون الجيم بعدها زاي وغلطه في الاصابة بأن أبو رزمة تابعي مشهور وشاعر سكن المدينة ومات سنة

المعارضة عنها بغير رضى الزوج والقريب فان الدرهم تجعل عوضا عن الواجب الاصل وهو اما البر عند الشافعي رحمه الله أو الطعام

لِيَضْحَكُ) يَدْرُجُ حِمْلُهُ وَيُجْزَلُ مَثْوِيَّتُهُ فَالْمَرَادُ لَازِمُهُ أَوَالِضْحَكُ فِيهِ وَمَا شَبَّهَهُ التَّجْلِي وَالظُّهُورَ حَتَّى
يَرَى بَعِينَ الْبَصِيرَةِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ بَعِينَ الْمَصْرِ بِقَالَ ضَحِكَ الشَّيْبُ إِذَا ظَهَرَ قَالَ الشَّاعِرُ
لَا تَعْجِزْ بَاهُتْ مِنْ رَجُلٍ ضَحَكَ الْمَشْبُوبُ بِرَأْسِهِ فَبَكَى

(مَنْ شَقَّقَكَ) بَفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَالْفَاءِ بَعْدَ هَا قَافٍ أَيْ خَوْفُكَ بِقَالَ أَشَقَّقْتُ مَنْ كَذَابُ الْآلِافِ حَذَرْتُ قَالَ
الْجَوْهَرِيُّ أَشَقَّقْتُ عَلَيْهِ فَإِنَا مَشَفَّقٌ وَشَفِيقٌ فَإِذَا قُلْتُ شَقَّقْتُ مِنْهُ فَإِنَا تَعْنِي حَذَرْتُهُ وَأَصْلُهُمَا وَاحِدٌ زَادَ
فِي رَوَايَةٍ وَأَزَلَكُمْ بَفَتْحِ الْمَمْزُوعِ وَسُكُونِ الرَّايِ يَعْنِي ضَيْعَكُمْ (و) مِنْ (قَرَبٍ) بِضَمِّ فَسُكُونِ (غِيَاثِكُمْ)
أَيْ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَضْحَكُ مِنْ حَصُولِ الْفَرَجِ لَكُمْ مَتَصِلًا بِشِدَّةِ الْخَوْفِ وَالضَّيْقِ وَهَذَا قَالَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَبْلَ صُعُودِ الْمَنْبَرِ وَالِدَعَاءُ فِي كَوْنِ عَامِهِ بِالْوَحْيِ فَبَشَّرَهُمْ بِهِ (فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ أَوْ يَضْحَكُ رَبُّنَا يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ نَعَمْ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ لَنْ نَدْعُمَ) بِفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ وَفَتْحِ الدَّالِ أَيْ لَنْ نَقْعُدَ (يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَنْ رَبُّ يَضْحَكُ خَيْرًا) لِمَا حُرِّتِ الْعَادَةُ أَنْ الْعَظِيمُ إِذَا سَأَلَ شَيْئًا أَضْحَكَ أَوْ نَظَرَ إِلَى السَّائِلِ نَظْرَةً حُلُوهَ
حَاضِلٍ مَا يُؤْمَلُهُ مِنْهُ (فَضْحَكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ) لِأَنَّهُ رَضِيَهُ وَأَعْجَبَهُ (فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَصَعَدَ) بِكُسْرِ الْعَيْنِ مَضَارِعُهُ بِصَعْدِ بَفَتْحِهَا (الْمَنْبَرِ وَتَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ) أَيْ دَعَاءِ دَعَوَاتٍ لَمْ يَحْفَظْهَا
الرَّوَايُ كُلُّهَا الْقَوْلُ بَعْدَ وَكَانَ عَمَّا حَفِظَ مِنْ دَعَائِهِ (وَرَفَعَ يَدَيْهِ) بِالتَّشْدِيدِ (وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ) مُثْلُهُ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ قَالَ
الْحَافِظُ ظَاهِرُهُ نَفَى الرَّفْعَ فِي كُلِّ دَعَاءٍ غَيْرِ الْإِسْتِسْقَاءِ وَهُوَ مُعَارِضٌ بِالْأَحَادِيثِ الثَّابِتَةِ بِالرَّفْعِ فِي غَيْرِ
الْإِسْتِسْقَاءِ وَهِيَ كَثِيرَةٌ جَمْعُهَا الْمُنْذَرِيُّ فِي جُزْءٍ مَفْرُودٍ أَوْ دَمْنِ النَّوَوِيِّ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ قَدَرُ ثَلَاثِينَ حَدِيثًا
وَأَفْرَدَهَا الْبَخَارِيُّ بِتَرْجُمَةٍ فِي كِتَابِ الدَّعَوَاتِ وَسَاقَ فِيهَا عِدَّةَ أَحَادِيثَ فَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ الْعَمَلَ بِهَا
أَوَّلَى وَحَلَّ حَدِيثَ أَنَسٍ عَلَى نَفْيِ رُؤْيِيهِ وَذَلِكَ لَا يَسْتَلْزِمُ نَفْيَ رُؤْيِيهِ غَيْرَهُ وَذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى تَأْوِيلِ
حَدِيثِ أَنَسٍ لِأَجْلِ الْجَمْعِ بِأَنَّهُ يَحْمَلُ النَّفْيَ عَلَى صِفَةٍ مَخْصُوصَةٍ أَمَّا الرَّفْعُ الْبَلِيغُ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ حَتَّى
رَأَى بِيَاضَ ابْطِيئِهِ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ غَالِبَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي رَوَيْتْ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدُّعَاءِ أَلَمَّا ارْتَدَّ بِهَا مَدُّ
الْيَدَيْنِ وَبَسْطُهُمَا عِنْدَ الدُّعَاءِ وَكَأَنَّهُ عِنْدَ الْإِسْتِسْقَاءِ مَعَ ذَلِكَ زَادَ فَرَفَعَهُمَا إِلَى جِهَةِ وَجْهِهِ حَتَّى حَاطَا بِأَوْبِهِ
خَيْشَنَّهُ يَرَى بِيَاضَ ابْطِيئِهِ وَأَمَّا عَلَى صِفَةِ الْيَدَيْنِ فِي ذَلِكَ لِمَا رَوَاهُ مَسْلُومٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِيهِ إِلَى السَّمَاءِ وَلَاحِظٌ دَاوُدُ عَنْ أَنَسٍ كَانَ يَسْتَسْقِي هَكَذَا وَمَدَّ يَدَيْهِ
وَجَعَلَ يَطْوِيهِمَا مَعًا إِلَى الْأَرْضِ حَتَّى رَأَيْتُ بِيَاضَ ابْطِيئِهِ قَالَ النَّوَوِيُّ قَالَ الْعُلَمَاءُ السُّنَّةُ فِي كُلِّ دَعَاءٍ لِرَفْعِ
بِلَاةٍ أَنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ جَاعِلًا ظُهُورَ كَفِيهِ إِلَى السَّمَاءِ وَإِذَا دَعَا سَأَلَ شَيْئًا وَتَحْصِيْلُهُ أَنْ يَجْعَلَ يَطْوِيهِمَا إِلَى
السَّمَاءِ وَقَالَ غَيْرُهُ الْحِكْمَةُ فِي الْإِشَارَةِ بِظَهْرِ الْكَفَيْنِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ دُونَ غَيْرِهِ التَّغَاوُلُ بِتَقْلُبِ الْحَالِ
ظَهَرَ الْبَطْنُ كَمَا قِيلَ فِي تَحْوِيلِ الرَّدَاءِ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى صِفَةِ الْمَسْئُولِ وَهُوَ نَزُولُ السَّحَابِ إِلَى الْأَرْضِ أَنْتَهَى
(فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَى) بِرَاءٍ مَكْسُورَةٍ فَهَمْزَةٌ مَفْتُوحَةٌ مَمْدُودَةٌ بِضَمِّ الرَّاءِ وَكُسْرِ الْهَمْزَةِ (بِيَاضَ ابْطِيئِهِ)
وَهُوَ مِنْ خَصَائِصِهِ دُونَ غَيْرِهِ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ بِيَاضَ ابْطِيئِهِ مِنْ عِلَامَاتِ نُبُوَّتِهِ (وَكَانَ عَمَّا حَفِظَ) بِالْبِنَاءِ
لِلْفِعْلِ (مَنْ دَعَا اللَّهَ - مَسْأَلُ) بِوَصْلِ الْهَمْزَةِ وَقَطْعِهَا ثَلَاثِي وَرَبَاعِي (بَارِكُ) أَيْ أَهْلُ بَلَدِكَ
(وَبِهِمَتُكَ) أَيْ جَنَّتُهَا قَالَ الْمَصْبَاحُ الْبِهِيمَةُ كُلُّ ذَاتٍ أَرْبَعٍ مِنْ دَوَابِّ الْمَرْوِ وَالْبَحْرِ وَكُلِّ حَيْوَانٍ
لَا يَمِيرُ فَهُوَ بِهِيمَةٌ وَالجَمْعُ الْبِهَاتُ (وَأَنْشَرُ رَجْمَتَكَ) بِسَطْرِ مَطْرُكٍ وَمَنَافِعُهُ عَلَى عِبَادِكَ تَلْمِيحٌ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي نَزَلَ الْغَيْثُ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَجْمَتَهُ (وَاحِي بَلَدِكَ الْمَيِّتِ) بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ
الَّتِي لَا نَبَاتَ بِهَا بِالْمَطَرِ تَلْمِيحٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَاحْيِينَا بِهَذَا بِلَدَةِ مَيِّتَاتِنَا (اللَّهُمَّ اسْقِنَا غِيَاثًا) مَطْرًا (مَغِيَاثًا) لِنَأْمَنَ
هَذِهِ الشَّدَّةَ (مَرِيثًا) مَحْمُودًا لِقَابِلَةِ لَاضِرِّهِ (مَرْبَعًا) بِضَمِّ الْمِيمِ وَاسْكَانِ الرَّاءِ وَكُسْرِ الْمَوْحِدَةِ وَعَيْنِ

هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا هَذَا
مِنْ كَيْسٍ أَيْ هَرِيرَةٍ
وَذَكَرَ النَّسَائِيُّ هَذَا
الْحَدِيثَ فِي كِتَابِهِ وَقَالَ
فِيهِ وَابْنُ أَبِي نَعْلٍ
مِنْ أَعْوَالِ يَارِسَ - وَلِلَّهِ
قَالَ أَمْرُكَ تَقُولُ
اطْعَمْنِي وَالْفَارِقُنِي
خَادِمُكَ يَقُولُ اطْعَمْنِي
وَاسْتَعْمَلْنِي وَلَدُكَ يَقُولُ
اطْعَمْنِي إِلَى مَنْ تَتَرَكُنِي
وَهَذَا فِي جَمِيعِ نَسَخِ
كِتَابِ النَّسَائِيِّ هَكَذَا
وَهُوَ عِنْدَهُ مِنْ حَدِيثِ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي بَعْنٍ مُحَمَّدٍ
ابْنِ عَجْلَانَ - عَنْ زَيْدِ بْنِ
أَسْلَمَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَسَعِيدِ بْنِ جَرْدَةَ وَقَالَ
الِدَارِقُطِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو
بَكْرٍ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ بَشَرٍ
مَطَرٌ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ
فَرُوحٍ حَدَّثَنَا جَادِ بْنِ
سَلَمَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْمَرْأَةُ تَقُولُ لِرُؤُوسِهَا
اطْعَمْنِي أَوْ تَطْلُقْنِي
الْحَدِيثُ وَقَالَ الدَارِقُطِيُّ
حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَحْمَدَ
ابْنُ السَّمَاكِ وَعَبْدُ الْبَاقِ
ابْنُ قَازِعٍ وَاسْمُ عَمِيلِ بْنِ
عَلِي قَالُوا أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ

عَلِي الْحَرَّازُ حَدَّثَنَا ابْنُ حَقِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْمَأُورِدِيُّ حَدَّثَنَا الْحَقُّ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا جَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال سعيد بن منصور في سننه حدثنا سفيان عن أبي الزناد قال سألت سعيد بن المسيب عن الرجل لا يجد ما ينفق على امرأته أي يفرق بينهما قال نعم قلت سنة قال سنة وهذا ينصرف إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فغايته أن يكون من مراسيل سعيد بن المسيب واختلاف الفقهاء في حكم هذه المسألة على أقوال * أحدها أنه يجبر على أن ينفق أو يطلق روى سفيان عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن ابن المسيب قال إذا لم يجد الرجل ما ينفق على امرأته أجبر على طلاقها * الثاني أنما يطلقها عليه الحاكم وهذا قول مالك رحمه الله لكنه قال يؤجل في عدم النفقة شهر أو نحوه فإن انقضى الاجل وهي حائض أخر حتى تظهر وفي الصداق عاين ثم يطلقها عليه الحاكم طلاقه رجعية فإن أسرفي العدة قبله ارتجاعها ولا شافعي قولان أحدهما أن الزوجة تخبر إن سأت أفامت معه وتبقى

مهملة أو بفوقية بدل الموحدة من رعت الدابة إذا كانت ماشاء أو هو بفتح الميم وكسر الراء وسكون التحتية ومهملة من المراجعة وهي الخصب (طبقا) بفتح تين أي مستوعبا للأرض منطبقا عليها (واسعا) كالتأ كيد لطبقا (عاجلا غير أجل نافع غير ضار) بزرع ولا مسكن ولا حيوان آدمي أو بهيمة (اللهم سقيا) بضم السين (درجة لاسقيا عذاب ولا هدم ولا غرق ولا محق) نقص واذهاب بركة وأنى هذا وإن استفيد من نافع غير ضار لأنه مقام طلب من الجواد والمطلوب فيه الاطناب والله يحب الملمح في الدعاء ولذا قال (اللهم اسقنا الغيث) المطر بالتعريف إشارة إلى أن المطلوب الغيث الموصوف بهذه الصفات (وانصرفنا على الاعداء) الكفار بإجابة الدعاء وإقامة الحجة والغلبة في قتالهم (فقام أبو لبابة) بشير وقيل رفاعه ووههم من سماه مروان (ابن عبد المنذر) الانصاري المدني أحد النقباء عاش إلى خلافة علي (فقال يا رسول الله أن التمر في المربد) الموضوع الذي يجفف فيه التمر كالجرين فنحشي عليه الفرق (فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اسقنا فقال يا رسول الله أن التمر في المربد) قال ذلك ثلاث مرات فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابة عريانا يسد ثعلب مرده) ثعبه الذي يسيل منه ماء المطر (بازاره) من عجلته لكثرة المطر وخوفه على عمره لم يتمكن من تحصيل ما يسده غير إزاره (قال الراوي) فلا والله ما في السماء من قرنة) بفتح حاء سحاب متفرق (ولا سحاب) مجتمع (وما بين المسجد النبوي الذي دعا على منبره هذا الدعاء (وسلع) الجبل المعروف بالمدينة (من بناء ولا دار) يحجبنا عن رؤيته إشارة إلى فقد السحاب (فطلعت من وراء سلع سحابة مثل الترس) في الاستدارة (فلما توسطت السماء انتشرت وهم) أي الحاضرون (ينظرون) ذلك (ثم أمطرت) واستمرت جمعة كما قال (فوالله مارأوا الشمس سبتا) بفتح فو حدة ساكنة ففوقية (وقام أبو لبابة عريانا) الاين سائر عورته (يسد ثعلب مرده بازاره لئلا يخرج التمر منه) فاستجاب الله دعاء رسوله (فقال الرجل يا رسول الله يعني الذي سأله أن يسد ثعلبي) ثم تقدم أن صاحب النور قال لا أعرفه وأن صاحب الفتح استظهر أنه خارج عن حصن لأنه كبيرهم ولذا سمي دونهم وان ذلك ليس بلازم (هلكت الاموال) المواشي (وانقطعت السبل) الطرق (فصعد صلى الله عليه وسلم المنبر فدعا ورفع يديه مدا حتى رى بهياض ابطيه ثم قال اللهم حوالينا) بفتح اللام وفيه حذف تقديره اجعل أو أمطر والمراد به صرف المطر عن الابنية والدور (ولا علينا) بيان للرد بجوارنا لانها تشمل الطرق فأخرجها بقوله ولا علينا (على الاكام) بكسر المعجمة (والظراب) بكسر المعجمة وموحدة (و بطون الاودية) التي يتحصل فيها الماء لينتفع به (ومنايات الشجر) أي ما حولها ما يصلح أن ينبت فيه (فانجابت) بنون جيم خرجت (السحابة عن المدينة كنجيات الثوب) أي كخروج الثوب عن لابسها قال في الفتح وقد ذكر بعض هذا الحديث وأفادت هذه الرواية صفة الدعاء المذكور في حديث أنس والوقت الذي وقع ذلك فيه انتهى وفيه بعد لان الرجل الداخل في حديث أنس دخل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبة الجمعة فسأله وهو يخطب وظاهر هذه الرواية أنهم دخلوا وهو جالس بالمسجد فكلامه وفيه فقام فصعد المنبر ولا يلزم من شبه هذه القصة بتلك اتحادها الاسماء والخروج مختلف (والاطيط صوت الاقتاب) بقاف جمع قتب (يعني أن الكرسي) المحيط بالسموات والارض (ليعجز عن حمله وعظمته عز وجل اذ كان معلوما أن اطييط) تصويت (الرجل) بحاء مهملة (باراكب) عليه (الما يكون لقوة ما فوقه) في التأثير (وعجزه عن احتماله) وهذا مثل اعظمه الله تعالى وجلاله وان لم يكن (بو جد) اطييط) والجملة حالية بدليل قوله (وانما هو كلام تقريري) للفهم (أريده تقرر عظمته تعالى) للعقول (وقوله طبقا بفتح الطاء) المهملة (والموحدة) والقاف (أي ما في الارض مغطيا لها يقال غيث طبق) بفتح تين (أي عام واسع) فكانه

نفقة المعسر دينها ما في ذمته قال أصحابه هذا إذا لم يكن من نفقها وان لم تكن سقطت نفقة ما وان

قيل مستوعبا للارض منطبةا عليها (والمراد بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة) موضع يحفف فيه التمر وتعليقه بمثلثة موهلة وموحدة (ثقبه بمثلثة وقاف) الذي يسيل منه ماء المطر) وفي القاموس الثعلبي معروف الى أن قال والحجر الذي يخرج منه ماء المطر من الجرين (وعن أنس بن مالك قال جاء عرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتيناك وما لنا نصي بغط) بفتح أوله وكسر المعجمة أي ينام كناية عن شدة جوعه لان الغطيط لما يقع غالبا عند الشبع (ولا يعير يبط) بفتح أوله وكسر المعجمة (أي ما لا يعير أصلا لان البعير لا بد أن يبط) أي يصوت فنتي للارزم لنتي المزوم لسكن في الفتح والصاح انه يبط من ثقل الحمل عليه فالمعنى لا يبط لعدم ما يحمله وهذا أيضا بخلاف مقتضى قوله لا بد أن يبط أي مثقلا كان أم لا ومروا للصنف أن يقال الا يطيط صوت الاقتاب فهو مشترك وبه صرح الجوهري فيقال الا يطيط صوت الرجل والابل من ثقل أحمالها ونحوه في القاموس (وأنشد) يقول (أتيناك) بالقهر (والعذراء) بالمد البكر (يدعي إياها) بموحدين (وقد شغلت أم الصبي عن الطفل) مع مزيد شغفها عليه لشدة جوعها (والتي بكفيه الفتي) أي الشجاع (لاستكنة) ذلة وخضوع (من الجوع ضعفا) أي لاجل الضعف (ما يمر) ينطق بشر (ولا يحلى) ينطق بخير (ولا شيء مما يأتى كل الناس عندنا) سوى المحنظل العامي) نسبة الى العام (والعلمز) بكسر المعجمة والماء بينهما مالا م ساكنة ثم زاي (الغسل) بكسر المعجمة وسكون المهملة الرذل (فليس لنا الا اليك قرارنا) وأين قرار الناس الا الى الرسل فقام صلى الله عليه وسلم يحمر رداءه) من العجلة لما جبل عليه من الرأفة والرحمة (حتى صعد) بكسر العين (المنرفر فرع يديه) بالثنية (الى السماء) ثم قال اللهم استقنا عجم الطاب فلم يقل استقم (غيتنا) مطرا (مغيتنا) لئلا من هذه الشدة (مر بها غدا) بمعجمة فمهملة كثير القطر (طبعنا) بفتح تين (نافعا غير ضار عاجلا غير راث) بمثلثة أي بطيء (تلائم الضرع) للحواشي (وتنت به الزرع وتنجي به الارض) بالنبات (بعد موتها) يسهان تشبيها بالحيموان الذي اذا مات يبس (قال) أنس (فصار صلى الله عليه وسلم يديه الى فخره حتى التفت السماء بأبراقها) جمع برق ما يلمع من السحاب (وجاء أهل البطانة) أي الساكنون خارج المدينة (يضعون) بصي حون (الغرق الغرق) بالتكرير (فقال عليه السلام) أنزل المطر (حوالينا ولا) تنزله (علينا) فأنجبت (خرجت) السحابة عن المدينة حتى أحرق أي دار (حولها كالا كليل) المحيط بالشيء (وضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه) غرط بزوال الكرب عن أمته (ثم قال لله در أبي طالب لو كان حيا لقرت عينه) بردت وسكنت كناية عن السرور (من ينشدنا قوله فقال على يا رسول الله كأنك تريد قوله) في قصيدته الطويلة التي قالها لما سمع أن قريش على النبي صلى الله عليه وسلم ونفروا عنه من يريد الاسلام يذكروهم يده عليهم وبركتهم من صغره وهي ثلاثة وثمانون بيتا عند ابن اسحاق وقال المصنف عدة آياتها مائة بيت وعشرة أبيات وسبق منها جملة في أوائل المقصد الاول (وأبيض) بفتح الصاد المعجمة مجرور برب مقدرة أو منهوب باضمار أعني أو أخص والراجح أنه بالنصب عطا على سيد المنصوب في البيت الذي قبله وهو

وما ترك قوم لأبأ لث سيدا * بحوط الذمار غير ذرب وما كل

أومرفوع خبر مبتدأ محذوف أي هو أبيض (يستسقي) مبنى للمفعول (الغمام) السحاب (بوجهه) أي ذاته أي يتوسل الى الله به (ثم قال) بكسر المثلثة وخفة الميم هو العماد والمالجا والمطعم والمغيث والمغني والكا في أطلق على كل ذلك ويصح اداة الجميع هنا (اليتامى) عصمة

الفسخ قالوا وهل هو طلاق أو فسخ فيه وجهان * أحدهما أنه طلاق فلا بد من الرقع الى القاضي حتى يلزمه أن يطلقها أو ينطق فان أبي طلق الحاكم عليه طلاق رجعية فان راجعها أطلق عليه ثانية فان راجعها طلق عليه ثالثة * والثاني انه فسخ فلا بد من الرقع الى الحاكم ليثبت الاعسار ثم تفسخ هي وان اختارت المقام ثم اختارت الفسخ ملكته لان النفقة يتجدد وجوبها كل يوم وهل تملك الفسخ في الحال أو لا تملكه الا بعد مضي ثلاثة أيام فيه قولان الصحيح عندهم الثاني قالوا لو وجد في اليوم الثالث نفقتها اليوم الثالث وتعدر عليه نفقة اليوم الرابع فهل يجب استئناف هذا الامهال فيه وجهان وقال جاد ابن أبي سليمان يؤجل سنة ثم يفسخ قياسا على العنين وقال عمر بن عبد العزيز يضرب له شهرا وشهرا وقال مالك رحمه الله الشهر ونحوه وعن أحمد رحمه الله روايتان أحدهما وهي ظاهر مذهب ان المرأة تخير بين المقام معه وبين الفسخ فان اختارت الفسخ رفعت الى الحاكم فيخير الحاكم بين ان يفسخ عليه أو يجبره على الطلاق أو يأذن لها في الفسخ فان

رَجَعَتْهَا فَإِنْ رَاجَعَهَا وَهُوَ
مَعْسُورٌ أَوْ امْتَنَعَ مِنْ
الْإِنْفَاقِ عَلَيْهَا فَطُلِبَ
الْفُسْخُ فُسْخًا عَلَيْهِ ثَانِيًا
وَأَلْتَأَمَ وَإِنْ رَضِيَ بِالْمَقَامِ
مَعَهُ مَعَ عَسْرَتِهِ ثُمَّ بَدَّلَهَا
الْفُسْخُ أَوْ تَزَوَّجَتْهُ عَالَةً
بَعْسَرَتِهِ ثُمَّ اخْتَارَتْ الْفُسْخَ
فَلَهَا ذَلِكَ قَالَ الْقَاضِي
وَوَاضَحٌ كَأَنَّ أَحَدَ رَجْعِهِ
اللَّهُ أَنَّهُ لَيْسَ لَهَا الْفُسْخُ
فِي الْمَوْضِعِ عَيْنٍ وَيُطْلَقُ
خِيَارُهَا وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ
رَجْعُهُ اللَّهُ لَا نَهَارَ ضُيِّتَ
بِعَيْنِهِ وَدَخَلَتْ فِي الْعَقْدِ
عَالَةً بِهِ فَلَمْ يَمْلِكْ الْفُسْخُ كَمَا
لَوْ تَزَوَّجَتْ عَيْنًا عَالَةً
بَعْسَرَتِهِ وَقَالَتْ بَعْدَ الْعَقْدِ
قَدْ رَضِيَ بِهِ عَيْنًا وَهَذَا
الَّذِي قَالَهُ الْقَاضِي هُوَ
مَقْضَى الْمَذْهَبِ وَالْحُجَّةُ
وَالَّذِينَ قَالُوا لَهَا الْفُسْخُ
وَإِنْ رَضِيَ بِالْمَقَامِ قَالُوا
حَتَّى تَمُوتَ جَدِيدَ كُلِّ يَوْمٍ
فَيَتَجَدَّدُ لَهَا الْفُسْخُ
بِتَجْدِيدِهَا قَالُوا وَلَنْ
رِضَاهَا يَتَضَمَّنُ اسْقَاطَ
حَقِّهَا فِيهِ مَا يَجِبُ فِيهِ
مِنْ الزَّمَانِ فَلَمْ يَسْقُطْ
كَاسْقَاطِ الشَّفْعَةِ قَبْلَ
الْبَيْعِ قَالُوا وَكَذَلِكَ لَوْ
أَسْقَطَ النِّفْقَةَ الْمُسْتَقْبَلَةَ
لَمْ تَسْقُطْ وَكَذَلِكَ لَوْ
أَسْقَطَهَا قَبْلَ الْعَقْدِ
جَلَّةٌ وَرَضِيَ بِالنِّفْقَةِ
وَكَذَلِكَ لَوْ أَسْقَطَتْ

لَا رَامِلٌ) أَيْ يَمْنَعُهُمْ عَمَّا يَضُرُّهُمْ وَالْأَرَامِلُ الْمَسَاكِينُ مِنْ رِجَالٍ وَنِسَاءٍ وَيُقَالُ لِلرِّجَالِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ
نِسَاءٌ قَالَهُ ابْنُ السَّكَيْتِ بِنَصِّ غَمَالٍ وَعَصْمَةُ وَرَفَعَهُمَا وَجَعَلَهُمَا عَلَى خَرَابِيضٍ (تَطْيِفٌ) وَعَنْدَابِنْ
أَسْحَقُ تَلَوْدَايَ تَلَجِي (بِهِ الْهَلَاكُ) جَمْعُ هَالِكٍ أَيْ الْمُشْرِفُونَ عَلَى الْهَلَاكِ (مِنْ آلِ هَاشِمٍ) وَأَذْطَافٌ
أَوْ التَّجَابُهُ وَهَلَا السَّرَاةُ فَغَيْرُهُمْ أُخْرَى (فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ) يَدُومُنُهُ بِتَقْدِيرِهِ مُضَافٌ أَيْ فِي ذَوِي نِعْمَةٍ أَيْ
سَعَةٍ وَخَيْرٍ أَوْ جَعَلَ النِّعْمَةَ ظَرْفًا لَهُمْ مَبَالِغَةً (وَفَوَاضِلٌ) عَظْفٌ خَاصٌّ عَلَى عَامٍ فِي الْقَامُوسِ الْفَوَاضِلُ
الْأَيَادِي الْجَسِيمَةُ أَوْ الْجَمِيلَةُ إِذَا الْمَرَادُ بِالنِّعْمَةِ النِّعْمِ الشَّامِلَةِ لِلنِّعْمَةِ الْعَظِيمَةِ وَالذَّقِيقَةِ (كَذَبْنَاهُ وَبَيَّنَّا اللَّهُ)
فِي قَوْلِهِمْ (نَبَزَى) بَضَمُ النُّونِ وَسُكُونُ الْمَوْحِدَةِ وَكُسْرُ الزَّيِّ نَقَهَرُ وَغَلَبَ (مُحَمَّدًا) كَذَا ضَبَطَهُ فِي
سَبِيلِ الرِّشَادِ وَفِي النَّهَايَةِ أَنَّهُ بِمَعْنِيَةِ وَرَفَعَ مُحَمَّدًا ثَابِتًا فَاعِلٌ يَبْزِي وَلَفْظُهُ يَبْزِي أَيْ يَقْهَرُ وَيُغْلِبُ أَرَادَ
لَا يَبْزِي فَحَذَفَ لَمْ يَنْجِبِ جَوَابُ الْقِسْمِ وَهِيَ مُرَادَةُ أَيْ لَا يَقْهَرُ (وَلَمَّا نَطَاعُنْ) حِزْبٌ وَمِنْ يَلْمِزُ وَحَذَفَ الْمَفْعُولُ
لِلتَّعْمِيمِ أَيْ نَطَاعُنْكُمْ وَغَيْرَكُمْ (حَوْلَهُ) وَعَنْدَابِنْ أَسْحَقُ دُونَهُ (وَتَنَاضَلُ) بَنُو نَيْنٍ وَضَادٌ مَعَ جَمْعَةٍ أَيْ
يُجَادِلُ وَيُخَاصِمُ وَنَدَّافَعُ عَنْهُ أَوْ نَزِمَ بِالْهَامِ (وَنَسَامُهُ) لَكُمْ يَامَعْشَرَ قَرِيشٍ تَفْعَلُونَ بِهِ مَا شِئْتُمْ كَمَا طَلَبْتُمْ
لَا (حَتَّى نَصْرَعَ حَوْلَهُ) حَتَّى (نَذْهَلَ عَنْ أَبْنَانِنَا وَالْحُلَاثِلِ) الزَّوْجَاتِ وَاحِدَةً حَالِيَةً (فَقَالَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلٌ) بَقِيَ الْمُهْرُ وَالْجَمْعُ حَرْفُ جَوَابٍ بِمَعْنَى نَعَمْ أَيْ أَرَدْتَ هَذَا (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ) فِي الدَّلَائِلِ
بِاسْتِدْلَالِهِ بِهِ ضَعْفُ الْكُتُبِ يَصْلُحُ لِلتَّبَاعَةِ قَوْلُهُ الْمُحَافِظُ (وَقَوْلُهُ يَدِي لِبَاهِيهَا أَيْ يَدِي صَدُورُهَا لِمَتَهَا نَفْسُهَا
فِي الْحُدُودِ حَيْثُ لَا تُجَدُّ مَا نَعْنِيهِ مِنْ) أَيْ الَّذِي يُجَدُّ هَامُنُ الْحُدُودِ وَشِدَّةُ الزَّمَانِ وَأَصْلُ اللَّبَابِ مِنْ
الْفَرَسِ مَوْضِعُ اللَّيْلِ (بِفَتْحَيْنِ) (ثُمَّ اسْتَعْمَرَ لِلنَّاسِ) فَاطْلَقَ عَلَيْهِمَا (وَقَوْلُهُ مَا يَمِيرُ وَلَا يَحْكُمُ أَيْ مَا يَنْطِقُ
بِخَيْرٍ) (نَفْسٌ يَمِيرُ لِحَالِي) (وَالْأَشْرُ) نَفْسٌ يَمِيرُ فَرَسٌ وَافٍ وَنَشْرٌ غَيْرُ مَرْتَبٍ وَهُوَ أَوْلَى (مِنْ الْجُوعِ وَالضَّعْفِ) لَا
يَسْتَطِيعُ النُّطْقَ شَيْئًا (وَقَوْلُهُ سَوَى الْخُنْظَلِ الْعَامِي نَسَبُهُ إِلَى الْعَامِ لِأَنَّهُ يَتَّخِذُ فِي عَامِ الْحُدُودِ كُلَّ لَوْ
لِلْجَدِّ السَّنَةِ) (بِفَتْحَيْنِ) (وَالْعَالِيزُ بِالْكَسْرِ) لِلْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ وَالْهَاءُ بَيْنَهُمَا لَامٌ سَاكِنَةٌ وَآخِرُهُ زَايٌ (طَعَامٌ
كَانُوا يَتَّخِذُونَهُ مِنَ الدَّمِ وَبِالرَّابِعِ فِي سَنَى الْجَمَاعَةِ قَالَهُ الْجَوْهَرِيُّ) فِي الصَّحَاحِ (وَالْغَسْلُ) بِكَسْرِ
الْمُعْجَمَةِ وَاسْكُنَ الْمُهْمَلَةُ (الرَّذَلُ) بِذَالٍ مُعْجَمَةٍ (قَالَ السَّهْمِيُّ) فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ أَبُو طَالِبٍ وَأَبِيضُ
يَسْتَقِي الْغَمَامُ بَوَاجِهِ هُوَ وَلَمْ يَمِرْهُ قَطُّ اسْتَقَى وَنَمَا كَانَ ذَلِكَ مِنْهُ بَعْدَ الْمَجْرَةِ) وَأَبُو طَالِبٍ مَاتَ قَبْلَهَا
(وَأَجَابَ بِمَا خَصَلَهُ أَنْ أَبَا طَالِبٍ أَشَارَ إِلَى مَا وَقَعَ فِي زَمَنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حَيْثُ اسْتَقَى لِقَرِيشٍ وَالَّذِي صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ وَهُوَ غَلَامٌ أَنْتَهَى) وَلَفْظُهُ فِي رِوَايَةِ رَوَى الْخَطَّابُ حَدِيثًا فِيهِ أَنْ قَرِيشًا تَابَعَتْ
عَلَيْهِمْ سَنُو جَدِّ فِي حَيَاةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَارْتَفَى هُوَ وَمِنْ حَضَرَهُ مِنْ قَرِيشٍ أَبَا قُبَيْسٍ فَقَامَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ
واعتَصَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَهُ عَلَى عَاتِقِهِ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ غَلَامٌ قَدْ أَبْقَعَ أَوْ قَرِيبٌ فَدَعَا قِسْقَةَ وَافَى
الْحَالِ فَقَدْ شَهِدَ أَبُو طَالِبٍ مَادِلَهُ عَلَى مَا قَالَ أَنْتَهَى (وَقَالَ الْمُحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَبُو طَالِبٍ
مَدَحَهُ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ رَأَى مِنْ مَخَايِلِ ذَلِكَ فِيهِ وَإِنْ لَمْ يَشَهِدْ ذَلِكَ) لَفْظُ الْمُحَافِظِ وَإِنْ لَمْ يَشَهِدْ وَقَوْلُهُ وَأَشَارَ
الْمَصْنُفُ إِلَى التَّعَقُّبِ عَلَى هَذَا الْأَحْتِمَالِ بِقَوْلِهِ (قَالَتْ وَقَدْ أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ جُلُومَةٍ) بَضَمُ الْجَمْعِ
وَنَقَطُ (ابْنِ عَرَفَةَ) بَضَمُ الْعَيْنِ وَالْفَاءُ (قَالَ قَدَمْتُ مَكَّةَ وَهُمْ) أَيْ أَهْلُهَا (فِي قِطْعَةٍ) بِسُكُونِ الْحَاءِ
وَقَفَتْ عَلَى شِدَّةٍ لَا حَتَبَاسَ الْمَطَارِعِ مِنْهُمْ (فَقَالَتْ قَرِيشُ) بَعْدَ أَنْ نَشَاوَرُوا وَقَلْفَظَهُ عِنْدَ ابْنِ عَسَاكَرٍ عَنْ
جُلُومَةٍ قَدَمْتُ مَكَّةَ وَقَرِيشُ فِي قِطْعَةٍ فَقَاتِلْ مِنْهُمْ يَقُولُ أَحْمَدُ وَاللَّاتُ وَالْعُزَّى وَقَاتِلْ مِنْهُمْ أَحْمَدُ وَأَمَانَةُ
الثَّلَاثَةُ الْآخَرَى فَقَالَ شَيْخُ وَسِيمٍ حَسَنُ الْوَجْهِ جِيدُ الرَّأْيِ أَنْ تَوْفِكَوْنَ وَفِيكُمْ بَاقِيَةُ إِبْرَاهِيمَ وَسُلَالَةٍ
اسْمِهِ يَلُوكُوا كَأَنَّكَ عَنَيْتَ أَبَا طَالِبٍ قَالَ أَيُّهَا فَاقَهُمَا وَاجْعَلْهُمْ قَعَمَةً فَلَقْنَا عَلَيْهِ الْبَابَ فَخَرَجَ إِلَيْنَا
فَنَادَى إِلَيْنَا فَقَالُوا (يَا أَبَا طَالِبٍ أَقِطْ) بِالْبَاءِ الْفَاعِلُ وَالْمَفْعُولُ (الْوَادِي) أَصَابَهُ الْقِطْعُ (وَأَجَدَّ الْعِيَالُ

وقياسكم ذلك على اسقاط
نفقة ما قياس على أصل
غير متفق عليه ولا ثابت
بالدليل بل الدليل يدل
على سقوط النفقة
باسقاطها قبل البيع كما
صح عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال لا يحمل
له أن يبيع حتى يؤذن
شر يملكه فان باعته ولم
يؤذنه فهو أحق بالبيع
وهذا صريح في أنه اذا
أسقطها قبل البيع لم
يمالك طلبها بعده وحينئذ
فيجعل هذا أصلاً
لسقوط حقه من النفقة
بالاسقاط ونقول خيار
لدفوع الضرر فسقط
باسقاطه قبل ثبوته
كالنفقة ثم ينتقض هذا
بالغيب في العين المؤجرة
فان المـسـأـلـة اذا دخل
عليه أو علم به ثم اختار
وترك الغسخ لم يكن له
الغسخ بعدها وتحدد
حقه بالانتفاع كل وقت
تجدد حق المرأة من
النفقة سواء ولا فرق
وأما قوله لو أسقطها قبل
النكاح أو أسقط المهر
قبله لم يسقط فليس
اسقاط الحق قبل انعقاد
سببه بالكلية كاسقاطه
بعد انعقاد سببه هذا
ان كان في المسألة اجماع
وان كان فيها خلاف فلا

وأنت فيهم) من ذرية اسمعيل وابراهيم (أما استسقى) تطلب من الله السقيا (فخرج أبو طالب ومعه
غلام) هو النبي صلى الله عليه وسلم (كانه شمس دجن) بضم المهملة والجيم وشـد النون على
مقدار قول المحدث كمثل الظلمة ثم يجوز أنه ممنون على الوصف أي كسبت ظلمة والاضافة أي شمس ليلة
ذات ظلمة أو ذات يوم دجن أي مظلم (تجلت عنه سحابة قتماء) بقاف مفتوحة فوقية سا كنة والمد
تأنيث أتم أي بعلمه واسود غير شديد وهذا من بديع التشبيه فان شمس يوم الغيم حين ينجلي سحابها
الريق تكون مضيئة مشرقة مقبولة للناس ليست محرقة (وحوله أغيلة) تصغير أغلطة إشارة الى
صغرهم لان الغلام قد يطلق على البالغ (وأخذته) أي الغلام (أبو طالب فألقى ظهره) أي ظهر
الغلام (بالكعبة ولان) التجأ (الغلام باصبعه) أي أصبع نفسه السبابة على الظاهر لانها التي يشار
بها غابا ولعل المعنى اشار به الى السماء كالمضرع الملتجئ (وما في السماء قرعة) بفتح حاء قطعـة
سحاب (فأقبل السحاب من ههنا ومن ههنا) أي من جميع الجهات لامن جهة دون أخرى (وأعـدق
السحاب) أي كثر ماؤه والاسناد مجازي (واغدودق) عطف مرادف (وانفجـر له الوادي) بالماطر
(وأخصب النادي) بالنون أهـل الحضر (والبادي) أهـل البادية أي اخصبت الأرض للفر يقين
(وفي ذلك يقول أبو طالب) يذكر كثر يشا حين التماثل عليه صلى الله عليه وسلم بركنه عليهم من
صغره لافي هذا الوقت فلا يخالف قول ابن اسحق انه قال القصيدة لما سمع الات قرش على النبي صلى
الله عليه وسلم ونفروا عنه من يريد الاسلام ومجوز انه قال البيت عقب الاستسقاء والعصيدة كلها
حين التماثل فيه نظرا لاجتماع قوله وفي ذلك يقول لا يستلزم انه قاله عقب الاستسقاء (وأبيض يستسقى
الغمام بوجهه) أي بطالب السقي من السحاب بذاته تعالى اليتامى عصمة لئلا رامل فهو ذا صريح في أنه
قاله عن مشاهدة فكيف يقول الحادث ذلك الاحتمال ولذا تعجب منه شارح الحمزية وقال انه غفل
عن رواية ابن عساكر هذه اذ لو استحضرها لم يبد هذا الاحتمال (الرابع استسقاؤه صلى الله عليه
وسلم بالدعاء من غير صلاة) عن ابن مسعود ان قرشا أبطوا (أي تاحروا) (عن الاسلام) ولم يبادروا
اليه (فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال اللهم سبعة كسيع يوسف كافي البخاري
ونصب بفعل تقديره أسألك أو سلط وله في تفسير سورة يوسف اللهم اكن فيهم سبع كسيع يوسف وفي
تفسير الدخان اللهم أعني عليهم الخ (فاخذتهم سنة) بفتح حاء أي جذب وقطع (حتى هلكوا فيها
وأكلوا الميتة والعظام) زاد في رواية ونظر أحدهم الى السماء فبصر الدخان من الجوع (خافه أبو
سفيان) صخر بن حرب الاموي والد معاوية (فقال محمد جئت تأمر بصلة الرحم وان دومت) ذوى
رحمتك (هـلكوا) ولبعض الرواة قد هلكوا أي بدعائهم عليهم (فادع الله) لهم فان كشف عنايتهم من بك
(فقر أقر تقب) انتظر لهم (يوم تأتي السماء بدخان مبين ثم عادوا الى كفرهم) فابتلاههم الله تعالى
بالبطشة (فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر) تفسير لها وقيل يوم القيامة والعامل
في يوم فعل دل عليه انما منتهمون لان ان مانع من عمله فيما قبله أو بدل من يوم تأتي قال الحافظ ولم يقع
في هذا السياق تصریح بانه دعاء لهم لكن رواه البخاري في تفسير سورة ص بلفظ فكشف عنهم ثم عادوا
وفي سورة الدخان من وجه آخر بلفظ فاستسقى لهم فسقوا ونحوه في رواية أسباط المعلة يعني قوله (زاد
أسباط) بفتح الهمزة وسكون المهملة وموحدة فاف فطاء مهملة قال الحافظ هو ابن نصر ورواهم
من زعم أنه أسباط بن محمد (عن منصور) يعني بالسناد المذکور قبله في البخاري وهو حديثنا محمد بن
كثير عن سفيان حدثنا منصور والاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود وقد وصله
الجوزقي والبيهقي من رواية علي بن ثابت عن أسباط بن نصر عن منصور وهو ابن المعتمر عن أبي ضحى

الاستمتاع لانه لم يسلم اليها عوضه فلم يلزمها تسليمه كملو أعسر المشتري بشمن المبيع لم يجب تسليمه اليه وعاميه مخلية سبيلها التمسك بسب لها وتحصل لها ما تنفق على نفسه الان في حبسها بغير نفقة أضراؤها فان قيل فلو كانت موصرة فلهما ملك حبسها قيل قد قالوا أيضا لا يملك حبسها لانه انما يملكه اذا كفها المأونة وأغناها عما لا بد لها منه من النفقة والكسوة والحاجة الى الاستمتاع الواجب له عليها فاذا انتهى هذا وهذا لم يملك حبسها وهذا قول جماعة من السلف والخلف ذكر عبد الرزاق عن ابن جريج قال سألت عطاء عن لا يجرد ما يصلح امرأته من النفقة قال ليس لها الا ما وجدت وروى حماد بن سلمة عن جماعة عن الحسن البصري أنه قال في الرجل يعجز عن امرأته قال تواسيه وتتق الله وتخير وينفق عليها ما استطاع وذكر عبد الرزاق عن معمر قال سألت الزهري عن رجل لا يجرد ما ينفق على امرأته أيفرق بينهما قال نستأني به ولا يفرق بينهما وتلا لا يكلف الله نفسه الا ما آتاهما سيجعل الله بعد عسر يسرا قال معمر

عن مسروق عن ابن مسعود قال لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ بارأ ذكركم والذي قبله وزاد بخاءه أبو سفيان وناس من أهل مكة فقالوا يا محمد انك تزعم انك بعثت رجعة وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم (فدعا) الله (رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقوا) بضم السين والقاف مبنى للفعول (الغيث) بالنصب مفعوله الثاني (فأطبقت) أى دامت وتواترت (عليهم سمعا) أى سمعة أيام وسقطت التاء لعدم ذكر المميز فانه يجوز فيه الامران (فشكا الناس كثرة المطر فقال اللهم أنزل المطر (حوالينا ولا) تنزلنا) علينا فنحدث السحابة عن رأسه فسقوا الناس حولهم قال الحافظ كذا في جميع الروايات في الصحيح فسقوا بضم السين والقاف وهى على لغة بني الحارث وفي رواية البیهقي المذكورة فأسقى الناس حولهم وزاد المصنف ويجوز انصب على الاختصاص أى أعنى الناس (رواه البخاري) هنا وفي التفسير (وأفاد الدعي ما لم ينزل) بدء الدعاء على قريش كان عقب طرحهم على ظهره صلى (الجزور) بفتح السين المهملة والتصير (وكان ذلك بمكة قبل الهجرة وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك بالمدينة في القنوت كما في حديث أبي هريرة عند البخاري ولا يلزم من ذلك اتخاذ هذه القصص اذ لا مانع أن يدعوا بذلك عليهم مراروا الظاهر أن مجيء أبي سفيان كان قبل الهجرة لقول ابن مسعود ثم عادوا فذلك قوله يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر ولم ينقل أن أباسفيان قدم المدينة قبل بدر وعلى هذا فيجتمل أن يكون أبو طالب كان حاضرا ذلك وقتل وأيضاً انتهى الغمام بوجهه) البيت عن شاهدة لذلك (لكن ورد ما يدل على أن القصة وقعت بالمدينة فان لم يحمل على التعدد والافهام مشكل) جدا وأفاد بيان ما قاله انه ورد بقوله (وفي الدلائل للبيهقي) وقيل هذا في الفتح وقد تعقب الداودي وغيره زيادة سحى بن نصر ونسبوه الى الغلط في قوله وشكا الناس كثرة المطر الخ وزعموا أنه أدخل حديثا في حديث وأن الحديث الذي فيه شكوى كثرة المطر وقوله اللهم حوالينا ولا علينا لم يكن في قصة قريش وإنما هو في القصة التي رواها أنس وليس هذا التعقب عندي بجديد اذ لا مانع أن يقع ذلك مرتين والدليل على أن أسباط بن نصر لم يغلط ما للبخاري في سورة الدخان عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي الضحى في هذا الحديث فقيل يا رسول الله استسقى الله لمضر فأنها قد هكت فقال المضر انك مجرى فاستسقى فسقوا والقاتل في فقيه يظهر لي أنه أبو سفيان لما ثبت في كثير من طرق هذا الحديث في الصحيحين بخاءه أبو سفيان ثم وجدت في الدلائل للبيهقي (عن كعب بن مرة أو مرة بن كعب قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأتاه أبو سفيان) بنجر بن حرب (فقال ادع الله لقومك فانهم قد هلكوا وقدر واه أجودا بن ماجه عن كعب بن مرة ولم يشك) بل جزم بان الراوى لا الخائى كعب ابن مرة (فأبهم أباسفيان فقال جاءه رجل فقال استسقى الله لمضر) اطلب لهم منه السقياء وإنما قال لمضر لأن غالبهم كان بالقرب من مياه الحجاز وكان الدعاء بالحق على قريش فسرى القحط الى من حولهم ولعل السائل عدل عن التعبير بقريش للإشارة الى أن غير المدعو عليهم قد هلكوا وبجريرتهم ولئلا يذكرهم بجرهمهم فقال لمضر ليغذروا فيهم كذا قال المصنف وفيه ما نظره فان أباسفيان عبر بقومك وتقدموا يأتى قريشا أنه عليه السلام دعا على مضر وسقط من قلم المصنف أو نسأله فقال انك مجرى المضر وهو في الفتح وبه يستقيم قوله (قال يا رسول الله استنصرت الله فنصرك ودعوت الله فأجابك) ولا عليك أن تدعولهم بالسقي وقوله المضر أى اطلب أن استسقى لهم مع ما هم عليه من الكفر والمعاصي (فرفع يديه) بالثنائية (فقال اللهم اسقنا غيثا مغنيا للحديث) بقيته كما في الفتح مريعا مريثا طبقا عاجلا غير راثم نادعا غير ضار قال فاحيوا فما لبثوا أن أتوه فشكوا اليه كثرة المطر فقالوا

٣ قوله فاحيوا في بعض النسخ وأجيبوا

بنفقتها قال هي امرأة ابتليت فلتصبر ولا تأخذ بقول من فرق بينهما قلت عن عمر بن عبد العزيز ثلاث روايات هذه احداها والثانية يروي ابن وهب عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه قال شهدت عمر بن عبد العزيز يقول لزوج امرأته شكك اليه أنه لا ينطق عليها ضربا له أجلسه راوشه هرين فان لم ينطق عليها الى ذلك الاجل فرقوا بينهما وبينها والثالثة ذكر ابن وهب عن ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن أن رجلا شكى الى عمر بن عبد العزيز بأنه أنكح ابنته رجلا لا ينطق عليها فارسل الى الزوج فاني فقلت أنكحني وهو يعلم أنه ليس لي شيء فقال عمر أنكحته وأنت تعرفه قال نعم قال فإلذي أصنع اذهب باهلك والقول بعدم النفر بقى مذهب أهل الظاهر كلهم وقد تناظر فيها مالك وغيره فقال مالك أدر كنت الناس يقولون اذ لم ينطق الرجل على امرأته يفرق بينهما فقلت له قد كانت الضعابة رضي الله عنهم يعرون ويحتاجون فقال مالك

قد تقدمت البيوت فرفع يديه فقال اللهم ملو البناء ولا عليما فجعل السحاب يتقطع بيننا وشمالا (فظهر) بذلك (أن الرجل المبهمة المقول له انك تجرى وهو أبو سفيان لكن يظهر) لي (أن فاعل قال يا رسول الله استنصرت الله الخ هو كعب بن مرة راوى) هذا (الحديث) المذكور (لما أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم عن كعب بن مرة) المذكور ويقع في نسخ عن أبي بن كعب وهو غلط والذي في الفتح عن كعب (قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأنته فقلت يا رسول الله ان الله قد نصرك وأعطاك واستجاب لك) دعائك عليهم (وان قومك قد هلكوا) الحديث (وعلى هذا فكان أبو سفيان وكعبا حضرا جيعا فكلمه أبو سفيان بشيء) هو جئت تأمر صلة الرحم وان قومك قد هلكوا (وكلمه كعب بشيء) هو يا رسول الله الخ (فدل ذلك على اتحاد قصتهم ما وقد ثبت في هذه ما ثبت في تلك من قوله انك تجرى ومن قوله اللهم ملو البناء ولا عليما) زاد الحافظ فظهر بذلك أن اسباط بن نصر لم يغلط في الزيادة المذكورة ولم ينقل من حديث الى حديث (وسيق كعب بن مرة يشعر بأن ذلك وقع بالمدينة لقوله استنصرت الله فنصرك) لان كلامهما كان بالمدينة بعد الهجرة (و) لكن (لا يلزم من هذا الاتحاد هذه القصة مع قصة أنس السابقة فهي واقعة أخرى لان في رواية أنس فلم ينزل عن المنبر حتى مطر واوفي هذه فما كان الاجماع أو نحوها والسائل في هذه القصة غير السائل في تلك) التي رواها أنس لانه قال جاء امرأتي (فهما) قصتان وقع في كل منهما طلب الدعاء بالاستسقاء ثم طلب الدعاء بالاستسقاء وان ثبت أن كعب بن مرة أسلم قبل الهجرة حمل قوله استنصرت الله فنصرك على النصر بأجابه دعائه عليهم وزال الاشكال المتقدم والله أعلم انتهى ملخصا من فتح الباري) بمعنى أنه ترك منه ما لم يتعلق به غرضه وفيه بعد هذا وان ليكثر تعجبي من اقدام الدمياطي على تعليق ما في الصحيح بمجرد التوجه مع امكان التصويب بمزيد التأمّل والتفتيش عن الطرق وجميع ما ورد في الباب فله الحمد على ما علم وأنتم * (الخامس) استسقاؤه صلى الله عليه وسلم عند أجار الزيت قرية من الزوارق بفتح الزاى واسكان الواو والمد موضع بالسوق بالمدينة (وهي خارج باب المسجد الذي يدعى باب السلام في مكان مسافته) (نحو قدفة) رميه (بحجر ينطف عن يمين الخارج من المسجد) النبوي (عن حمير) بضم العين مصغر (مولي أبي اللحم) بالمداغفاري كان يأبى اللحم شهد حمير مع مولاة خبير كما في السنن الاربعة عنه قال شهدت خبير مع سادتي فكما وارسول الله صلى الله عليه وسلم في فأعطاني من طرف المتاع ولم يسهم لي وروى مسلم عنه كنت ملوكا فالت النبي صلى الله عليه وسلم أتصدق من مال مولاي بشيء قال نعم الاجر بينكما وعاش الى نحو السبعين من الهجرة (انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم استسقى رافعا يديه قبل) بكسر ففتح جهة (وجهه لا يحاوز همارأه رواه أبو داود والترمذي) * (السادس استسقاؤه عليه الصلاة والسلام في بعض غزواته المسبقة بالشر كون الى الماء فأصاب المسلمين العطش فشكروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال المنافقون لو كان نبيا لاستسقى لقومه كما استسقى موسى لقومه) بنى اسرائيل والقصة في القرآن واذا استسقى موسى لقومه الآية (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أوقدواوها) أي هذه المقالة قال ذلك تعجبا منهم (عسى ربكم أن يستقيم ثم بسط يديه ودعا فارد يديه من دعائه حتى أظلم السحاب وأمطر والى أن سال الوادي وشرب الناس وارتواوا)

ليس الناس اليوم كذلك انما تزوجته وجاءهم معني كلامه ان نساء الصحابة رضي الله عنهم كن يردن له الام لا آخره وما عند الله ولم

النفقة بمص القرآن
وباعجبالاى محمد لولا
شباق الآية لتبين له
منها خلاف ما فهمه فان
الله سبحانه قال وعلى
المولود له رزقهن
وكسوتهن بالمعروف
وهذا ضمير الزوجات بلا
شك ثم قال وعلى الوارث
مثل ذلك فعمل سبحانه
على وارث المولود له أو
وارث الولد من رزق
الوالدات وكسوتهن
بالمعروف مثل ما على
الموروث فأن في الآية
نفقة على غير الزوجات
حتى يحمل عمومها ما
ذهب إليه واحتج من لم
ير الفسخ بالأعسار بقوله
تعالى لينفق ذو سعة من
سعيته ومن قدر عليه
رزقه لينفق مما آتاه
الله لا يكلف الله نفسا
الآية ما آتاه الله وإذا لم يكلفه
الله النفقة في هذه الحال
فقد ترك ما لا يجب عليه
ولم يأثم بتركه فلا يكون
سببا للتقرب بينه وبين
جبهه وسكته وتعذيبه
بذلك فالواو قد روى مسلم
في صحيحه من حديث
أبي الزبير عن جابر دخل
أبو بكر وعمر رضى الله
عنهما على رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فوجداه جالساً حوله

(إن العباس لما استسقى به عمر قال اللهم انه لم ينزل بلاء إلا بذنب ولم يكشف ابتوبة وقد توجسه في
القوم اليك لكافى) قربى (من نذيت وهذه أيدى نال اليك بالذنوب ونواضينا اليك بالتوبة فاستننا الغيث)
المطر (فارخت السماء) مطرا (مثل الجبال) من كثرت (حتى اخضت الأرض وعاش الناس وعنده)
أى الزبير بن بكار (أيضا) عن ابن عمر قال (فحظ الناس) بفتح حاء أصابعهم الفحط (فقال عمر إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد) من التعظيم البالغ وعند ابن حبان
والحاكم عن عمر زيادة تعظيمه وبفخمه ويبرق سمه (فاقتدوا أيها الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم
في عمه العباس فاتخذوه وسيله إلى الله وفيه) أى الحديث (فأمر حوا حتى سقوا) لفظ الرواية حتى
سقاها الله قال المحافظ ويستفاد من هذه القصة استجاب الاستشفاع بأهل الخير والصلاح وأهل
بيت النبوة وفيه فضل العباس وفضل عمر لتواضعه للعباس ومعرفة بحجته وفي البخارى عن أنس
أن عمر كان إذا فحط واستسقى بالعباس فقال اللهم إنا كنا نتوسل اليك بنبينا فاستسقيننا وإنا نتوسل اليك
بعم بنينا فاستسقيننا قال فاستسقى (وفي ذلك يقول العباس بن عتبة) بضم المهملة واسكان الفوقية وموحدة
(ابن أبي لب) الهاشمى وأبو صحابى

(بعمى سقى الله الحجاز وأهله * عشية استسقى بشيئته عمرا
توجه بالعباس في المحمد ب راغبا * إليه فإنا رام حتى أنى المطر
ومنا رسول الله فينا ترائه * فهل فوق هذا للمفاخر مفتخر)

التراث بضم الفوقية ومثلثة ولعل المراد به هنا ما ورثه عنه من العلوم والمعارف والشرف إذا أنبأه
لا تورث والله أعلم
* (القسم الثالث) من الأقسام الخمسة التى تقدم تقسيم النوع الأول من الصلاة إليها أول المقصد (في
ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم في السفر وقية فصول
* الأول * في قصره صلى الله عليه وسلم الصلاة فيه) أى السفر (وأحكامه) أى القصر من جواز
ووجوب (وفيه فرعان * الأول في) جواب قول السائل (كم) أى قدر (كان غاية الصلاة لالة واللام
بقصر الصلاة) بفتح أوله وضم الصاد من باب نصر وبضم أوله وشذ الصاد من قصر وتخفيفها من أقصر
قال المحافظ يقال قصرت الصلاة فتخفها أقصر أو قصرتها بالتشديد تقصير أو أقصرتها بالقصار
والاشهر في الاستعمال الأول والمراد به تخفيف الرابعية إلى ركعتين ونقل ابن المنذر وغيره الإجماع
على أن لا تقصر في الصبح ولا في المغرب (تقدم هل القصر رخصة أو عزيمة وما استدلل به كل من
القولين في أوائل هذا المقصد) فأنى عن أعادته (وعن أنس بن مالك قال صليت الظهر مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربع ركعات) أى أربع ركعات (وخرج ريدمة فضلى بذي الحليفة) بضم
المهملة وفتح اللام (العصر ركعتين رواه البخارى ومسلم) وفي رواية لما عن أنس صليت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربع ركعات وصليت معه العصر بذي الحليفة ركعتين (وهذا الحديث
مما احتج به أهل الظاهر في) أى على (جواز القصر في طوبى السفر وقصيره فان بين المدينة
وذي الحليفة ستة أميال ويقال سبعة) بسين فوحدة (وقال الجمهور لا يجوز القصر الا في
سفر يبلغ مرحلتين وقال أبو حنيفة وطائفة شرطه ثلاث مراحل واعتمدوا في ذلك آثارا عن
الصحابية) وأقوى ما ذكرناه حديث ابن عمر لا تسافر المرأة ثلاثة أميال الا مع ذى محرم قالوا فما
نقص عنها ليس بسفر وتعقب بأن الحديث لم يسبق لبيان مسافة القصر بل لنهى المرأة عن
المخرج وحدها ولذلك اختلفت ألفاظه وأقل ما ورد منها القصر يريدو بأن قاعدة الحنفية الاعتبار بما

نساؤه واجاسا كما قال أبو بكر يا رسول الله لو رأيت بذن خارجة سألتنى النفقة ففعلت اليها فوجأت عنقه فافعلت رسول الله

بجاءتها وأقام عمر رضي الله عنه إلى حفصة رضي الله عنها بجاء عنها كلاًهما ما يـحـول تسألان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فقلن والله لا تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً أبداً ما ليس عنده ثم اعترلن رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً وذكروا الحديث قالوا فهذا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما يضران ابنهما بالحضر فـرسـول الله صلى الله عليه وسلم سألناه النفقة لا يجدها ومن أخل أن يضر باطالبتين للحق ويضرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك فدل على أنه لاحق لهما فيما طلبتا من النفقة في حال الأعسار وإذا كان طلبهما لها باطلاً فلا فكيف تمكن المرأة من فسح النكاح بـعـدم ما ليس لها طلبه ولا يحل لها وقد أمر الله سبحانه صاحب الدين أن ينظر المعسر إلى المسيرة وغاية النفقة أن تكون ديناً والمرأة مأمورة بالنظر الزوج إلى المسيرة بنص القرآن هذا إن قيل يثبت في ذمة الزوج وإن قيل

رأى الصحابي لأبصارى وابن عمر قصر في مسيرة يوم تام كما في الموطأ ولو كان الحديث عنده لبيان أقل مسافة القصر لما خالفه (وأما هذا الحديث فلا دلالة فيه لاهل الظاهر لأن المراد أنه صلى الله عليه وسلم حين سافر إلى مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة أربعمائة ثم سافر فأدركه العصر وهو مسافر بذى الحليفة فصلاها ركعتين وليس المراد أن ذاك الحليفة غاية سفره فلا دلالة فيه قطعاً) ولعل وجه تمسكهم بالحديث أنه قصر قبل سير أربعمائة بروداً فكيف يسوغ الاستدلال مع أنصر يحجه بأنه خرج يريد مكة (والأحاديث المطلقة مع ظاهر القرآن متعاضدة على جواز القصر من حين يخرج من البلد فإنه حينئذ يسمى مسافراً) فسفره صلى الله عليه وسلم أربعمائة بجوازته المدينة لقصده مكة وبينهما أيام عديدة (وطول السفر ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية) نسبة إلى هاشم لتقديرهم لما وقت خلافتهم لـهـاشـم نفسه كما وقع للرافعي قاله شارح البهجة (وهي ستة عشر فرسخاً) فارسي معرب قاله الفراء وهو ثلاثة أميال (وهي أربعة برد) بضم الموحدة والراء ونسكن (والميل من الأرض منتهى مدا البصر) فيه مسافة لأن هذا غاية الميل ولذا قال القاموس الميل قدر مدا البصر مسمى ميلاً (لأن البصر يميل عنه على وجه الأرض حتى يغنى) أي ينتهى (ادراكه) وذلك جزم الحجة وهري وقيل حده أن تنظر) أي نظرك لـيـكـن الميل ليس نفس النظر فإما أنه أطلق الأثر على المؤثر أو أنه على حذف مضاف أي أثر نظرك (إلى الشخص في أرض ٢ مصطحبة) مستوية (فلا تدري أهور جل أو امرأة أو ذهاب أو آت قال النووي الميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون أصبعاً معتدلة) والاصبع ست شعيرات معتدلة معتدلة انتهى قال الحافظ وهذا الذي قاله هو الأشهر ومنهم من عبر عن ذلك بأثنى عشر ألف قدم يقدم الإنسان وقيل هو أربعة آلاف ذراع وقيل ثلاثة آلاف ذراع ذكره صاحب البيان وقيل وخمسة مائة صححه ابن عبد البر وقيل هو ألف ذراع ومنهم من عبر عن ذلك بالف خطوة للجمل (و) هذا الذراع الذي حرره النووي (قد حرره غيره بذرّاع الحديد المستعمل الآن بمصر والحجاز في هذه الأعصار فوجدته ينقص عن ذراع الحديد بقدر الثمن فعلى هذا فالميل بذرّاع الحديد) زاد الحافظ على القول المشهور (خمس آلاف ذراع وما ثمان وخمسون ذراعاً وهذه فائدة جميلة قل من تنبه لها) وفي الفتح نفيسة قل من تنبه عليها (وروى البيهقي عن عطاء بن أبي رباح) (ان ابن عمر وابن عباس كان يصليان ركعتين أي يتصران في أربعة برد فناء وقها وذكروا البخاري في صحيحه تعليقاً) بلا إسناد (بصيغة الجزم) فيكون صحيحاً فقال وكان ابن عمر وابن عباس يتصران ويغطران في أربعة برد (ورواه بعضهم في صحيح ابن خزيمة مرفوعاً من رواية ابن عباس) الذي في الفتح وقد روى عن ابن عباس مرفوعاً أخرجه الدارقطني وابن أبي شيبة من طريق عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه وعطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أهل مكة لا تقصروا الصلاة في أدنى من أربعة برد من مكة إلى عسفان وهذا السناد ضعيف من أجل عبد الوهاب (وقد كان فرض الصلاة ركعتين ركعتين) بالسك كرا (فلما هاجر عليه الصلاة والسلام فرض أربعاً رواه البخاري) هكذا في المجرة وآخر جهه في مواضع بنحوه وكذا ما لم ينحو، كلاًهما (من حديث عائشة لـكـن يعارضه حديث ابن عباس) قال (فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين رواه مسلم) بلفظ فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة وله أيضاً أن الله عز وجل فرض الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم على المسافر ركعتين وعلى المقيم أربعة والخوف ركعة (وجمع بينهما بما يطول ذكره) ومن جملة أن هذا الخبر بما استقر عليه الفرضان وحديث عائشة في يده الأمر ٢ قوله مصطحبة هكذا في النسخ ولعل صوابه مسطحة بدليل تفسيره بمستوية فتدبر اه مصححه

سواء بسواء اما أن تنظر
به الى الميسرة واما ان
تصدق ولا حق لك فيما
عدا هذين الامرين قالوا
ولم يزل في الصحابة
المعسر والموسر وكان
معسرهم ماضعاف
أضعاف موسرهم فما
مكن النبي صلى الله عليه
وسلم قط امرأة واحدة
من الفسخ باعسار
زوجها ولا أعلمها ان
الفسخ حق لها فان
شاعت صبرت وان شامت
فسخت وهو شرع
الاحكام عن الله تعالى
بامر فهب ان الزوج
ترك حقهن أفكان
فيهن امرأة واحدة
نطالب بحقوقها وهؤلاء
نساؤه صلى الله عليه
وسلم خير نساء العالمين
باطاعتها النعقة حتى
أغضبته وحلف أن
لا يدخل عليهن شهرا
من شهدة موجدته
عليهن فلو كان من المستقر
في شرعه ان المرأة تملك
الفسخ باعسار زوجها
لرفع اليه ذلك ولو من
امرأة واحدة وقدر رفع
اليه ما ضرورته دون
ضرورة فقد النعقة من
فسخ النكاح وقالت له
امرأة دفاعة اني نكحت
بعد دفاعة عبد الرحمن

وقوله وفي الخوف ركعة أي مع الامام وسكده عن الاخرى للعلم بأنه يتمها لنفسه وحده وقال الحافظ
الذي يظهر لي وبه يجمع بينهما أن الصلاة فرضت ليله الاسراء ركعتين ركعتين الا المغرب ثم زيدت
بعد الهجرة الا الصبح كما روى ابن خزيمة وابن حبان والبيهقي عن عائشة قالت فرضت صلاة الحضر
والسفر ركعتين ركعتين فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة واطمان زيد في صلاة الحضر ركعتان
ركعتان وتركت صلاة الفجر لطول انقراء وصلاة المغرب لانها وتر النهار وعقب الحافظ هـ ذاب قوله (ثم
بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر عند نزول قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا
من الصلاة ويؤيده ما ذكره ابن الاثير في شرح المسند) لا امام الشافعي (أن قصر الصلاة كان في السنة
الرابعة من الهجرة) قال الحافظ وهو مأخوذ من قول غيره ان نزول آية الخوف كان فيها (وقيل كان
قصر الصلاة في ربيع الآخر من السنة الثانية) بالنون (ذكره الدولابي) بفتح الدال أنصح من ضمها
زاد الحافظ واورده السهيلي بلفظ بعد الهجرة بعام أو نحوه (وقيل بعد الهجرة بربعين يوما) قال
الحافظ فعلى هذا فقول عائشة فأقرت صلاة السفر أي باعتبار ما آل اليه الامر من التخفيف لانها
استمرت منذ فرضت فلا يلزم من ذلك أن القصر عزيمته قال وأما قول الخطابي وغيره ان قول عائشة
غير مرفوع وانها لم تشهد فرض الصلاة ففيه نظر أما أولا فهو مما لا مجال للرأى فيه فله حكم الرفع وأما
ثانياً فعلى تقدير تسليم أنها لم تذكر القصة يكون مرسل صحابي وهو حجة لاحتمال أنها أخذته عن النبي
صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي أدرك ذلك وقول امام الحرمين لو ثبت لنقل متواتر افيه نظران التواتر
في مثل هذا غير لازم انتهى

(الفرع الثاني في القصر مع الإقامة) عن أنس قال خرج جنامع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة
الى مكة أي الى الحج كما في رواية مسلم (فيكون يصلي ركعتين ركعتين) بالسكر ارفادة عموم التثنية
زاد في رواية البيهقي في المغرب (حتى رجعنا الى المدينة قيل له) القائل يحيى بن أبي اسحق الحضرمي
راوى الحديث عنه في الصحيحين قلت (أقم بمكة شيئاً قال أقمنا بها عشرة) لفظ البخاري ولفظ مسلم
قلت كم أقام بمكة قال عشرة (رواه البخاري ومسلم) هكذا مطولاهنا ورواه البخاري في فتح مكة
(مختصراً) بلفظ (قال) أنس (أقمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة) من الايام رواية أخرى ذروا غيره
عشرة (نقص الصلاة) بضم الصاد (وعن ابن عباس قال أقام النبي صلى الله عليه وسلم) زاد البخاري في
المغازي بمكة (تسعة عشر) يوماً بليته (يقصر الصلاة) الرباعية بضم الصاد وضبطه المنذري بضم الياء
وشد الصاد من التمهيد قاله المصنف (فنحن اذا سافرنا) فائناً (تسعة عشر) بفوقية فسین (قصرنا وان
زدنا تماماً) قال الحافظ ظاهره أن السفر اذا زاد على تسعة عشر لزم الاتمام وليس ذلك المراد وقد صرح
أبو يعلى في روايته بالمراد واقطعه اذا سافرنا فائناً في موضع تسعة عشر ويؤيده قوله صدر الحديث أقام
وللترمذي فاذا أقمنا أكثر من ذلك صلينا أربعاً (رواه البخاري) هنا وفي المغازي من أفراد عن مسلم
ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه في الصلاة (وفي رواية أبي داود) عن ابن عباس (أنه صلى الله عليه
وسلم أقام تسعة عشر بمكة يقصر الصلاة) قال ابن عباس أقام أكثر أتم والرواية الاولى (أي رواية
البخاري) بتقديم التاء (الفوقية) (على السين والثانية) رواية أبي داود (بتقديم السين على الموحدة
ولابي داود من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فاقام بمكة ثمانين
عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين) لانه لم ينو الإقامة (وله من طريق) محمد (بن اسحق عن الزهري عن
عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بفتحها ابن عتبة بضمها ففوقية (عن ابن عباس أقام صلى الله عليه
وسلم بمكة عام الفتح خمسة عشر يوماً قصر الصلاة وجعل البيهقي بين هذا الاختلاف بأن قال تسعة

ابن الزبير وان مامعه مثل هدية الثوب تريد ان يفرق بينه وبينها ومن المعلوم ان هذا كان فيهم في غاية البندرة بالنسبة الى الاعسار فما

الوقت ويستغنى الوقت
فلو كان كل من افتقر
فسخت عليه امرأته ام
السلامة وتقام الشر
وفسخت أنسكة أكثر
العالم وكان الفراق بيد
أكثر النساء فمن الذي لم
تصبه عسرة وبغوز
النفقة أحيانا قالوا ولو
تعذر من المرأة الاستمتاع
بمرض متناول وأعبرت
بالجماع لم يمكن الزوج
من فسخ النكاح بل
يوجبون عليه النفقة
كاملة مع اعسار زوجته
بالوطء وكيف يملكونها
من الفسخ باعساره عن
النفقة التي غايتها أن
تكون عوضا عن
الاستمتاع قالوا وأما
حديث أبي هريرة فقد
مخرج فيه بان قوله امرأتك
تقول أنفق علي والى
ظلمتي من كيسه لامن
كلام النبي صلى الله عليه
وسلم وهذا في الصحيح
ههه ورواه عنه سعيد بن
أبي سعيد وقال ثم يقول
أبو هريرة إذا حدث بهذا
الحديث امرأتك تقول
تذكر الزيادة وأما حديث
جابر بن سلمة عن عاصم
ابن بهدلة عن أبي صالح
عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم بمثلها فاشار الى

عشر عديومي الدخول والخروج ومن قال سبعة عشر حلتها) ومن قال ثمانية عشر عد أحدهما كما
هو باقى جمع البيهقي في فتح الباري (وأما رواية خمسة عشر فضعفها النووي في الخلاصة وليس)
تضعيفه (بجيد لان روايتها ثقات ولم ينقد ريبا ابن اسحق فقد أخرجهما النسائي من رواية عراك) بكسر
العين ابن مالك عن عبيد الله كذا أى بسبعة عشر (واذا ثبت أنها صحيحة فله حمل على أن
الراوى فان الأصل سبعة عشر) بسين فوحدة (لخذف منها يومى الدخول والخروج فذكر أنها خمسة
عشر واقتضى ذلك ان رواية تسعة عشر) بفوقية قد بين (أرجح الروايات) زاد المحقق و بهذا أخذ
اسحق بن راهويه وبرجها أيضا أنها أكثر ما وردت به الروايات الصحيحة وأخذ الثوري وأهل الكوفة
برواية خمسة عشر الكوفة أقل ما ورد في حمل ما زاد على أنه وقع اتفاقا (وأخذ الشافعي بحديث عمران
ابن حصين) ثمانية عشر (لكن محله عنده فيمن لم يجمع) بضم التحتية وسكون الزاى وكسر الميم وعين
مهملة أى يجمع وينت (الاقامة) أى ينوها (فإذا مضت عليه المدة المذكورة وجب عليه الاتمام
فان أزمع) نوى (الاقامة في أول الحال على أربعة أيام اتم على خلاف بين أصحابه) أى الشافعي ويقع في
نسخ الصحابة وهو تحرير فالف في الفتح أصحابه (في دخول يومى الدخول والخروج فيها أولا)
أى وعدم دخولها وهو المعتد فلا يجبان عندهم (ولامعارضه بين حديث ابن عباس وحديث
أنس) المذكورين (لان حديث ابن عباس كان في فتح مكة وحديث أنس كان في حجة الوداع) كفى
مسلم (وفي حديث ابن عباس) عند البخارى ومسلم (قدم صلى الله عليه وسلم) وأصحابه يعنى مكة لصباح
رابعه (يلبسون بالحج فأمرهم أن يجعلوا عمرة الامن معه الهدى) ولا شك أنه خرج من مكة صباح الرابع
عشر فتكون مدة الاقامة بمكة ونواحيها عشرة أيام (بأباليها) كما قاله أنس وتكون مدة اقامته بمكة
أربعة أيام - واه لانه قدم في اليوم الرابع وخرج منها في اليوم الثامن فصلى الظهر في منى ومن ثم قال
الشافعي ان المسافر اذا أقام بمكة قصر أربعة أيام) ثم يتم (فالمدة التي في حديث ابن عباس بس-وغ
الاستدلال بها على من لم ينو الاقامة بل كان مترددا متى تهيأ له فراغ حاجته برحل والمدة التي في حديث
أنس يستدل بها على من نوى الاقامة لانه صلى الله عليه وسلم في أيام الحج كان جازما بالاقامة تلك المدة
وجه الدلالة من حديث ابن عباس) هى أن يقل (لما كان الاصل في المقيم الاتمام فلما لم يجزى عنه
صلى الله عليه وسلم أنه أقام في حالة الس-فرا أكثر من تلك المدة جعلها غاية لله صر والله أعلم) وهذا كله
اختلفه المصنف من الفتح بالأعز وقال وقد اختلف العلماء في ذلك على أقوال كثيرة
* (الفصل الثانى في الجمع وفيه فرعان أيضا) كالذى قبله * (الاول) * في جمعه صلى الله عليه وسلم
بين الظهريين وبين العشاءين (عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رحل قبل أن
تربيع) بزاي وغين معجمة أى تميل (الشمس آخر الظهور الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما) في وقت
العصر (فان زاعت) مات (الشمس قبل أن يرحل صلى الظهر ثم ركب) مقتضاه أنه كان لا يجمع بين
الصلاتين الا في وقت الثانية منهما وبه احتج من أبى جمع التقديم لكن روى هذا الحديث اسحق بن
راهويه فقال صلى الله عليه وسلم الى الظهر والعصر جمعاً ثم رحل وكذا أخرجه الاسماعيلي والحاكم في الاربعين وفي
زيادة العصر قدح لا يضر (وفي رواية) عن أنس (أنه) قال (كان) النبي صلى الله عليه وسلم (إذا أراد
أن يجمع بين صلاتين في الس-فرا آخر الظهور حتى يدخل أول وقت العصر) ثم يجمع بينهما كما هو بقية
الرواية أى جمع تأخير بدليله لغيره بشم (وفي أخرى) عن أنس (كان) النبي صلى الله عليه وسلم
(إذا عمل) بفتح العين وكسر الجيم أسرع وحضر (به السير) ونسبة الفعل اليه مجاز وتوسع
(بؤخر الظهور الى وقت العصر فيجمع بينهما) جمع تأخير (وبؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين

هريرة رضي الله عنه
موقوفاً والظاهر أنه روى
بالمعنى وأراد قول أبي
هريرة رضي الله عنه
أمر أنك تقول أطعمني
أو طلقني وأما أن يكون
عند أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه سئل
عن الرجل لا يجد ما ينفق
على امرأته فقال يفرق
بينهما فوالله ما قال هذا
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا سمعه
أبو هريرة رضي الله عنه
ولا حدث به كيف وأبو
هريرة لا يستجيز أن
يروي عن النبي صلى الله
عليه وسلم أمر أنك
تقول أطعمني والاطلقني
ويقول هذا من كس
أبي هريرة رضي الله عنه
لأنهم نسبته إلى
النبي صلى الله عليه
وسلم والذي تقتضيه
أصول الشريعة
وقواعد هاهنا هذه المسألة
أن الرجل إذا غر المرأة
بأنه ذو مال فزوجه على
ذلك فظهر معدماً لشيء
له أو كان ذاملاً وترك
الانفاق على امرأته ولم
تقدر على أخذ كفايتها
من ماله بنفسه هـ ولا
بالحكم أن لها الفسخ
وان تزوجته طالة

العشاء) زاد مسلم حين يغيب الشفق (رواه البخاري ومسلم وأبو داود وفي رواية للبخاري) عن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (كان يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء)
يحتمل جمع التقديم والتأخير لكن بعينه حديث ابن عمر في الصحيحين رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا أجزله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب إلى أن يغيب الشفق حتى يجمع بينهما وبين
العشاء (وفي حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يجمع بين الصلواتي النهار والعصر) جمع تأخير
(إذا كان على ظهر سير) بالإضافة لا أكثر الرواة ولا كشمسني على ظهر بالتثنية يسير بلفظ المضارع
بتحتمل مفتوحة أوله قال الطبري ظهر سير للتأكيده كقول الصديق عن ظهر غني يقع لفظ ظهر في مثل
هذا انما علة الكلام كأن السير كان مسنداً إلى ظهر قوي من المطى مثلاً وقال غيره جعل للسير ظهر لأن
الراكب مادام سائراً كأنه راكب ظهر وفيه جناس التحريف بين الظهر وظهر (ويجمع بين المغرب
والعشاء رواه البخاري ومسلم) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (جمع بين الصلاة في
سفرة سافر هاهنا في غزوة تبوك) سنة تسع (فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء) قال عياض
لم تفسر في شيء من الروايات أي عن ابن عباس صورة الجمع وفسر هاهنا في حديث معاذ فذكر رواية أبي
داود الاتية (وله) أي لمسلم في الفضائل لافي هذا الباب من طريق مالك بن أنس (ولمالك) في الموطأ
(وأبي داود والنسائي) كلهم عن معاذ بن جبل (أنهم) أي الصحابة (خرجوا معه صلى الله عليه وسلم في
غزوة تبوك) فكان عليه الصلاة والسلام يجمع بين الظهر والعصر (أي جمع تأخير كذا جملة الباجي
(فأخر والظهر) لفظ الموطأ ومسلم فأخر الصلاة (يوم ما ثم خرج فصلى الظهر والعصر جميعاً) جمع تأخير
وجله بعضهم على الجمع المصوري بأن صلى الظهر في آخر وقتها والعصر في أوله ورد الخطابي وابن
عبد البر وغيرهما بأن الجمع رخصة فلو كان صوراً بالمكان أعظم ضيقاً من الاتيان بكل صلاة في وقتها
لأن أوائل الاوقات وأواخرها مما لا يدركه أكثر الخاصة فضلاً عن العامة وصرح الاخبار أن الجمع في
وقت إحدى الصلاتين وهو المتبادر إلى الفهم من لفظ الجمع (ودخل ثم خرج فصلى المغرب والعشاء
جميعاً) قال الباجي مقتضاه أنه مقيم غير مسائل لانه اغتياست عمل غالباً في الدخول إلى الخيام والخروج
منه إلا أن يريد دخول إلى الطريق مسافراً ثم خرج عن الطريق للصلاة ثم دخله للسير وفيه بعد وكذا
نقله عياض واستبعدوه ولا شك في بعده وفيه جمع المسافر نازلاً وسائراً أو كأنه صلى الله عليه وسلم فعله
لبيان الجواز وأكثر عاداته ما دل عليه حديث أنس السابق وقد قال المالكية والشافعية ترك الجمع
أفضل للمسافر وعن ما ثبت رواية بكراته وهذه الأحاديث تخص الاوقات التي بينها جبريل وبينها
النبي صلى الله عليه وسلم لا أعزاني بقوله في آخرها الوقت ما بين هذين (وفي رواية أبي داود والترمذي
من حديث) شيخهم ما قتيبة بن سعيد عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الصقل عامر بن وائلة
(معاذ بن جبل) أن النبي صلى الله عليه وسلم (كان في غزوة تبوك إذا غابت الشمس قبل أن يرتحل
جمع بين الظهر والعصر) جمع تقديم (فان رحل قبل أن تربع الشمس أخر الظهر حتى ينزل للعصر)
فيصليهما جميعاً كما في الرواية (وفي المغرب) يفعل (مثل ذلك) وأوضحه فقال (ان غابت الشمس
قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل قبل أن تغيب أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم
يجمع بينهما) تأخير أو هذا الحديث أحله جماعة من الأئمة بتقدير قتيبة به عن الليث بل ذكر البخاري
أن بعض الضعفاء أدخله على قتيبة حكاه الحاكم وله طريق آخر عند أبي داود من رواية هشام بن سعد
عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ وهشام يختلف فيه وقد خالفه الحفاظ من أصحاب أبي الزبير لك
وسفيان الثوري وقره بن خالد وغيرهم فلم يذكره في روايتهم جمع التقديم وبه احتج من أباه وجاء فيه

جهور الفقهاء لا يثبت لها الفسخ بالاعسار بالصداق وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه رجعهم الله وهو الصحيح من مذهب أحمد رحمه الله اختاره عامة أصحابه وهو قول كثير من أصحاب الشافعي رحمه الله وفصل الشيخ أبو اسحق وأبو علي بن أبي هريرة رضي الله عنه فقالا إن كان قبل الدخول ثبت به الفسخ وبه لا يثبت وهو أحد الوجوه من مذهب أحمد رحمه الله هذا مع أنه عوض محض وهو أحد قولي في من من المبيع كإدله عليه النص وكما تقرر في عدم الفسخ به في النفقة وأولى به فإن قيل في الاعسار بالنفقة من الضرر بالأحق بالزوجة ما ليس في الاعسار بالصداق فإن البنية تقوم بدونه بخلاف النفقة فيل والبنية قد تقوم بدون نفقته بان تنفق من مالها أو ينفق عليها ذوقا ربتها أو تأكل من غزلها وبالحاجة فتعيش بما تعيش به زمن العدة ويتدر زمن عسرة الزوج كله عدة ثم الذين يجوزون لها الفسخ يقولون لها إن نفسخ ولو كان معها القناطر المقنطرة من

حديث آخر عن ابن عباس مرفوعا بنحوه عند أحد وفيه راو ضعيف وله شاهد بنحوه عند البيهقي عن ابن عباس برجال ثقات إلا أنه مشكوك في رفعه والمفوظ وقفه وقد قال أبو داود ليس في تعدد الوقت حديث قائم
 (الفرع الثاني في رجوعه صلى الله عليه وسلم لم يجمع) أي عرفة قال المحدث المجمع كالمع تأليف المتفرق ثم قال ويوم جمع يوم عرفة (ومزدلفة) وتسمى جمعا أيضا لاجتماع آدم وحواء بها المساءة أو لغير ذلك وهي أشهر في التسمية بجمع من عرفة (عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعا) أي جمع بينهما جمع تأخير كما دل على ذلك روايات أخر منها التي تليها وإن كان ليس في اللفظ من حيث هو ما يدل عليه لأن جميعا تأكيدي لا يدل على المزدلفة تأمرا بجمعها فلا يدل عليه وإن كان الواقع أنه جمع بينهما الروايات الأخرى لأنه إما أنه من عرفة بعد المغرب فلا يمكن أن يصل المزدلفة قبل العشاء (رواه البخاري) من طريق ابن أبي ذئب (ومسلم) عن يحيى عن مالك (ومالك) في الموطأ (وأبو داود) عن الثعني عن مالك وهو وابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه (زاد البخاري في روايته) لهذا الحديث (كل واحدة منهما باقاة ولم يسهج بينهما) أي لم ينتقل لخاله بالجمع الذي يجعلهما كالأحاد واحدة فوجب الولاء ككعات الصلاة ولولا اشتراط الولاء لما ترك صلى الله عليه وسلم الرواتب (ومسلم) أن النبي صلى الله عليه وسلم (جمع بين المغرب والعشاء بجمع) بفتح الجيم واسكان الميم أي المزدلفة (وصلى المغرب ثلاث ركعات وصلى العشاء ركعتين) قصرا (وفي حديث أبي أيوب) خالد (الأنصاري عند البخاري ومسلم) أنه صلى الله عليه وسلم (جمع في حجة الوداع بين المغرب والعشاء في المزدلفة) جمع تأخير (وفي رواية ابن عباس عند الشافعي صلى المغرب والعشاء باقاة واحدة) وبه قال بعض الأئمة وقال مالك والشافعي وغيرهما باقاة متين الحديث امامة في الصحيحين ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أقيمت العشاء فصلاهما واختلف هل يؤذن لكل منهما وهو قول مالك أولا وهو قول الشافعي (وفي رواية جعفر بن محمد عن أبيه عند أبي داود صلى الظهر والعصر بأذان واحد بعرفة ولم يسهج) أي ينتقل (بينهما وأقامتين وصلى المغرب والعشاء بجمع) أي مزدلفة (بأذان واحد وأقامتين) وبه قال الشافعي في القديم وابن الماجشون واختاره الطحاوي (ولم يسهج بينهما) لئلا يخل بالجمع
 (الفصل الثالث في صلته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر) أي بيان ما كان يفعل من صلواتها تارة وعدمها أخرى (عن ابن عمر قال سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة أسفار في زمانه (و) سافرت مع (أبي بكر) في خلافته (و) مع (عمر) في خلافته (و) مع (عثمان) في خلافته فلم أر أنه سافر مع كل في الزمن الذي تنسب إليه المعية بكونه متبوعا ولا يهمل أن المراد بجمعهم في سفر واحد أنهم إذا كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا ينسب إلى واحد منهم فعل ولا أنه يكون متبوعا حتى يقول معه وكذا إذا كان الأمير الصديق فأنما تنسب المعية إليه وهكذا الأحاديث صريحة في هذا (فكانوا يهلون الظهر والعصر ركعتين ركعتين) بال تكرار لفائدة عموم التسمية لكل منهما قال الحافظ وفي ذكر عثمان أشكال لأنه كان في آخر أمره ثم فيجمل على الغالب أو المراد أنه كان لا ينتقل في أول أمره ولا في آخره أو أنه إنما كان يتم إذا كان نازلا أو أما إذا كان سائرا فإيقعه وهذا أولى انتهى يعني لما في مسلم عن ابن عمر صحبت النبي صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة مع أن مسلما روى أيضا عن ابن عمر أن عثمان صلاها بركعتين ثم استسنيين ثم أمها

عليها ان تنفق عليه في هذه الحال فتعظيمها لها وتمكنه من نفسها ومن العجب قول العنبري بانه يحبس واذا تأملت أصول الشريعة وقواعدها وما اشتملت عليه من المصالح ودره المفسد ودفع أعيلى المفسدين باحتمال أدناها وتفويت أدنى المصلحتين لتحصيل أعلاهما تبين لك القول الراجح من هذه الأقوال وبالله التوفيق

(فصل في حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) الموافق لكتاب الله انه لا نفقة للبتة ولا سكنى روى مسلم في صحيحه عن فاطمة بنت قيس ان أبا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب فإرسل اليها وكيله بشعر فسخطه فقال والله مالك علينا من شيء فأتته رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له وما قال فقال ليس لك عليه نفقة فأمرها ان تعتد في بيت أم شريك ثم قال تلك امرأة بغشها أصحابي اعتدى عندي أم مكتوم فانه رجل أعمى نفسه عن ثيابك فاذا

بعد وقد جمع أيضا بأنه كان يتم معنى ويقصر في غيرها (ولا يصلى) بضم الياء وفتح اللام مشددة مبنى للمفعول أي ما كان أحدهم يصلى نقلا (قبلها ولا بعدها) بالافراد أي الفريضة ويقع في نسخ قبلها ما ولا بعدها بالتثنية فان كانت صحيحة فالضمير للظاهر والعصر (وقال ابن عمر لو كنت مصليا) أي مريدا للصلاة (قبلها أو بعدها) نقلا (لاتعمتها) لكني لا أريد ذلك لاني لم أره صلى الله عليه وسلم بفعله والخبر في اتباعه (رواه الترمذى) بهذا اللفظ وهو في الصحيحين بنحوه (وفي رواية) عن ابن عمر عند الشيخين قال (صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر) وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (أي ينقل للرواتب التي قبل الفرائض وبعدها) سميت النافلة تسبيحا من تسمية الكل باسم الجزاء لاشتغالها عليه والتسبيح في الفريضة نافلة فتناسب تسميته بها (وذلك مستفاد من قوله في الرواية الأخرى) عند البخاري عقب التي قبلها عن ابن عمر صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكان لا يزيد في السفر على ركعتين قال ابن دقيق العيد وهذا المأخذ) الثاني (يحتمل أن يريد به لا يزيد على عدد ركعات الفرض فيكون كناية عن نفي الاتمام والمراد به الاخبار عن المداومة على القصر) لا رباعية (ويحتمل أن يريد لا يزيد نقلا ويحتمل أن يريد ما هو أعم من ذلك) الشامل للقصر وترك التنفل (وفي رواية مسلم) ما يدل على الثاني فانه أخرجه من الوجه الذي أخرجه البخاري منه ولفظه عن عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال (صحبت ابن عمر) يعني عمه عبد الله (في طريق مكة فصلى لنا) باللام (الظاهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاهد حمله) أي وصل منزله (فجلس وجلسنا معه فأتت) أي وقعت (منه المغائة) بلا قصد (فأرأى ناسا قياما فقال ما يصنع هؤلاء قالت يسبحون) أي يذنبون (فقال لو كنت مسبحا لاتممت) صلاتي بأبى أنحى ولم أقصر قال المازري وبيان الملازمة أن القصر شرع تخفيفا ولو شرعت النافلة فيه لكان اتمام الفرض أولى واحتج ابن عمر لما قال بقوله صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله إلى آخر ما قدمته وذهب الجمهور إلى استعجاب النوافل في السفر للأحاديث المطلقة في نذب الرواتب (قال النووي وأجابوا عن قول ابن عمر هذا) أي لو كنت الخ (بأن الفريضة متحتمة ولو شرعت تامة لتحتج اتماها) أي وجب فيعصى بتركها (وأما النافلة فهي إلى خيرة المصلى) ان شاء صلى وأثيب وان شاء ترك ولا شيء عليه (فطربق الرفق به أن تكون مشروعة وتخفيفها انتهى) وتعقب بأن مراد ابن عمر بقوله لو كنت مسبحا لاتممت يعني انه لو كان بخير بين الاتمام وصلاة الراتبة لكان الاتمام أحب اليه لكنه فهم من القصر (الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم فعلا وأمر) (التخفيف) على المسافر وهو يتناول ترك الاتمام وترك النوافل (فلذلك كان) ابن عمر (لا يصلى الراتبة ولا يتم) في السفر (وفي البخاري) ومسلم (من حديث ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته وبوب عليه) البخاري (باب الوتر في السفر وأشار به) عبارة المحافظ أشار بهذه الترجمة (إلى الرد على من قال انه لا يسن الوتر في السفر وهو منقول عن الضحاك) وأما قول ابن عمر لو كنت مسبحا في السفر لاتممت (الفريضة) كما أخرجه مسلم) وأبو داود (فإنما أراد به راتبة المكتوبة لا النافلة المقصودة كالوتر وذلك بين من سياق الحديث المذكور عند الترمذى من وجه آخر بلفظ لو كنت مصليا قبلها) أي الفريضة (أو بعد لاتممت) ومرفظه قريبا إذا المحافظ ويحتمل أن تكون التفرقة بين نوافل النهار ونوافل الليل فان ابن عمر كان ينقل على راحلته وعلى دابته في الليل وهو مسافر وقد قال مع ذلك ما قال وقد جمع ابن بطال بين ما اختلف عن ابن عمر بأنه كان يمنع التنفل على الأرض ويقول به على الدابة (وأما حديث عائشة عند البخاري انه صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها فليس بصريح في فعله ذلك في السفر ولعلها أخبرت عن أكثر أحواله وهو

حالت فاذا ذنبت قالت فليما حلت ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أي

اسامة بن زيد ففكره ثم قال انكحى
فجعل الله فيه خيرا
واغتبطت به وفي صحيحه
أيضا عنها أنها طلقها
زوجها في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان
أنفق عليها نفقة دونا
فلما رأت ذلك قالت والله
لا علمن ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فان
كانت لي نفقة أخذت
الذي يصلحني وان لم
تكن لي نفقة لم آخذ منه
شيئا قالت فذكر ذلك
لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال لا نفقة
لك ولا سكني وفي صحيحه
أيضا عنها ان أباحفص
ابن المغيرة المخزومي
طلقها ثلاثا ثم انطلق الى
اليمن فقال لها أهله
ليس لك علينا نفقة
فانطلق خالد بن الوليد في
نفر فأتوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم في بيت
ميمونة فقأوا ان أبا
حفص طلق امرأته ثلاثا
فهل لها من نفقة فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليست لها نفقة
وعليها العدة وأرسل
اليها ان لا تسجنيني
بنفسي وأمرها ان
تنتقل الى أم شريك
ثم أرسل اليها ان أم
شريك يأتيها المهاجرون

الاقامة والرجال أعلم بسفره من النساء وأجاب النورى تبعه الغيرة بما لفظه لعل النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصلى الرواتب في رحله ولا يراه ابن عمر أو لعله تركها في بعض الاوقات لبيان الجواز (والخشية
اقتدائهم به فيشتغلون بالنوافل فيفتوتون مضال السقر) انتهى قال المحافظ وأظهر من هذا أن نفي
التأويل في السقر محمول على ما بعد الصلاة خاصة فلا يتناول ما قبلها ولا ما لانها في الغالب يتصل بها فقد بطن
المطلة كالتجذو والوتر والضحي والفرق بين ما قبلها وما بعد هذا أن التطوع قبلها لا يظن أنه منها لأنه
ينفصل عنها بالاقامة وانتظار الامام غالباً ونحو ذلك بخلاف ما بعد هاتفة في الغالب يتصل بها فقد بطن
أنه منها (وفي رواية الترمذي من حديث ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر في
السقر ركعتين وبعد هار كعتين) لا ينافي هذا قوله أو لا ولا يصلي قبلها ولا بعدها لأنه سافر معه مرات ففي
بعضها رآه وفي بعضها لم يره يصلي فأخبر عنه بما رأى (وفي رواية) عنه (صليت معه) صلى الله عليه وسلم
(في المحضر والسقر فصليت معه في المحضر الظهر أربعاً وبعد هار كعتين وصليت معه في السقر الظهر
ركعتين وبعد هار كعتين والعصر ركعتين ولا يصلي بعدها شيئاً) لأنه لا يتنفل بعدها (والمغرب في المحضر
والسفر سواء ثلاث ركعات لا تنقص في حضر ولا سفر وهي وتر النهار وبعد هار كعتين وفي حديث أبي
قتادة عنده مسلم في قصة النوم عن صلاة الصبح أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى
الصبح كما كان يصلي) أي في الاداء اذا حافظ والمسلم من حديث أبي هريرة في هذه القصة أيضاً ثم دعا
فتوضأ ثم صلى سجدة بين أي ركعتين ثم أقيمت الصلاة فصلى الغداة وللدارقطني وابن خزيمة عن بلال في
هذه القصة فأمر بلال فأذن ثم توضأ فصلى ركعتين ثم صلوا الغداة ونحوه للدارقطني عن ابن
حصين (وقول صاحب الهدى) ابن القيم (انه يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى سنة صلاة قبلها
ولا بعدها في السفر الا ما كان من سنة العجر برده على اطلاقه ما قدمناه) قريه (في رواية الترمذي من
حديث ابن عمر) من قوله وبعد هار أي الظهر ركعتين وبعد المغرب ركعتين (و) برده عليه أيضاً (مارواه
أودادو الترمذي من حديث البراء بن عازب قال سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفراً
فلم أره ترك ركعتين اذا راغت) نراي وغين معجمة مالت (الشمس قبل الظهر وكان لم يثبت عنده
ذلك لكن الترمذي استغربه) أي قال حديث غريب فقط ولم يضعه (ونقل عن) شيخه (البخاري
أنه رآه حسناً) والحسن لا ينافي الغرابة لأنها تأتي بمعنى التفرد (وقد جله بعض العلماء على سنة الزوال لا
على الرتبة قبل الظهر) فلا ينافي عدم صلاته الرواتب لأنها ليست منها على هذا الوجه

الفصل الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم التطوع في السقر على الدابة * عن ابن عمر قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر (سبحته) أي نوافله والتسبيح حقيقة في قول سبحانه الله
فاذا أطلق على الصلاة فهو من اطلاق اسم البعض على الكل أولان المصلي منزلة الله سبحانه باخلاص
العبادة والتسبيح تنزيه فيكون من باب الملازمة وأما اختصاص ذلك بالنافلة فهو عرف شرعي (حيثما
توجهت به نافته) في جهة سفره لما علم أن الركاب لا يترك ركوبه هم لا يسير كيف اتفق فصوص طريقه
بدل من القبلة (وفي رواية) عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
وهو مقبل من مكة الى المدينة (على الراحلة) حيث كان وجهه قال وفيه نزات فأينما تولوا فثم
وجه الله (وقيل لما حولت القبلة وانكرت اليه ودوقيل غير ذلك قال الرازي فان قيل أي
الاقوال أقرب الى الصواب فالجواب أن الآية تشعر بالتخيير وانما ثبت في صورتين احدهما
في التطوع على الراحلة والثانية في السفر عند تعذر الاجتهاد في الظلمة أو غير هاتفي هذين
الوجهين المصلي مخير (وفي رواية) عن عمر بن الخطاب عن سفيان بن عمار عن ابن عمر قال (رأيت

عبيد الله بن عبد الله بن
عتبة أن أسامة بن
حفص بن المغيرة خرج
مع علي بن أبي طالب
رضي الله عنه فأسلم
إلى امرأته فاطمة بنت
قيس بتولية كانت
بقيت من تطليقها
وأمر لها الحرث بن هشام
وعياض بن أبي ربيعة
بنفقة فأسألهما والله
مالك نفقة إلا أن تكوني
حاملات النبي صلى
الله عليه وسلم فذكرت له
قولهما ففعل لانفقة
لأنه فاسد أذنته في الانتقال
فأذن لها فقالت أين
يا رسول الله قال إلى ابن
أم مكتوم وكان أعمى
تضع ثيابها عنده ولا يراها
فلما مضت عدتها
أنكره النبي صلى الله
عليه وسلم أسامة بن زيد
فأسلم إليها مروان
قبيلة بن ذؤيب أسألهما
عن الحديث فحدثته
فقال مروان لم نسمع هذا
الحديث إلا من امرأة
واحدة سئلتها بالعصمة
التي وجدنا الناس عليها
فقالت فاطمة رضي الله
عنها حين بلغها قول
مروان بيني وبينكم القرآن
قال الله عز وجل ولا
تخرجهن من بيوتهن
ولا يخرجن إلا أن ياتين

صلى الله عليه وسلم يصلي على جاروه وهو موجه (بكسر الجيم المشددة أي متوجه (إلى خير) بخاء معجمة
آخره مهملة أو فاصدا ومقابل بوجهه إليها (وفي رواية) عن سعيد بن يسار عن ابن عمر (أنه) صلى
الله عليه وسلم (كان يوتر) يصلي الوتر (على البعير) في السفر وإنما يجب الوتر عليه بالحضر وعلى وجوبه
عليه مطلقا فمن خصائصه أيضا فعليه على البعير (رواه) أي المذكور من الروايات الأربع (مسلم)
والأخيرة رواها البخاري بلفظها والاولى والثانية عنده بنحوهما وإنما من أفراد الثالثة (وقد أخذ
بهذه الأحاديث فقهاء الأمصار في جواز التنقل على الرحلة في السفر حيث توجهت) سواء كان إلى
القبلة أو غير هافصوبا بديل لا يجوز العدول عنه إلى القبلة (الأن أجدو أناثور) إبراهيم بن خالد
الغفقيه) كانا يستحبان أن يستقبل المصلي القبلة بالكبير حال ابتداء الصلاة) كذا خصهما باتباع الافتح
مع أن الشافعية اشترطوا الاستقبال في الأحرام أن سهل كما في البهجة وشرحها (والحجة لذلك ما في
حديث أنس عند أبي داود) بإسناد حسن (أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يتطوع في السفر
استقبل بناقته القبلة ثم صلى حيث توجهت ركابه) أي إلى جهة قصده الذي وجهه إليه (وذهب
الجمهور إلى جواز التنقل على الدابة سواء كان السفر طويلا أو قصيرا إلا ما لخصه بالسفر الطويل)
وهو سفر القصر (وحجته أن هذه الأحاديث المتأخرة في أسفارهم صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنه أنه
صلى الله عليه وسلم سافر سقرا قصيرا فصنع ذلك) فيقتصر على مورد النص ولا يتعداه إلى القصير لأن
الأصل استقبال القبلة خص منه ذلك بالفعل النبوي فبقي ما عداه على الأصل (وحجة الجمهور
مطابق الأخبار في ذلك) لأنها ليس فيها تحديد سقرا ولا تخصيص مسافة فشملت كل ما يسمى سقرا
لكن حصول الفعل النبوي في الطويل فاض لمالك (وقوله يصلي على جاره قال النووي قال الدارقطني
وغیره) كالتسائي (هذا غلط من عمر و) يفتح العين (ابن يحيى المازني وإنما المغرور) في حديث
ابن عمر (في صلته عليه السلام) لفظ (على راحلته) كما في الصحيحين (مسلم على ناقته) (أو) (على) (بعير)
كما في رواية أخرى لها فليست أولئك من الراوي كما هوهم (والصواب أن الصلاة على الجار من فعل
أنس كما ذكره) أي رواه (مسلم) وكذا البخاري عن أنس قال ابن سيرين نقلنا أنس بن مالك حين قدم
من الشام قرأ بته يصلي على جاره ووجه ذلك الجانب يعني عن يسار القبلة فقالت له رأيتك تصلي للغير
القبلة قال لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله لم أفعله قال المحافظ هل يؤخذ منه أن النبي
صلى الله عليه وسلم صلى على جاره فيه احتمال نازع فيه الاسماعيلي بأن خبر أنس إنما هو في صلته
صلى الله عليه وسلم راكبا تطوعا للغير القبلة فأفراد البخاري الترجمة في الجار من جهة السنة لا وجه له
عندي انتهى أي بقوله باب صلاة التطوع على الجار وساق حديث أنس المذكور لكن قال المحافظ قد
روى السراج من طريق يحيى بن سعيد عن أنس أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على جاره وهو
ذاهب إلى خير أسناده حسن وله شاهد عند مسلم فذكر حديثه هذا ثم قال فهو ذار جرح الاحتمال الذي
أشار إليه البخاري (ثم قال) النووي (وفي تغليط رواه نظر لانه ثقة نقل شيئا محتملا فاعله كان الجار
مرة والبعير مرة أو مرات) فحدث ابن عمر بكل منهما (لكن) قد يقال أنه إذا خالف رواية الجمهور والشاذ
مردود) وإن كان راويه ثقة (انتهى) كلام النووي (لكن أشار المحافظ إلى دفع الشاذ وذيان عمر بن
يحيى تابعه في شيخه أنس عند السراج بإسناد حسن كما رأيت وكذا تابعه شقران قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم متوجها إلى خير على جاره يصلي عليه آخر جه الطبراني (وعن علي بن مرة) بن
وهب بن جابر الثقفي شهد الحديث بنية وما بعدها وأبو هريرة يقال إن له صحبة فان ثبت الإسناد كما في
التقريب فالصواب حذف قوله (عن أبيه من جده) إذ لا صحبة لجده قطعا والحديث إنما هو ليعلى نفسه

وبما حشة مبينة إلى قوله لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أم قالت هذا المان كان له مراجعتها أي أمر يحدث بعد ذلك فكيف تقولون

ابن أبي ربيعة والحارث
ابن هشام لأنفقته لك
الآن تكوني حاملا
فانت النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لأنفقته
لأن الآن تكوني حاملا
وفي صحيحه أيضا عن
الشعبي قال دخلت على
فاطمة بنت قيس
فسألتها عن قضاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عليها فقالت طلقها
زوجها البتة لخاصته
إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في السكنى
والنفقة قالت فلم يجعل
لي سكنى ولا نفقة وأمرني
أن أعتد عندي أن أم
مكتوم وفي صحيحه عن
أبي بكر بن أبي الجهم
العدوي قال سمعت
فاطمة بنت قيس تقول
طلقها زوجها ثلاثا
فلم يجعل لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم سكنى
ولا نفقة قالت قال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا حلت فاذنيني
فأذنته فخطبها معاوية
وأبو جهم واسامة بن
زيد فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أما
معاوية فرجل ترب لا مال
له وأما أبو جهم فرجل
ضراب للنساء ولكن
اسامة بن زيد فتسالت

كما قدمه المصنف في المقصد الأول (أنهم كانوا) أي الصحابة (مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسيره
فانتهوا إلى مضيق) محل ضيق في الطريق (فخضرت الصلاة فطرر وأ السماء) أي المطر (من فوقهم
والبلية) بكسر الموحدة الباء (من أسفلهم فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحلته) ناقته
الصالحمة لأن برجل عليها (فهلى بهم يومئذ) بالهمز (أي يجعل السجود) أي الإيماء (أخفض من)
إيماء (الركوع) تميزا بينهم ما وليكون البذل على وفق الأصل (رواه الترمذي) هكذا في النسخ
الصحيحة خلاف ما في نسخ البيهقي والصاب الترمذي كما في المقصد الأول ومروا أن بعض الناس نهلق
بقوله فاذن على أنه صلى الله عليه وسلم أذن بنفسه وإن الحافظ تبعا للسهلي رده بأن أحمد رواه من
الوجه الذي رواه منه الترمذي فقال فأمرا بلا فاذن فعلم أن في رواية الترمذي اختصارا وإن قوله أذن
معناه أمر لأن المفصل يقضى على المحمل لاسيما والخروج متحد

(القسم الرابع في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم الخوف) أي صلاة الغرض فيه (عن جابر بن
عبد الله) قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالموضع الذي سميت غزوتنا إليه
(بذات الرقاع) جمع رقعة سميت الغزوة بذلك لأنهم عصبوا أرجلهم بالحرق لمارت وقطعت الأرض
جلودها من الحفاة أو لغير ذلك وهي غزوة بني محارب وبني ثعلبة وأما رافليس المراد أن ذات الرقاع اسم
موضع كما قد يتوهم وقد مر ذلك موضعا في المغازي (فاذا أتينا) إذا طرية لاشترطية أي في وقت
إيماننا (على شجرة ظليلة) ذات ظل (تركناها لأنبي صلى الله عليه وسلم) لينزل تحتها فيستظل بها وفي
رواية البخاري عن جابر أنه غرامع النبي صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما أقبل فقل معه فأدركتهم
الغافلة في واد كثير الغضا فنزل صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بظل الشجر ونزل صلى الله
عليه وسلم تحت شجرة فتمننا نومة (فخارجل من المشركين) اسمه غورث بجمع حمة أوله ومثلثة
آخره وزن جمع فمروا حتى غورث بالتصغير (وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معاق بالشجرة
فاخترطه) فحاه مع حمة ساكنة وطامه حمة يعني سله من غمده (فقال تخافني فقال لا فقال من يمنعك مني)
زاد في رواية البخاري ثلاث مرات وهو استغفام أنكر أي لا يمنعك مني أحد (قال الله) بمنعك منك
(قال فهدده أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فغمد السيف وعلقه) بالشجرة قال الحافظ ظاهره يشعر
أنهم حضروا القصة وأنه انما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك في رواية البخاري في
الجهاد بعد قوله قلت الله فشم السيف بقاء ومعجزة أي أغمده وهي من الاضداد شامه استله وأغمده
وكان الاعرابي لما شاهد ذلك اثبات العظيم وعرف أنه حيل بينه وبينه وتحقق صدقه وعلم أنه لا يصل
إليه شام السيف وأمكن من نفسه (فأقيمت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين) لفظ البخاري وألفظ
مسلم فصل بالطائفة أي الأولى ركعتين (ثم تأخر وأوصلى بالطائفة الأخرى ركعتين فكان للنبي صلى الله
عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان) قال النووي أي صلى بالطائفة الأولى ركعتين وسلم
وسلموا والثانية كذلك فكان متنفلا وهم مفترضون انتهى وتعقب بأنه لم يسلم من الغرض في
حديث جابر المذكور في الصحيح فلا يظهر أن معنى وللقوم ركعتان أي في الجماعة والركعتان أتموهما
لأنفسهم ويكون فعل ذلك لبيان جواز الاتمام في السفر (رواه البخاري) في الجهاد وفي المغازي
(ومسلم) في الصلاة (ولمسلم) هنا عن جابر قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف
(فصفتنا) بشد الغاوة في رواية فصفنا أي النبي صلى الله عليه وسلم (صفين) صف (خلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي وصفه وخرعنه (والعدو يثنوا بين القبلة فكبر النبي صلى الله عليه
وسلم وكبرنا) عقبه (جميعا ثم ركع وركعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا) معه

فارس لمعه خمسة اصع
وترو خمسة اصع شعير
فقلت مالي نفقة الا هذا
ولا اعتدي منزلكم قال لا
فشدت على ثيابي وايتت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال كم طلقك
قلت ثلاثا قال صدق
ليس لك نفقة ولا يكن
اعتدي في بيت ابن عمك
ابن أم مكتوم فانه ضرب
البصر نصفين ثوبك
عنده فاذا انقضت عدلتك
فاذنبني وروى النسائي
في سننه هذا الحديث
بطرقه والفاظه وفي
بعضها باسناد صحيح
لامطعن فيه فقال لها
النبي صلى الله عليه وسلم
انما النفقة والسكنى
للمرأة اذا كان زوجها
عليها الرجعة ورواه
الدارقطني وقال فأت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكرت ذلك له
قالت فلم يجعل لي سكنى
ولا نفقة وانما السكنى
والنفقة لمن عاك الرجعة
وروى النسائي أيضا هذا
اللفظ واسنادهما صحيح
يذكر موافقة هذا الحكم
لكتاب الله عز وجل قال
الله تعالى يا أيها النبي اذا
طلقتم النساء فطلقوهن
لعدتهن وأحصوا العدة
واتقوا الله ربكم

(جميعا) رؤسنا وجميعا هنا للثأ كيد (ثم انحدر بالسجود) الانحدر يقتضي السرعة في الهوى وبالسجود
يتعلق بالانحدر والباء للمصاحبة أي ملتبس بالسجود أو بمعنى اللام وتسمى لام التعليل (و) كذا (الصف
الذي يليه) معه وهو الاقرب (وقام الصف المؤخر في نحر العدو) أي قبل وجوههم وصدورهم من
النحر الذي هو موضع القلادة من الصدر (فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود) أي انفصل
منه والمراد الجنس فيعم السجدين (وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم
تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم ركعنا جميعا) هذا يقتضي
أن الحراسة انما كانت في السجود لا غير وأن العدو كان في جهة القبلة (ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا
جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخرا في الركعة الاولى) صفقة أخرى للصف أو
لذي أو بدل منها (فقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود
والصف) بالرفع (الذي يليه) موضعه رفع صفقة الصف (انحدر الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم
النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا) عقبه وهذه صفقة غير السابقة صلاها مقصورة وصلاها جميعا
معه وكانت العصر كما في رواية تلي هذه عندهم (ولم سلم) هنا (والبخاري أيضا) في المغازي كلاهما (من
حديث) مالك عن (يزيد بن رومان) يضم الراء المدي مولى آل الزبير مات سنة ثلاثين ومائة (من
صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة والواو المشددة قائف ففوقية ابن جبير بن النعمان الانصاري
المدي تابعي ثقة وأبوه صحابي أول مشاهده أحد وقيل شهيد بدر (عن صلى الله عليه وسلم)
قيل هو سهل بن أبي حنيفة قال الحافظ والراجح انه أبوه كما جزم به النووي في تهذيبه تبعه للغزالي وذلك
لان أباه أو يس رواه عن يزيد بن خنيفة قال عن صالح عن أبيه ويحتمل أن صالحا سمعه من أبيه ومن
سهل فابهمه تارة وعينه أخرى لكن قوله (يوم ذات الرقاع) يعني أن المبهم أبوه اذ ليس في روايته عن
سهل انه صلاها معه صلى الله عليه وسلم ويؤيده أن سهلا لم يكن في سن من يخرج في الغزاة لصغره لانه
صلى الله عليه وسلم مات وهو ابن ثمان سنين كما جزم به الطبري وابن حبان وابن السكن وغيرهم لكن
لا يلزم أن لا يروى بها روايته لها مرسل صحابي فقوى تفسير المبهم بخوات (صلاة الخوف ان طائفة
صفت) هكذا في أكثر الاصول وفي بعضها صلت قال النووي وهما صحيحتان (معه) صلى الله عليه
وسلم (و) صفت (طائفة) بالرفع أي اصطفوا يقل صف القوم اذا صاروا صفعا (وجاء) بكسر الواو
وضمها أي مقابل (العدو فصل بالتي معه ركعة ثم ثبت) حال كونه (قائما أو قاعا) أي الذين صلاوا معه
الركعة (لانفسهم) ركعة أخرى (ثم انهم فوافقه فوافقه العدو وجاءت الطائفة الأخرى) التي كانت
وجاء العدو (فصل بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا) لم يخرج من صلاته (وأتموا لانفسهم)
الركعة الأخرى (ثم سلم بهم قال مالك وذلك احسن ما سمعت في صلاة الخوف وما ذهب اليه مالك من
ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي واجده على ترجيحها السلامتها من كثرة المخالفة ولكونها أحوط
لام الحرب) الا أن ما سلكه راجع عن اتصافهم لانفسهم ثم سلام الامام بهم الى ما رواه هو وغيره عن يحيى
ابن سعيد عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة ان الطائفة الاولى اذا قام الامام
يتهمون لانفسهم ثم يسلمون وينصرفون ثم تأتي الأخرى فيصلي بهم الركعة ويسجد بهم ثم يسلم
فيقومون فيركعون الركعة ثم يسلمون قال ابن عبد البر وانما اختاره ورجع اليه للقياس على سائر
الصلاوات أن الامام لا ينتظر المأموم وأن المأموم انما يقتضي بعد سلام الامام (و) في الصحيحين واللفظ
للبخاري من طريق الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه) قال غزوت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل (بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة) (نجد) وهي غزوة ذات الرقاع ونجد كل ما ارتفع

لانخر جوه من بيوتهم ولا يخرج من الان باتين بها حشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله

واقيموا الشهادة لله الى
قوله قد جعل الله لكل
شيء قدرا فأمر الله سبحانه
الزوج لذين لهم عند
ياؤغ لا جيل لاسالك
وشرح يحبان لا يخرجوا
أزواجهن من بيوتهم
وأمر أزواجهن من أن
لا يخرجن فسدل جواز
سدل أخرج من ليس
لزوجها من كذا بعد
الملك في قوله سبحانه ذكر
فؤاد المطلق احكاما
ملازمة لا ينقل بعضها
عن بعض احدها ان
الأزواج لا يخرجن رجوهن
من بيوتهن والناسي
التي لا يخرجن من بيوت
أزواجهن واثبات ان
لأزواجهن امساكهن
بأمر دف قبل انقضاء
الاجل وترك الامساك
فيستحوهن باحسان
والرابع انه هادوى
عدل وهو أشبهه على
الرجعة ما وجوبها وما
المتعبد بها وأشار سبحانه
الى حكمه ذلك وأنه في
الرجعات خاصة بقوله
لا تدري لعل الله يحدث
بعد ذلك أمر والأمر الذي
يرجى احداثه جهناهو
المرجعة كذا قال السلف

من بلاد العرب من تهامة الى العراق (فوازينا) بالزاي قابلنا (العدو) قال الجوهري يقال آريت
يعني بهمة مدودة لابلوا والذي يظهر أن أصلها الهمة فقلبت واواقاله الحافظ (فصافناهم) باللام
كذا رواه المستملي والسرخسي وغيرهما فصافناهم (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي لنا)
أي لاجلنا أو بنا (فقامت طائفة معه) زاد في روايه تصلي (وأقيمت طائفة على العدو وركع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وسجد سجدتين) زاد عبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري
مثل نصف صلاة الصبح وفيه إشارة الى أنها كانت غير هافهي رباعية ويأتي في المغازي ما يدل على
أنها كانت العصر قوله الحافظ (ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل) فقاموا في مكاتهم في وجه العدو
(فخافوا) أي الطائفة الأخرى التي كانت تحرس (فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد
سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين) قال الحافظ لم يختلف الطرق
عن ابن عمر في هذا فظاهره أنهم أتموا في حالة واحدة ويحتمل أنهم أتموا على التعاقب وهو الأرجح من
حيث المعنى والافيد لمزم ضياع الحراسة المطلوبة وأفراد الامام وحده ويرجح رواية أبي داود عن ابن
مسعود بالفظ ثم سلم فقام هؤلاء أي الطائفة الثمانية فتصلى لنفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا ورجع
أولئك الى مقامهم فسلموا لانفسهم ركعة ثم سلموا وقال ورجع ابن عبد البر هذه الكيفية الواردة في
حديث ابن عمر على غير ما تقدم الاسناد ولو وافقة الاصول في أن المأموم لا يتم صلاته قبل سلام امامه
وقد جوزها الشافعي وأحمد وغيرهما وظاهر كلام المالكية امتناعها ونقل عن الشافعي أنها منسوخة
ولم يثبت عنه (وفي حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالناس صلاة الظهر في الخوف بيطن
فقل) محل بين مكة والمدينة (فصلى بطائفة ركعتين ثم سلم ثم جات طائفة أخرى فصلى بهم ركعتين
ثم سلم رواه البغوي في شرح السنة) وكذا البيهقي في المعرفة بسند فيه ضعف وانقطاع ورواه الدارقطني
بنحوه من وجه آخر فيه عذبة بن سعيد ضعفه غير واحد (وعنه) أي جابر أيضا (أنه صلى الله عليه وسلم
نزل بين ضجنان) بفتح الضاد المعجمة وسكون الجيم ونونين بينهما ألف بركة فعلان غير منصرف قال
في القائي جبل بينه وبين مكة خمسة وعشرون ميلا (وعنه) زاد في روايه مسلم عن جابر عن رافع
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قوموا من جهنم فقلنا قلنا لا شديدا فقلنا صلى الله عليه وسلم قال المشركون
لوملنا عليهم ميله لا قطعناهم فخير جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فذكر ذلك لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قل (فقل للمشركون هؤلاء الصلاة هي أحب اليهم من آبائهم وأبنائهم وأمهاتهم)
زاد الدارقطني ومن أنفسهم (وهي العصر فاجعوا أمركم) أعزموا على أمر فقلنا (فتميلوا عليهم ميله
واحدة) بأن تميلوا عليهم فأتخذوهم (وأن جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فمره أن يقسم أصحابه
سطين) أي طائفتين (فيصلي بهم وتقوم طائفة أخرى وراءهم) يحرسون حتى تصلي الطائفة الأولى
(ولم يأخذوا أحذرهم وأسلمتهم) معهم الى ان يصلوا (فكون لهم ركعة) مع الجماعة والأخرى أتموها
لانفسهم (ولرسول الله صلى الله عليه وسلم لم ركعتان) كلاهما مع الجماعة (رواه الترمذي والنسائي)
وأصله في مسلم (قال ابن جزم وقد صرح فيها يعني صلاة الخوف اربعة عشر وجها وبينها في جزء مفرد
وقال ابن العربي في النفس) على موطأ مالك بن انس (جاء فيها) أي في صفتها (روايات كثيرة أصحها
ست عشرة رواية مختلفة ولم يبينها وقال النووي نحوه في شرح مسلم ولم يبينها أيضا وقد بينها الحافظ زين
الدين) عبد الرحيم (العراقي في شرح الترمذي) زاد وجها آخر فصارت سبعة عشر وجها لكن (قال
يمكن أن تتداخل ودل صاحب الهدى اصولها ست صفات وبلغها ههنا هم أكثر هؤلاء كمارأوا
اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجهان فعلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف الرواة انتهى

قيس أي أمر يحدث بعد
الثلاث فهذا يدل على أن
الطلاق المذكور هو
الرجعي الذي ثبتت فيه
هذه الأحكام وأن حكمه
أحكم الحاكمين وأرحم
الراجلين اقتضته لعل
الزوج أن يندم ويحول
الشر الذي نزع الشيطان
بينهما فاقبضه نفسه
فيراها كما قال علي بن
إبي طالب رضي الله عنه
لو أن الناس أخذوا بأمر
الله في الطلاق ما تبع
رجل نفسه امرأة يطلقها
أبدانهم ذكر سبحانه الأمر
بإسكان هؤلاء المطلقات
فقال أسكنوهن من
حيث سكنتم من وجدكم
فألصق ما رآها متحدة
مفسرها وأحكامها كلها
متلازمة وكان قول النبي
صلى الله عليه وسلم إنما
النقعة والسكنى للمرأة
إذا كان لزوجها عليها
وجعة مستفاد من كتاب
الله عز وجل ومفسر له
وبينا المبراد المتكلم به
منه فقد تبين اتحاد قضاء
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكتاب الله عز وجل
والميزان الصحيح العادل
معهما أيضاً لا يخالفهما
فإن النقعة إنما تكون
للزوجة فإذا بانت منه
صارت أجنبية حكمها

وهذا هو المعتمد وأشار إليه المحافظ العراقي بقوله يمكن تدخلها وقد حكى ابن القصار (أبو الحسن على
(المالكي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها عشر مرات وقال ابن العربي (صلاها (أربعاً وعشرين
مرة (وقال الخطابي صلاها عليه الصلاة والسلام في أيام مختلفة بأشكال متباينة يتحرى فيها ما هو
الاحوط للصلاة والابلاغ للحراصة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى انتهى وفي كتب الفقه
تفاصيل لها كثيرة وفروع بطول ذكرها حكاه في فتح الباري (وقال السهيلي اختلاف الفقهاء في
الترجيح فقالت طائفة يعمل منها بما رواه وأشبهه بظاهر القرآن وقالت طائفة يجتهد في طلب أخيرها فإنه
الناسخ لما قبله وطائفة يؤخذ بأصحها انتقلا وأعلاماً ورواة وطائفة يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف
أحوال الخوف فإذا اشتد أخذ بأسرها انتهى

*(القسام الخامس في ذكر) صفة (صلاته صلى الله عليه وسلم على الجنائز) بفتح الجيم وكسرها وهو
أفصح وقيل بالكسر للنعش وبالفتح للبيت ولا يقال نعش الا إذا كان عليه الميت (وفيهِ فروع أربعة
* الأول في عدد التكبيرات * عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي (بفتح النون على
المشهور وحكى كسرها وخفت الجيم وخطف من شدها وتشد اليا وهكى تخفيفها ورجحه الصغاني
وهو لقب لكل من ملك الحديث أي أخبر بموته (في اليوم الذي مات فيه) في رجب سنة تسع فقيه
الاعلام أيجتمع الناس للصلاة والنعي المنهي عنه هو ما يكون معه صياح (وخرج بهم إلى المصلى)
مكان يبطحان فقوله في رواية ابن ماجه فخرج وأصحابه إلى البقيع أي بقيع بطحان أو المراد بالمصلى
موضع معد للجنائز بفتح الفاء غير مصلى العيدين والأول أظهر قاله المحافظ (فصنفهم) قال جابر
كنت في الصف الثاني رواه النسائي فقيه أن للصفوف تأثيراً ولو أكثر الجمع لأن الظاهر أنه خرج معه كثير
والمصلى فضاء لا يضيق بهم لو صفوا صفوا واحداً ومع ذلك صفهم وهذا ما فهمه مالك ابن هبيرة الصحابي
فكان يصف من يحضر صلاة الجنائز ثلاثة صفوف سواء قلا أو كثروا (وكبر عليه أربع تكبيرات)
فقيه أن تكبير صلاة الجنائز أربع وبع واعترض بأن هذا الصلاة على غائب لا على جنازة واجيب بأن ذلك
يفهم بطريق الأولى (رواه البخاري ومسلم) كلاهما من طريق مالك وغيره عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه (وعند الترمذي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم
كبر على جنازة) إذا بن أبي داود في روايته لهذا الحديث فكبر أربعاً فرفع يديه مع أول تكبيرة ووضع
يده (اليمنى على يده اليسرى) قال ابن أبي داود لم أر في شيء من الأحاديث الصحيحة أنه كبر على جنازة
أربعاً إلا في هذا الحديث وإنما ثبت أنه كبر على النجاشي أربعاً وعلى قبر أربعاً وأما على الجنائز هكذا فلا
الاهذا الحديث

*(الفرع الثاني في القراءة والدعاء) * نقل ابن المنذر عن ابن مسعود والحسن بن علي وابن الزبير
والمسور بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بخاء معجمة (مشروعة) قراءة الفاتحة في
صلاة الجنائز وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق (بن داود) (ونقل) ابن المنذر (عن أبي هريرة وابن عمر
ليس فيها قراءة وهو قول مالك والكوفيين) ومنهم أبو حنيفة (وروى عبد الرزاق والنسائي بإسناد
صحيح عن أبي امامة بن سهل بن حنيف) بضم المهملة (قال السنة) أي العادة (في الصلاة على الجنائز)
أن يكبر ثم يقرأ بآيات القرآن ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخلص الدعاء للميت) أي لا يشبه غيره
مع في الدعاء (ولا يقرأ إلا في الأولى) أي عقب التكبير الأولى (وفي البخاري) من أفراده عن مسلم
(عن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن طلحة) ابن عبد الله بن عوف (قال
صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ فاتحة الكتاب فقال لتعلموا) روى بغوية على الخطاب ونجدة

النفقة لوجبت لها عليه
لاجل عدتها لوجبت
للتسوية عندها من ماله
ولا فرق بينهما ما البتة
فان كل واحد منهما ما
قد بان عنده وهي
معتدة منه قد تعذر منهما
الاستمتاع ولا نها
لوجبت لها السكنى
يقوله من يوجبها فاما ان
يجب لها السكنى دون
النفقة فالنص والقياس
يدفعه وهذا قول عبد
الله بن عباس وأصحابه
وجابر بن عبد الله وفاطمة
بنت قيس إحدى فقهائ
نساء الصحابة وكانت
فاطمة تناظر عليه
وبه يقول أحمد بن حنبل
وأصحابه وأسد بن
راه وبه وأصحابه وداود
ابن علي وأصحابه وسائر
أهل الحديث والفقهاء
في هذه المسألة ثلاثة
أقوال وهي ثلاث روايات
عن أحمد أحدها هذا
والثاني أن لها النفقة
والسكنى وهو قول عمر
بن الخطاب وابن مسعود
وقهات الكوفة رضي الله
عنهم والثالث أن لها
السكنى دون النفقة وهذا
مذهب أهل المدينة وبه
يقول مالك والشافعي
رحمهما الله وذكر المطاعن

على الغيبة (انها سنة) وهذا من الصحابي له حكم الرفع عند الأكثر (وليس فيه بيان محل قراءة القاتحة
وقد وقع التصريح بذلك في حديث جابر عند الشافعي بلفظ وقرأ أيام القرآن بعد التكبير الأولى كما ذكره
المحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي) قائلا ان سنده ضعيف كما نقله عنه تلميذه المحافظ في
الفتح وبه قال أكثر الشافعية لكن المعتمد عندهم ما جزم به في المنهاج أنها لا تنعني عقب الأولى (وعن
ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فقرا أبقا فتحة الكتاب رواه الترمذي
وقال لا يصح هذا) الحديث (والصحيح عن ابن عباس قوله في السنة وهذا ما صير منه إلى الفرق بين
الضيغتين) ولا شك في الفرق بينهما إذا الأولى صريحة في الرفع باتفاق لو صحت بخلاف السنة فيدخلها
الخلاف هل لها حكم الرفع وهو قول الأكثر أولا لاحتمال أنه أراد سنة غيره صلى الله عليه وسلم لم كما أشار
إليه بقوله (ولعله أراد الفرق بالنسبة إلى الصراحة والاحتمال) أي احتمال أنه أراد سنة الخلفاء
أوسنة الصلاة على الجنة أنز (وعن عوف) بالفاء (ابن مالك) لا شجعي من مساجدة الفتح وسكن دمشق
مات سنة ثلاث وسبعين (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه) من
للتبريض فظاهره أنه دعا زيادة على هذا (اللهم اغفر له وارحمه وعافه) سلمه من العذاب (وعاف عنه
وأكرم نزل) بضم النون والراي وقد نسكن وهو ما بعد للنازل وهو الضيافة أي أحسن نصيبه من
الجنة (ووسع مدخله) أي قبره ومنزله في الجنة (واغسله بالماء والمثلج والبرد) قال الطيبي يمكن أن
ذكرهما بعد الماء لشمول أنواع الرحمة بعد المغفرة لا طغاء عذاب النار التي هي في غاية الحرارة لأن
عذاب النار تقابله الرحمة فالتركيب من باب قوله متقداس يغاور محاي أغسل خناياه بالماء أي
اغفرها وزد على الغفران شمول الرحمة ثم ١ طلب ما عسى ان يبقى من آثار الخطايا بالتنقية فقال
(ونقه من الخطايا كما ينقى) بضم أوله مبنى للمفعول نائب الفاعل ويروى كما نقيت (الثوب الأبيض من
الدنس) وخصه لأنه أشد في النقاء من غيره (وأبدله) عوضه وروى وأبدله ههنا في نسخ
وأنزله تصحيف (دار أخير من داره وأهل أخير من أهله) خدما وخولا ولا تدخل الزوجة لأنه خصها
بالذكر فقال (وزوج أخير من زوجته) ومفهومه أن نساء الجنة أفضل من الآدميات وان دخلن الجنة
وفيه خلاف (وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر) وفي رواية لمسلم أيضا وقفة فتنة القبر أي التهجير في
الجواب عند السؤال (ومن عذاب النار قال عوف حتى تمت أن أكون ذلك الميت لدعاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم) لا حصل ثمرة دعائه فلا يعارضه حديث لا يتمنين أحدكم الموت لأنه كافي ببعض
طريقه اضرب نزل به وهذا عكسه (رواه مسلم) من أفراد (وعن وائل) بمثلثة (ابن الاسقع) باللقاف
(قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل من المسلمين فسمعه يقول اللهم ان فلان بن
فلان) نسي الراوي اسمه فغير عنه بهذا (في ذمتك وحل) أي نزل (جوارك) أي فيه (فقه من فتنة
القبر) أي تحبسه في الجواب عند سؤال الملكين (وعذاب النار وأنت أهل الوفاء) بالوعد وقد قلت يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة أي في القبر ٢ لما يسألهم الملكان عن دينهم
ودعهم ونبيهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين (والحق) القول الصدق الواقع لا محالة
(اللهم اغفر له وارحمه) أنت الغفور الرحيم رواه أبو داود وعن أبي هريرة قال كان صلى الله عليه

(١) قوله طلب ما عسى الخ لعله على حذف مضاف أي ازالة ما عسى الخ وقوله بالتنقية متعلق
بهذا المضاف تأمل اه مصححه

(٢) قوله لما يسألهم هكذا في النسخ وفيه أن لما الحينية لا تدخل على المضارع فالأولى ابد المباحين
أونحوها تأمل اه مصححه

جالس في المسجد الاعظم
ومعنا الشعبي فحدث
الشعبي بحديث فاطمة
بذنت قيس ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لم يجعل لها سكنى
ولا نفقة ثم اخذ الاسود
كفامن حصي فخصمه به
فقال ويلك تحدث بمثل
هذا قال عمر رضي الله
عنه لا تترك كتاب الله
وسنة نبينا صلى الله عليه
وسلم لقول امرأة لا يدري
أحفظت أم نسيت لها
السكنى والنفقة قال
الله عز وجل لا تخزوهن
من بيوتهن ولا يخرجن
الآن يأتين بفاحشة
مبينة قالوا فهاذا عمر رضي
الله عنه يخبر ان سنة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن لها النفقة
والسكنى ولا ريب ان هذا
مرفوع فان الصحابي اذا
قال من السنة كذا كان
مرفوعا فكيف اذا قال
من سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فكيف اذا
كان القائل عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
واذا عارضت رواية
عمر رضي الله عنه ورواية
فاطمة فرواية عمر رضي
الله عنه أولى لاسيما
ومعها ظاهر القرآن
كما سنذكره وقال سعيد بن

وسلم اذا صلى على الجنائز قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا) حاضرنا (وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا
وذكرنا وانما اللهم من أخيبته منا فاحيه على الاسلام ومن توفيته منا فوفه على الايمان) لعنه غابر
تفننا لان ما صدقهما واحد ولا يوجد شرعاً مسلم الا وهو مؤمن وكذا عكسه ويحتمل وهو أظهر انه غابر
لان الاعمال بالخواتيم كما قال في حديث آخر فالناقع عند الوفاة اسماء والتهديق القلبي بخلاف حال
الحياة فيمنع فيه الانقياد الظاهر (اللهم لا تخز منا آخرة) أي أجز الصلاة عليه وشهود جنازته أو أجز
المصيبة بموته فان المؤمن مصاب بأخيه المؤمن (ولا تقتنا) بما يشغلنا عنك (بعده) فان كل شاغل عن
الله فتنة (رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه) يعني أباه مرة قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اللهم أنت ربها) أي هذه الذات أو النسمة ويحتمل أنها كانت امرأة (وأنت خلقتها هديتها الى الاسلام
قبضت روحها وأنت أعلم بسر هاو علانياتها جنتك شفعها فاغفر لها رواه أبو داود) فحاصل الاحاديث
انه لا يتعين دعاء مخصوص في صلاة الجنائز والله تعالى أعلم

* (الفرع الثالث في صلواته صلى الله عليه وسلم على القبر) * وقال بمشروعيته الاكثر ومنعه
النخعي ومالك وأبو حنيفة وعندهم ان دفن بلا صلاة شرع والافلا (عن أبي هريرة ان امرأة سوداء) لفظ
البخاري ان رجلاً اسود أو امرأة سوداء في رواية له ان اسود رجلاً أو امرأة أو في أخرى له ان امرأة أو
رجلاً قال ولا أراه الا امرأة ولفظ مسلم ان امرأة سوداء أو شاباً قال المحافظ الشافعي فيه من ثابت لان رواه
عنه جماعة هكذا أو من أبي رافع لقوله ولا أراه الا امرأة ورواه ابن خزيمة من طريق العلامة بن عبد الرحمن
عن أبيه عن أبي هريرة امرأة سوداء ولم يشك وللميهقي باسناد حسن عن يزيد أنها أم محجن وذكر ابن
منده في الصحاح خرقاء امرأة سوداء كانت تقم المسجد ووقع ذكرها في حديث حماد بن زيد عن ثابت
عن أنس فان كان محفوظاً فهذا اسمها وكنيتها أم محجن (كانت تقم المسجد) بضم القاف أي تكسسه
أي تجمع القمامة وهي الكساسة فتخرجها منه (فقد هار رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها
فقالوا مات) هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري في الجنائز فسات فلم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بموته
فذكره ذات يوم فقال ما فعل بذلك الانسان قالوا مات وله في أحكام المساجد فسات فسأل النبي صلى الله
عليه وسلم عنه قالوا مات وعنده البيهقي عن يزيد ان الذي أجابه عن سؤاله عنها أبو بكر الصديق
(قال أفلا آذنتموني) بالمد أعلمتموني (قال) أبو هريرة (فكانهم صغروا أمرها) أي حقروه وهـ
لفظ مسلم ولفظ البخاري فقالوا انه كان كذا وكذا قصته قال خرقوا شأنه قال المصنف قصته بالنصب
بتقدير نحو ذكر واقصته ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (فقال دلوني على قبرها فدلوه) عليه (فصلى
عليها رواه البخاري ومسلم) كلاهما من طريق حماد بن زيد عن أبي رافع عن أبي هريرة (زاد ابن
حبان فقال في رواية حماد بن سلمة عن ثابت) أي عن أبي رافع عن أبي هريرة كذا وقع في فتح الباري
مع ان هذه الزيادة عندهم لم يلفظها عقب قوله على قبرها بلغة ثم قال (ان هذه القبور رموا أو ظلمة على
أهلها وان الله ينورها لهم بهلاني عليهم) قال الطيبي هذا كالاسلوب الحكيم يعني ليس النظر في الصلاة
على الميت الى حقارته ورفعة شأنه بل هي بمنزلة الشفاعة له لينور قبره ويخفف من عذابه (وأشار) ابن
حبان (الى أن بعض المخالفين) الذين لا يرون الصلاة على القبر (احتج بهذه الزيادة على أن ذلك من
خصائصه صلى الله عليه وسلم) لان تنوير القبور لا يتحقق به الصلاة غيره (ثم ساق من طريق خارجة بن
زيد) الانصاري أحد القههات سنة مائة وقيل قبلها (عن عمه يزيد بن ثابت) نحو هذه القصة وفيه ثم أتى
القبر فصفه نناخقه وكبر عليه أربعاً قال ابن حبان) رداعلى من قال خصوصية (في ترك انكاره
عليه الصلاة والسلام على من صلى معه على القبر بيان جواز ذلك لغیره وأنه ليس من خصائصه

منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الامام عن ابراهيم قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اذا ذكر عنده حديث فاطمة بذنت قيس

من حديث هشام بن عروة عن أبيه قال تزوج يحيى بن سعيد بن العاص بنت عبد الرحمن ابن الحكم فطلقها فآخروا جهام بن غنصه فعاب ذلك عليهم عروة فقالوا ان فاطمة قد خرجت قال غيرة فأتيت عائشة رضي الله عنها فآخروا بها بذلك فقالت ما فاطمة بنت قيس خير أن تذكر هذا الحديث وقال البخاري فانتقلها عبد الرحمن فارسلت عائشة رضي الله عنها إلى مروان وهو أمير المدينة أتى الله ووردها إلى بيتها قال مروان ان عبد الرحمن بن الحكم غلبني قال أو ما بلغك شأن فاطمة بنت قيس قالت لا يغرك أن تذكر حديث فاطمة فقالت مروان ان كان بك شر فليس بك ما بين هذين من الشر ومعنى كلامه ان كان خروج فاطمة لما يقال من شركان في لسانها فيك ما بين يحيى بن سعيد بن العاص وبين امرأته من الشر وفي الصحيحين عن عروة أنه قال لعائشة رضي الله عنها ألم ترى إلى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها

ونعقب بأن الذي يقع بالتبعية لا ينهض دليلا لالصاله فلا يتم استدلاله زاد الحافظ واستدل بخبر الباب على رد القول بالتفصيل بين من صلى عليه فلا يصلى عليه بأن القصة وردت فيمن صلى عليه وأجيب بأن الخصوصية تنسحب على ذلك (وعن عقبة) بقاف وموخدة (ابن عامر) الجهمي (أنه صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصرى على أهل أحد) الذين استشهدوا فيها (صلاته) بالنصب أى مثل صلته (على الميت ثم انصرف) فصد المنبر (وفي رواية صلى على قتلى أحد بعد عثمان سنيين) فجوزا على طريق جبر الكسبر والافهسي سبع سنين ودون النصف لان احدا كانت في شوال سنة ثلاث ومات صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول سنة احدى عشرة قاله الحافظ وغيره واعلمه سقط من ناسخ المصنف ثم صد المنبر ليلائم قوله (كالمودع للاحياء والاموات) عائدا لصلاته على قتلى أحد وللأحياء لصدوده المنبر بعد صلته وانما كان كذلك لانه في آخر عمره (رواه أبو داود والنسائي) في الجنائز (ورواه الشيخان أيضا) البخاري في الجنائز وعلامات النبوة والغازي ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم كلاهما عن عقبة بن عامر (بلغظان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج يوما فصرى على أهل أحد كصلته على الميت ثم انصرف إلى المنبر) لفظ البخاري هنا وله في الغازي كسلم ثم صد المنبر أسقط من حديث الشيخين مالفظة كالمودع للاحياء والاموات أى ان صدوده المنبر كالمودع للاحياء وخروجه وصلاته على أهل أحد كالمودع للاحياء (فقال في فرط) بفتح الفاء والراء (لكم) أى سابقكم (الحديث) بقبته عند الشيخين وأنشده عليهم كوافى والله لا نظر إلى حوضي الآن واني أعطيت مغائير خزان الأرض أو مغائير الأرض واني والله ما أخاف عليكم أن تشر كوابه دي ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها والضمير لخزائن الأرض أول الدنيا المصريح بها عند مسلم والبخاري في الغازي بلفظ ولكني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها (وفيه الصلوة على الشهداء في حرب الكفار وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فذهب مالك والشافعي وأحمد وابو حنيفة والمجهر إلى انه لا يصلى عليهم وذهب أبو حنيفة والكوفيون (إلى الصلوة عليهم كغيرهم وبه قال المزني وهو رواية عن أحمد اختارها الخليل) بالجماع المعجمة (وجه الجمهور انه عليه الصلوة والسلام لم يصل على أحد كاره البخاري في صحيحه عن طاهر) بن عبد الله (وأما هذه الصلوة فالمراد بها الدعاء وليس المراد بها صلاة الجنائز المعهودة) قال الشافعي في الام حاتم الاخبار كان نهاعيان من وجوه متواترة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلى على قتلى أحد وما روى انه صلى عليهم وكبر على جزء سبعين تكبيرة لا يصح وقد كان ينبغي لمن عارض بذلك هذه الاحاديث الصحيحة أن يستحي على نفسه قال وأما حديث عقبة بن عامر فقد وقع في بعض طرقه ان ذلك كان بعد عثمان سنيين فكانه دعاءهم واستغفر خين علم قرب أجلهم ودعاهم بذلك ولا يدل ذلك على نسخ الحكم الثابت انتهى (قال النووي أى دعاهم بدعاء صلاة الميت أو ان هذه الصلاة مخصوصة بشهداء أحد فانه لم يصل عليهم قبل دفنهم كما هو المعهود من صلاة الجنائز وانما يصلى عليهم بعد ثمان سنين والحنفية يمنعون الصلاة على القبر ولو كانت الصلاة عليهم واجبة لما تركوها في الاول) أى في أول أمرهم وهو وقت موتهم (ثم ان الشافعية اختلفوا في معنى قولهم لا يصلى على الشهيد فقال أكثرهم معناه يحرم الصلاة عليه وهو الصحيح عندهم وقال آخرون معناه لا تجب الصلاة عليهم لكن يجوز وذكروا ابن قدامة ان كلام أحمد في الرواية التي قال فيها يصلى عليهم يشير إلى انها ٣ مستحبة غير واجبة) زيادة ٣ قوله مستحبة غير واجبة توجد بعد ذلك في بعض نسخ المتن ما نصه (قال ابن القاسم صاحب مالك انه لا يصلى على الشهيد فيما اذا كان المسلمون هم الذين غزوا الكفار فان كان الكفار هم الذين غزوا المسلمين فيصلى عليهم) اه

ابيضاح فان قيل حديث جابر لا يحتاج به لانه نفي وشهادة النفي مردودة مع ما عارضها من خبر الاثبات
 اجيب بان شهادة النفي انما ترد اذا لم يحط بها علم الشاهد ولم تكن محصورة والافتقار لباقة الناق وهي
 قضية معينة احاط بها جابر وغيره علما واما خبر الاثبات فيحتمل وجوها منها ان يكون من خصائصه
 ومنها ان يكون المعنى الدعاء كما تقدم وغير ذلك ثم هي واقعة عين لا عموم فيها فكيف ينقض الاحتجاج
 به بالدفع حكم قد تقرر والله اعلم
 (الفرع الرابع في صلواته صلى الله عليه وسلم على الغائب) عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش (بفتح الحاء المهملة والموحدة بعد هاء معجمة) ففتح
 الميم أي تعالوا (فصلوا عليه قال) جابر (فصغفنا) بغافين (فصلى النبي صلى الله عليه وسلم ونحن وراءه)
 ولمستملى ونحن صفوف (رواه البخاري) واللفظة من طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج عن
 عطاء عن جابر (ومسلم) بلفظ مات اليوم عبد الله صالح أصحمة فقام فأما وصل عليه أخرجه من طريق
 يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء عن جابر (وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي)
 للناس (في اليوم الذي مات فيه) وخرج بهم إلى المصلى فصغفهم وكبر أربع تكبيرات رواه الشيخان أيضا
 ومرفى الفرع الاول (وعند البخاري) في هجرة الحبشة (من طريق ابن عيينة) سفيان (عن ابن جريج)
 عطاء عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين مات النجاشي مات اليوم رجل صالح (فقوموا
 فصلوا على أخيك أصحمة) بوزن أربعة والحاء مهملة وقيل معجمة وقيل غو حدة بدل الميم وقيل
 صجمة بلا ألف وقيل كذلك لكن بتقديم الميم على الصاد وقيل عيم أوله بدل الألف فتحصل من هذا
 الخلاف في اسمه ستة ألفاظ لم أرها مجموعة ومعناه بالعربية عطية قاله في الإصابة (وهذا الحديث
 استدلل من منع الصلاة على الميت في المسجد) من حيث كونه خرج إلى المصلى (وهو قول الحنفية
 والمالكية) لكن المنع عندهم كراهة تنزيه (لكن قال أبو يوسف ان عدم مسجد الصلاة على الموتي لم يكن في
 الصلاة فيه عليهم بأس قال النووي ولا حجة فيه لأن الممتنع عند الحنفية ادخال الميت المسجد لا مجرد
 الصلاة عليه) فيه (حتى لو كان الميت خارج المسجد جازت الصلاة عليه لمن هو داخله وقال ابن بركة)
 بترأى مكررة (وغيره استدلل به بعض المالكية وهو باطل لانه ليس فيه صيغة تنهي عن الاحتفال أن يكون
 خرج بهم المصلى لغير المذكور وقد ثبت) في مسلم وغيره عن عائشة (أنه عليه السلام صلى على سهيل)
 بضم السين مصغر (ابن بيضاء) هي أمه واسمه هاد عدو بيضاء وصف لها وأبو وهب بن ربيعة
 القرشي القهري مات سنة تسع اختلف في شهوده بدر (في المسجد) وعند مسلم على ابني بيضاء سهيل
 وأخيه وعند ابن منده وأخيه سهيل بالكبير وبه جزم في الاستيعاب وزعم الواقدي أن سهلا المكبر مات
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو ذؤيب اسم أخى سهيل صفوان وهم من سماء سهلا كذا قال ولم يزد
 مالك في روايته على ذكر سهيل المصغر قاله في الإصابة باختصار (فكيف يترك هذا الصريح لأم
 محتمل بل الظاهر أنه إنما خرج بالمسلمين إلى المصلى لفصد تكثير الجمع الذين يصلون عليه ولا شاعة
 كونه مات على الاسلام فقد كان بعض الناس لم يدركوه أسلم فقد روى ابن أبي حاتم في التفسير) زاد
 الحفاظ من طريق ثابت (والداقطنى في الافراد) بفتح الهززة (والبرار) زاد الحفاظ من طريق حميد
 (كلاهما) أي ثابت وحيد (عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم لمسا صلى على النجاشي قال بعض
 أصحابه صلى على علي عالج من الحبشة فنزلت وان من أهل الكتاب ان يؤمن بالله وما أنزل اليكم الآية وله
 شاهد من حديث أبي سعيد عند الطبراني في معجمه الكبير (لفظ القمح وله شاهد في معجم الطبراني
 الكبير من حديث وحشي وآخر عنده في الاوسط من حديث أبي سعيد) وزاد فيه ان الذي طعن بذلك
 كان منافقا) فقوله في الاول بعض أصحابه بالنظر إلى الظاهر (وقد قال البخاري باب الصلاة على

عائشة رضي الله عنها انها
 قالت لفاطمة ألا تنسقي
 الله تعني في قولها لا سكني
 لها ولا نفقة وفي صحيحه
 أيضا عن ارضى الله عنها
 قالت ان فاطمة كانت
 في مكان وحش خفيف
 على ناحيتها فذلك
 أرخص النبي صلى الله
 عليه وسلم لها وقال عبد
 الرزاق عن ابن أبي
 نجيع أخبرني ابن شهاب
 عن عروة ان عائشة
 رضي الله عنها أنكرت
 ذلك على فاطمة بنت
 قيس تعني اني انتقل
 الماطقة ثلثا لا ناوذ كر
 القاضى اسمعيل حدثنا
 نصر بن علي حدثني أبي
 عن هرون عن محمد بن
 اسحق قال أحسبه عن
 محمد بن ابراهيم أن
 عائشة رضي الله عنها
 قالت لفاطمة بنت
 قيس انما أخرجك هذا
 اللسان * ذكر طعن
 أسامة بن زيد حب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وابن حبه على
 حديث فاطمة روى عبد
 الله بن صالح كاتب الليث
 قال حدثني الليث بن
 سعد حدثني جعفر عن
 ابن هريرة عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن قال كان
 محمد بن أسامة بن زيد

يقول كان أسامة اذا ذكرت فاطمة شيئا من ذلك يعني انتقاليها في عديها ماها بما في يده * ذكر طعن مروان على حديث فاطمة روى

فقال مروان لم نسمع هذا
الامن امرأة سناخذ
بالعصمة التي وجدنا
الناس عليها * ذكر
طعن سعيد بن المسيب
دوى أبو داود في سننه
من حديث ميمون بن
مهران قال قدمت
المدينة فدفعت الى
سعيد بن المسيب فقلت
فاطمة بنت قيس
طلقت فخرجت من
بيتها فقال سعيد تلك
امرأة قتلت الناس انها
كانت امرأة لسنة
فوضعت على يدي ابن
أم مكتوم * ذكر طعن
سليمان بن يسار دوى
أبو داود في سننه أيضا
قال في خروج فاطمة
من مكة منسوبة الخلق
سود بن
حديث مسلم
حدث
فاطمة فأخذ
سلام من خصماء
سبعة وقال ويك
بمثل هذا وقال
سأني ويك لم تقبلي
يحدث هذا قال عمر رضى
وبالله عنه لها ان جئت
وفي الزاهد بن بشهدان
أنه قال اسمعاه من رسول الله
عنها لم ترد عليه وسلم والام
بنت الحارث بن ابر بنساقول
الجنة فذكر طعن أبي

على الجنائز بالمصلى والمسجد وروى حديثا عن نافع (عن ابن عمر أن اليهود) من أهل خير جاؤا الى
النبي صلى الله عليه وسلم مرجل منهم (لم يسم) (وامرأته نيا) قال ابن العربي اسمها بسرة (فأمرهم بما فرجا
قريبان من موضع الجنائز عند المسجد) هكذا رواه مختصرا (وحكى ابن بطال عن ابن حبيب أن مصلى
الجنائز بالمدينة كان لا يصعب بالمسجد النبوى من ناحية المشرق انتهى فان ثبت ما قال) ابن حبيب فظاهر
(والا فيجتمعل أن يكون المراد بالمسجد هنا المصلى المتخذ للعديد والاسنة فانه لم يكن عند المسجد
النبوى مكان مهيأ للرجم) لفظ الفتح يتبعه أفييه الرجم (ودل حديث ابن عمر المذكور على انه كان
للجنائز مكان معد للصلاة عليها فقد يستفاد منه أن ما وقع من الصلاة على بعض الجنائز في المسجد
كان لمرعاض أولياد الجواز واستدل به على مشروعية الصلاة على الجنائز في المسجد كيف
الدلالة مع قوله لبيان الجواز (ويؤيده حديث عائشة) أنها أمرت أن يمر عليها بالجنائز سبعين أى وقاص
في المسجد فنهى عليه فأنكر الناس ذلك عليها فقالت ما أسرع الناس (ما صلى) رسول الله (صلى الله
عليه وسلم على سهيل بن بيضاء الا في المسجد آخر جهه مسلم) وله أيضا الا في جوف المسجد (وبه قال
الجمهور) وقال مالك لا يعجنى وكرهه ابن أبى ذئب وأبو حنيفة وكل من قال بنجاسة الميت وأمان
قال بظاهره منهم فلخشية التلوين (ويحمل المازعون الصلاة على سهيل بأنه كان خارج المسجد
والمصلون داخله وذلك جائز اتفاقا وفيه نظر لان عائشة استدل بذلك لما أنكر وأمرها بالمروور
بجنازة سعد بن أبى وقاص (على حجرتها) صلى عليه وقد سلم لها الصحابة ذلك فدل (تسليمهم لها
على انها حفظت ما نسوه) لكن في نسبة النسيان اليهم ما فيه وان جاز لما علم من شدة حرصهم على
حفظ ما فعله وقاله صلى الله عليه وسلم فاللائق انهم حملوه على بيان الجواز وسلمها والادابا معها الكونها
أم المؤمنين ولاها مسئلة ذات خلاف واختلف فيه لا يجب انكاره (وقدرى ابن أبى شيبة وغيره أن
عمره صلى على أبى بكر في المسجد وأن صهييا) بضم الصاد المهملة وفتح الهمزة واسكان التحتية وموحدة
هو ابن سنان الرومي وفي نسخة سقيمة وأن عليا وهى خطأ فالذى في الفتح صهييا (صلى على عمر
في المسجد زاد في روايه ووضع الجنازة في المسجد تجاه المنبر وهذا يقتضى الاجماع على جواز ذلك)
وهو صادق بالكرامة وقد روى أبو داود وابن ماجه عن أبى هريرة مرفوعا من صلى على جنازة في المسجد
فلا شئ له وفي سنده صالح مولى التوأمة وفيه مقال لكن تقوى بانكار الصحابة على عائشة اذ لم ينكرها
الا علمهم أنه لا ينبغي وأنهم لم تعلم ذلك وأما جعل اللام في فلا شئ له بمعنى على كقوله وان أسأتم فلها
فخلاف الاصل والمتبادر وان جعلت في الآية بمعنى على لاستحالة أن الانسان يسيء لنفسه ولا استحالة
هنا (وقد استدلل أيضا بحديث قصة النجاشي على مشروعية الصلاة على الميت الغائب عن البلد
وبذلك قال الشافعي وأحمد وجهه ور السلف حتى قال ابن خزم لم يأت عن أحد من الصحابة منه وهو عن
الحنفية والمالكية لا يشرع ذلك) ونسبه ابن عبد البر لأكثر العلماء (وعن بعض أهل العلم لم انما
يجوز ذلك في اليوم الذي يموت فيه الميت أو ما قرب لا ما اذا طالت المدة حكاه ابن عبد البر وقال ابن حبان
انما يجوز ذلك لمن في جهة القبلة فلو كان بلد الميت مستدبر القبلة لم يجر) الصلاة عليه (قال
الحب الطبري لم أر ذلك لغيره) أى ابن حبان زاد المحافظ وحجته وحجة الذى قبله النجود على قصة
النجاشي (وقد اعتذر من لم يقل بالصلاة على الغائب عن قصة النجاشي بأمر من أنها كان بأرض
لم يصل عليه بها أحد فتعينت الصلاة عليه لذلك ومن ثم قال الخطابي لا يصل على الغائب الا اذا وقع
موته بأرض ليس بها من يصل عليه واستحسنه) أى قال انه حسن (الرويانى من الشافعية) زاد
المحافظ وبه ترجم أبو داود في السنن الصلاة على المسلم يليه أهل الشرك في بلد آخر وهذا محتمل الا فى

فذكر حديث فاطمة ثم قال فانكر الناس عليها ما كانت تحدث من خروجها قبل أن تحل ٨٧ قالوا وقد عارض رواية فاطمة صريح

رواية عمر رضي الله عنه
في إيجاب النفقة والسكنى
فروى جاد بن سلمة
عن جاد بن أبي سليمان
أنه أخبر إبراهيم النخعي
بحديث الشعمي عن
فاطمة بنت قيس فقال
له إبراهيم إن عمر رضي
الله عنه أخبر بقوله
فقال أسنما بباركي آية
من كتاب الله وقول
النبي صلى الله عليه
وسلم لقول امرأة لعلمها
أوهمت سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول
لها السكنى والنفقة
ذكره أبو محمد في المحلى
فهذا نص صريح يجب
تقديمه على حديث
فاطمة بحالة روايته
وترك انكار الصحابة
عليه وموافقته لكتاب
الله * ذكر الاجوبة عن
هذه المطاعن وبيان
بطلانها وحاصلها
أربعة أحدها أن روايته
امرأة لم تأت بشاهدين
يتابعانها على حديثها
الثاني أن روايتها
تضمنت مخالفة القرآن
الثالث أن خروجها
من المنزل لم يكن لانه
لاحق لها في السكنى بل
لأذاها أهل زوجها
بأسانها الرابع معارضة
روايتها برواية عمر بن

لم أقف في شيء من الاخبار على انه لم يصل عليه في بلده أحد انتهى وهو مشترك الزام فلم يرو في الاخبار
أنه صلى الله عليه في بلده كما حرم به أبو دود ومجمله في اتساع الحفظ معلوم (ومنها قول بعضهم انه
كشف له صلى الله عليه وسلم لم عنه حتى رآه وعبر عنه القاضي عياض في الشفاء بقوله ورفع له
النجاشي حتى صلى عليه فذكر كون صلواته عليه كصلاته الامام على ميت رآه ولم يره المأموم ولا خلاف في
جوازها قال ابن دقيق العيد وهذا يحتاج الى نقل ولا يثبت بالاحتمال ونعقبه بعض الحنفية بأن
الاحتمال كاف في مثل هذا) من جهة المانع لانه لا يطالب بدليل اذ مادة الجواب يكفي فيها الاحتمال
(وكان مستند هذا القائل ما ذكره الواحدى في أسبابه) أى كتابه أسباب نزول القرآن (بغير اسناد
عن ابن عباس قال كشف للنبي صلى الله عليه وسلم عن سرير النجاشي حتى رآه وصلى عليه ولا ين
حبان من حديث عمران بن حصين فقام وصلى خلفه وهم لا يظنون إلا أن جنازته بين يديه) زاد في
الفتح ولا في عوانة فصله لا خلفه ونحن لانرى إلا أن الجنازة قد امتنا (ومن الاعتذارات أيضا ان
ذلك خاص بالنجاشي لانه لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى على ميت غائب غيره قاله المهلب وكأنه
لم يثبت عنده قصة معاوية بن معاوية اللبني) وقد ذكرت في ترجمته في الصحابة أن خبره قوى بالنظر
الى مجمل وطرقه كذا في الفتح وأجيب بما ورد أنه صلى الله عليه وسلم لم رفعت له الحجب حتى شهد
جنازته (واسند من قاله بتخصيص النجاشي بذلك الى ما تقدم من اشاعة انه مات مسلما أو اسند خلاف
قلوب الملوك الذين أسلموا في حياته قال النووي لوفتح هذا الباب) لفظه باب هذا الخصوص (لانسند
كثير من ظواهر الشرع مع أنه لو كان شيء مما ذكره لتوفرت الدواعى على نقله) فيه نظر اذ مثل هذا
لا يلزم توفير الدواعى على نقله والذين جوزوا التخصيص وغيره لانها افضية عين يتطرق اليها احتمالات
كثيرة اذ لم يصح أنه صلى الله عليه وسلم غائب سواء ولا ثبت عن الخلفاء الراشدين فعل ذلك بعده (وقال ابن
العربي) أحديثه المالكية من حفاظ الحديث (قال المالكية ليس ذلك الاحمد قلنا وما عمل به
محمد نعمل به أمته يعني ان الاصل عدم الخصوصية) وما أقبح هذا الترتيب من مثله بذكر النبي
صلى الله عليه وسلم مرتين باسمه بدون صلاة كما حاد الناس حمله عليه العجلة في ابداء اعتراضه الواهى
الذى تخيل أنه أبطل به مذهب امامه (قالوا ما وبت له الارض وأحضرت له الجنازة بين يديه قلنا ان ربنا
عليه القادر وان نبينا لاهل لذلك ولكن لا نقول الامارو يتم ولا تخترعوا حديثا من عند أنفسكم ولا
تحدثوا الابالاثبات ودعوا الضعاف فانها سبيل الى تلافى) أى تناول (ماليس له تلافى) أى مالا
ينبغي تناوله وجواب هذا المذيان ما مر أن الاحتمال يكفي في مثل هذا من جهة المانع لاسيما وقد جاء
ما يؤيده بإسنادين صحيحين عن عمران بن حصين أى عوانة وابن حبان فاحد ثنا ابى الثابتات (وقال
الكرمانى قولهم رفع الحجاب عنه موعوث بن سلمة مناف كان غائبا عن الصحابة الذين صلوا عليه مع
النبي صلى الله عليه وسلم) جوابه ما مر أنه بصير كالميت الذي يراه الامام المصلى عليه دون المأموم وهذا
جائز باتفاق وفي الفتح عقب كلام الكرماني قالت وسبقه الى ذلك أبو حامد ويؤيده حديث مجمع بن
جارية صحيح ونجاشية في قصة الصلاة على النجاشي قال فصفه فمخالفة صفيين وما ترى شيئا أخرجه
الطبرانى وأصله في ابن ماجه لكن أجاب بعض الحنفية بما تقدم أنه بصير كالميت الذي يصلى عليه الامام
وهو يراه ولا يراه المأموم فانه جائز اتفاقا * (فائدة) * أجمع كل من أجاز الصلاة على الغائب أن
ذلك يسقط فرض الكفاية الا ما حكى عن ابن القطان أحد أصحاب الوجوه من الشافعية أنه قال يجوز
ولا يسقط الفرض انتهى قال الزركشى ووجهه أن فيه ازراءه وتساوبا لميت لكن الاقرب السقوط
محصول الغرض وظاهر أن محله اذا علم المحاضر ين (انتهى ملخصا من فتح البارى) في مواضع

الخطاب رضي الله عنه أمر المؤمنين ونحن نبين ما في كل واحد من هذه الامور الاربعة بحول الله وقوته هذا مع ان في بعض هامن

فأما المعادن الأولى وهو كون الراوى امرأة فطعن بابطل بلا شك والعلماء قاطبة على خلافه والمحتاج بهذا من اتباع الأئمة أول مبطل له ومخالف له فانه لم لا يختلفون في أن السنن تؤخذ عن المرأة كما تؤخذ عن الرجل وهذا من سنة تلقاها الأئمة بالتقبل عن امرأة من الصحابة وهذه مسائل نساء الصحابة بأيدي الناس لأنشاء أن ترى فيها سنة تفردت بها امرأة منهم من الآراء التي فيها ذنب فاطمة بنت قيس دون نساء العالمين وقد أخذ الناس بحديث قرينة بنت مالك بن سنان أحب أبي سعيد في اعتداد المتوفى عنها في بيت زوجها وليست فاطمة بدونها علما وجلالة وثقة وأمانة بل هي أفقه منها بلا شك فان قرينة لا تعرف إلا في هذا الخبر وأما مشهورة فاطمة ودعاؤها من نازعها من الصحابة إلى كتاب الله ومناظرتها على ذلك فأمر مشهور وكانت أسعد بهذه المناظرة ممن خالفها كما مضى تقريره وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يختلفون في الشيء فتروى لهم إحدى أمهات المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فأخذون

من كتاب الجنائز

النوع الثالث في ذكر سيرته صلى الله عليه وسلم في الزكاة من بيان مقدارها ووجوبها وما يجب فيه وهو هل تجب عليه (وهي لغة النماء) بفتح النون والمد الزيادة والتطهير والمال ينمى بكسر الميم يكثر (بها من حيث لا يرى) لأن المرئي حسانته (وهي مطهرة تؤدى بها من الذنوب وقيل ينمى بفتح أوله وكسر ثالثه من باب رعى وفي لغة من باب قعد أى يزيد ويكثر) أجزاؤه من الله تعالى وسميت في الشرع زكاة لوجود المعنى اللغوي فيها (وهو الزيادة والتطهير) وقيل لأنها تتركى صاحبها وتشهد بصحة إيمانه) بما وعد من الثواب عليها في الآخرة (وهي قيد النعمة) أى مقيمة لها وما نعمة من زوالها (وسميت الصدقة صدقة لأنها دليل تصديق صاحبها وصحة إيمانه بظاهره وباطنه وقد فهم من شرعه صلى الله عليه وسلم أن الزكاة وجبت للمساواة أى الرفق بالغير على وجه الشفقة والالتماس بحيث يجعله كأنه مساو له (والمساواة لا تكون إلا في مال له بال) وقع وشأن (وهو النصاب) أى القدر المعتبر للوجوب (ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الأموال النامية وهي أربعة أصناف الذهب والفضة اللذان بهما قوام العالم) بفتح القاف وكسرها أى عماده الذي يقوم به وينتظم (والشأن الزرع والشمار والثالث بهيمة الأنعام) من إضافة الأعم إلى الأخص كشجر أراك (الأبل والبقر والغنم) لأن البهيمة كل ذات أربع من ذوات البر والبحر وكل حيوان لا يميز (والرابع أموال التجارة على اختلاف أنواعها وحدد صلى الله عليه وسلم لم نصاب كل صنف) من هذه الأربعة (بما يحتتمل المساواة) وإذا أردت بيان ذلك (فنصاب الفضة) فانفاها فصيح في جواب الشرط المقدر (خمس أواق) جمع أوقية بضم الهمزة وشذ الياء على الأشهر وهي مائة درهم (بنص الحديث) ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم قد عفوت عن الخيل والرقيق فها توأ صدقة الرقة عن كل أربعين درهما درهم وليس في تسعين ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها خمس دراهم فما زاد ففي حساب ذلك الحديث رواه أحمد وأبو داود وعن علي بن يقطين الترمذي عن البخاري أنه صحيح والاجماع على ذلك (وأما الذهب فعشرون مثقالا) وهو درهم وثلاثة أسباع درهم ولم يختلف فيه في جاهلية ولا إسلام وهو اثنتان وسبعون حبة وهي شعيرة معتدلة لم تشهروا قطع من طرفيها مادق وطال كما في شرح الروض قال ابن عبد البر لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في نصاب الذهب شيء إلا ما روى الحسن بن عمار عن علي بن ربيعة أن أوزاة الذهب من كل عشرين دينار نصف دينار وابن عمار وأجماع على ترك حديثه لسوء حفظه وأكثره خطئه لكن عليه جمهور العلماء (وأما الزرع والشمار فخمسة أوسق) لحديث العيص بن ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ولمسلم أيضا ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر ولا حب صدقة (وأما الغنم) وهي الضأن والمعز (فأربعون شاة والبقر) حمر وجاموس (ثلاثون بقرة) والثاء فيها وفي شاة للوحدة ذكورا كانت أو أنثا أو مجموعة منهما (والأبل خمس) بختها وعرباها ذكورها وأنثاها (ورتب صلى الله عليه وسلم مقدار الواجب بحسب المؤنة والتعب في المال فأعلاها) قدرا (وأقلها تعب الركا) بكسر الراء وخفة الكاف وآخره زاي منقوطة (وفيه الخمس لعدم التعب فيه) كثيرا (ولم يعتبر له حول الأبل أو جبه فيه الخمس متى ظفر به وبليته الزرع والثمار فان سقى بماء السماء ونحوه ففيه العشر) مما يخرج منه إذا بلغ النصاب (والأبل سقى بالة) فنهغه (أى العشر) وبليته الذهب والفضة والتجارة وفيها ربع العشر لأنه يحتاج إلى العمل فيه) أى مال التجارة (جميع السنة وبليته الماشية) فإنه يدخلها الأوقاص) جمع وقص بفتح حين وقد نسكن القاف ما بين الفريضة من نصاب الزكاة مما لا شيء فيه (بخلاف الأنواع السابقة) فلا وقص فيها بل ما زاد ففي حسابها (ولما كان

نصاب الابل لا يحتمل المواصلة من جنسه أو حب فيها) أي الابل (شاة فاذا صارت الخمسة خسا
وعشر بن احتمل نصابها واحدا) من جنسها (فصار هو الواجب ثم انه قد رسن هذا الواجب في الزيادة
والنقصان بحسب كثرة الابل وقتها وفي كتابه صلى الله عليه وسلم الذي كتبه في الصدقة ولم يخرج
الى عماله حتى قبض) انما يستغنى بأخذ الاحكام منه عن مشافهته والاخذ من لفظه الذي هو أعلى
من الكتاب وأما بعده فالرجوع الى ما في الكتاب أولى من سؤال بعضهم لبعض ولفظ الرواية وقرنه
بسيغته حتى قبض فعمل به أبو بكر حتى قبض ثم عمل به عمر حتى قبض والمتبادر أنه لم يزل مقر وناصبه
حتى قبض فأخذه أبو بكر بعده ويحتمل كما قال ابن رسلان حتى شارف أن يقبض كقوله تعالى قبل أن
أجلهم أي اشرفن على انقضاء العدة وقر بن منها فكان فيه (في خمس من الابل شاة وفي عشر شاتان
وفي خمس) بفتح السين (عشرة) بالفتح أيضا لان الاسمين يتر كبان تركب بناء قوله ابن رسلان (ثلاث
شياه وفي عشر بن أربع شياه) الى أربع وعشر بن بدليل قوله (وفي خمس وعشر بن بدت مخاض)
معجمتين أي عليهما حول ودخلت في الثاني والمخاض الحمل أي دخل وقت حمل أمها وان لم يحتمل
(الى خمس وثلاثين فان زادت واحدة) بالرفع قاله ابن رسلان أي على العدد المذكور فان كان الرواية
تعين والافيحوز نصابه على معنى زادت الابل واحدة (ففيها ابنة لبون الى خمس وأربعين) الغاية فيه
وفي نظائره داخله في المغيا فلا يتغير الواجب الا بما زاد عليها كقوله (فاذا زادت واحدة) بالرفع قاله ابن
رسلان اما روايته أوجر يا على قول ان زاد لازم وانما يتعد لواحد وثلاثين فإيمان في قوله زادتهم
إيماننا حال على الثاني ومفعول ثان على الثالث (ففيها حقة) بكسر المهملة وشد القاف وهي التي دخلت
في السنة الرابعة (الى ستين فان زادت واحدة ففيها جذعة) بفتح الجيم والمعجمة وهي الداخلية في
الخامسة (الى خمس وسبعين فان زادت واحدة ففيها ابنة لبون الى تسعين فان زادت واحدة ففيها
حقتان الى عشرين ومائة فاذا كانت الابل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون
وفي الغنم) لم يبق فيها السائمة اشارة الى أن ذكرها في حديث آخر جرى على الغالب فلا مفهوم له ولأنه
مفهوم صفة (في كل أربعين شاة) بتميز (شاة) مبتدأ خبره في الغنم (الى عشرين ومائة فاذا زادت
ففيها ثلاث شياه الى ثلثمائة فان كانت الغنم أكثر من ذلك) بمائة رابعة (ففي كل مائة شاة) بالجر
(شاة) بالرفع (ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة) ففي خمسمائة خمس وهكذا (رواه أبو داود والترمذي من
حديث) سيفيان بن حسين عن الزهري عن (سالم بن عبد الله بن عمر) عن أبيه قال كتب النبي صلى
الله عليه وسلم كتاب الصدقة ولم يخرجها الى عماله وقرنه بسيغته حتى قبض فذكره بزيادة سبقت في
الكتاب النبوية قول الترمذي حديث حسن ورواه يونس وغير واحد عن الزهري عن سالم ولم يرفعه
وانما رافعه سيفيان بن حسين انتهى ورواه بالرفع الوصل قال الحافظ وسفيان ضعيف في الزهري وقد
خالقه من هو أحفظ منه في الزهري فأرسله أخرجه الحما كم من طريق يونس عن الزهري وقال ان فيه
تقوية لرواية سفيان بن حسين لانه قال عن الزهري أقرأنيها سالم بن عبد الله فوعيتها على وجهها فذكر
الحديث وليقل ان ابن عمر حدثه به ولهذا العلة لم يحزم به البخاري بل قال ويذكر عن سالم عن ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم لم انتهى فتحسين الترمذي له باعتبار شاهده وهو حديث أنس عن أبي
بكر الصديق بمعناه عند البخاري وبن داود والنسائي وابن ماجه (وفرض) ألزم وأوجب عند الجمهور
(صلى الله عليه وسلم لمزكاة الظهر) وما أوجب به فبأمر لله وما ينطق عن الهوى (صاعا من تمر أو صاعا
من شعير على العبد) أخذ بظااهره داود وحده فأوجب على العبد وأنه يجب على سيده أن يملكه من
الا كنساب لها كما يجب عليه تمكينه من الصلاة وخالفه أصحابه والناس الحديث ليس على المسلم في

الله عليه وسلم والافهسي
ممن المهاجرات الاول
وقد رضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لحبه
وابن حبه أسامة بن زيد
وكان الذي خطبها له
واذا شئت أن تعرف
مقدار حفظها وعلمها
فأعرفه من حديث
الرجال الطويل الذي
حدث به رسول الله صلى
الله عليه وسلم على المنبر
فوعته فاطمة وحفظته
وأدته كما سمعته ولم
ينكره عليها أحد مع
طوله وغرابة فكيف
بقصة جرت لها وهي
سبها وخاصمت فيها
وحكم فيها بكامتين وهي
لانفقه ولا سكنى والعادة
توجب حفظ مثل هذا
وذكره احتمال النسيان
فيه أمر مشترك بينها
وبين من أنكر عليها
فهذا عمر رضى الله عنه
قد نسي قيمم الجنب
وذكره عمار بن ياسر أمر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لهما بالتيمن من
الجنابة فلم يذكروا عمر
رضى الله عنه وأقام
رضى الله عنه على ان
الجنب لا يصلى حتى يحد
الماء ونسي رضى الله
عنه قوله تعالى وان
أردتم استبدال زوج

سقوط روايته سقطت
رواية عمر رضى الله عنه
التي عارضتم بها خبر
فاطمة وان كان لا
يوجب سقوط روايته
بطلت المعارضة بذلك
فهى باطلة على
التقديرين ولوردت
السنن بمثل هذا لم يبق
بايدى الامة منها الا
اليسير ثم كيف يعارض
خبر فاطمة ويطعن فيه
بمثل هذا من يرى قبول
خبر الواحد العدل ولا
يشترط للرواية نهابا
وعمر رضى الله عنه
أصابه في مثل هذا ما
أصابه في خبر أبى موسى
فى الاستئذان حين شهد
له أبو سعيد خذ خبر
المغيرة بن شعبه فى
املاص المرأة حتى شهد
له محمد بن سلمة وهذا
كان تثبिता من رضى الله
عنه حتى لا يركب الناس
الصعب والذل فى
الرواية عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم والا
فقد قبل خبر الضحاك
ابن سفيان السكلاى
وحده وهو اعراى
وقيل لعائشة رضى الله
عنها عدة أخبار تفردت
بها وبالجملة لا يقول
أحد أنه لا يقبل قول
الراوى الثقة العدل حتى

عنده صدقة الا صدقة الفطر (والحج والذكا والائتم) ظاهره وجوبه عليه اولو ذات زوج وقال أبو
حنيفة والثورى وقال الجمهور والثلاثة على زوجها الحاقا بالنفقة لحديث عن ثمود (والصغير
والكبير من المسلمين) دون الكفار لانها طاهرة وليسوا من أهلها فلا تجب على كافر عن نفسه ولا عن
مسته ولدت له المسلمة ولا على المسلم انزاجها عن عبده الكافر (وأمر بها) ندبا (أن تؤدى قبل خروج
الناس الى الصلاة) أى صلاة العيد لان القصد اغناء الفقراء عن الطلب وجاز تأخيرها الى تمام يوم
العيد وختم تأخيرها عنه الالغز كغنية ماله أو المستحقين (رواه البخارى ومسلم من حديث ابن عمر)
من طرق (وفى رواية أبى داود من حديث ابن عباس فرض صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر) أضيفت
له لوجوبها بالفطر من رمضان لكن هل المراد غروب شمسها لانه وقت الفطر منه فتجب به أو طلوع
فجر العيد لان الليل ليس محللا للصوم وانما يظهر الفطر المحققى بالا كل بعد الفجر فتجب به خلاف
(طاهرة) بضم الطاء (للاصنام من الغزو والرفث وطعمة) بضم الطاء أى أكلة أو زقا (للساكين
وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره) من ملك مقرب أو وجه مبدع (فى قسم
(الصدقات) على مستحقينها (حتى حكم) هو تعالى (فيها الجزاء الثمانية أجزاها) فى آية انما الصدقات
للفقراء والمساكين (رواه أبو داود من حديث زيار بن الحرث الصدائى) بضم الصاد ودال مهملة
نسبة الى صداء قبيلة من مذحج له صحبة ووفادة قال قال رجل يارسول الله أعطني من هذه الصدقة
فذكره ثم قال فان كنت من تلك الاجزاء أعطيتك وروى ابن سعد عن زيار المذكور مرفوعا ان الله لم
يكل قسمها الى ملك مقرب ولا نبي مرسل حتى جزأها على ثمانية أجزاها فان كنت جزأتها أعطيتك
وان كنت غنيا عنها فأنما هى صداع فى الرأس وداء فى البطن (وهذه الثمانية الاجزاء يحجمها
صنفان من الناس أحدهما من يأخذ لحاجته فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضعفها وكثرتها وقلتها
وهم الفقراء والمساكين وفى الرقاب وابن السبيل والثانى من يأخذ لمنفعة وهم العاملون عليها) من
جانب وقاسم وكاتب وحاشر (والمؤلفة قلوبهم) ليس لهم وأويثبت اسلامهم أو يسلم نظر أو هم أو يذبوا
عن المسلمين أقوال (والغارمون) أهل الدين ان استمدوا الغير معصية أو تابوا وليس لهم وفاء (أو
لا صلاح ذات البين) ولو اغنياهم عندهم (والغزاة فى سبيل الله فان لم يكن الاخذ محتاجا ولا فيه منفعة
للمسلمين فلا سهم له فى الزكاة واعلم أن الانبياء لا تجب الزكاة عليهم) لا يراد عليه قوله تعالى وأوصانى
بالصلاة والزكاة مادمت حيا لان المراد بها على هذا التطهير من الرذائل (لأنهم لا ملك لهم مع الله حتى
تجب عليهم الزكاة فيه وانما يجب عليهم زكاة ما أنت له مالك انما كانوا يشهدون ما فى أيديهم من ودائع
الله لم يذلوهم فى أو ان بذله ولم يمنعه من صرفه (فى غير محله ولا الزكاة انما هى طهرة لما) أى
لانسان فاستعمل ما للعقل على القليل وفى نسخ لمن (عساء ان يكون ممن وجبت عليه لتقوله تعالى خذ
من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) من الذنوب (والانبياء عليهم السلام مبرؤن من الدنس
لوجوب العصمة لهم ولذا لم يوجب أبو حنيفة على الصبيان زكاة لعدم دنس المخالفة) الموجب للتطهير
(والمخالفة لا تكون الا بعد جريان التكليف وذلك بعد البلوغ) والعقل (واذا كان أهل المعرفة بالله
والمشاهدون لاحديته لا يشهدون لهم مع الله ملكا كما هو مشهور من حكمياتهم فإظنك بالانبياء
والرسل وأهل التوحيد) بالرفع مبتدأ (والمعرفة) عطوف على التوحيد (انما غرقوا من
بحارهم) خبر المبتدأ (واقبسوا من أنوارهم انتهى ملخصا من كتاب التنوير) فى اسقاط التدبير
(للعارف الكبير أبى الفضل بن عطاء الله الشاذلى اذا قننا الله حلاوة مشربه) وفى الاموذج ذكر
مالك من خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يملك الاموال انما كان له التصرف والاخذ بقدر

لو كانت مخالفة كما ذكرتم
لكانت مخالفة لعمومه
فتكون تخصيصا للعام
فيحكمها حكم تخصيص
قوله بوصيكم الله في أولادكم
بالكافرو والريق والقاتل
وتخصيص قوله وأحل
لكم ما وراء ذلك بتحريم
الجمع بين المرأة وعمتها
وبين خالتها ونظائرها فإن
القرآن لم يخص البائن
بانها لا تخرج ولا تخرج
وبائنها تسكن من حيث
يسكن زوجها بل إيمان
يعمها وبيع الرجعية وأما
أن يخص الرجعية فإن
عم النوعين فالحديث
مخصص لعمومه وإن
خص الرجعية وهو
الصواب للسياق الذي
من تدبره وتامله قطع بانه
في الرجعية من عدة
أوجه قد أشرنا إليها
فالحديث ليس مخالفا
لكتاب الله بل موافق له
ولو ذكر أمير المؤمنين
رضي الله عنه ذلك لكان
أول راجع إليه فإن
الرجل كما يذهل عن
النص يذهل عن دلالة
وسياقه وما يقترب به مما
يثبت المراد منه وكثيرا
ما يذهل عن دخول
الواقعة المعينة تحت
النص العام واندراجها
تحتها وهذا كثير جدا

كفائته وعند الشافعي وغيره يملك ثم نقل بعد قليل كلام ابن عطاء الله هذا فقال شارحه هذا كما ترى
بنامه ابن عطاء الله على مذهب امامه ان الانبياء لا يملكون ومذهب الشافعي خلافه ﴿ تنبيه ﴾ ما حكى
أن الشافعي وأحمد بن حنبل كانا جالسين إذا قيل شيان الراعي من أكابر العارفين والزهاد العابدين
الاحي وكان اذا سئل عن شيء من القرآن أو الفقه أجاب بجواب متين واذا حضرت الجمعة خطا على غنمه
خطا فلا تتحرك ولا يعرض لها شيء حتى يعود (فقال أحمد بن حنبل للشافعي أريد أن أسأل هذا المشار
اليه) بالولايه (في هذا الزمن) لا علم ما عنده (فقال الشافعي لا تغفل) خشي أن يجيبه بخلاف ظاهر
الشرع فيسوء اعتقاده فيه (فقال لا بد من ذلك فقال يا شيبان ما تقول فيمن نسي أربع سجعات
من أربع ركعات فقال يا أحمد هذا قلب غافل عن الله تعالى يجب أن يؤدب حتى لا يعود إلى مثل ذلك)
فأجاب بخلاف ظاهر الشرع لكن حصل منه اعتبار لا جد (فخر أحمد مغشيا عليه ثم أفاق فقال له
ما تقول فيمن له أربعون شاة ما زكاتها فقال على مذهبننا) معاصر الصوفية (أو على مذهبكم) أيها
الفقهاء (فقال) أو هما مذهبان قال نعم أما على مذهبكم ففي الأربعين شاة شاة وأما على مذهبنا فالعبد
لا يملك مع سيده شيئا فقد نقل شيخنا في المقاصد الحسنة عن ابن تيمية (الحفاظ أحمد) أن ذلك باطل
باتفاق أهل المعرفة لأن الشافعي وأحمد لم يدركا شيان الراعي والله أعلم انتهى وقد كان صلى الله عليه
وسلم إذا أتاه قوم به صدقة أي زكاة (قال اللهم صل على آل فلان) ولا يذرع على فلان بدون آل كافي
الفتح (فأتاه) بالقصر (أبو أوفى) بفتح المهملة والفاء بينهما وواو ساكنة اسمه علمة بن خالد بن الحرث
الاسلمي شهده ووابنه عبد الله بيعة الرضوان تحت الشجرة (به صدقة فقال اللهم صل على آل أبي
أوفى) يريد أبا أوفى نفسه لأن الآل يطلق على ذات الشيء كقوله في قصة أبي موسى لقد أوفى زمارا من
مزمار آل داود وقيل لا يقال ذلك إلا في حق الرجل الجليل القدر (رواه البخاري) في الزكاة وغيرها
(ومسلم) عن عبد الله بن أبي أوفى وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع وثمانين (واختلف
في أول وقت فرض الزكاة فذهب الأكثرون إلى أنه وقع بعد الهجرة فقبل كان في السنة الثانية قبل
فرض رمضان أشار إليه النووي في باب السير من الروضة وخزم ابن الاثير في التاريخ بأن ذلك) أي
فرضها (كان في التاسعة وفيه نظر لما في حديث ضمام) بكسر المعجمة مخففا (ابن ثعلبة) بثلاثة
(وفي حديث وفد عبد القيس) أسقط من الفتح وفي عدة أحاديث ذكر الزكاة (ومخاطبة أبي سفيان)
صخر بن حرب (مع هرقل وكان في أول السابعة وقال فيها يأمرنا بالزكاة) أسقط من الفتح لكن يمكن
تأويل كل ذلك كما سيأتي في آخر الكلام (وقوى بعضهم ما ذهب إليه ابن الاثير بما وقع في قصة ثعلبة بن
حاتم المطولة فعلمنا أنزلت آية الصدقة بعث النبي صلى الله عليه وسلم (لم عامل) يجبي الصدقات
فرض ثعلبة وسأله الصدقة وأقرأ الكتاب الذي فيه الغرائض (فقال) ثعلبة) ماهذه الأخرية أو أخت
الجزية) أي شديتها (والجزية إنما وجبت في التاسعة فتكون الزكاة في التاسعة) وهو استدلال
قوي لو صح الحديث (لكنه حديث ضعيف لا يحتج بمثله) إذا حجة في ضعيف (وادعى ابن خزيمة
في صحيحه أن فرضها كان قبل الهجرة واحتج بما أخرجه من حديث) سلمة بن الفضل عن ابن
اسحق بسنده إلى (أم سلمة) هند (في قصة هجرتهم إلى الحبشة وفيها ان جعفر بن أبي طالب)
المشامي (قال للنجاشي في جملة ما أخبر به عن الرجل الذي يأمرنا) لفظ الحفاظ عن النبي صلى الله
عليه وسلم ويأمرنا (بالصلاة والزكاة والصيام انتهى وفي الاستدلال بذلك نظر لأن الصلوات الخمس لم
تكن فرضت بعد) أي في ذلك الوقت (ولا صيام رمضان فيجمل أن تكون مراجعة جعفر لم تكن
في أول ما قدم على النجاشي وإنما أخبره بذلك بعد مدة قد وقع فيها ما ذكر من فرضية الصلاة والصيام

والتفطن له من الفهم الذي يؤثر به الله من يشاء من عباد و لقد كان أمير المؤمنين هجر رضي الله عنه من ذلك بالنزلة التي لا يجمل ولا

فحديث فاطمة رضي الله
عنها مع كتاب الله على
ثلاثة أطباق لا يخرج
عن واحد منها ما أن
يكون تخصيصا لعامة
الثاني أن يكون بياناً لما
لم يتناوله بل سكت عنه
الثالث أن يكون بياناً
لما أريد به وموافقاً لما
أرشد إليه سياقاً وتعليقاً
وتنبيهاً - وهذا هو
الصواب فهو اذن موافق
له لا يخالف وهكذا ينبغي
قطعاً ومعاذ الله أن يحكم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بما يخالف كتاب
الله تعالى أو يعارضه
وقد أنكر الامام أحمد
رحمه الله هذا من قول
عمر رضي الله عنه
وجعل يتبسم ويقول
أين في كتاب الله الجواب
السكنى والنفقة للطلقة
ثلاثاً وأنكرته قبله
الفقيه الفاضلة فاطمة
وقالت بيني وبينكم
كتاب الله قال الله تعالى
لا تدري لعل الله يحدث
بعد ذلك أمراً أو أي أمر
يحدث بعد الثلاث وقد
تقدم أن قوله اذا بلغن
أجلهن فامسكنوهن
يشهد بان الآيات كلها
في الرجعية * وأما
المطعن الثالث وهو ان
خروجها لم يكن الا

وبلغ ذلك جعفر افعالاً بأمراً بمعنى بأمر أمته وهو بغيد جداً) اذا اصل عدم التقدير (وأولى ما حل
عليه حديث أم سلمة هذا ان سلم من قدح في اسناده) لان سلامة بن الفضل فيه مقال وفي التقرير يبانه
صدوق كثير الخطا انتهى وقد رواه يونس بن بكير عن ابن اسحق فلم يذكر الزكاة (ان المراد بقول
جعفر بأمراً بالصلاة والزكاة والصيام أي في الجملة ولا يلزم من ذلك أن يكون المراد بالصلاة الصلوات
الخمس) بل مطلق صلاة (ولاً بالصيام شهر رمضان) بل مطلق صيام (ولاً بالزكاة هذه الزكاة
الخصوصية ذات النصاب والحول) بل أراد مطلق صدقة أو التطهير من الرذائل (والله أعلم ومما يدل
على أن فرض الزكاة كان قبل التاسعة حديث أنس في قصة ضمَام) بالكسر مخففاً (ابن ثعلبة)
بثلاثة (وقوله أنشدك الله آله) بالمد (أمر أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها على
فقرائنا وكان قدوم ضمَام سنة خمس) من الهجرة (وانما الذي وقع في السنة) التاسعة بعث العمال
جمع عامل (لاخذ الصدقات وذلك يستدعي تقدم فرضية الزكاة قبل ذلك ومما يدل على أن فرض
الزكاة وقع بعد الهجرة اتفاقهم على أن صيام رمضان انما فرض بعد الهجرة لان الآية الدالة على
فرضيته) وهي كتب عليكم الصيام (مدنية بالاخلاق وثبت عند أحمد وابن خزيمة والنسائي
وابن ماجه والحاكم من حديث قيس بن سعد بن عبادة) الحزرجي الصحابي ابن الصحابي (قال أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة ثم نزلت فرضية الزكاة) للاموال (فلم
يأمرنا) بصدقة الفطر (ولم ينها) عنها (ونحن نفعله) وبهذا احتج لبراهيم بن عليه وأبي بكر الاصم
لقولهما ان صدقة الفطر منسوخة والكافة على أن وجوبها لم ينسخ وأطابوا بأن نزل فرض لا يوجب
سقوط فرض آخر لاحتمال الاكتفاء بالامر الاول (اسناده صحيح ورجاله رجال الصحيح الا باعمار)
الكو في اسمه عريب بفتح المهملة ابن حميد كافي الفتح (الراوي عن قيس بن سعد وقد وثقه أحمد وابن
معين وهو دال على ان فرض صدقة الفطر كان قبل فرض الزكاة فيقتضي وقوعها بعد فرض رمضان)
زاد في الفتح وذلك بعد الهجرة وهو المطالب (قاله المحافظ أبو الفضل بن حجر) وزاد ووقع في تاريخ
الاسلام في السنة الاولى فرضية الزكاة وقد أخرج البيهقي في الدلائل حديث أم سلمة المذکور من
طريق المغازي لابن اسحق من رواية يونس بن بكير عنه وليس فيه ذكر الزكاة وابن خزيمة
أخرجه من طريق ابن اسحق لكن من طريق سلامة بن الفضل عنه وفي سلمة مقال (وكان صلى الله
عليه وسلم يتقبل الهدية) الا لعذر كما رد على الضعيف بن جثمارة الجمار الوحشي وقال انما زده عليك
الأنارحم (ويشيب) أي يجازي واصل الآية تكون في الخير الشر لكن العرف خصها بالخير
(عليها) بأن يعطى بدلها فيئدب الناسى بظاهره أنه كان يقبها من المؤمن والكافر وقد جاء أنه قبل
هدية المقوقس وغيره من أهل الكتاب (رواه البخاري) في الهدية (من حديث عائشة) وكذا رواه
أحمد وأبو داود في البيوع وزاد فيه الغزالي ولولأنها جارة ابن أوفى أخذ أرنب قال المحافظ العراقي في
الصحيحين ما هو بمعناه (و) كان (اذا أتى بطعام) زاد في رواية أحمد من غير أهله (سأل عنه) من أتى
به (أهدية) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي أهذا بالنصب مبتدأ جثمت به هدية (أم صدقة) بالرفع
والنصب (فان قيل) هو (صدقة) أو جثمت به صدقة (قال أصحابه كلوا ولم يأكل) هو معهم لمحرماتها
عليه (وان قيل هدية ضرب بيده) أي مدها (فأكل معهم) دون تحاش عنه تشبهه بالذهب سربعا
في الارض فعدا بالياء وذلك لان الصدقة منحة لثواب الآخرة ففيها انواع فذل بخلاف الهدية فهي
تمليك للغير اكراما فلذا حلت له دون الصدقة (رواه البخاري) ومسلم من حديث أبي هريرة (وكذا
رواه النسائي) وقال عليه الصلاة والسلام لعائشة (لفظ الحديث عن أم عطية الانصارية قالت دخل

دارها وأن يمنع حقها الذي جعله الله لها ونهى عن اضاغته * فيا عجباً كيف لم ينكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم هذا الفحش ويقر لها اتقى الله وكفى لسانك عن اذى أهل زوجك واستقرى في مسكنك وكيف يعدل عن هذا الى قول لا نفقة لك ولا سكنى الى قوله انما السكنى والنفقة للزوجة اذا كان زوجها عليها رجعة فيا عجباً كيف يتبرأ هذا المانع الصريح الذي خرج من بين شعبي النبي صلى الله عليه وسلم ويعمل بامر موهم لم يعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يمتنع ولا أشار اليه ولا نهي عليه هذا من المحال البين ثم لو كانت فاحشة اللسان وقد أعادها الله من ذلك لقال لها النبي صلى الله عليه وسلم وسعت وأطاعت كفى لسانك حتى تنقضي عدلت وكان من دونها تسمع ونطيع لثلاث تخرج من سكنه * (فصل - ل) * وأما المطعن الرابع وهو معارضة روايته برواية عمر رضي الله عنه فهذه

النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة فقال (هل عندكم شيء) من الطعام (فقلت لا) شيء منه عندنا (الا شيء بعثت به اليك يا نسيبة) بنون وسنين مهملة وموحدة مصغرة اسم أم عطية (من الشاة التي بعثت) بفتح التاء أي أنت (بها اليها) ففي رواية لمسلم عن أم عطية قالت بعثت الى النبي صلى الله عليه وسلم بشاة من الصدقة فبعثت الى عائشة منها شيء (من الصدقة قال انها بلغت محلها ورواه البخاري) في الزكاة في موضعين وفي الهبة (ومسلم) في الزكاة (وقوله محلها بكسر الحاء أي زال عنها حكم الصدقة وصارت حلالاً) كذا جزمه بالكسر هنا وفي شرحه للبخاري مع أن المحافظ قال أي أنها لما تصرف فيها بالهدية لصحة ملكها انتقلت عن حكم الصدقة فحلت محل الهدية وكانت تحل له صلى الله عليه وسلم بخلاف الصدقة وهذا تقرير ابن بطال بعد أن ضبط محلها بفتح الحاء وضبطه بعضهم بكسر هاء من الحول أي بلغت مستقرها والاول أولى وعليه عوّل البخاري في الترجمة يعني بقوله باب اذا نحوأت الصدقة انتهى (وأني) بضم الهمزة النبي صلى الله عليه وسلم (بلحم) في رواية لمسلم بلحم بقر (تصدق) بضم أوله (به على بريرة) بفتح الموحدة وكره الراي الاول (فقال هو) أي اللحم (عليها صدقة ولنا هدية) قدم لفظ عليها على المبتدأ لفائدة الاختصاص أي لا علينا زال وصف الصدقة وحكمها لانها صارت ملكاً لبريرة ثم صارت هدية فالتحريم ليس لذات اللحم (رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي) مختصراً هكذا عن أنس (وفي حديث عائشة عند البخاري ومسلم دخل صلى الله عليه وسلم) حجرة عائشة (وعلى النار برمة) بضم الموحدة واسكن الراي الثاني ابن الأثير هي القدر مطلقاً وجمعها برم وهي في الأصل المتخذة من الحجر المعروف بالحجاز (تقور) بالقاء (فدعابا الغداء فاني بخبز وأدم من ادم البيت) بضم الهمزة واسكن المهملة جمع ادم وهو ما يؤكل مع الخبز أي شيء كان والاضافة للتخصيص (فقال ألم أدر برمة) بضم الموحدة الاستفهام التقريبي (على النار تقور) زاد في رواية فيها لحم (فالوايلي يا رسول الله لكنه لحم تصدق به) بالبناء للمفعول (على بريرة) وأهدت اليك منتهى وأنت لانا كل الصدقة) محرمتها عليك فلذا لم تأت به (فقال هو صدقة عليها وهدية لنا) منها لانه يسوغ للفقير التصرف في الصدقة بالاهداء والبيع وغير ذلك كتصرف المالك في ملكه فيجوز للغني ولو هاشمياً أكلها وشراؤها لان التحريم إنما هو على الصفة لا على العين فاذا تغيرت صفة الصدقة تغير حكمها قال الاي لا يقال كونها أو ساء الناس ومطهرة للمال هو وصف لا تزيله الهدية بها لانا نقول ليس وصفها ذاتياً حتى يقال انه لا يزل ولانما هو وصف حكمي جعل بالشرع وهو قد حكم بزواله انتهى واستدل به على جواز صدقة التطوع لازواجه صلى الله عليه وسلم لانهم فرقوا بينه وبين أنفسهم ولم ينكره عليهم بل أخبرهم أن تلك الهدية بعينها خرجت عن كونها صدقة بتصرف المتصدق عليه * (النوع الرابع في ذكر صيامه صلى الله عليه وسلم اعلم أن المتصور من الصيام امساك) أي منع (النفس عن حيس) أي دنى (عادتها) من اضافة الصفة لوصف أي عادتها الخبيسة ففقيه أن عادات النفس التي تألفها كالخبيسة فعل الصائم المحافظة على مخالفتها بفعل الأمور واجتناب المنهيات والاشتغال بالذكر والقرآن وأنواع القربات (وحبسها) أي كفها (عن شهواتها) ولو مباحة (وقطاعها) أي منعها (عن مألوفاتها) من مستلذاتها (فهو بحام المتقين) المانع لهم تشبهها بلجام الدابة (وجنة) بضم الجيم مشدداً وقاية (المخاربين) لانفسهم والشياطين (ورياضة الابرار والمقربين وهو لرب العالمين من بين سائر أعمال العالمين) كما قال الله تعالى في الحديث الا لمسى الذي رواه مسلم لا وجه لقصر عز وهله فقد رواه البخاري كلاهما في الصوم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

المعارضة تورده من وجهين أحدهما قوله لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا وان هذا من حكم المرفوع الثاني قوله سمعت رسول الله

الذي لا يصح عنه أبدا
قال الامام أحمد رحمه الله
لا يصح ذلك عن عمر
رضي الله عنه وقال أبو
الحسن الدارقطني بل
السنة بيد فاطمة بنت
قيس قطعا ومن له المام
بسنه رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشهادة
الله انه لم يكن عند عمر
رضي الله عنه سنة عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان للمطقة ثلاثا
السكني والنفقة وعمر
رضي الله عنه كان أتى
الله وأحرص على تبليغ
سنن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن تكون هذه
السنة عنده ثم لا يروى بها
أصلا ولا يدينها ويبلغها
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأما حديث
جاء عن جاد عن ابراهيم
عن عمر رضي الله عنه
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لها
السكني والنفقة فنحن
نشهد بالله شهادة نسال
عنها اذا قيناه ان هذا
كذب على عمر رضي الله
عنه وكذب على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وينبغي أن لا يحتمل
الانسان قرط الانتصار
للاذهب والتعصب لها
على معارضة سنن رسول

قال الله تعالى (كل عمل ابن آدم له) أي له فيه حظ ومدخل لاطلاع الناس عليه فهو يتعجل به ثوابا من
الناس ويحوز به حظا من الدنيا وفي رواية كل عمل ابن آدم مضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى
سبع مائة ضعف (الا الصيام فهو) خالص (لي) لا يعلم ثوابه غيري (وأنا أخزي) بفتح الهمزة (به) صاحبه
بلا عدد ولا حساب وهذا كقوله تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب والصابرون الصائمون
في قول الاكثر لانهم يصبرون أنفسهم عن الشهوات وعند سموه الا الصوم فانه لا يدرى أحدا ما فيه
وقد اختلف في معناه مع أن الأعمال كلها لله وهو الذي يجزي بها فتييل في معناه عشرة أو جسد ذكر
بعضها بقوله (فأضافه الله تعالى له إضافة تشريف وتكريم كما قال تعالى ناقة الله) وان المساجد لله (مع
أن العالم كله سبحانه) قال الزين بن المنير التخصيص في موضع التعميم في مثل هذا السياق لا يفهم منه
الا التشريف والتعظيم (وقيل) وجه ذلك (لانه لم يعبد غيره) تعالى (به) بالصوم (فلم يعظم الكفار في
عصر من الاصل) ارمع بولد المصيام بالصيام وان كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود وغيرهما
كالطواف والصدقة والذبح (قال) الولي العراقي (في شرح تقریب الاسانيد) للنفوى (واعترض
بما يقع من عباد النجوم وأصحاب المياكل والاستخدامات فانهم يتعمدون لها بالصيام وأجيب بأنهم
لا يتعمدون أنها أفعالة بأنفسها) الذي في القبح بأنهم لا يتعمدون الهية الكواكب وانما يتعمدون أنها
فعالة بنفسها وليس هذا الجواب بطائل لانهم طائفتان احدهما تعتقد الهية الكواكب وهم من كان
قبل ظهور الاسلام وبقى منهم من بقي على كفره والاخرى من دخل في الاسلام وبقى على تعظيم
الكواكب وهم الذين أشير اليهم انتهى (وقيل لان الصوم بعيد من الرياء لمخالفته بخلاف الصلاة والحج
والغزو وغير ذلك من العبادات الظاهرات) حكاية الما ررى ونقله عياض عن أبي عبيدو يؤيده
حديث الصيام لار يافيه قال الله عز وجل هو لي وأنا أخزي به رواه البيهقي عن أبي هريرة بسناد
ضعيف ولو صح لرفع النزاع (قال في فتح الباري معنى النفي في قولهم لار يافيه انه لا يدخله الرياء بفعله
وان كان قد يدخله الرياء بالقول كن يصوم ويحجر بأنه صائم فقد يدخله الرياء من هذه الحيثية فدخل
الرياء في الصوم انما يقع من جهة الاخبار) به رياء (بخلاف بقية الاعمال فانه يدخلها بمجرد فعلها)
على وجه الرياء (انتهى) كلام الفتح وزاد فيه وقد حاول بعض الأئمة الحاق شيء من العبادات البدنية
بالصوم فقال أن الذكر بـلالة الله يمكن أن لا يدخله الرياء لانه بحركة اللسان خاصة دون غيرهما من
أعضاء الغم فيمكن أن يذكر يتوهم بحضرة الناس ولا يشعرون منه بذلك (وعن شداد بن أوس
مروعا عن صام برائي) بأن أظهره لمن يراه من الناس وذلك انما يكون باخباره لم يعلم (فقد أشرك)
أي جعل لله شريكا (رواه البيهقي) والمراد به وما شابهه أنه فعل كفره من أشرك (وقيل لانه ليس
للصائم ونفسه) أي مع نفسه (منه حظ) نصيب قاله الخطابي وعياض وغيرهما فان أراد بالخطأ
عليه بالعبادة رجح لمعنى ما قبله وبه أفصح ابن الجوزي فقال لاحظ فيه للصائم بخلاف غيره فله فيه حظ
لثناء الناس عليه قاله الحافظ أي وان أراد عدم انبساط نفسه به أصلا غالبا بخلاف غيره من العبادات
فيوجد للنفس فيها حظ كالغسل فله حظ التبرد والتدفق وكالحج فله حظ التثقل والتفرج على
الامكنة وهكذا فلا يرجع اليه بل يكون غيره وهذا هو الظاهر (وقيل لان الاستغناء عن الطعام وغيره
من الشهوات من صفات الرب تعالى فلما اتقرب الصائم اليه بما يوافق صفاته اضاف اليه) وان كانت
صفات الله تعالى لا يشبهها شيء (قال القرطبي معناه) أي هذا القول (أن أعمال العباد مناسبة لحوالهم
الا الصيام فانه مناسب لصفته من صفات الحق كانه تعالى يقول ان الصائم يتقرب الي بأمره يتعلق
بصفته من صفاتي) فلذا توليت جزاءه (أو) يعني وقيل (لكون ذلك) صفة (من صفات الملائكة)

لأنهم لا يأكلون ولا يشربون ولا يشتمون (أو) يعني وقيل في معناه (لأنه تعالى هو المنقر دبعلم مقدار ثوابه وتضعيف حسنة بخلاف غيره من العبادات فقد أظهر سبحانه بعض مخا لو فاته على مقدار ثوابها) وهذا نعت به القرطبي بأن صوم اليوم بعشرة وصيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر كما في الأحاديث وهي نصوص في اظهار التضعيف فضعف هذا الوجه بل بطل ورد بأنه يكتب كذلك وأما قدر ثوابه فلا يعلمه الا الله (ولذا قال في بقیة الحديث وأنا اجزى به وقد علم) عادة (أن الكريم اذا أخبر أنه يتولى بنفسه الجزاء اقتضى ذلك سعة العطاء) ولا أكرم من الله سبحانه وقول البيضاوي الاستثناء في قوله الا الصيام من كلام غير محكي دل عليه ما قبله والمعنى ان الحسنة بضعف جزاؤها من عشرة أمثالها الى سبع مائة الا الصيام فلا يضاعف الى هذا القدر بل ثوابه لا يقدر قدره ولا يحصى به الا الله ولذا تولى جزاءه بنفسه ولم يكلفه الى غيره نعت به الطيبي بأنه مستثنى من كل عمل ابن آدم له وهو مروي عن الله تعالى يدل عليه قوله قال الله انتهى * فهذا سبع مائة أو ال حکاها المصنف في معناه * والثامن أن معناه أحب العبادات الى والمقدم عندي ولذا قال أبو عمر كفى به فضلا للصيام على سائر العبادات وروى النسائي عليه السلام بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر عليه الحديث الصحيح واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة والتاسع أن جميع العبادات يوفي منها مظالم العباد الا الصيام قال سفيان بن عيينة اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله حتى لا يبقى له الا الصوم فيجتمل الله ما بقي من المظالم ويدخله بالصوم الجنة أسنده البيهقي عنه ورواه القرطبي بأن ظاهر حديث المتناصه أنه يؤخذ كبقية الاعمال ففيه المفاس من يأتي يوم القيامة بصلاة وصدقة وصيام ويأتي وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا فؤخذ هذا من حسناته ولهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل أن يقتضى ما عليه مطرح عليه سيئاتهم ثم طرح في النار قال الحافظان ثبت قول ابن عيينة أمكن تخصيص الصيام من ذلك ويدل له حديث أخرجه عن أبي هريرة رفعه كل العمل كفارة الا الصوم الصوم لي وأنا اجزى به ورواه أبو داود وبلغه قال ربكم كل العمل كفارة الا الصوم لكن يعارضه حديث حذيفة في الصحيحين فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره يكفرها الصلاة والصيام والصدقة ويحبب بحمل الاثبات على كفارة شيء مخصوص والنبي على كفارة شيء أخر فانه مقيم بدقيقة المال وما ذكر معها لكن جملة البخاري على تكفير مطلق الخطيئة فيكون المعنى الا الصيام فانه كفارة وزيادة ثواب على الكفارة شرط خلوصه من الربا والشوائب العاشر أن الصوم لا يظهر رقتك كتبه المحفوظة كما لا تكتب سائر أعمال القلوب أسنده فائده الى حديث واه جدا أورده ابن العربي في المسلسلات ولفظه قال الله تعالى الاخلاص سر من أسر ادى استودعته قلب من أحب لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ويكتفي في رده الحديث الصحيح في كتابه الحسنه ان هم بها ولم يعملها فها قد ما وقعت عليه من الاجوبة وأقر بها الى الصواب أنه لا رياء فيه وأنه المنقر دبعلم قدر ثوابه ويقرب منهما أنه لم يعبد به غير الله وأنه لا يؤخذ في المظالم انتهى ما خصا (وانما جاوزى الصائم هذا الجزاء لانه ترك شهوته وطعامه وشرابه من أجل معبوده) كما قال في الحديث الصحيح في الموطأ انما يذره شهوته وطعامه وشرابه من أجل (والمراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع لعطفها على الطعام والشراب) في رواية البخاري بلفظ يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجل الصيام لي فيكون عطف مغاير (ويحتمل أن يكون من) عطف (العام بعد الخاص) ان جعلت الشهوة عامية (لكن وقع في روايته عند ابن خزيمة يدع لذته) بالطعام والشراب (من أجل) ويدعز وجته من أجل فهو هذا صريح في الاولى (وأصرح منه ما روى) عند الحافظ سمويه يترك شهوته (من الطعام والشراب والجماع من أجل) امثالا لشرعي ذلك قال الحافظ

المناظرة ولا احتيج الى ذكر انراجها لا يذاه اسانها والمفاتيح هذا الحديث أثمته الحديث والمصنفين في السنن والاحكام المنتصرين للسنن فقط لا للمذهب ولا لرجل هذا قبل أن نصل به الى ابراهيم ولو قدر وضو لنا بالحدث الى ابراهيم لانقطع نخاعه فان ابراهيم لم يولد الا بعد موت عمر رضي الله عنه بسنين فان كان مخبر أخير به ابراهيم عن عمر رضي الله عنه وحسناته الظن كان قدره له قول عمر رضي الله عنه بالمعنى وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي حكم بموت النفقة والسكنى لما طلقه حتى قال عمر رضي الله عنه - لا ندع كتاب ربنا لقول امرأة فتد يكون الرجل صالحا ويكفون مغفلا ليس تحمل الحديث وحفظه وروايته من شأنه وبالله التوفيق وقد تناظر في هذه المسئلة ميمون بن مهران وسعيد بن المسيب فذكر له ميمون خبر فاطمة فقال سعيد ذلك تلك امرأة فتنت الناس فقال له ميمون لأن كانت انما أخذت

سأفتاها به رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قننت الناس وان لنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة مع انما أجرم الناس

بنت قيس هذا وأخذه
في بعض الاحكام مالا
والشافعي رحمه الله
وجهور الامة يحتجون
به في سقوط نفقة الميتة
اذا كانت حائلا والشافعي
رحمه الله نفسه احتج به
على جواز جمع الثلاث
لان في بعض الفاظه
فطلقني ثلاثا وقد بينا انه
انما طلقها آخر ثلاث كما
أخبر به عن نفسه
واحتج به من يرى جواز
نظر المرأة الى الرجال
واحتج به الائمة كاهم
على جواز خطبة الرجل
على خطبة أخيه اذ لم
تكن المرأة قد سكنت الى
المخاطب الاول واحتجوا
به على جواز بيان ما في
الرجل اذا كان على وجه
النصيحة لمن استشاره
أن يزوجه أو يعمله أو
يسافر معه وان ذلك
ليس بغيبة واحتجوا به
على جواز نكاح القرشية
من غير القرشي واحتجوا
به على وقوع الطلاق في
حال غيبة أحد الزوجين
عن الآخر وأنه لا يشترط
حضوره ومواجهته به
واحتجوا به على جواز
التعريض بخطبة المعتدة
البائن وكانت هذه
الاحكام كلها حاصلة
ببركة روايتها وصدق

قد يفهم الحصر التنبيه على الجهة التي يستحق بها الصائم ذلك وهو الاخلاص الخاص به حتى لو صام
لغرض آخر كتحمة لا يحصل له ذلك الفضل لكن المدار في هذه الاشياء على الداعي القوي الذي يدور
معه الفعل وجودا وعدما ولا شك أن من لم يعرض له في خاطره شهوة شيء طويلا نهاره ليس في الفضل
ممن عرض له ذلك في نفسه في تركه (والصيام) هكذا في نسخ وهي ظاهرة وفي أخرى وللصائم أي
واصوم الصائم وللصائم من حيث صومه (تأثير عجيب في حفظ الاعضاء الظاهرة وقوى الجوارح
الباطنة ووجوبها) بكسر الحاء منعها (عن التخليط الجالب للمواد الفاسدة واستفراغ المواد الرديئة
المانعة له من صحتها وهو من أكبر العون على التقوى كما أشار اليه تعالى بقوله) يا أيها الذين آمنوا
(كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) يعني الانبياء والامم من لدن آدم وفيه تو كيد للحكم
وترغيب للفعل وتطبيب للنفس (لعلكم تتقون) المعاصي فان الصوم يكثر الشهوة التي هي مبدؤها
كما قل صلى الله عليه وسلم فعلية بالصوم فانه له وجاء (وقال عليه السلام كما في البخاري) ومسلم كلاهما
من حديث أبي هريرة (الصوم جنة وهي بضم الجيم) وسد النون (الوقاية) بكسر الواو (والستر أي ستر
من النار وبجزم ابن عبد البر) لانه امسك عن الشهوات والنار محفوفة بها وقد رواه الترمذي بلفظ جنة
من النار وأحمد بلفظ جنة وحن حنين من النار (وفي النهاية) لابن الاثير جنة (أي بقي صاحبه عما
يؤذيه من الشهوات) لانه بكسر هاو يضعفها (وقال القاضي عياض) جنة (من الاثام) أو من النار أو
من جميع ذلك هذا بقية كلام القاضي وبالاخير جزم النووي والتفسيران متلازمان لانه اذا كف عن
المعاصي كان ستره من النار (وقد اتفقوا على أن المراد بالصيام هنا) في قوله الا الصيام فهو لي وأنا جزي
به صيام من سلم صاحبه من المعاصي قوله (وفعلا) ونقل ابن العربي عن بعض الزهاد تخصيصه بصوم
خواص الخواص فانه أربعة أنواع صيام العوام وهو الصوم عن المفطرات وصيام خواص العوام وهو
مع اجتناب المحرمات قولوا فعلا وصيام الخواص وهو الصوم عن غير ذكركم الله وعبادته وصيام خواص
الخواص وهو الصوم عن غير الله فلا تطر له الى يوم لقائه قال الحافظ وهذا مقام عال لكن في حضر المراد
من الحديث في هذا النوع نظر لا يخفى انتهى (واختلف هل الصوم أفضل أم الصلاة فقليل الصوم
أفضل الاعمال البدنية) واليه أو ما أبو عمر (الحديث النسائي) باسناد صحيح (عن أبي امامة قال أتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرني بالثوب في الذبح الصحيحة وهو الذي في النسائي فما
في نسخ مرني بلام بدل النون تحريف (بما أخذته عنك قال عليك بالصوم فانه لا عدل) بكسر العين أي
لا مثل (له) في الاعمال وفي رواية للنسائي أيضا فانه لا مثل له (والمشهور) عند الجمهور (تفضيل الصلاة)
على الصيام وغيره (وهو مذهب الشافعي وغيره لقوله عليه الصلاة والسلام ١ واعلموا ان خير
أعمالكم الصلاة رواه أبو داود وغيره) وصحاحه وهو نص صحيح لا يتقبل التأويل بخلاف خبر أبي
أمامة (ثم ان الكلام في صيامه صلى الله عليه وسلم على قسمين القسم الاول في صيامه صلى الله عليه
وسلم شهر رمضان وفيه فصول الاول فيما كان صلى الله عليه وسلم يخص به رمضان من العبادات
ونضاعف زيادة (جوده عليه الصلاة والسلام فيه اعلم أن) لفظ (رمضان مشتق من الرمض) بفتح
الميم قال المصباح يقال رمض يومنا رمض رمضان باب تعب (وهو شدة الحر لان العرب لما أرادوا أن
يضعوا أسماء الشهور وافق أن الشهر المذكور شديد الحر) فجاءه بذلك لموافقة الوضع لازمة فقالوا
رمضان ثم كثر حتى استعملوه في الاهلة وان لم توافق ذلك الزمن (كما سمي الربيعان لموافقتها ما زمن
الربيع) وذلك حين أربعت الارض (اولا نه يرمض) بفتح الميم (الذنب أي يحمر قها) وهو وضعيف
١ قوله واعلموا ان في نسخة واعلموا فان اه

وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ - ق * فَإِنْ قِيلَ بَقِيَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَهُوَ أَنَّ قَوْلَهُ سَبَّحَانَهُ أَسْكَنْوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ أَمْ مَا هُوَ الْبَـ وَائْتَنَ لَافِي الرَّجْعِيَّاتِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ عَقِيْبِهِ وَلَا تَضَارَوْهُنَّ لِتَضْيَعُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أَوْلَاتٌ جَمَلٌ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ جَمْلَهُنَّ فَبِذَا فِي الْبَاشِئِ أَذَلُّو كَانَتْ رَجْعِيَّةً لِمَا قَبِلَ النَّفَقَةَ عَلَيْهَا بِاتِّجَالٍ وَلَكِنْ عَدِيمُ التَّأْسِيرِ فَاتِمَّا تَسْتَحِقُّهَا حَائِلًا كَانَتْ أَوْ حَامِلًا وَالظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي أَسْكَنْوْهُنَّ هُوَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ وَإِنْ كُنَّ أَوْلَاتٌ جَمَلٌ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَّ وَاحِدٌ فَالْجَوَابُ أَنَّ مَوْرِدَ هَذَا السُّؤَالِ أَمَّا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَوْجِبِينَ النَّفَقَةَ وَالسَّكْنَى أَوْ عَنِ يَوْجِبُ السَّكْنَى دُونَ النَّفَقَةِ فَإِنَّ كَانَ الْأَوَّلَ فَلَا آيَةَ عَلَى زَعْمِهِ حُجَّةٌ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ شَرُّ مَا فِي إِيْجَابِ النَّفَقَةِ عَلَيْهِنَّ لِكُونِهِنَّ حَوَامِلَ وَالْحَكْمُ الْمَعْنَى عَلَى الشَّرْطِ يَنْتَقِي عِنْدَ اتِّبَاعِهِ فَبَدَلِ عَلَى أَنَّ الْبَاشِئَ الْحَائِلَ لَا نَفَقَةَ لَهَا * فَإِنْ قِيلَ فَهَذِهِ دَلَالَةٌ عَلَى الْمَفْهُومِ وَلَا يَقُولُ بِهَا قِيلَ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ دَلَالَةِ

لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ بِهَ ثَابِتَةٌ قَبْلَ الشَّرْعِ (الَّذِي عَرَفَ مِنْهُ أَنَّهُ يَرْمِضُ الذَّنْبَ) (وَرَمَضَانَ أَفْضَلَ الْأَشْهُرِ كَمَا حَكَاهُ الْأَسْتَوِيُّ عَنْ قَوَاعِدِ الشَّيْخِ عَزَّ الدِّينَ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ قَالَ الذَّنْوِيُّ وَقَوْلُهُمْ أَنَّهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ بِهِ جَمِيعٌ وَإِنْ كَانَ قَدْ جَاءَ فِيهِ أَثَرٌ) (أَيُّ حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ) (ضَعِيفٍ) وَهُوَ لَا يَقُولُ أَوْ رَمَضَانَ فَإِنَّ رَمَضَانَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَكُنْ قَوْلُ الْوَاحِدِ رَمَضَانَ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدَى وَضَعْفَهُ (وَأَسْمَاءُ اللَّهِ تَعَالَى تَوْقِيفِيَّةٌ لَا تُثَبِّتُ الْإِبْدَالِيلَ صَحِيحٌ) زَادَ بِهِمْ أَحْمَدُ (وَأَنْتَهَى) كَلَامُ الذَّنْوِيِّ وَزَادُوا لَوْ ثَبَّتَ أَنَّهُ اسْمٌ لَمْ يَلْزَمْ كَرَاهَةُ الْوَاحِدِ وَابْذَوْبُ إِلَيْهِ الْحَقُّونَ أَنَّهُ لَا كَرَاهَةَ فِي إِطْلَاقِ رَمَضَانَ بِقَرِينَةٍ وَبِلَا قَرِينَةٍ أَنْتَهَى وَسَبَقَهُ إِلَى تَحْوِذِ الْبَاجِي فَقَالَ أَنَّهُ الْوَاحِدُ لَقَدْ جَاءَ ذَلِكَ فِي أَحَادِيثٍ صَحِيحَةٍ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانَ فَتَحَّتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ الْحَدِيثُ (وَقَدْ اخْتَلَفَ السَّلَفُ هَلْ فَرَضَ صِيَامُ قَبْلِ صِيَامِ رَمَضَانَ أَوْ لَا فَتَجْهَرُ وَهُوَ الْمَشْهُورُ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ أَنَّهُ لَمْ يَجِبْ صَوْمُ قَبْلِ رَمَضَانَ وَفِيهِ وَجْهٌ) أَيُّ قَوْلِ لَبَّاسِ الشَّافِعِيَّةِ (وَهُوَ قَوْلُ الْحَنْفِيَّةِ أَوَّلُ مَا فَرَضَ عَاشُورَاءُ فَلَمْ يَنْزِلْ رَمَضَانَ نَسَخَ) وَجُوبُهُ وَبَقِيَ نَذِيرُهُ (وَسَيَأْتِي أَدْلَةُ الْفَرِيقَيْنِ فِي الْكَلَامِ عَلَى صَوْمِ عَاشُورَاءَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ كَانَ فَرَضُ رَمَضَانَ) لِلْبَلَاءَيْنِ خِلْمَتَيْنِ شَعْبَانِ (فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ) كَمَا تَقْدُمُ فَمَتَوَفَّى سَيِّدُ نَارِ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَقَدْ صَامَ تِسْعَ رَمَضَانَاتٍ) قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ صَامَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعًا وَعَشْرِينَ أَكْثَرًا صَامَ ثَلَاثِينَ زَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَرْثُومٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ عَائِشَةَ عِنْدَ أَحْمَدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ فِي التَّحْقِيقِ وَثَوَابُهُمْ مَا وَاحِدٌ وَخَلَّ فِي الْفَضْلِ الْمَرْتَبَ عَلَى رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ لِأَيَّامِهِ أَمَّا مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى يَوْمِ الثَّلَاثِينَ مِنْ ثَوَابٍ وَاجِبٍ وَمَنْدُوبٍ عِنْدَهُ حُورٌ وَفُطْرَةٌ وَهُوَ زِيَادَةُ يَفُوقُ بِهَا النَّاقِصَ وَكَانَ حَكْمُهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكْمُلْ لَهُ رَمَضَانُ الْأَسَنَةُ وَاحِدَةً وَالْبَقِيَّةُ نَاقِصَةٌ بِإِدَاءَةِ طَمَعِينَ نَفْسِهِمْ عَلَى مِثَالِ النَّاقِصِ لَا كَمَلٍ فِيهِمَا قَدْ مَنَاهُ أَنْتَهَى (وَلَمَّا كَانَ شَهْرُ رَمَضَانَ مَوْسَمُ الْخَيْرَاتِ رَمَضَانُ) بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْبَاءِ (الْجُودِ) أَيُّ الْحِلِّ الَّذِي يُخْرِجُ مِنْهُ بِكَثْرَةِ تَسْبِيحِهِ بِمَنْبِيعِ الْمَاءِ أَيْ مَخْرَجِهِ (وَمِنْبِيعُ) الْبَرَكَاتِ لِأَنَّ نِعْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ تَزِيدُ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الشُّهُورِ كَانَ سَيِّدُ نَارِ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكْثُرْ فِيهِ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَأَنْوَاعِ الْقُرْبَاتِ الْجَمَاعَةِ لَوُجُوهِ السَّعَادَاتِ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالْإِحْسَانِ وَالصَّلَاةِ وَالذِّكْرِ وَالْإِعْتِكَافِ وَيُخَصُّ بِهِ مِنَ الْعِبَادَاتِ مَا لَا يُخَصُّ بِهِ غَيْرُهُ مِنَ الشُّهُورِ وَكَانَ جُودُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَضَاعَفْ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الشُّهُورِ كَمَا أَنَّ جُودَ رَبِّهِ تَعَالَى يَتَضَاعَفُ فِيهِ أَبْضَافًا تَعَالَى جَبَلُهُ عَلَى مَا يَجِبُ مِنَ الْإِخْلَافِ الْكَرِيمَةِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ الشَّيْخَيْنِ (الْبَخَارِيُّ فِي بَدْءِ الْوَحْيِ وَالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ النَّبَوِيَّةِ وَبَدْءِ الْخَلْقِ وَضَائِلُ الْقُرْآنِ وَرَأَى) لَمْ يَكُنْ فِي الْفَضَائِلِ (قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ) أَسْخَاهُمْ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَهُوَ مِنَ الصَّغَاتِ الْحَمِيدَةِ وَفِي التِّرْمِذِيِّ مَرْفُوعًا أَنَّ اللَّهَ جَوَادٌ يَجِبُ الْجُودُ وَقَدْ مَهَّدَ الْجَمْعُ لَهُ عَلَى مَا بَعْدَهَا وَإِنْ كَانَتْ لَا تَعْلُقُ بِالْقُرْآنِ عَلَى سَبِيلِ الْإِحْتِرَاسِ مِنْ هَمْزٍ مَا بَعْدَهَا (وَأَجُودُ) بِدُونِ كَانَ رَوَايَةُ الْبَخَارِيِّ فِي الصَّوْمِ وَهُوَ يَرْجِعُ الرِّفْعَ فِي رَوَايَتِهِ فِي بَدْءِ الرِّحَى بِالْقَطْرِ وَكَانَ أَجُودَ (مَا يَكُونُ) مَا مَهْدِيَّةُ أَيْ أَجُودًا كَوَانَهُ يَكُونُ (فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْهَاهُ جَبْرِيلُ) أَفْضَلُ الْمَلَائِكَةِ وَأَكْرَمُهُمْ كَذَا جَزَمَ بِهِ الْمَصْنُفُ زَادَ فِي رَوَايَةٍ وَكَانَ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ يَعْنِي مِنْهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ أَوْ مِنْ فِتْرَةِ الْوَحْيِ إِلَى آخِرِ رَمَضَانَ الَّذِي تَوَفَّى بَعْدَهُ (فِيمَا دَرَسَهُ الْقُرْآنَ) بَعْضُهُ أَوْ مَعْظَمُهُ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَأَنَّى جَبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَادْنَاهُ فَقَالَ جَبْرِيلُ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأَ ٣ فَلَمْ يَسْمَعْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ أَجُودَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ) أَيُّ الْمَطْلُوعَةِ شَبَّهِ الْمَعْنَى بِأَخْسُوسَ ٢ قَوْلُهُ فَلَمْ يَسْمَعْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْمَتَنِ فَلَمْ يَسْمَعْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ أَجُودَ أَه

يخص الرجعية قطعاً
تقوله فإذا بلغن أجلهن
فامسكوهن بمعروف أو
فارقوهن بمعروف ونوع
يحتمل أن يكون للبائن
وأن يكون للرجعية
وأن يكون لهما وهو
قوله ولا تخرجوهن من
بيوتهن ولا يخرجن
وقوله وأسكنوهن من
حيث سكنتم من وجدكم
فحمله على الرجعية هو
المتعين لتتحد الضمائر
ومفسرها فلو جعل على
غيرها لزم اختلاف
الضمائر ومفسرها وهو
خلاف الأصل والحمل
على الأصل أولى * فإن
قبل فما الفائدة في
تخصيص نفقة الرجعية
بكونها حاملاً قيل ليس
في الآية ما يقتضي أنه
لا نفقة للرجعية الحامل
بل الرجعية نوعان قد
بين الله حكمها في كتابه
حائل فلها النفقة بعقد
الزوجة اذ حكمها حكم
الازواج أو حامل فلها
النفقة بهذه الآية الى
أن تضع حملها فتصير
النفقة بعد الوضع نفقة
قريبة لا نفقة زوج
فيخالف حالها قبل
الوضع حالها بعده فإن
الزوج ينفق عليها
وحده اذا كانت حاملاً

تقريباً لفهم سامع. وذلك أنه أثبت له أولاً وصف الاجودية ثم أراد أن يصفه بأز يد من ذلك فشبّه
جوده بالريح المرسلة بل جعله أبلغ منها لأنها قد تسكن واستعمل أفضل التفضيل في الاستناد الحقيقي
والجوازي لأن الجود منه صلى الله عليه وسلم حقيقي ومن الريح مجازي وكأنه استعار للريح جوداً باعتبار
جودها بالخير فنزلها منزلة من جاد وفي تقديم معمول أجود على المفضل عليه نكتة لطيفة هي أنه لو أخره
لفظ تعلقه بالمرسلة وهذا وإن كان لا يتغير به المعنى المراد من الوصف بالاجودية إلا أنه نفوت به المبالغة
لأن المراد وصفه بزيادة الاجودية على الريح مطلقاً (في جمعه ومع ما ذكر في هذا الحديث من الوقت وهو
شهر رمضان والمنزل وهو القرآن والنازل به وهو جبريل والمذاكرة وهي مدارسة القرآن حصل له
عليه الهلاوة واللام المزيدي في الجود) وهو الكرم وفي شرح البخاري للصفحة يحتمل أن زيادة الجود
بمجرد لقاء جبريل ومجالسته ويحتمل أنها بمدارسته آياه القرآن وهو يبحث على مكارم الاخلاق وقد
كان القرآن له صلى الله عليه وسلم خلة اير في رضاه ويسخطه بسخطه ويسارعه الى ما حدث عليه ويمتنع
عما زجر عنه فلذا كان يتضاعف جوده وإفضاله في هذا الشهر لقربه منه بمخالطة جبريل وكثرة
مدارسته القرآن ولأن تلك الخاطبة تؤثر وتورث الاخلاق من الخاطلة لكن إضافة ذلك الى القرآن كما
قال ابن المنبر أكد من إضافتها الى جبريل عليه السلام بل جبريل انما يبرز نزوله بالوحي فالإضافة الى
الحق أولى. من الإضافة الى الخلق لاسيما النبي صلى الله عليه وسلم على المذهب الحق أفضل من جبريل
فما جالس الأفضل الا المفضل ولا يقاس على مجالسة لا تحاد للعلماء انتهى (والمرسلة المطلقة يعني أنه
في الأسراع بالجود أشعر من الريح وبما مرسله إشارة الى دوام هبوبها بالرحمة والى عموم النفع بجوده
صلى الله عليه وسلم كما تم الريح المرسله لجميع ما تهب عليه) وعبر بافضل لأن الريح قد تسكن (ووقع عند
الامام أحمد في آخر هذا الحديث لا يسئل شيئاً الا أعطاه) وليست هذه الزيادة في الصحيح وفيه عن جابر
ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فقال لا قاله الحافظ وقد روى ابن سعد عن عائشة والبرار
والبيهقي عن ابن عباس قال كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان أطلق كل أسير وأعطى كل سائل
(وتقدم في ذكر سخائه صلى الله عليه وسلم مزيد لذلك) من المقصد الثالث (وقد كان ابتداء نزول القرآن
في شهر رمضان وكذا نزوله في سماء الدنيا جملة واحدة كان في رمضان كما ثبت في حديث ابن عباس
فكان جبريل عليه السلام يبعثه صلى الله عليه وسلم في كل سنة فيعارضه بمأزل عليه من رمضان
الى رمضان فلما كان العام الذي توفي فيه صلى الله عليه وسلم عارضه مرتين كما في الصحيح عن
فاطمة الزهراء رضي الله عنها) قال الحافظ وبهذا يجاب من سأل عن مناسبة إيراد هذا الحديث في بدء
الوحي (قال في فتح الباري وفي معارضة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن في شهر رمضان
حكمتان احدهما تعاهده والاخرى تبقية ما لم ينسخ منه ورفع ما نسخ فكان رمضان ظرفاً لانزاله جملة
وتفصيلاً وعرضاً واحكاماً في السند) (الامام أحمد) (عن واثلة) بمثلثة (ابن الاسقع) بالقاف (عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال انزلت صحف ابراهيم) بضم نين جمع صحيفة وأصلها كما قال الزنجشري قطعة
من جلد أو قرطاس كتب فيه وفي الصحاح الحقيقة الكتاب (في أول ليلة من شهر رمضان وأنزلت
التوراة امة من رمضان وأنزل الانجيل اثلاث عشرة خلت من رمضان) أسقط من حديث
المسند وأنزل الزبور اثنان عشرة خلت من رمضان (وأنزل القرآن لاربعة وعشرين خلت
من رمضان) قال في فتح الباري هذا الحديث مطابق لقوله تعالى في شهر رمضان الذي أنزل فيه
القرآن ولقوله فأنزلناه في ليلة القدر فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة
فأنزل فيها جملة الى سماء الدنيا ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين أي صبيحة تها الى الارض أول اقرب ابراهيم

قال أملك قلت ثم من قال
 بالمعروف وفي سنن أبي
 داود من حديث عمرو
 ابن شعيب عن أبيه عن
 جده عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال ان
 أطيب ما أكلتم من كسبكم
 وان أولادكم من كسبكم
 فكما وهنيأمر يشاورواه
 أيضا من حديث عائشة
 رضي الله عنها مرفوعا
 وروى النسائي من حديث
 جابر بن عبد الله قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ابدأ بنفسك
 فتصدق عليها فان فضل
 شي فلا هلاك فان فضل
 عن أهلاك شي فلذوي
 قرابتك فان فضل عن
 ذى قرابتك فكذا وهكذا
 وهذا كله تفسير لقوله
 تعالى واعبدوا الله ولا
 تشركوا به شيئا وبالوالدين
 احسانا وبذى القربى
 وقوله تعالى وآت ذا
 القربى حقه فجعل
 سبحانه حق ذى القربى
 يلي حق الوالدين كما جعله
 النبي صلى الله عليه وسلم
 سواء بسواء وأخبر سبحانه
 ان لذى القربى حق على
 قرابته وأمر بآتيانه اياه
 فان لم يكن ذلك حق
 النفقة فلاندرى أى
 حق هو وأمر تعالى
 بالاحسان الى ذى القربى
 ومن أعظم الاساءة ان

والعام والشهر والولايات ونحو ذلك هل له أصل في السنة فمعت هذا الجزء في ذلك (وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم كان يدعو يملو غ رمضان فكان اذا دخل شهر رجب وشعبان قال اللهم بارك لنا في رجب
 قال المصباح رجب من الشهر ومصرف وفي حواشي الكشاف للتفتازاني أن رجباً وصفا اذا رينا
 من سنة بعينها مع الصرف أى العلمية والعدل عن الرجب والصفر والافهم ماه مصر وفان والظاهر
 من قوله بارك لنا في رجب ان الماراد به الشهر الذي هو فيه (وشعبان) ويستحب صومه (وبلغنا
 رمضان) قال ابن رجب فيه نذب الدعاء بالبقاء الى الايمان الفاضلة لادراك الاعمال الصالحة فيها فان
 المؤمن لا يزيد عمره الا خيرا (رواه الطبراني وغيره) كائى نعيم البهيق وابن عساكر (من حديث
 أنس) وضعفه البيهقي وغيره وخلفى من قال لم يصح في فعل رجب غيره (وكان عليه الصلاة والسلام
 اذا رأى هلال رمضان قال هلال) بالنصب بتقدير اللهم اجعله هلال (رشد) أى هاد الى القيام بعبادة
 الحق يحدث عن ميقات الصوم والحج وغيرهما يسألونك عن الاهلة قل هى مواقيت للناس والحج
 (وخير) أى بركة (هلال رشد وخير) بالتكرار (آمنت بالذى خلقك) لان أهل الجاهلية كان فيهم
 من يعبد القمر فنبههم زاعلى أنه مخلوق مسخر لاهل الارض لا تصح عبادته (رواه النسائي من حديث
 أنس) وفي حديث أبى سعيد عن ابن السني أنه كان يقول ذلك لا يقيد هلال رمضان واقطعه كان اذا
 رأى الهلال قال هلال خير ورشد آمنت بالذى خلقك ثلاثا ثم يقول الحمد لله الذى ذهب بشهر كذا وجاء
 بشهر كذا (وروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول اذا دخل شهر رمضان اللهم سلمنى من رمضان
 وسلم رمضان لى وسلمه منى أى سلمنى منه حتى لا يصيبنى فيه ما يحول بينى وبين صومه ومن مرض أو
 غيره) تفسير للجملة الاولى (وسلمه لى حتى لا يغم) بالنساء لا يغمه ل أى لا يحجب (هلاله على) بغيره ولا
 غيره (فى أوله أو آخره فيلبس على الصوم والفطر وسلمه منى أن تعصمنى من المعاصى فيه وهذا منه
 صلى الله عليه وسلم تشرىع لامتة) اذ هو معصوم أبدا

(الفصل الثانى فى صيامه عليه السلام برؤية الهلال) عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم
 يتحفظ من شعبان أى يحتفظ فى الوصول الى العلم به لاله خشية عدم العلم برؤية فيؤدى الى الشك
 فى هلال رمضان ومن للتعليل والمعنى يتكاف من أجل هلال شعبان (ملا يتحفظ من غيره ثم
 بصوم لرؤية رمضان فاذا غم) بضم الغين وشد الميم أى ستر (عليه) بسحاب أو غيره (عد ثلاثين
 يوما) من رؤية هلال شعبان (ثم صام رواه أبو داود وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيتموه) أى الهلال
 ليلة الثلاثين من شعبان (فصوموا) أى أنو والصيام أو صوموا اذا دخل وقته وهو من فجر الغد
 فالتعقيب فى كل شى بحسبه (واذا رأيتموه) ليلة الثلاثين من رمضان (فأفطروا) من الغد وليس
 المراد باحة الافطار لاله لا يتوقف على رؤية الهلال (فان غم عليكم) فى الليلتين أى غطى بغي
 أو غيره من غمت الشى غطيته وفيه ضمير الهلال ويجوز ان يسند الى الحار والمجور بغيره ان كنتم
 مغموما عليكم وترلذك الهلال للاستغناء عنه (فاقدروا له) بضم الدال وكسر هاء كفى المطالع
 وغيرها وانكر المطر زى الضم وايدست حقيقة الرؤية شرط لازمالا لتعاقب على ان الهبوس فى
 مطمورة اذا علم كمال العدة أو بالاجتهاد بالامارات أن اليوم من رمضان وجب عليه الصوم وان لم ير
 الهلال ولا أخبره من رآه قاله ابن دقيق العيد (رواه مسلم) من حديث ابن عمر به هذا اللفظ من
 جملة ألفاظ وهو فيه وفى البخارى بنحوه (وقوله فان غم عليكم أى حال يندكم وبينه غيم) أو غيره من
 غمت الشى اذا غطيته (فاقدر والله من التقدير أى قدره والتمام العدة ثلاثين يوما ويؤيده
 قوله فى الرواية السابقة فان غم عليه صلى الله عليه وسلم عد ثلاثين) يوما وكذا جاء فى بعض طرق

برضعن أولادهن حولين
كاملين لمن أراد أن يتم
الرضاعة وعلى المولود له
رزقه من وكسوتهما
بالماء وفي لا تكاف نفس
الأوسعه لا تنهار والدة
بولدها ولا مولود له بولده
وعلى الوارث مثل ذلك
فاوجب سبحانه تعالى
على الوارث مثل ما أوجب
على المولود له وبمثل هذا
الحكم حكم أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فروي شعبة بن
عبدية عن ابن جريج عن
عمر بن شبيب عن
سعيد بن المسيب أن عمر
رضي الله عنه جلس
ههنا حتى على أن
ينفقوا عليه الرجال دون
النساء وقال عبد الزاق
أنبأنا ابن جريج أخبرني
عمر بن شبيب أن ابن
المسيب أخبره أن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
وقف بنى عم منقوس بنى
هم كلاله بالنفقة عليه
مثل العاقلة فقالوا لآمال
له فقال ولولو وقوهم
بالنفقة عليه كهيأة العقل
قال ابن المديني قوله ولو
أى ولو لم يكن له مال وذكر
ابن أبي شيبة عن أبي خاند
الاجر من حجاج عن
عمر بن سعيد بن المسيب
قال جابولى بنيم إلى عمر

حديث ابن عمر نفسه عند البخاري بالفظ في كملوا العدة ثلاثين (وهو مفسر لآدم والاله) لأن أولى
ما مفسر الحديث بالحديث (ولهذا) أى كونه نفسه (لم يجتمع في رواية) واحدة (ويؤيده رواية)
مسلم عن ابن عمر نفسه (فاقدروا له ثلاثين) أى كملوا له ثلاثين يوماً (قال المازري) في شرح مسلم
(جل جهور النقة) قوله عليه السلام أقدروا له على أن المراد اكمل العدة ثلاثين كما فسر في حديث
آخر (كحديث عائشة المذكور) وبعض طرق حديث ابن عمر كما رأيت وحديث أى هريرة فان غم
عليكم فصوموا ثلاثين يوماً في رواية فصدوا ثلاثين يوماً وأما مسلم وله ولله بخارى عن أى هريرة
فأكملا عدة شعبان ثلاثين (قالوا) ليس المراد التبرى بل أراد أن هذا التوجيه للجمهور رأى أنهم
قالوا في بيان وجه ما جاء عليه الحديث (ولا يجوز أن يكون المراد حساب المنجمين لأن الناس
لو كانوا لصاق عليهم لأنه لا يعرفه إلا أفراد الشرع إنما يعرف الناس ما يعرفه جاهلهم انتهى)
كلام المازري وزاد ولا حجة لهم في قوله ولا ينجمهم يتدون لأنهم المحمولة عند الجمهور وعلى الانتهاء في
السيرة في البر والبحر (وهذا مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة وجمهور السلف والخلف وفيه دليل
أنه لا يجوز صوم يوم الشك) هو ما يتحدث الناس أنه من رمضان ولم يرأشوا شهادته من لا تقبل شهادته
(ولا يوم الثلاثين) وإن لم يقع شك بالمعنى المذكور (من شعبان عن رمضان إذا كانت ليلة الثلاثين
ليلة غيم) لأنهم من شعبان بنص الحديث ولذا غيب على من فسر الشك بذلك وبصام يوم الشك عادة
ونظروا ولنذروا قضاء وكفارة (وقال الامام أحمد بن حنبل في) أى مع (طائفة أى أقدروا له) أى
أفرضوه موجودا (تحت السحاب فيجوزون صوم يوم ليلة الغيم من رمضان بل قال أحمد بن حنبل
وقال) أبو العباس (بن سريج) من الشافعية (وجامعة منهم مطرف) بن عبد الله من التابعين (وابن
قتيبة) من المحدثين (وأخرون معناه) قدره بحساب المنازل (لكن المصنف في عهده قوله وآخرون
وقوله قبله وجامعة منهم فان المحفوظ بعد ما عزا له هؤلاء الثلاثة فقط قال ابن عبد البر لا يصح
عن مطرف وأما ابن قتيبة فليس هو ممن يرجع عليه في مثل هذا انتهى فهو ظاهر في قصر النفسير
بذلك على الثلاثة المذكورين ولذا ما نقله الباقى عن الداودي قال لا يعلم أحد قاله إلا بعض الشافعية
يعنى ابن سريج قال والاجماع حجة عليه وسجقه إلى حكاية الاجماع ابن المنذر فقال صوم يوم
الثلاثين من شعبان إذا لم ير الهلال مع الصحو ولا يجامع الامة ونقل ابن العربي عن ابن سريج
أن قوله فاقدروا له خطاب لمن خصه الله تعالى بهذا العلم وإن قوله فأكملوا العدة خطاب للامة
قال ابن العربي فصار وجوب رمضان هذه مختلف الحال يجب على قوم بحساب الشمس والقمر
وعلى آخر بحسب العدد وهذا بعيد عن النبلاء انتهى بل هو نحوكم بحجج بالاجماع وقال ابن
الصلاح معرفة منازل القمر هو معرفة سير الأهل وأما معرفة الحساب فمردق في مختص معرفته
الاحاد فمعرفة منازل القمر تدرك بأمر محسوس يدركه من يراقب النجوم وعداها الذي أراد ابن
سريج وقال به في حق العارف بما في خاصة نفسه انتهى ونقل ابن الرويانى عنه أنه لم يقل بوجوبه
بل يجوز والله تعالى أعلم

(هـ) الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم بشهادة العدل الواحد (أى عدل الشهادة انه هو المراد
عند الإطلاق فلا يكفي عبد ولا امرأة ونحوهما) (عن ابن عمر قال تراهى الناس الهلال) أى نظروا إليه فلم
يرووه رأيت أنا (فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى رأيت فصام وأمر الناس بصيامه رواه أبو داود
وصححه ابن حبان) قال المصنف والمعنى في ثبوته بالواحد الاحتياط في الصوم وهذا أصح قول الشافعى
قال البغوى وغيره ويجب الصوم أيضا على من أخبره موثق بالرؤية وإن لم يذكر عند القاضي (وهو من
ابن الخطاب رضي الله عنه فقال أنفق عليه ثم قال لو لم أجد إلا قصي عشرته لفرصت عليهم بحكم بمثل ذلك أيضا يدين ثابت قال ابن

إذا كان أم وهم فعلى الام
بقدر ميراثها وعلى السهم
بقدر ميراثه ولا يعرف
لغيره مرور يد بخالف في
الصحابة البتة وقال ابن
جرير قلت لعطاء وعلى
الوارث مثل ذلك قال
علي ورثه اليسيم ان
ينفقوا عليه كما يرثونه
قلت له أيجب وارث
المولود ان لم يكن للمولود
مال قال أفيدعه يموت
وقال الحسن وعلى الوارث
مثل ذلك قال علي الرجل
الذي يرث أن ينفق
عليه حتى يستغنى وبهذا
فسر الآية جهور السلف
منهم قتادة ومجاهد
والضحاك وزيد بن أسلم
وشريح القافى وقبيصة
ابن ذؤيب وعبد الله بن
عقبة بن مسعود وبرايم
النخعي والشعبي وأصحاب
ابن مسعود ومن بعدهم
سفيان الثوري وعبد
الرزاق وأبو حنيفة
وأصحابه ومن بعدهم
الإمام أحمد وأصحابه
وداود ورحمهم الله وأصحابهم
وقد اختلف الفقهاء في
حكم هذه المسئلة على عدة
أقوال * أحدها أنه
لا يجبر أحد على نفقة
أحد من أقاربه وإنما
ذلك بروصلة وهذا
مذهب يعزى إلى الشعبي

ابن عباس قال جاء عرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني رأيت هلال رمضان فقال أتشهد
أن لا إله الا الله قال نعم قال أتشهد أن محمداً رسول الله قال نعم قال يا بلال أثن في الناس فليصوموا رواه
أبو داود والترمذي والنسائي وجواب من لم يقل بعدل واحد عن هذين الحديثين أنه يحتمل أن يكون
صلى الله عليه وسلم علم ذلك فيكم بعلمه وهو من خصائصه فسقط بها الاستدلال ورجع إلى المعلوم ان
الشهادة انما تكون بعدلين (والمراد في قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث السابق اذا رأيت هلال
رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل إنسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدل على الاصحح في
مذهبنا) ورؤية عدلين عند غيرهم (وهذا) الخلاف محله (في الصوم وأما الفطر فلا يجوز بشهادة عدل
واحد على هلال شوال عند جميع العلماء إلا أبا نؤير) بمثلاثة (فيجوز) أي بشدت (بعدل) عنده (قال
الاسنوي اذا قلنا بالعدل الواحد في الصوم فلا خلاف أنه لا يتعدى إلى غيره) أي الصيام لتفسير الراي
أما هو فثبتت في حق جميع الاحكام (فلا يقع به الطلاق والعلق المعلقين بدخول رمضان ولا يحل له
الدين المؤجل ولا يتم به حول الزكاة كذا أطلقه الراعي هنا تعلقا عن البغوي وأفرده بعبه عليه في الرضا
وصورته فيما اذا سبق التعليق على الشهادة فان وقت الشهادة أولاً وحكم الحاك بدخول رمضان
ثم جرى التعليق فان الطلاق والعلق يقعان كذا تعلقه القاضى حسين في تعليقه عن ابن جرير وقال
الراعي في الباب الثاني من كتاب الشهادات انه القياس اه

(* الفصل الرابع فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم وهو صائم) من أمور دينهم خدشها للصوم
كالجمامة والقبلة والاصباح بجناية والسواك (عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم
وهو صائم) وذلك في حجة الوداع كما في بعض طرقه (رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي) بطرق
متعددة (واعلم ان المجهود على عدم الفطر بالحجامة مطلقاً) أي لا يحجم والمجروح لانه الخارج وقد قال
ابن عباس الفطر مما دخل وليس مما خرج وحمل على الغالب لان تعدد اخراج المني بفطر (وعن علي)
أمير المؤمنين (وعطاء) بن أبي رباح (والأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (وأحمد) بن حنبل (واسحق) بن
راهويه (وأبي نؤير) ابراهيم بن خالد الفقيه (يفطر المحاجم والمجروح وأبو جبه وعلي بن القضاة وشاذ
عطاء وأوجب الكنفارة أيضاً وقال بقول أحمد - ومن وافقه من الشافعية ابن خزيمة وابن المنذر وابن
حبان ونقل الترمذي عن الزعفراني) نسبة إلى قرية الزعفرانية بقرب بغداد ١ الحسين بن علي بن
يزيد البغدادي الفقيه الامام في اللغة قال في التقرير بصدوق فاضل نسكلم فيه أحد المسئلة للفظ مات
سنة خمس أو ثمان وأربعين ومائتين اه وفي التهذيب مات في رمضان وفي الوفيات في شعبان سنة ستين
وقال ابن السمعاني سنة تسع وأربعين ومائتين (ان الشافعي علق القول به على صحة الحديث قال
الترمذي وكان الشافعي يقول ذلك ببغداد) وهو ما نقله عنه الزعفراني أنه شاروا الف - ديم (وأما مصر
قال إلى الرخصة) أي جواز الاحتجام للعامة وأنه لا يفطر اه وقال الشافعي في كتاب (اختلاف الحديث
بعد ان أخرج حديث شداد) بن أوس قال (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمان الفتح) مكة
(فرأى رجلاً لا يحتجم لثمان عشرة) بفتح النون بدون ياء امامه هافياً - كان الياء وقتها (خلت من
رمضان فقال) صلى الله عليه وسلم (وهو أخذي يدي) أي يدي شداد (أفطر المحاجم والمجروح ثم ساق)
الشافعي (حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم ثم قال) الشافعي (وحديث ابن
عباس أمثلهما) أي أصحهما (اسناداً) لانه متفق عليه بخلاف حديث شداد ففيه كلام طويل

(١) قوله الحسين بن علي الخ الذي في الوفيات انه أبو علي الحسن بن محمد بن الصباح ومثله في القاموس
فلي نظر ولتراجع أيضاً مسألة اللفظ التي أشار إليها اه مصححه

من هذا والظاهر أنه أراد أن الناس كانوا أتقى لله من أن يحتاج الغني أن يحبره المحاكم على الاتفاق على قريبه المحتاج فكان الناس يكتبون بإيجاب الشرع عن إيجاب المحاكم أو إجباره * المذهب الثاني أنه يجب عليه النفقة على أبيه الأدنى وأمه التي ولدته خاصة فهذان الابوان يجبر الذكر والأنثى من الولد على النفقة عليهما إذا كانا قسرين فاما نفقة الأولاد فالرجل يجبر على نفقة ابنه الأدنى حتى يبلغ فقط وعلى نفقة بنته الدنيا حتى تزوج ولا يجبر على نفقة ابن ابنه ولا بنت ابنه وإن سفلا ولا تجبر الأم على نفقة ابنها وابنتها ولو كانا في غاية الحاجة والأم في غاية الغنى ولا تجب على أحد النفقة على ابن ابن ولا جد ولا أخ ولا أخت ولا عم ولاعمة ولاخال ولاخاله ولا أحد من الأقارب البتة سوى ما ذكرنا وتجب النفقة مع اتحاد الدين واختلافه حيث وجبت وهذا مذهب مالك وهو أصيق المذاهب في النفقات * المذهب الثالث أنه

(فإن توقي أحد) لم يقع في الفتح لفظ أحد (المجاعة كان أحب إلى احتياط) التلخيص عنه فيلجأ إلى الفطر (والقياس مع حديث ابن عباس) أي موافق ولا نهائج ولا إجماع على أن رجلا لو أطعم رجلا طائعا أو مكروها لم يقطر الفاعل (والذي أحفظ عن الصحابة والتابعين وعامة أهل العلم أنه لا يفطر أحد بالمجاعة اه) فإن احتجم وسلم فلاثم ولا قضاء عليه وفي البخاري أن ثابتا سأل أنسا أكنتم تذكرهون المجاعة للصائم قال لا إلا من أجل الضعف وفيه أن ابن عمر كان يحتجم وهو صائم ثم تركه وكان يحتجم بالليل أي لما أدنى خيفة الضعف وكان كثير الاحتياط وجرم ابن عبد البر بأن حديث أفطر المحاجم والمججوم منسوخ لانه في فتح مكة بحديث ابن عباس لانه في حجة الوداع ولم يدرك بعد ذلك رمضان معه صلى الله عليه وسلم لوفاته في ربيع الأول وسببه لذلك الشافعي كإرواه عنه البيهقي (و أول بعضهم حديث أفطر المحاجم والمججوم على أن المراد به أنهما سبي فطران كقوله تعالى اني أراني أعمر خيرا أي ما يؤل إليه ولا يخفى بعد هذا التأويل) لانه لا يلزم وصول الدم ولا ضعف القوة أبدا (وقال البغوي في شرح السنة معناه أي تعرضا لا فطارا أما المحاجم فلانه لا يأمن من وصول شيء من الدم إلى جوفه عند مصه وأما المججوم فلانه لا يأمن من ضعف قوته بخروج الدم فيؤل أمره إلى أن يقطر) والفارق بين هذا وسابقه أنه قطع بأن ما آل أمرهما الفطر والبغوي لم يقطع بل قال تعرضا ولا يلزم من التعرض الوقوع (وقيل معنى أفطر أفعلا فاعلا لا مكروها وهو المجاعة فصارا كأنهما غير متلبسين بالعبادة) أي الصيام وقال ابن عبد البر معناه ذهب أجرهما لما علمه صلى الله عليه وسلم من ذلك كخبر من أغلوم الجمعة فلا صلواته أي ذهب أجر جمعة وقد قيل أنهما كانا غنابيين أو قاذفين فبطل أجرهما لاحكم صومهما اه (وقال ابن خزم صح حديث أفطر المحاجم والمججوم بالارب) فقد رواه النسائي والبيهقي بطريق عن الحسن بن أبي هريرة وثوبان ومعاقل بن يسار وعلى وإسامة والترمذي عن رافع ابن خديج وأبو داود والنسائي وابن ماجه وآخرون عن شداد بن أوس وثوبان قال أحمد والبخاري عن ثوبان أصح وصححه ابن راهويه عن شداد وصححه مع ابن المديني وفي بعض أسانيدهم مقال لكن باجتماع طرقه وتعدد تخارجه يرتقى إلى الصحة (لكن وجدنا من حديث أبي سعيد أرخص النبي صلى الله عليه وسلم في المجاعة للصائم وأسناده صحيح فوجب الأخذ به لأن الرخصة إنما تكون بعد العزيمة) غالبا ليخرج السالم فانه أبين بدون تحرير سابق (فدل على نسخ الفطر بالمجاعة سواء كان حاجا أو محجوما اه) وسبقه إلى القول بالنسخ شيخه ابن عبد البر وسبقهما الشافعي كما مر (والحديث المذكور) أي حديث أبي سعيد (أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد من حديث أنس عند الدارقطني وأغلقه أول ما كرهت المجاعة للصائم) بالبناء للمفعول لرواية البخاري أن ثابتا سأل أنسا أكنتم تذكرهون المجاعة للصائم (إن جعفر ابن أبي طالب احتجم وهو صائم فخر به رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال أفطر هذان) جعفر والذي حمله (ثم أرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد) بضم الدال (في المجاعة للصائم وكان أنس يحتجم وهو صائم ورواه كلهم من رجال البخاري إلا أن في المتن ما ينكر لأن فيه أن ذلك كان في الفتح) لمكة (وجعفر كان قتل شهيدا قبل ذلك) في غزوة وتوقد دفع النكارة بأنه لم يصرح في حديث أنس هذا بأنه كان في الفتح فيجمل على أنه رآه قبله فقال ذلك وقاله أيضا به في الفتح كما سبق في حديث شداد (ومن أحسن ما ورد في ذلك ما رواه عبد الرزاق وأبو داود) من طريق عبد الرحمن بن عابس (عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى) الانصاري المديني ثم الكوفي (عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم من المجاعة للصائم وعن المواصلة) للصائم (ولم يحرمهما بقاءه على أصحابه)

يجب نفقة عودي النسب خاصة فون من عداهم مع اتفاق الدين وبسار المنفق وقدرته وحاجة المنفق عليه وعجزهم عن الكسب

مفعول لا جله متعلق بنبى أى خوف أعاليهم لا بل يحرمهما (واسناد صحيح والجملة بالاصحاح لا تضمر)
 لأنهم كلهم عدول (ورواه ابن أبي شيبة عن) شيخه (وكيع) بن الجراح (عن الثوري) سفيان بن سعيد
 أى عن ابن عباس عن ابن أبي ليلى (بلفظ عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) أنهم (قالوا انما نبى
 النبي صلى الله عليه وسلم عن المحجاة لاصنام وكرها للضعف أى لثلاث ضعف) لالذاتها (أه) ما خضا
 من فتح الباري والله أعلم * وقالت عائشة كان صلى الله عليه وسلم يقبل بعض أزواجه (عائشة
 نفسها كما فى مسلم عنها كان يقباني وهو صائم أو حفصة كما فى مسلم أيضا وأما سلمة كما فى البخارى
 لكن الظاهر ان كلا منهن انما أخبرت عن فعله معهما (وهو صائم) جملة حالية (ثم ضحكتم) تنبيها
 على انها صاحبة القصة أو لغير ذلك كما يأتى (رواه البخارى) من طريق مالك ويحيى القطان (ومسلم
 من) طريق سفيان (ومالك) فى الموطأ (وأبو داود) من طريق مالك وهو والقطان وسفيان عن هشام
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة (قالت) كما فى الصحيحين وغيرهما أيضا من طرق عنها انما كانت اذا
 ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم تقول (وكن أملككم لربى أى لحاجته نعى) عائشة (أنه
 كان غالباً هو) فيه ملك نفسه ويأمن من الوضوء فى قبلته يتولد منها أنزال أو شهوة وهي جان نفس
 بخلافكم فلا تأمنون ذلك فاللائق لكم الاحتراز عن القبلة والمباشرة (قال ابن الأثير) فى النهاية (أكثر
 المحدثين يرويه بفتح الهمزة والراء يعنون به الحاجة) وقدمه المحافظ وقال انه الأشهر والى ترجيحه أشار
 البخارى (وبعضهم يرويه بكسر الهمزة وسكون الراء) وعزاه الخطاى وعياض لروايه الاكثر قال
 النووى وهو الأشهر (وله تأويلان أحدهما انه الحاجة) فهم يابعدنى (يقال فيبى الارب) بفتحتين
 (والارب) بكسر فسكون (والاربعة والمأربة) كل ذلك بمعنى وفسر الترمذى اربه بنفسه لرواية الموطأ
 وأيك أم لث لنفسه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المحافظ العراقى وهو أولى بالصواب لأن أولى
 ما فسر به الغريب ما ورد فى بعض طرق الحديث والتأني أن أردت به العضو وعنت به من الأعضاء
 الذكرا خاصة (أه) قال التور بنى لكن حمل الحديث عليه غير سديد لا يغتر به الاجادل بوجوه حسن
 الخطاب مائل عن سنن الادب وبنهج الهواب ورد الطيبي بأنها ذكرت أنواع الشهوة مرتبة من الأدنى
 الى الأعلى فبدأت بمقدّماتها التى هى القبلة ثم تلت بالمباشرة من نحو المداعبة والمعاينة وأردت ان تعبر
 عن الجامعة فكنت عنها بالارب وأى عبارة أحسن من هذا (ومذهب الشافعى رحمه الله والاصحاب
 ان القبلة ليست محرمة على من لم تحرك شهوته) بانه صواب الذكرك مع أمن الانزال (لكن الاولى تركها
 وأما من حرمت شهوته) بأن خاف الانزال (فهى حرام فى حقها على الأصح عند أصحابنا) وكذا عند
 غيرهم قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا من أصحابنا لا يشترط السلامة مما تولد منها ومن علم انه يتولد
 منها ما يفسد صومه وجب عليه اجتنابها (أه) (وقوله فضحكتم) المتقدم والرواية ثم ضحكتم
 (قيل يحتمل ضحكها التعجب ممن خالفها فى هذا) مع أنه صلى الله عليه وسلم فعله (وقيل تعجبت من
 نفسها ان حدثت بمثل هذا بما يستحيى من ذكر النساء له للرجال ولاكنها أجازتها الضرورة فى تبليغ
 العلم الى ذلك) (أو ضحكتم) (تنبيها) للسامع (على انها صاحبة القصة ليكون ذلك أبلغ فى الثقة بها أو)
 ضحكتم (سروراً بما كانتهم النبي صلى الله عليه وسلم رغبته لها) وملاطفتها لها (وروى ابن أبي شيبة
 عن شريك عن هشام عن) أبيه (عروة) فى هذا الحديث فضحكتم فظننا انها (قائل ذلك عروة
 راوى الحديث عنها) (وروى النسائى عنها قالت أهوى الى النبي صلى الله عليه وسلم ليقبلى فقلت انى
 صابئة فقال وأنا صائم يقباني) وقد أخذ الظاهر به بطواهر هذه الأحاديث فجعلوا القبلة لأصحابهم سنة

الكسب على قولين
 ومنهم من طرد القولين
 أيضا فى العمود الأسفل
 فاذا بلغ الولد صحيفا
 سقطت نفقته ذكر كان
 أو أنثى وهـ ذامذهب
 الشافعى رحمه الله وهو
 أوسع من مذهب مالك
 رحمه الله المذهب
 الرابع ان النفقة تجب
 على كل ذى رحم محرم
 لذى رحمه من الاولاد
 اولادهـ مـ أو الأبناء
 والاجداد وجبت نفقتهم
 مع اتحاد الدين واختلافه
 وان كان من غيرهم
 لم تجب الامع اتحاد الدين
 ولا يجيب على المسلم أن
 ينفق على ذى رحمه
 الكافر ثم انما تجب
 النفقة بشرط قدرة المنفق
 وحاجة المنفق عليه فان
 كان صغيرا اعتبر فقره
 فقط وان كان كبيرا فان
 كان أنثى فكذلك وان
 كان ذكرا فلا بد مع فقره
 من عساره أو زمانته فان
 كان صحيحا بهـ مـ الم
 تجب نفقته وهى مرتبة
 عنده على الميراث الا فى
 نفقة الولدانها على أبيه
 خاصة على المشهور من
 مذهبه وروى عن
 الحسن بن زياد اللؤلؤى
 انها على أبيه بقدر
 ميراثها طرد للقياس

بينهم على ر وايتين وعنه رواية أخرى أنه لا تجب نفقة - الم بشرط أن يرثهم بفرض أو نصيب كسائر الأقارب وإن كان من غير عمود النسب وجبت نفقتهم - بشرط أن يكون بينهم وبينهم توارث ثم هل يشترط أن يكون التوارث من الجانبين أو يكفي أن يكون من أحدهما على روايتين وهل يشترط ثبوت التوارث في الحال أو أن يكون من أهل الميراث في الجملة على روايتين فإن كان الأقارب من ذوى الأرحام الذين لا يرثون فلا نفقة لهم على المنصوص عنه وخرج بعض أصحابه وجوبها عليهم - من مذهبه من توارثهم ولا بدعنده من اتحاد الدين بين المنفق والمنفق عليه حيث وجبت النفقة إلا في عمود النسب في إحدى الروايتين فإن كان الميراث بغير القرابة كالولاء وجبت النفقة به في ظاهر مذهبه على الوارث دون الموروث وإذا لم ينفق رجل لزمته نفقة زوجته في ظاهر مذهبه وعنه لا يلزمه وعنه يلزمه في عمود النسب

وقر به اقتداء بفعله صلى الله عليه وسلم لم ورد بأنه كان يملك نفسه فليس غيره مثله (وقد روى أبو داود عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يقبلها ويمص لسانها) بضم الميم وقتحتها (بمعنى وهو صائم واستناده ضعيف ولو صح فهو محمول على أنه لم يبلغ ريقه الذي خالط ريقها) استناده لا يفتقر وكان عليه الصلاة والسلام يكتبه بالاعتد بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة (وهو صائم) ولذا جوزه الشافعي ولو وجد طعم الكحل في حلقة ومنعه مالك وأحمد أضعف الحديث (رواه البيهقي) والطبراني كلاهما (من رواية) جبران بن علي عن أبيه (محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه) عبد الله (عن جده) أبي رافع (ثم قال البيهقي إن محمد هذا ليس بالقوي) وكذا ابنه جبران قاله الذهبي (ووثقه الحاكم وأخرج له في مستدركه) من أساهله المعلوم فقد قال البخاري وأبو حاتم محمد منكر الحديث وقال ابن معين ليس محمد بشيء ولا ابنه ونقل في الميزان أضعف هذا الحديث عن جمع وقال في الفتح في سنده مقال وفي تخريج المجتهدين جاع لاحتمال (بضم الحاء وسكون اللام لا امتناعه منه زاد في رواية في رمضان أي وأولى في غيره) (ثم لا يفطر) ذلك اليوم الذي يصبح فيه جنبابا يغتسل ويصومه (ولا يقضي رواه البخاري ومسلم) واللفظ له ورواه من طرق عن أم سلمة وعائشة معا بنحوه وفيه قصة (قال القرطبي) في المفهم (في هذا الحديث فائدتان: إحداهما أنه كان يجامع في رمضان ويؤخر الغسل إلى بعد طلوع الفجر بينا لا يجوز) وإن كان الأفضل الاغتسال قبل الفجر

(الثانية أن ذلك كان من جراح لا من احتلام لانه كان لا يحتلم إذا احتلام من الشيطان وهو معصوم منه) وهذا هو الأشهر (وقل غيره في قولها) في الرواية التي لم يسبق المصنف لفظها (من غير احتلام إشارة إلى جواز الاحتلام عليه والامساك لا يستثناه معنى) لانه لو لم يدخل فيما قبله ما صح إخراجها وأجيب عن هذا بأنها صفة لازمة والمعنى يصح جنبان من جراح ولا يجنب من احتلام لا امتناعه منه ويدل عليه رواية لاحتمال وهو قرين من قوله ويقتلون النبيين بغير حق ومعلوم أن قتالهم لا يكون بحق (ورد) على قائل أن فيه دليلا على جواز ذلك (بأن الاحتلام من) تلاعب (الشيطان وهو معصوم منه) وأجيب بأن الاحتلام يقع على الانزال وقد يقع الانزال بغير رؤية شيء في المنام بل بكثرة أمثاله المحسوس بالماء ونحو ذلك (وأردت بالتعميد بالجراح البالغة في الرد على من زعم أن فاعل ذلك عمد بفطره) وهو أبو هريرة ثم رجع لما بلغه حديث عائشة وأم سلمة (وقال عامر بن ربيعة) بن كعب بن مالك العنزي بسكون النون حليف آل الخطاب أسلم قديما وهاجر وشهد بدراوات إلى قتل عثمان (رأيتني صلى الله عليه وسلم وهو صائم يستاك مالا أعد ولا أحصى رواه أبو داود والترمذي) وبه بنحوه كحديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة ولم يخص صائما من غيره احتج من قال بجواز السواك للصائم بعد الزوال ورجحه النووي في شرح المذهب خلافا لمن كرهه نعلقا بحديث الخلو في قم الصائم وأجيب بأن الخلو في لينة طعم ما دامت المعدة خالية غايته أنه يخفى بالسواك قال ابن دقيق العيد يحتاج إلى دليل خاص بهذا الوقت يخص به عموم عند كل صلاة وفي رواية عند كل وضوء وحديث الخلو في لا يخصه انتهى

(الفصل الخامس في وقت افطاره عليه الصلاة والسلام عن عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والقاء بينهما واو ساكنة واسمه علقمة ولهما صحبة (قال كنياع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان) لفتح مكة لانه انما سافر في رمضان وفي غزوة بدر وابتلى أوفى لم يشهد بدرا فتعين انه سافر الفتح قاله الحافظ (فلما غابت الشمس) وفي رواية لاشيخين فلما غربت وهي تفيد معنى أزيد

بترويج أو تسرا إذا طلبوا
يلزمه أعقافه لأن أحمد
رحمه الله قد نص في العمد
يلزمه أن يزوجه إذا
طلب ذلك والابيع عليه
والأزومه أعقاف رجل
لزمه نفقة زوجته لأنه
لا يمكن من الأعقاف
الأبذل وهذه غير المسئلة
المتقدمة وهو وجوب
الاتفاق على زوجة المنفق
عليه وهذه مأخوذة تلك
مأخذ وهذا مذهب
الامام أحمد رحمه الله وهو
أوسع من مذهب أبي
حنيفة رحمه الله وأن
كان مذهب أبي حنيفة
رحمه الله أوسع منه من
وجه آخر حيث يوجب
النفقة على ذوى الأرحام
وهو الصحيح في الدليل
وهو الذي تقتضيه
أصول أحمد ونصوصه
وقواعد الشرع وصلة
الرحم التي أمر الله أن
توصل وحرم الجحشة على
كل فاطح رحم فالنفقة
تستحق بشيئين بالميراث
يكتب الله بالرحم بسنة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد تقدم أن عمر بن
المختار رضي الله عنه
حبس عصابة صبي أن
ينفقه وأعليه وكانوا بني
همه وتقدم قول زيد بن
ثابت إذا كان عم وأم فعلى
العم بقدر ميراثه وعلى
الإم بقدر ميراثها فإنه لا يخالف لما من الصحابة البيه وهو قول جمهور السلف وعليه يدل قوله

ذلك قال القاضي أبو يعلى وكذلك يجي في كل من لزمته نفقته ابن أخ أو عم أو غيرهما

من معنى غابت قاله المحافظ أى لأن غابت محتمل أن غيبته بسبب غيم يمنع رؤيتها (قال يابال) كذا في
النسخ والذي في الصحيحين يافلان قال المحافظ لم يسم الماء وبذلك وقد أخرجه أبو داود عن مسدد شيخ
البخارى فيه فسماه واقضة فقال يابال وأخرجه الأسماعيلي وأبو نعيم من طرق عن عبد الواحد بن
زياد شيخ مسدد فيه فاتفقت رواياتهم على قوله يافلان فلعلمها تعجيف ولعل هذا سر حذف البخارى
لهما وفي حديث عمر عن ابن خزيمة قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم إذا أقبل الليل الخ فيحتمل أن
المخاطب بذلك عمر فان الحديث واحد فلما كان عمر هو المقول له إذا أقبل الليل احتتمل أنه المقول له لكن
يؤيد أنه يابال رواية أحمد قد عاص صاحب شراية فان يابال هو المعروف بخدمة صلى الله عليه وسلم انتهى
واعتمد شيخنا عن المصنف فقال لعل حكمه جزمه بقوله قال يابال التعويل على قوله فسد عاص صاحب
شراية انتهى وهو واعتذر بارادانه عزاه للشيخين وليس عندهما ولا عند أحدهما يابال انزل (فأجده
لنا) بهمة وصل وسكون الحميم وفتح الدال وبجاءهم مملتين أى أخلط السويق بالماء واللبن بالماء لمفطر
عليه هكذا ضبطه المحافظ وغيره والرواية وإن جاز لغة فتح الممطرة وكسر الدال من أجده (قال
بارشول الله ان عليه كنهارا) وفي رواية الشمس أى باقية أو انظر الشمس وفي رواية أخرى لو أمسيت
(قال انزل فأجده لنا) زاذ في رواية للشيخين قال لو أمسيت وفي أخرى الشمس قال المحافظ يحتمل أنه
رأى كثرة الضوء من شدة الضوء فظن أن الشمس لم تغرب وأنه غظاه شيء من جبل ونحوه أو كان هناك
غيم فلم يتحقق غروبها قال الزين ابن المنير يؤخذ منه جواز الاشتغال عن الظواهر لاحتمال أن
لا يكون المراد ظاهرها وكانه أخذ بذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم لم الصحاح على ترك المبادرة إلى
الامتنال وفيه تذكير العالم بما يحشى أنه نسيه وترك المراجعة له بعد ثلاث وقد اختلفت الروايات في ذلك
فأكثرها أنها وقعت ثلاثا وفي بعضها مرتين وفي بعضها مرة واحدة وهو محمول على أن بعض الرواة اختصر
القصة ومن ذكر الثلاث حافظ في يادته مقبولة (قال ابن أبي أوفى) (قنزل) (فلان) (فجده فأتى) في رواية
فأناه (به) أى بما جده (فشرى النبي صلى الله عليه وسلم) منه (ثم قال) أى أشار (بيده) قائلا (إذا غابت
الشمس من ههنا) من جهة المغرب (وجاء الليل من ههنا) أى من جهة المشرق والمراد به وجود الظلمة
الحسية وغيبوبة الشمس ومحجى الليل متلازمان وجع بينهما لانها قد يكونان في الظاهر غير متلازمين
لاحتمال أنها لم تغرب بل استترت بشئ (فقد أظطر الصائم) أى دخل وقت فطره أو صار مفطرا حكيلا لأن
الليل ليس ظر فالصوم الشرعى وفي رواية فقه مد حصل الإفطار وهى تؤيد التفسير الأول وجه ابن
خزيمة وعلمه بأن قوله فقد أظطر الصائم خبر ومعناه الانشاء أى فليفطر الصائم قال ولو كان المراد فقد صار
مفطرا كان فطر جميع الصوم واحدا ولم يكن للترغيب في تعجيل الإفطار معنى (رواه البخارى ومسلم)
بطرق متعددة الآن لفظ في شهر رمضان انما وقع في رواية لمسلم وباقي الروايات عنده كالبخارى ليس
فيه ذلك (والجده بحجم) أوله (ثم جاءهم ليلة) آخره (خلط الشيء بغيره والمراد خلط السويق) القمع أو
الشعير المقلو المطحون (بالماء ونحسركه حتى يستوى) زاد في شرحه للبخارى أو اللبن بالماء وقول
الداودى معناه احلب رده صياض (ومعنى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا صياما فلما
غربت الشمس أمره عليه السلام بالجده ليقطر وافر أى المخاطب آثار الضياء والمجرة التي تبقى بعد
غروب الشمس وظن ان العطر لا يحصل الا بعد ذهاب ذلك واحتمل عنده أنه صلى الله عليه وسلم لم
يرهما) أى الضياء والمجرة (فأرادت كبره واءلامه بذلك ويؤيد هذا قوله ان عليك نهار التوهمه أن ذلك
الضوء من النهار الذي يجب صومه وهو معنى قوله في الرواية الأخرى) عند الشيخين (لو أمسيت) أى
لو أخرجت إلى وقت المساء كنت متمم للصوم فحذف جواب لو الشرطية أو هى للتمنى فلا جواب لها

وسلم العطية للأقارب
 وصرح بانسابهم فقال
 وأختك وأخاك ثم أدناك
 فإدناك حق واجب
 ورحم موصول فان
 قيل المراد بذلك البر
 والصلة دون الوجوب
 قيل يرد هذا انه سبحانه
 أمر به وسماه حقا
 وأضافه اليه بقوله حقه
 وأخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم بأنه حق وأنه
 واجب وبعض هذا
 ينادى على الوجوب
 جهارا فان قيل المراد
 بحقه ترك قطيعته
 فالجواب من وجهين
 أحدهما أن يقال فإى
 قطيعة أعظم من ان يراه
 يتلظى جوعا وعطشا
 ويتأذى غاية الأذى
 بالحرق والبرد ولا يطعمه
 لقمة ولا يستقيه جرعة
 ولا يكسوه ما يستر عورته
 ويقيه الحر والبرد
 ويسكنه تحت سقف
 يظله هذا هو أخوه وابن
 أمه وأبيه وأعمه صنف
 أبيه وأخواته التي هي
 أمه وإنما يجب عليه من
 ذلك ما يجب بذله للأجنبي
 البعيد بان يعاوضه على
 ذلك في الذمة الى ان يوسر
 ثم يسترجع به عليه هذا
 مع كونه في غاية اليسار
 والجدة وسعة الاموال
 الوجه الثاني أن يقال فما

(وتكرر به المراجعة) ثلاث مرات (لغلبة اعتقاده على أن ذلك نهار) وفي نسخ على أنه كان نهارا (يحرم
 الاكل فيه مع تجويزه أنه عليه السلام لم ينظر الى ذلك الضوء نظرا تاما فقصده زيادة الاعلام ببقاء الضوء
 قاله النووي) في شرح مسلم زاد غيره أو كان هناك غيم فلم يتحقق الغروب اذ لو تحققه ما توقف لانه
 حينئذ يكون معاندا وانما توقفه احتياطا واستكشافا عن حكم المسئلة (والله أعلم
 الفصل السادس فيما كان صلى الله عليه وسلم يفطر عليه عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يفطر)
 اذا كان صائما (قبل أن يصلي) المغرب (على رطبات فان لم يجد رطبات فتمرات) أى فعلى تمرات (فان
 لم يجد تمرات حسا حسوات) بجاء وسين مهملتين جمع حسوة بالفتح المرة من الشرب (من ماء) ولو
 قرا حوا وقد ترجم البخارى باب يفطر بما تيسر له من الماء وغيره ولبعض روايته بالماء وأورد فيه حديث
 الجراح لاستعماله على الماء وغيره فان لم يكن الا الماء أفطر عليه في الترمذى وغيره صحيح جازم فوعا اذا
 كان أحدكم صائما فليفطر على التمر فان لم يجد التمر فعلى الماء فانه طهور والامر للندب عند الكفاة
 وسد ابن خزم فحمله على الوجوب (رواه أبو داود) والترمذى وحسنه والنسائى وصححه الحاكم
 وصرح بجهته - قد سيم الرطب على التمر وهو على الماء والقصد بذلك كما قال المحب الطبري أن لا يدخل
 جوفه أو لا ماسته نار ويحتمل أن يريدها مع قليل الحلاوة تنالها (وانما خص عليه السلام الفطر
 بما ذكر لان اعطاء الطبيعة الشئ المحلوم مع خلوة المعدة ادعى الى قبوله وانتفاع القوى به لاسيما قوة
 البصر) لان الصوم يخلى المعدة من الغذاء فلا يجد الكبد فيها ما يجذب ويرسله الى القوى والاعضاء
 فتضعف والحلوى مرغ شئ وصولا الى الكبد وأجبه اليها سيما الرطب فيشتد قبولا لها فتنتفع به
 والقوى فان لم يكن فالتمر لحلاوته وتغذيته (وأما الماء فان الكبد يحصل لها بالصوم نوع عيب فاذا
 رطبت بالماء كمل انتفاعها بالغذاء بعده ولهذا كان الاولى بالظمان الجائع أن يبدأ بشرب قليل
 من الماء ثم يأكل بعده قاله ابن القيم) لان الماء يطفئ هيب المعدة وحرارة الصوم فتنبه بعده للطعام
 وتلقاه بشهوة

الفصل السابع فيما كان يقول صلى الله عليه وسلم عند الافطار عن معاذ بن زهرة) ويقال فيه
 مغاذ أبو زهرة قال (بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أفطر) من صومه (قال) عند فطره
 اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت قال الطيبى قدم الحارو والمجرور فيه ما على العامل دلالة على
 الاختصاص و اظهار الاختصاص في الافتتاح وابداء الشكر المختص به في الاختتام (وهو حديث مرسل
 ومغاذ هذا ذكره البخارى في التابعين) نافلا عن يحيى بن معين أن حديثه مرسل (ليكن قال معاذ أبو
 زهرة) وهو هو (وتبعه ابن أبى حاتم وابن جبان في الثقات) فذكره في التابعين (وذكره يحيى بن يونس
 الشيرازى في الصحابة وغلطه جعفر المستغفرى) في تأليفه في الصحابة وقد ذكره البغوى فيهم - لكنه
 قال لا أدري له صحة أم لا (قال المحافظ ابن حجر ويحتمل أن يكون الحديث) المذكور (موصولا ولو كان
 معاذ تابعيا لاحتمال أن يكون الذى بلغه ليس بهما) (أو رده) أبو داود (في) كتاب (المراسيل)
 وقد ذكره في الاصابة فيمن ذكر في الصحابة غلطا وجزم بأنه تابعي وكذا جزم في تقريره وقال انه مقبول
 من الثالثة أى أو اسقط التابعين (وخرج ابن السنى) بضم المهملة وشدة النون (والطبرانى في المعجم
 الكبير) والدارقطنى كلهم (بسنده) الاكثر فيه حذف الياء ٢ ومع ذلك يقرأ بالتشوين ويحذف

٢ قوله ومع ذلك الخ الذى يظهر انه مرتب بمبادل عليه سياق الكلام يعنى ومع اثباتها الذى هو خلاف
 الاكثر يقرأ الخ تأمل اه مصححه

فان لم تكن هذه قطيعة فانا لا ندري ما هي القطيعة المحرمة والصلة التي أمر الله بها وحرمة الجنة على قاطعها الوجه الثاني أن يقال فما

الاجنبي حتى تغلقه
القلوب وتجبره الالسة
وتعمل به الجوارح
أهو السلام عليه اذا
لقبه وهيبادته اذا مرض
وتستحيته اذا عطش
واجابته اذا دعاه وانكم
لاتوجبون شيئا من ذلك
الاما يحب نظيره للاجني
على الاجنبي وان كانت
هذه الصلاة ترك ضرب به
وسبه واذاه والازراء به
وتحس ذلك فهو ذاق
يجب لكل مسلم على كل
مسلم بل للذي البعيد
على المسلم فاختصاصه
صلاة الرحم الواجبة
ولهذا كان بعض فضلاء
المتأخرين يقول أعياني
ان أعرف صلاة الرحم
الواجبة وما أورد الناس
هذا على أصحاب مالك
رحمه الله وقالوا لهم ما معنى
صلاة الرحم عندكم صنف
بعضهم في صلاة الرحم
كذابا كبيرا واشتد وعب
فيه من الآثار المرفوعة
والموقوفة وذكر جنس
الصلاة وأنواعها
وأقسامها ومع هذا فلم
يتخلص من هذا الالتزام
فان الصلاة معرفة
يعرفها الخاص العام
والآثار فيها أشهر من
العلم ولكن ما الصلاة التي
تختص بها الرحم وتجب

الياء لفظا لالتقاء الساكنين (جدا) أي شديد الضعف من وهي الحائض اذا مال للسقوط (عن ابن عباس)
قال (كان صلى الله عليه وسلم اذا أفطر قال اللهم لك) لا تغيرك (صمت وعلى رزقك أفطرت فتقبل
مني) في رواية الدارقطني أفطرتا تقبل مني (انك أنت السميع) الدعائي (العليم) باخلاصه قيل لعله
كان يقرأ اذا أفطر وحده ويجمع اذا أفطر مع غيره وهذا الوجه كان شاهدا الحديث ابن زهرة الذي قبله
(وعن ابن عمر) بن الخطاب قال (كان صلى الله عليه وسلم اذا أفطر قال ذهب الظم) مهموز الاخر
مقصود العطش قال تعالى ذلك بأنهم لم يصيبهم ظمأ وانما ذكرته وان كان ظاهرا الا في رأي من
اشبهه عليه فتوهمه مدودا قاله في الاذكار (وابتلى العروق) لم يبق له ونذهب الجوع أيضا لان الحجاز
حار فكانوا يصيبون على قلة الطعام لالعطش وكانوا يتمدحون بقلة الاكل لابقية الشرب (ونبت
الاجر) تحرير على العبادة يعني زال التعب وبقي الاجر (ان شاء الله) ثبوته بأن يقبل الصوم ويتولى
جزاءه بنفسه كما وعدانه لا يخالف الميعاد وقال الطيبي قوله ثبت الاجر بعد قوله ذهب الظمأ استشار منه
لان من فاز بيبغيته ونال مطلوبه بعد التعب والنصب وأراد اللذة بما أدر كهذا ذكر تلك المشقة ومن ثم
كان جد أهل الجنة في الجنة الذي أذهب عنه الحزن (رواه أبو داود) والنسائي وصححه الحاكم
(وزاد زين) السرقسطي (الحمد لله في أول الحديث) وعنه دلت عليه وينبغي للاصنام قول ذلك سواء
أفطر على رطب أو تمر أو لحم أو غيره اذ لم يقيده في الحديث بما اذا أفطر على الماء كذا قيل (وفي كتاب
ابن السني) وكذا ذهب البيهقي (عن معاذ بن زهرة) السابق آنفا (قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أفطر قال الحمد لله الذي أعانني فصمت ورزقني فأفطرت) فيذهب قول ذلك قال الحافظ وهذا
محقق الارسل يعني أن معاذنا باجي حزم يرفعه ولم يقل بلغني كالسابق

الفصل الثامن في وصالة صلى الله عليه وسلم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
الوصال قالوا انك تواصل) لم يسم القائلون وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال رجع من المسلمين
وفي لفظ فقال رجال بالجمع وكان القائل واحدا ونسب الى الجمع (رضاهم به وفيه استواء المكافئين في
الاحكام وأن كل حكم ثبت له صلى الله عليه وسلم ثبت في حق أمته الاما استثنى فطلبوا الجمع بين
نهيهم وبين فعله الدال على الاباحة فاجابهم باختصاصه به حيث (قال اني لست كرسلكم) أي ليس حالي
كحالكم أول لفظ هيئة زائدة والمراد لست كأحدكم وفي رواية للبخاري لست مثلكم واسلم عن أبي هريرة
لستم في ذلك مثلي أي لستم على صفتي ومنزاتي من ربي (اني أطمع وأسقي) بضم الميمزة وفيه ما (رواه
البخاري ومسلم) من طريق مالك عن نافع عن ابن عمر (وللبخاري) من طريق جابر عن نافع عن ابن عمر
ابن عمر (أنه صلى الله عليه وسلم تواصل) الصوم من غير فطر بالليل زاد عليه دلت عليه نافع عن ابن عمر
عنه مسلم في رمضان (فواصل الناس) أي جنس الناس هكذا الرواية في البخاري وكذا في مسلم من
طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر فندسخة ناس تحريف (فشق عليهم) الوصال لمشقة الجوع
والعطش (فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يواصلوا قالوا انك تواصل قال لست كرسلكم اني
أطل) بفتح الميمزة والغاء المعجمة المشالة (أطمع وأسقي) بضم الميمزة وفيه ما بذي المقعول (وفي رواية
أنس) بن مالك قال (واصل صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان) على الصواب الموافق لمقبة
الحديث وهو الذي في البخاري ووقع في أكثر نسخ مسلم في أول ما يمكن تصحيحه بأنه راصل في أوله
يومين وثلاثا وفي آخره كذلك في الراوي وصاله في أوله وهو لا يدل على أن ناسا تبعوه لاحتمال أنهم
انتظروا وصاله ثانيا (فواصل ناس من المسلمين قبله ذلك فقال لومدنا الشهر لو اصلنا وصالا
يدع المتعمقون تعمقهم) لعجزهم عن ذلك (انكم لستم مثلي أوقال) اني (لست مثلكم) شك الراوي

(اني اظن بطعمني) بضم الياء (ربي ويسقيني) بفتح الياء من سقى وضمها من أسقى (وفي رواية) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا تواصوا لواءا قالوا انك تواصل) لم يسم القائلون (قال لست كأحد منكم) ولبعض رواة البخارى كأحدكم (اني أظن وأسقى رواه) أى المذكور من الروايتين (البخارى) الاولى في التمني والثانية في الصيام (ومسلم) في الصيام الاولى بلفظها والثانية بنحوها (والمتمتعون) هم (المتشددون في الامر المجاوزون الحد في قول أو فعل) وهو المراد هنا أى المواصلون (وفي رواية سعيد بن منصور وابن أبي شيبة من مراسيل الحسن) البصري (اني أبيت بطعمني ربي ويسقيني) فغير بلفظ أبيت (وعن عائشة قالت نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال رجة لهم) نصب على التعليل أى لاجل الرجة فقالوا انك تواصل قال اني لست كما يمتثلون اني بطعمني) بضم أوله (ربي ويسقيني) بفتح أوله وبالياء كقراءة يعقوب المحضرى في الآية حالة الوصل والوقف مراعاة للاصل وللحسن البصرى في الوصل فقط مراعاة للاصل والرسم ومجذف الياء كما مضى العذمانى في الشعر افعاله المصنف (رواه البخارى ومسلم) في الصوم (الآن البخارى قال نهى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولم يقل نهى) وهو لفظ مسلم والمعنى واحد (وعن أبى هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم) فرضا ونفلا سقط من الحديث في الصحيحين فقال له رجل من المسلمين فانك تواصل يا رسول الله فقالوا يكتمون اني أبيت بطعمني ربي ويسقيني (فلما أبوا) امتنعوا (أن يذتهوا عن الوصال) لظنهم ان النهى للشبهة عليهم لأنه نهى حقيقى (واصل بهم يوما ثم يوما) أى يومين (ثم رأوا الهلال) لسؤال (فقال لو تأخر) الشهر (لزدنكم) في الوصال الى أن تعجزوا فتسألوا التخفيف منه بالترك (كالتدبير) أى المعاقبة (لهم) وللبخارى في التمني كالمنكسر لهم بضم الميم وفتح النون وكسر الكاف مشددة (ولام أى المعاقبة لهم) ولبعض رواة هناك كالمنكر بالراء وسكون النون من الانكار ولا تأخر كالمنكى بتحتية ساكنة قبلها كاف مكتوبة خفيفة من التكاية قال المحافظ والاول هو الذى نظرت به الروايات خارج هذا الكتاب (حين أبوا) امتنعوا (أن يذتهوا) عنه (رواه البخارى) في الصوم والتعزير والتمني من طارق عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة (ورواه مسلم) في الصوم (والوصال هو عبارة عن صوم يومين فصاعدا) فرضا ونفلا (من غير أكل وشرب بينهما) ولا يتناول بالليل مطلقا عمدا بالاعتذار قاله في المجموع وقصده أن الجماعة وغيره من المفطرات لا يخرج عنه عن الوصال لكن قال الرويانى هو أن يستديم جميع أوصاف الصائمين (قال شيخ الاسلام المحافظ ابن حجر وقد اختلف في معنى قوله يطعمني ربي ويسقيني فقيل هو على حقيقة وأنه صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بطعام وشرب من عند الله كرامة له في ليالى صيامه وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يكن مواصلا) اذ الوصال عبارة عن عدم الاكل بالليل (وبأن قوله أظن يدل على وقوع ذلك بالنهار ولو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما) لان أظن لا يكون الا بالنهار والاكل فيه مذموم (وأجيب بأن الراجح من الروايات لفظ أبيت دون أظن وعلى تقدير نبوتها) أى لفظة أظن (فهى محمولة على مطلق الكون) أى أكون عند ربي ليلا ونهارا (لا على حقيقة اللفظ لان المحدث عنه هو الامساك ليلا لا نهارا) كثر الروايات انما هو أبيت فكان بعض الرواة عبر عنها بأظن نظرا الى اشتراكها في مطلق الكون يقولون كثيرا أضحي فلان كذا ولا يزيدون فخصه بذلك بوقت الضحى ومنه قوله تعالى واذا بشر أحدكم بالآثى ظل) أى صار (وجهه) وقت البشارة (مسودا) ليلا كانت البشارة أو نهارا كما قال (فان المراد بذلك

عليه وسلم قد قرن حق
الاخ والاخت بالاب
والام فقال أمك وأباك
وأختك وأخاك ثم أدناك
فأدناك فما الذى نسخ
هذا وما الذى جعل أوله
لوجوب وآخره للاستحباب
واذا عرف هذا فليس
من بر الوالدين ان يدع
الرجل أباه يكذب
الكفيف ويكادى على
الحجر ويوقد فى أتون
الحمام ويحمل للناس
على رأسه ما يثقلون
بأجرته وهو فى غاية الغنى
واليسار وسعة ذات اليد
وليس من بر أمه ان
يدعها تخدم الناس
وتغسل ثيابهم وتسقى
لهم الماء ونحو ذلك
ولا يهضمها بما ينفعه
عليها ويقول الابوان
مكشبان صحيجان
وليس ابن منين ولا أعمى
في الله العجب أين شرط
الله ورسوله في بر الوالدين
وصلة الرحم ان يكون
أحدهم زمنا أو أغنى
وليس صلة الرحم
ولا بر الوالدين موقوفة
على ذلك شرعا ولا لغة
ولا عرفا والله التوفيق
* (ذكر حكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم) *
في الرضاة وما يحرم بها
وما لا يحرم وحكمه في

القدر المحرم منها وحكمه في إرضاع الكبير هل له تأثير أم لا ثبت في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها عنه صلى الله عليه

صلى الله عليه وسلم أُرِبد
على ابنة جزة فقال أنها
لا تحل لي أنها ابنة أخي
من الرضاعة ومحرم من
الرضاعة ما يحرم من
النسب وثبت فيهما أنه
قال لعائشة رضي الله عنها
أئذني لأفلس أخى أئى
القميس فإنه عمك
وكانت امرأته أرضعت
عائشة رضي الله عنها
وبهذا أجاب ابن عباس
لما سئل عن رجل له
جاريتان أرضعت
أحدهما جارية والأخرى
غلاما أيحل للغلام أن
يتزوج الجارية قال لا
القاح واحد وثبت في
صحيح مسلم عن عائشة
رضي الله عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم
لا تحرم المصاة ولا المصتان
وفي رواية لا تحرم
الاملاحة والاملاحتان
وفي لفظه أن رجلا قال
يا رسول الله هل تحرم
الرضعة الواحدة قال لا
وثبت في صحيحه أيضا
عن عائشة رضي الله عنها
قالت كان فيه ما نزل من
القرآن عشر رضعات
معلومات يحرم من ثم
نسخ بخمس معلومات
فتوفى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهي فيما
يقرأ من القرآن وثبت

مطلق الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل وليس حمل الطعام والشراب على الحجاز) الذي ذهب
إليه الجمهور (بأولى من حمل أظلم على الحجاز) إذ ليس أحد الحجازين بأولى من الآخر أو أن الحجاز في أظلم
أقرب (وعلى التزل) أنه لا يحجاز في أظلم وأنه لا يكون الانهار (فلا يضر شيء من ذلك) أى حمل الأكل
على حقيقة وأنه بالنهار (لأن ما يؤتى به الرسول على سبيل الكرامة من طعام الحجة وشربها لا تجزى
عليه أحكام المكلفين فيه) فتناوله غير مقطر ولونه أرا (كما غسل صدره الشريف من طست الذهب)
ليلة المعراج وهو بعد البعثة اتفاق (مع أن استعمال أوانى الذهب الدينوية محرمه) كذا في النسخ
ولفظ الحافظ حرام وهو المناسب لأنه خبر استعمال وأبعد شيخنا النجعة فحمل غسله بطست الذهب
على الواقع له قبل البعثة فاحتاج إلى الجواب بأن أفعاله قبل البعثة تبعت فلم يؤجر جده منها ما يخالف
شرعه انتهى - ثم قيل إن الذهب لم يكن حرم ليلة المعراج (وقال ابن المنير الذى يعطى شرعا إنما هو
الطعام المعتاد وأما الخارق للعادة كالحضرة من الحجة فعلى غير هذا المعنى وليس تعاطيه من جنس
الاعمال) حتى يجزى عليه أحكامها (وإنما هو من جنس الثواب كأهل الجنة في الجنة
والكرامة لا تبطل العبادة) إذ لو أبطلت لم تكن كرامة فلا يبطل بذلك صومه ولا ينقطع وصاله
ولا ينقص أجره (وقال غيره لا مانع من حمل الطعام والشراب على حقيقة ثبوتها وأكله وشربه في الليل
لا ينقطع وصاله خصوصية له بذلك فكانه لما قيل له إنك تواصل قال إنى لست في ذلك كهيئة ثم أى
على صفتكم في أن من أكل منكم أو شرب انقطع وصاله بل إنما يطعم حتى ربي وبسقينى ولا ينقطع
بذلك مواصلى فطعامى وشربى على غير طعامكم وشربكم صورة ومعنى) وهذا أقرب من كلام ابن المنير
غايته أن هذا خصه بالليل وابن المنير عم على ظاهره (وقال الجمهور وهو مجاز عن لازم الطعام والشراب
وهو القوة فكانه قال يعطيني قوة الأكل والشرب ويقبض على ما يسد مسد الطعام والشراب ويقوى)
يعين (على أنواع الطاعة) أى العبادة (من غير ضعف في القوة) وحاصله أنه يعطى ما يزيد من الطعام
الشارب ولا أكل ولا شرب (أو المعنى أن الله يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب
فلا يحس) بضم أوله وكسر الحاء من أحس على الأشهر وبفتح الياء وضم الحاء (بجوع ولا عطش
والفرق بينهما وبين الأول) أى الذى قبله (أنه على الأول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع
والظمأ) العطش (وعلى الثانى يعطى القوة مع الشبع والرى ورجح الأول بأن الثانى ينأى حال
الصائم ويفوت المقصود من الصوم والوصال لأن الجوع هو روح هذه العبادة بخصوصها) التى هي
الصيام (قال القرطبي ويعدده أيضا النظر إلى حاله عليه السلام فإنه كان يجوع أكثر مما يشبع ويربط)
بكسر الباء وضمها (على بطنه الحجر) واحد الحجارة (انتهى) كلام الحافظ وفيه بعده وأنكر ابن
حبان ربط الحجر قال لأن الله تعالى كان يطعم رسوله ويسقيه إذا واصل فكيف يتركه جائعا حتى
يحتاج إلى شد الحجر على بطنه ثم قال وماذا يغنى الحجر من الجوع ثم ادعى أن ذلك تصحيف ممن رواه
وإنما هو الحجر بالراى جمع حجرة وقد أكثر الناس من الرد عليه في جميع ذلك ومرت ذلك مبسوطا في
كلام المصنف (ويحتمل كما قاله ابن القيم في الهدى وابن رجب في اللائف أن يكون المراد به ما يغذيه
الله به من معارفه وما يقبض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه) المعنوى (ونعيمه بحبه
والشوق إليه وتوابع ذلك من الأحوال التى هي غذاء القلوب ونعيم الأرواح وقرعة العين) بردها وسرورها
(وبهجة النفوس فالروح والقلب بها أعظم غذاء وأجله وأنفعه وقد يغنى هذا الغذاء عن غذاء الأجسام
مدة من الزمان كما قيل في وصف النياق

(لما أحاديث من ذكر الكثرة تشغلها عن الشرب وتلهيهما عن الزاد

لا يحرم من الرضاة الا ماقتى الامعاء في الثدي وكان قبل الطعام وقال الترمذي حديث صحيح وفي سنن الدارقطني باسناد صحيح عن ابن عباس برفعه لا رضاع الا ما كان في الحواشي وفي سنن أبي داود من حديث ابن مسعود برفعه لا يحرم من الرضاة الا ماقتى اللحم وأنشز العظم وثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت سهلة بنت سهيل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني أرى في وجهه ألى خديقة من دخول سالم وهو حليقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرضعيه تحرمين عليه وفي رواية له عن ألقا قالت جاءت سهلة بنت سهيل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني أرى في وجهه ألى خديقة من دخول سالم وهو حليقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرضعيه فقالت وكيف أرضعته وهو رجل كبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد علمت أنه كبير وفي لفظ لمسلم ان أم سلمة رضي الله عنها قالت لعائشة رضي الله عنها انه يدخل عليك الغلام الا يقع الذي ما أحب أن

اذا اشتكت من كلال السير أو عدها * روح القدوم فتحيا عند ميعاد لها أي للنياق وكلال تعب وروح بضم الراء والنصب معقول أي أو عدها كلال السير روح القدوم فيحصل لها مزيد قوة على السير حتى كأنها حيت بعد الموت (ومن له أدنى تجربة وشوق بعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما الفرحان الطافر بمطـ لوبه الذي قد قربت عينه بمحبوبه وتنعم بقر به الرضا عنه والطاق) بالخفض أي وبالطاف (محبوبه) وهو (مكرم له غاية الاكرام مع الحب التام أفليس هذا من أعظم غذاء لهذا الحب) استفهام تعجبي (فكيف بالمحبيب الذي لا شيء أعظم منه ولا أجل ولا أجل ولا أكل ولا أعظم احسانا أفليس هذا الحب عند حبيبته يطعمه ويسقيه ليلا ونهارا ولهذا قال اني أدخل عند ربّي يطعمني ويسقيني انتهى وحكي النووي في شرح المهذب كما قاله في شرح تقرّيب الاسانيد أن محبة الله تشغلني عن الطعام والشراب قال والحب البالغ يشغل عنهما انتهى) وهو قرّيب من حاصل ما بسطه ابن القيم ورجب لكن الفارق بينهما ما أن ملحظ هذا أن الشاغل حبه البالغ صلى الله عليه وسلم لله تعالى وملحظ ذلك أن الشاغل ما يغني عن الله عليه به وإن رجح حاصل مغناهما إلى معنى واحد لكن الفرق بينهما بالاعتبار كما علم وقد حكي الا في عن ابن بري أن بعض الصوفية واصل ستمين يوما قال واصل غيره أكثر ومثل هذا كثير يذكر في كتب القوم انتهى (فان قلت لم آثر اسم الرب دون اسم الذات المقدسة في قوله يطعمني ربي دون أن يقول يطعمني الله أجيب) عنه (بأن) آثر الرب لأن (التجلى باسم الربوبية أقرب الى العباد من الالهية لانه تجلي عظمة لا طاقة) قدرة (للبشر بها وتجلى الربوبية تجلي رحمة وشفقة) وهي أليق بهذا المقام (وقد اختلف الناس في الوصال لناهل هو جائز) لنا (أو محرم أو مكروه فقالت طائفة انه جائز ان قدر عليه) بلا كراهة (وهذا يروي عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف وكان ابن الزبير واصل الايام وروى ابن أبي شيبة باسناد صحيح) عنه (انه كان يواصل خمسة عشر يوما ذكره من الصحابة أيضا) في اصل الوصال وان لم يعلم مقدار ما واصلوا (أخت أبي سعيد) الخدرى واسمها الفريفة بضم الفاء مضغرو ويقال لها الفارعة بنت مالك ابن سنان صحابية لها حديث قضى به عثمان (ومن التابعين عبد الرحمن بن أبي بكر وعامر بن عبد الله بن الزبير) نقة عابد (وابراهيم بن زيد التيمي) العابد الثقة (وأبا الجوزاء) بجيم وزاي أو سمر بن عبد الله الربعي (كان نقله ابو نعيم في الحلية ومن حجته انه عليه الصلاة والسلام واصل بأصحابه بعد انهي للتحريم لما أقرهم على فعله فعلم انه اراد بانهي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما مرحت به عائشة في حديثها) السابق (فن لم يشق عليه ولم يقصده موافقة أهل الكتاب في تأخيرهم القطر ولا رغب عن السنة في تعجيل القطر لم يمنع من الوصال) عنده هؤلاء (ومن أدلة المجواز أيضا اقدام الصحابة عليه بعد انهي فدل على انهم فهموا ان انهي للتنزيه لا للتحريم والا لما قدموا عليه) اذ لا يليق بهم الاقدام مع فهم التحريم (وقال الاكثرون لا يجوز الوصال وبه قال مالك وابو حنيفة ونص الشافعي وأصحابه على كراهته ولم في هذه الكراهة وجهان أصحهما انها كراهة تحريم والثاني انها كراهة تنزيه) وهو المشهور عند المالكية (واختار ابن وهب واجد بن حنبل واسحق) بن راهويه (جواز الوصال الى السحر) قبيل الصبح (لحديث أبي سعيد) الخدرى (عند البخاري) من أفراده عن مسلم ولم يروهم من عزمه (عنه) صلى الله عليه وسلم قال لا تواصلوا فأيكم أراد أن يواصل فليواصل الى السحر (لفظ البخاري حتى السحر قال المصنف بالجهر بحتى التي بمعنى الى وبقية هذا الحديث عند البخاري قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال اني لست كهيتكم اني أبيت لي طعام يطعمني وساق يسقني (وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره لانه في الحقيقة علمت أنه كبير وفي لفظ لمسلم ان أم سلمة رضي الله عنها قالت لعائشة رضي الله عنها انه يدخل عليك الغلام الا يقع الذي ما أحب أن

قالت يا رسول الله ان
سألمك يدخل على وهو
رجل وفي نفس أبي
حذيفة منه شيء فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أرضعني حتى
يدخل عليك وساقه أبو
داود في سننه سياقة تامة
مطولة فرواه من حديث
الزهري عن عروة عن
عائشة وأم سلمة
رضي الله عنهما أن أبا
حذيفة بن عتبة بن
ربيعة بن عبد شمس
كان بنى سألوا أنكره
ابنة أخيه هند بنت
الوايد بن عتبة وهو مولى
لامرأة من الأنصار كما
بني رسول الله صلى الله
عليه وسلم زيدا وكان
من بني رجلاني
الجاهلية دعاه الناس
اليه وورث ميراثه حتى
أنزل الله تعالى في ذلك
ادعوهم لا يأتهم هو
أقسطا عند الله فان لم
تعموا آباءهم فآخوانكم
في الدين ومواليكم فردوا
الي آباءهم فلم يعلم له
أب كان مولى وأخافى
الدين فجاءت سهيلة بنت
سهيل بن مهر والقرشي
ثم العامري وهي امرأة
أبي حذيفة فقالت
يا رسول الله انا كنا نرى
سألمك ولدا وكان يأوى
معي ومع أبي حذيفة في بيت واحد ويراني فضلا وقد أنزل الله تعالى فيهم ما قد علمت فكيف نرى

بنزلة عشائه إلا أنه يؤخره لأن الصائم له في اليوم واليلة أكلة فاذا أكلها في السحر كان قد نفلها من أول
الليل الى آخره وكان أخف مجسمه في قيام الليل ولا يخفى أن محل ذلك ما لم يشق على الصائم والأفلا
يكون قربة وقد صرح في الحديث بان الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم فقال اني لست
كهيئتكم) فلامعنى للوصال الى السحر الحديث لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر وقالت عائشة كان
صلى الله عليه وسلم لم أعجل الناس فطر قاله أبو عمر (وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب) قال
(قال صلى الله عليه وسلم) لم اذا أقبل الليل من ههنا) أى من جهة المشرق (وأدبر النهار) أى ضوؤه
(من ههنا) أى من جهة المغرب وهما متلازمان ذكرهما لان أحدهما قد يكون أظهر للعين في بعض
الاما كن كالموا كان في جهة المغرب فأنحجب البصر عن ادراك الغروب وكان المشرق ظاهرا بارزا
فيستدل بطلوع الليل على الغروب قال الطيبي وإنما قال (وغربت الشمس) مع الاستغناء عنه لبيان
كمال الغروب لئلا يظن أنه اذا غرب بعضهما جاز الافطار وقال المصنف قيد بالغروب اشارة الى اشتراط
تحقق الاقبال والادبار وانهم ابوا بسطة الغروب لاسباب آخر فالامور الثلاثة وان كانت متلازمة في
الاصل لكنها قد تكون في الظاهر غير متلازمة فقد يظن اقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون اقباله
حقيقة بل لوجود شيء يغطي الشمس وكذلك ادبار النهار فلذا قيد بالغروب (فقد أفطر الصائم قالوا فجعله
مفطرا) كما بدخول وقت الفطر وان لم يفطر (بالفعل) وذلك بجعل (الوصال شرعا) فلا ينتفع
المواصل بوصاله لان الليل ليس موضعا للصوم قال الطيبي ويمكن أن يحمل الاخبار على الانشاء اظهارا
للحرص على وقوع المأمور به أى اذا أقبل الليل فليفطر الصائم وذلك ان الخيرة منوطة بتعجيل
الافطار فكأنه قد وقع وحصل وهو يخبر عنه (واحتج الجمهور للتحريم بعموم النهي في قوله صلى الله
عليه وسلم لا تواصلوا أو اجابوا عن قوله) أى الشخص الراوى وهو عائشة نهى صلى الله عليه وسلم عن
الوصال (رحمة) لهم) بأنه لا يمنع ذلك كونه منهياعنه للتحريم) فمن رحمه أن حرمه (وسيد تجريمه
الشفقة عليهم ثلاثا) كقوله ما يشق عليهم) وهذا يأتى حتى على القول بالكره لان المكروه لا ثواب في
فعله (وأما الوصال بهم يوم ما فاحتمل للمصلحة في تأكيذ جرهم ويان الحكمة في نهيمهم والمفسدة
المترتبة على الوصال وهى المال من العبادة والتعرض للتقصير في بعض وظائف الدين من اتمام الصلاة
بخشوعها وأذكارها واثرا الاذكار المشروعة في نهاره وليله) لكن هذا كله لا ينتج التحريم لانه
صالح لتلا لالكرهه أيضا المستفادة من وصاله بهم بعد النهي واحتمال فعل الحر امل لمصلحة الزجر
عما لا ينبغي أن يقال (واجابوا أيضا بقوله عليه الصلاة والسلام اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار
من ههنا فقد أفطر الصائم اذا لم يجعل الليل محلا لسوى الفطر فالصوم فيه مخالف لوضعه) وهذا قدمه
بمعناه قريبا (وروى الطبراني في الاوسط من حديث أبي ذر ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان
الله قد قبل وصالك ولا يحمل لاحد بعدك ولكن اسناده ليس بصحيح ولا حجة فيه) ونغني عنه الاحاديث
الصحيحة الدالة على الخصوصية وقد روى الترمذى وغيره عن أبي سعيد مر فوعا ان الله لم يكتب الصيام
بالليل فمن صام فقد تعنى ولا أجر له قال الترمذى سألت عنه البخارى فقال ما أرى عبادة سمع من أبي
سعيد وقال ابن مندة غريب لان تعرفه الا من هذا الوجه والله أعلم

(الفصل التاسع في سجوره) بفتح السين أى ما يؤكل وضمها أى نفس الفعل (صلى الله عليه
وسلم) أى فى الامر به وفعله ووقته وفائدته (عن أبي هريرة عن رجل من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم) لم قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فقال انها) أى هذه
الحالة التى يفعلها وهى التسحر وأنت مراعاة للخبير وهو (بركة) أى غووزيادة (أعطاكم

كانت عائشة رضي الله
عنها ثمر بنات إخوتها
وبنات أخيه - واتها
برضعن من أحببت عائشة
رضي الله عنها أن يراها
ويدخل عليها وإن كان
كبيراً خمس رضعات ثم
يدخل عليها وأبى ذلك
أم سلمة وسائر أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم
أن يدخلن عليهن أحداً
بتلك الرضاغة من
الناس حتى يرضعن في
المهد وقلن لعائشة والله
ما ندرى لعائشة كانت
رخصة من النبي صلى
الله عليه وسلم لاسلم دون
الناس فتضمنت هذه
السنة الثابتة أحكاماً
عديدة بعض متفق عليه
بين الأمة وفي بعضها
نزاع المحكم الأول قوله
صلى الله عليه وسلم
الرضاغة تحرم ما تحرم
الولادة وهذا المحكم متفق
عليه بين الأمة حتى عند
من قال إن الزيادة على
النص نسخ والقرآن
لا ينسخ بالسنة فإنه اضطر
إلى قبول هذا المحكم وإن
كان زائداً على ما في
القرآن سواء سماه نسخاً
أو لم يسمه كما اضطر إلى
تحريم الجمع بين المرأة
وعمتها وبينها وبين خالتها
مع أنه زيادة على نص

الله ياها فلا تدعوه (أى السحر) (رواه النسائي) وفيه صحابي عن صحابي وفي معنى كونه بركة وجوه
أن يبارك في القليل منه بحيث يحصل به الإعانة على الصوم ولا ين عدى عن على مرفوع عائشة - سحر وا
ولو بشرية من ماء ولا طهراني عن أبي أمامة رفعه ولو بتمر ولو بمجبات زيد المحديث ويكون ذلك
بالخاصية كإبورك في الثريد والاجتماع على الطعام أو المراد بالبركة نفى التبعة وفي الفردوس من
حديث أبي هريرة ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان
أو المراد بها التقوى على الصيام وغيره من أعمال النهار ولا ين ماجه والمحاكم عن جابر مرفوعاً استعينوا
بضعام السحر على صيام النهار وبالقيلول على قيام الليل ويحصل به النشاط ومداغمة سوء الخلق الذي
يشير به الجوع أو المراد بها الأمور الأخرى فإن إقامة السنة توجب الاجور زيادة قال عياض قد تكون
هذه البركة ما يتفق للسحر من ذكر أو صلاة أو استغفار وغير ذلك من زيادات الأعمال التي لولا القيام
للسحور - كان الإنسان نائمًا عنها وتاركا وتجدد النية للهوم يخرج من خلاف من أو جب
تجديدها إذا نام بعدها قال ابن دقيق العيد ومما يعلل به استحباب السحور الخافقة لاهل الكتاب لأنه
ممتنع عندهم وهذا أحد الوجوه المقتضية للزيادة في الأجور الأخرى (وعن العرباض) بكسر العين
(ابن سارية قال دعا في رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السحور في رمضان قال هلم) قال الرضي جاء
متعدداً ولازم معنى أقبل فيتعدي بالي وبمعنى أحضر في نحو قوله تعالى هلم شهداءكم وهو عند الخليل
هاهنا التنبيه ركب معهما أمر من قولك لم الله شعثه أى أجمع نفسك لينافذ ما غير معناه عند التركيب لأنه
صار بمعنى أقبل أو أحضر بعدما كان بمعنى أجمع صار كجميع أسماء الأفعال المنقولة عن أصلها (إلى
الغذاء المبارك) في الدارين على ما رأيت (رواه أبو داود والنسائي وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وذلك عند السحور يا أنس اني) بشد النون بعد همزة مكسورة في نسخ صحيحة كثيرة وفي
بعضها إلى بلام بدل النون فان صحت فالقدير اذن إلى فدنا منه فقال (أريد الصيام فأطعمني شيئاً فأتته
بتمر وأنا فيه ماء وذلك بعدما أذن بلال) لأنه كان يؤذن بالليل (قال يا أنس انظر رجلاً يا كل معي
فدعوت زيد بن ثابت فجاء فقال اني أريد شربة سويق وأنا أريد الصيام فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا أريد الصيام ففسح معي ثم قام فصلى ركعتين) الفجر (ثم خرج إلى الصلاة) أى الصبح
(رواه النسائي وعن زر) بكسر الزاى وشد الراء (ابن حبان) بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون
التحيتة وشين معجمة ابن حبانة بهملة مضمومة فو حدة ثم معجمة الاسدي الكوفي ثقة جليل مخضرم
مات سنة إحدى أو اثنتين أو ثلاث وثمانين وهو ابن مائة وسبع وعشر بن سنة كما في التقریب (قال قلنا
لحديثه) ابن الجمان (أى ساعة تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو النهار الآن الشمس
لم تطلع) سماه نهاراً مجازاً القر به منه جداً بحيث طلع الفجر عقب الغراغ منه (رواه النسائي أيضاً وعن
زيد بن ثابت قال تسحرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أكلنا السحور بالفتح ما يؤكل كل وقت
السحر اما بالضم فهو اسم لنفس الفعل (ثم قلنا إلى الصلاة) أى صلاة الصبح (قال أنس بن مالك قلت)
لزيد (كم كان قدر ما يندم ما قال) هو (قدر خسين آية) برفع قدر خبر المبتدأ ويجوز النصب خبر كان المقدرة
في جواب زيد بن ثابت في سؤال أنس لثلاثين كان واسمها من قائل والخبر من آخر قال المهلب وغيره فيه
تقدير الاوقات بأعمال البدن وكانت العرب تقدر الاوقات بالأعمال كقولهم قدر حلب شاة وقدر نحر جزور
فعدل زيد بن ثابت عن ذلك إلى التقدير بالقرارة إشارة إلى أن ذلك الوقت كان وقت العبادة بالتلاوة
ولو كانوا يقدرون بغير العمل لقال مثلاً قدر درجة أو ثلث أو خمس ساعة قاله الحافظ (رواه البخاري)
في الصلاة والصيام (ومسلم والترمذي والنسائي) وابن ماجه كلهم في الصيام (والمراد آية متوسطة

الطفل وان تزولوا اولاد ولد هما واولاد كل واحد من المرضعة والزوج من الآخر ومن غيره اخوته واخواته من الجهات الثلاث فالولاد أحدهما من الآخر اخوته واخواته لا يسه وأمه وأولاد الزوج من غيرها اخوته واخواته من أبيه واولاد المرضعة من غيره اخوته واخواته لامه وصار أبواهما اجداده وجداته وصار اخوة المرأة واخواتها اخواله وخالاته واخوة صاحب اللبب واخواته اعمامه وعماته فخرمة الرضاع تنتشر من هذه الجهات الثلاث فقط ولا يتعدى التحريم الى غير المرتفع عن هو في درجته من اخوته واخواته فيباح لاختيه نكاح من ارضعت اناه وبناتها وامهاتها ويباح لاخته نكاح صاحب اللبب واباه وبنيه وكذلك لا ينتشر الى من فوقه من آياته وامهاته ومن في درجته من اعمامه وعماته واخواله وخالاته فلا يلى المرتفع من النسب وأجداده ان ينكحوا أم الطفل من الرضاع وامهاتها واخواتها وبناتها وان ينكحوا

لا طوية ولا قصيرة لا سر بعة ولا بطيئة في قراءتها بل هي متوسطة بينهما (قال ابن جرة) بحجم وراه في بيان حكمه تأخير السحور (كان صلى الله عليه وسلم ينظر ما هو الارفق بأمته فيفعله لانه لو لم ينسحر لا تبعوه فشق على بعضهم ولونسحر في جوف الليل لشق أيضا على بعضهم ممن يغلب عليه النوم فقد يفضى الى ترك صلاة الصبح في وقتها (أو يحتاج الى المجاهدة بالسهر) وهو مشقة عظيمة (وقال القرطبي فيه دلالة على أن الفراغ من السحور كان قبل طلوع الفجر فهو معارض لقول حذيفة هو النهار الآن الشمس لم تطلع انتهى وأجاب في فتح الباري بأن لامعارض بل يحمل على اختلاف الحال) فتارة لا يسهل بالنهار بل يكون بينهما قدر قراءة تسعين آية وهو ما أخبر عنه زيد وتارة يسهل به بأن يطلع الفجر عقب انتهائه وهو ما أخبر به حذيفة وسماه نهارا مجازا أو أفاد قوله إلا أن الشمس لم تطلع أن النهار لم يطلع حقيقة (فليس في رواية واحد منهما ما يشهر بالمواظبة) حتى تتأني المعارضة

الفصل العاشر في افطاره صلى الله عليه وسلم في رمضان في السحور وصومه (عن جابر) ابن عبد الله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج عام الفتح الى مكة) يوم الاربعاء بعد العصر (في رمضان) سنة ثمان (فصام حتى بلغ كراع) بضم الكاف وفتح الراء مخففة فألف فعين مهملة (الغميم) بفتح الغين المعجمة وكسر الميم الاولى بعدها تحتي ساكنة وادامام عسفان ثمانية أميال يضاف اليه هذا الكراع جبل أسود متصل به والكراع كل أنف سال من جبل أو حرة تشبهها بالكراع وهو مادون الركبة من الساق (وصام الناس ثم دعا بقدر من ماء فرفعه) بأن وضعه على راحته وهو على راحته (حتى نظر الناس) اليه (ثم شرب) ليقبض به (فقيل له بعد ذلك ان بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة وأولئك العصاة) مرتين قال عباس وصفهم بذلك لانه أمرهم بالفطر لمصلحة التقوى على الفعل فلم يفعلوا حتى عزم عليهم بعد قال النووي أو يحمل على من تضرر بالصوم قال غيرهما أو عبر به مباغلة في حشهم على الفطر رفقا بهم وقال الطيبي التعريف في العصاة للجنس أي أولئك الكاملون في العصيان المتجاوزون حده لانه صلى الله عليه وسلم انما يبالغ في الافطار حتى رفع قدح الماء بحيث يراه كل الناس لكي يتبعوه ويقبلوا رخصة الله في أن يقدحوا في العصيان كذا قال ولا ينبغي هذا في حق الصحابة وقد أمكن غيره (زاد في رواية) بعد قوله فصام الناس (فقيل له ان الناس قد شق عليهم الصيام وانما ينتظرون) أي يتأملون كذا في النسخ من الانتظار والذي في مسلم وانما ينظرون بدون منشاء (فيما فعلت فدعا بقدر من ماء) لم يختلف في حديث جابر أنه من ماء وهو الصحيح في حديث ابن عباس وشك بعض رواة فقال من ماء أولبن (بعد العصر) فشرّب (رواه) أي حديث جابر بالزيادة (مسلم) من طريقين (وعن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان) في غزوة فتح مكة فهو من مراسلات الصحابة لان ابن عباس لم يكن معه في الفتح وانما أخذه عن غيره كما قاله أبو الحسن القاسبي فسابو جدي في بعض نسخ المواهب سافر نافع رسول الله خطا صراح مخالف لما في الصحيحين (فصام حتى بلغ عسفان) بضم العين واسكان السين وفاء قرية جامعة على أربعة برد من مكة وفي رواية للشيخين عن ابن عباس أيضا حتى بلغ الكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى فتحية فمهملة فسر في نفس الحديث عند البخاري في المغازي بلفظ الكديد الماء الذي بين قد يدوعسفان ومر عن جابر حتى بلغ كراع الغميم وهذه أماكن مختلفة والقصة واحدة وجمع عباس بأنهم ماكن متقاربة وعسفان بصدق عليهم لان الجميع من علمه أو بأنه أخبر بحال الناس ومشقتهم بعسفان وكان فطره بالكديد ووجه الثاني انما يستقيم على المشهور المعروف ان عسفان على ثمانية وأربعين ميلا من مكة والكديد على اثنين وأربعين ميلا منها لا على ثقله هو ان عسفان على ستة

و ثلاثين ميلا من مكة والاول مغناه انها التقارب بها لا بضر اختلاف الرواة في تسميتها الجواز أن كلام من الرواة سمى الموضوع الذي أفطر فيه باسم امامه موضوع له حقيقة أو سماه به مجازا القر به مما سماه به غيره (ثم دعابانا من ماء) زاد في رواية للشيخين فرفعه الى يديه وفي أبي داود الى فيه والبخاري من وجه آخر عن ابن عباس باناه من لبن أو ماء فوضعه على راحته أو راحته بالشك قيم ما في قدم عليه رواية من جزم بالمسألة ان القصة واحدة ولا دليل على التعدد كما زعم الداودي قاله المحافظ (فشر بنهار اليراء الناس) فيعلموا جواز الفطر (وأفطر حتى قدم) وفي رواية دخل (مكة) واحتج به مطرف ومن وافقه من الحديثين وهو أحد قول الشافعي ان من بيت الصوم في رمضان في السفر له أن يفطر ومنعه المجهور لانه كان مخيرا في الصوم والفطر فلما اختار الصوم وبيته لزمه وجعل الحديث على أنه أفطر للتقوى على العدو والمشقة المحاصلة له ولهم (وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر) فيه (فن شاء صام) فيه (ومن شاء أفطر) لكن الصوم أفضل (رواه البخاري) في الصوم وغيره (ومسلم) في الصوم (ولم) أن ابن عباس كان لا يعيب لفظ مسلم عن طاوس عن ابن عباس قال لا تعب قال المصنف بفتح الغوية وكسر المهملة (على من صام ولا على من أفطر فقد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر) وهذا الحديث لم يحضره ابن عباس لانه كان مع المستضعفين بمكة انتهى أي أنه مرسل صحابي (قال النووي رحمه الله اختلاف العلماء في صوم رمضان في السفر فقال بعض أهل الظاهر لا يصح صوم رمضان في السفر وان صام لم ينقض) وعزه ابن عبد البر لعمره وابنه وأبي هريرة وعبد الرحمن بن عوف (ويجب قضاؤه لظاهر الآية) فن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر فجعل عليه عدة (و الحديث) الصحيحين عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم في سفر وفي الترمذي في غزوة الفتح رأى زحاما ورجلا قد ظل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فقال (ليس من البر الصيام في السفر) لفظ البخاري ولفظ مسلم ليس البر أن تصوموا في السفر وزاد بعض الرواة عليكم برخصة الله التي رخص لكم قالوا ما لم يكن من البر فهو من الاثم (و) يؤيده قوله (في الحديث الآخر أولئك العصاة) قال ابن عبد البر ولا حجة فيه لانه عام خرج على سبب فان قصر عليه لم تقم به حجة والاحل على من بلغ حاله مثل حال الرجل أي ليس له أن يباغ هذا بنفسه ولو كان اثمًا لم كان عليه السلام أبعد الناس عنه ويحتمل أن يريد ليس البر أو ليس هو البر أو قد يكون الفطر أبر منه في حج أو غزوة لينة أقوى عليه وتكون من زائدة كما يقال ما جاءني من أحد وما جاءني أحد (وقال جواهر العلماء وجميع أهل الفتوى يجوز صومه في السفر وينقض ويجزيه واختلافوا في أن الصوم أفضل أم الفطر أم هما سواء) لوقوع الأمرين منه صلى الله عليه وسلم (فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي والاکثر من الصوم أفضل لمن أطاعه بالمشقة ظاهرة ولا ضرر فان تضرر به فالفطر أفضل) حيث قل الضرر والواجب الفطر ولو للحاضر (واحتجوا بصومه صلى الله عليه وسلم ولانه تحصل به براءة الذمة في المحال وقال سعيد بن المسيب والاوزاعي وأحمد واسحق وغيرهم الفطر أفضل مطلقا) حصل ضرر أم لا (وحكا بعض أصحابنا قول الشافعي وهو غريب) عنه والمعروف عنه ما سبق (واحتجوا بما سبق لاهل الظاهر) من الآية والحديثين (وبقوله صلى الله عليه وسلم) كإرواه مسلم عن حمزة بن عمرو الأسلمي أنه قال يا رسول الله أجدي قوة على الصيام في السفر فهل على جناح فقال صلى الله عليه وسلم (هي) أنت باعته أرا الخبر وهو رخصة من الله فن أخذ بها الحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح (أي لا اثم) عليه وظاهره ترجيح الفطر لانه وصفه بالحسن ١ على الفطر لانه اثماني عنه الجناح وأجاب عياض بأن قوله لا جناح

١ قوله على الفطر هكذا في النسخ وصوابه على الصوم كما لا يخفى اه مصححه

وأختها وأما أمها وبنتها فأمها حرمتا بالمصاهرة وهل يحرم نظير المصاهرة بالرضاع فيحرم عليه أم امرأته من الرضاع وبنتها من الرضاعة وامرأة ابنه من الرضاعة أو يحرم الجمع بين الاختين من الرضاعة أو بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها من الرضاعة فحرمت الأئمة الاربعة وأتباعهم وتوقف فيه شيخنا وقال ان كان قد قال أحد بعدم التحريم فهو أقوى قال المحرمون تحريم هذا يدخل في قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فاجرى الرضاعة مجرى النسب وشبهها به فثبت تنزيل ولد الرضاعة وأبي النسب وأبيه فثبت للنسب من التحريم ثبت للرضاعة فإذا حرم امرأة الاب والابن وأم المرأة وبنتها من النسب حرم بالرضاعة وإذا حرم الجمع بين أختي النسب حرم بين أختي الرضاعة هذا تقدم واحتجاجهم على التحريم قال شيخ الاسلام الله سبحانه حرم سبع عا بالنسب وسبعها بالهـ هـ كذا قال ابن

عباس قال ومعلوم ان تحريم الرضاعة لا يسمى صهرا وانما يحرم منه ما يحرم من النسب والنبي صلى الله عليه وسلم لم قال يحرم من

كتابه كما ذكر تحريم
الصهر ولا ذكر تحريم
الجمع في الرضاع كما ذكره
في النسب والصهر قسم
النسب وشقيقة قال الله
تعالى هو الذي خلق من
الماء بشر فجعله نسبا
وصهرا فالعلاقة بين
الناس بالنسب والصهر
وهما سببا للتحريم
والرضاع فرع على النسب
ولا تعقل المصاهرة إلا
بين الأنساب والله تعالى
أما حرم الجمع بين الاختين
وبين المرأة وعمتها وبينها
وبين خالتها الثلاث يقضى
إلى قطيعة الرحم المحرمة
ومعلوم أن الاختين من
الرضاع ليس بينهما رحم
محرمة في غير النكاح
ولا ريب على ما بينهما
من أخوة الرضاع حكم
واحد قط غير تحريم
أحدهما على الآخر فلا
يعتق عليه بالملا والولا
بربه ولا يستحق النفقة
عليه ولا يثبت له عليه
ولاية النكاح ولا الموت
ولا يعقل عنه ولا يدخل
في الوصية والوقف على
أقاربه وذوي رحمه ولا
يحرم التفريق بين الأم
وولدها الصغير من
الرضاعة ويحرم من
النسب والتفريق بينهما
في الملك كالمجموع بينهما في

أفما هو جواب لقوله فهل على جناح فلا يدل على أن الصوم ليس بحسن وقد وصفه ما معا بالحسن في
الحديث الآخر وقال الأبي أنما يدل على أن الصوم ليس بحسن لأن نفي الجناح أعم من الوجوب
والندب والكره والاباحة (وأجاب الأكثرون بأن هذا كما فهم من يخاف ضررا أو يجد مشقة كما هو
صريح في الأحاديث واعتمدوا حديث أبي سعيد الخدري) عند مسلم (قال كنا نغزو ومع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في رمضان فصمنا الصائم ومنا المفطر فلا يجد) يفتح الياء وكسر الجيم أى لا يعترض ولا
يعيب من وجد عليه غضب (الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون أن من وجد قوة
فصام فإن ذلك حسن ويرون أن من وجد ضعفا) كذا في نسخ صحيحة وهو الذي في مسلم (فأفطر فإن
ذلك حسن) فوصفهما جميعا بالحسن (وهذا) التفصيل هو المعتمد وهو (صريح في ترجيح مذهب
الأكثرين وهو تفضيل الصوم لمن أطاعه بلا ضرر ولا مشقة ظاهرة) لانه نص رافع للنزاع (وقال بعض
العلماء المفطر والصوم سواء لتعادل الأحاديث) من الجانبين (والصحيح قول الأكثرين) بالتفصيل
(والله أعلم) أيهما أفضل حقيقة انتهى

القسم الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم غمشر رمضان) كذا في نسخة وهي ظاهرة وفي نسخة
القسم الثاني من صومه صومه غير الخ فوصومه بالرفع خبر القسم وقوله من صومه أى من قسمي صومه
الأعم من رمضان وغيره فالأول رمضان كما مر وهذا الثاني (وفيه فصول) الفصل (الأول في سرده عليه
الصلاة والسلام صوم أيام من الشهر وفطره أياما عن أي أمامة) صدى بن عجلان الباهلي (أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يسرد) أى يتابع (الصوم فيقال لا يفطر) فيما بقي من الشهر (ويفطر
فيقال لا يصوم) ما بقي من الشهر (رواه النسائي وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفطر
من الشهر حتى نطق) بنون الجمع وبتحنية على البناء للجهول ويحوز بالمشاة على الخطابة ويؤيده
قوله بعد ذلك الأريته فانه روى بالفتح والضم معاقلة المحافظ ويجوز نصب نظن بأن مضمة بعد
حتى ورفعه على حكاية حال ماضية وقرئ به ما قوله تعالى حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه (أن
لا يصوم منه) بفتح همزة أن ونصب يصوم ورفعه لأن أن امانا صلبة ولا نافية ٣ وامام مفسرة ولا ناهية
قاله المصنف وقال شيخنا النصب على أن أن مصدرية والرفع على أنها مخففة من الثقيلة أى انه لا يصوم
منه شيئا وأن على الوجهين بما في خبرها سادس مدمفع على نظن (ثم يصوم حتى نطق أن لا يفطر منه شيئا
وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصليا الأريته) مصليا (ولا) تشاء أن تراه (نائما الأريته) نائما يعني
انه كان تارة يقوم أول الليل وتارة وسطه وتارة آخره كما كان يصوم كذلك فمن أراد أن يراه في وقت من
الليل قائما أو وقت من الشهر صائما فراقبه مرة بعد مرة فلا بد أن يصادفه قام أو صام على وفق ما أراد أن
يراه وليس المراد أنه كان يسرد الصوم ولا أنه يستوعب الليل قائما ولا بشكل عليه قول عائشة كان إذا
صلى صلاة داوم عليها ولا قولها كان عمله ديمة لأن المراد ما اتخذته راتبا لا مطلق النافلة هذا وجه الجمع
بينهما والافتقارهما التعارض قاله المحافظ (وفي رواية) عن حميد قال سألت أنس عن صيام النبي صلى
الله عليه وسلم فقال (ما كنت أحب أن أراه) أى رؤيته (من الشهر) حال كونه (صائما الأريته) صائما
صائما (ولا) كنت أحب أن أراه من الشهر (مفطر الأريته) مفطرا (ولا) كنت أحب أن أراه (من)

٣ قوله وامام مفسرة ولا ناهية فيه أمران الأول أن ضابط المفسرة غير موجود هنا ولذا قال وقال
شيخنا الخ الثاني أن لا الناهية كما هو معلوم تجزم والفعل هنا رفوع وكان عليه أن ينبه
عليه اه

وبينها ولا مصاهرة ولا
رضاع والرضاعة إذا
جعلت كالنسب في حكم
لا يلزم أن تكون مثله في
كل حكم بل ما اختلف فيه
من الأحكام أضاع
ما اجتمع عليه منها وقد
ثبت جواز الجمع بين
الذين بينهما مصاهرة
محرمة كما جمع عبد الله
ابن جعفر بين أمه على
وابنته من غيرهما وإن
كان بينهما تحرير يمنع
جواز نكاح أحدهما
لأنه لو كان ذكر أفضا
نظير الاختين من الرضاعة
شواء لأن سبب تحرير
النكاح بينهما في أنفسهما
ليس بينهما وبين
الاجنبي منهما الذي
لارضاع بينهما وبينهما
ولا صهر وهما مذهب
الأئمة الأربعة وغيرهم
واحتج أحمد بن عبد الله
ابن جعفر بجمع بين امرأة
على وابنته ولم يذكر ذلك
أحد قال البخاري وجمع
الحسن بن الحسن بن
علي بن بنتي عم في ليلة
و جمع عبد الله بن جعفر
بين امرأة على وابنته
وقال ابن شبرمة لا بأس
به وكرهه الحسن مرة ثم
قال لا بأس به وكرهه
جابر بن زيد للقطيعة
وليس فيه تحرير لقوله

الليل قائما إلا رايته) قائما يصلي (ولأننا لا رايته) نائما (رواه البخاري) يعني المذكور من
الروايتين من طريقين وبقيّة الثانية عنده ولا مستخرجة ولا حرة ألين من كفر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا شملت مسكولا ولا عبيرة أطيب رائحة من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تترك
المصنف هذا لأنه ليس من غرضه هنا وقد قدمه في شمائله (ومسلم) عن ثابت عن أنس أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم (كان يصوم حتى يقال قد صام صام) مرتين وبقدر في الأولى وفي رواية بآيات قد فيهما
(ويفطر حتى يقال قد أفطر أفطر) بقدر في الأولى لا الثانية وبآياتهما فيهما (وعن ابن عباس قال ما صام
رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا) وفي رواية لمسلم شهرا متتابعاً (غير رمضان) هو موافق لقول
عائشة لم يستكمل صيام شهر إلا رمضان ويعارضه قولها أيضا كان يصوم شعبان كله فاما أن يحمل
على الأكثرية أو على أنه لم يره يستكمل إلا رمضان فأخبر على حسب اعتقاده وبأنه بسطه في صومه
شعبان (وكان يصوم حتى يقول القائل لا والله لا يفطر) وللطائفة حتى يقولوا ما يريد أن يفطر
(ويفطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم) رواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه كلهم في الصوم
(وزادا) بالثنية أي مسلم والنسائي (ما صام شهرا متتابعاً غير رمضان منذ) بالذوق وروى بدونها (قدم
المدينة) وقراءة زاد بالفراد تعطي اسم البس في مسلم مع أنها فيه بلفظها (ففي هذا أنه صلى الله عليه وسلم
لم يصم الدهر كله ولا قام الليل كله وكان ترك ذلك لئلا يقتدى به فيشق على الأمة) وهو بهم رؤف رحيم
(وان كان قد أعطى من القوة ما لو التزم ذلك لاقتدر) أي قدر (عليه) لكنه سلك من العبادة الطريقة
الوسطى فصام وأفطر وقام ونام) فطوى لمن اقتدى به في بعض ذلك

هـ (الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم) لم عاشوراء وهو بالمدة على المشهور) وحكي قصره وزعم
ابن دريد أنه اسم إسلامي لا يعرف في الجاهلية ورد ابن دحية بقول عائشة كان عاشوراء يوماً تصومه
قريش في الجاهلية قال الحافظ ولا دلالة فيه أي لجواز أنها قالت بعد اشتهاه في الإسلام بهذا الاسم وذكر
أبو منصور الجواليقي أنه لم يسمع فاعولاء الأعاش - وراء وضار وراء وسار وراء والولاء من الضار والसार
والدال وزاد ابن دحية عن ابن الأعرابي خابوراء (واختلف في تعيينه) هل هو العاشر أو التاسع (فمن
الحكم) بفتح حين (ابن الأعرابي) واسمه عبد الله البصري (قال انتهت إلى ابن عباس وهو متوسد
رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم عاشوراء فقال إذا رأيت هلال المحرم فاعدوا أصبح) بهمة
قطع وكسر الموحدة (يوم التاسع صائماً) قال الحكم (قلت له) هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم
يصومه قال نعم رواه مسلم) من أفراد قال القرطبي يعني لو عاش أصامه كذلك لو عدده الذي وعده لأنه
صام التاسع بدل العاشر إذ لم يسمع ذلك عنه ولا روى قط انتهى ونقله عنه السيوطي وأقره (قال النووي
هذا نص صحيح من ابن عباس بأن مذهبه أن عاشوراء هو اليوم التاسع من المحرم ويتأوله على أنه مأخوذ
من أظماه الأبل) لأنهم يحسبون في الأنظمة يوم الورد (فإن العرب تسمى اليوم الثالث من أيام
الورد ربعا) نظر الكونه صبيحة الليلة الرابعة وهم يؤرخون بالليالي فإذا أقامت في الرعي يومين ثم
وردت في الثالث قالوا وردت ربعا وإن رعت ثلاثا ٢ وفي الثالث وردت قالوا وردت خسا (وكذا باقي
الأيام على هذه النسبة) فإذا رعت ثمانية أيام وفي التاسع وردت قالوا وردت عشرة بكسر العين لأنهم
يحسبون في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه وأول اليوم الذي ترد فيه بعده (فيكون التاسع عاشرا
انتهى) لكن قال ابن المنير قوله إذا أصبح من تاسعه فأصبح صائماً لم يتقدم بهذا اللفظ ولا هو به
في مسلم فاعله جل عليه اللفظ الوارد وهو وأصبح يوم التاسع صائماً (يشعر بأنه أراد العاشر لأنه لا يصبح

٢ قوله وفي الثالث الخ المناسب الرابع لما هو ظاهر اه

عز وجل وأحل لكم ما وراء ذلكم هذا كلام البخاري وبالحمله فينبوت أحكام النسب من وجه لا يستلزم نبوتهم من كل وجه أو من

فليس لاحد أن يخلوهم ولا ينظر اليهم بل قد أمرهم الله بالاحتجاب عن حرم عليه نكاحهن من غير أقاربهن ومن يبينهن وبينهن رضاع فقال تعالى وإذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ثم هذا الحكم لا يقع على أقاربهن البتة فليس بناتهن أخوات المؤمنين يحرم من علي رجالهم ولا بنوهن أخوة لهم يحرم عليهن بناتهن ولا أخواتهن وأخوتهن خالات وأخوال بل هن جلال للمسلمين باتفاق المسلمين وقد كانت أم الفضل أخت ميمونة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت العباس وكانت أسماء بنت أبي بكر أخت عائشة رضي الله عنها تحت الزبير وكانت أم عائشة رضي الله عنها تحت أبي بكر وأم حفصة تحت عمر رضي الله عنه وليس للرجل أن يتزوج أم أمه وقد تزوج عبد الله بن عمر وأخوته أولاد أبي بكر وأولاد أبي سفيان من المؤمنات ولو كانوا أخوالا لم يحجزان فنكحوهن فلم تنتشر الحرمة من أمهات

صائغا بعد أن أصبح صائغا تاسعة الا اذا نوى الصوم من الليلة المقبلة وهي الليلة العاشرة انتهى وذهب جماهير العلماء من السلف والخلف الى أن عاشوراء هو اليوم العاشر من محرم وعن قال ذلك سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وأحمد واسحق وخلائق وهذا ظاهر الاحاديث ومقتضى اللفظ من التسمية والاشتقاق (وأما تقدير أخذه من الاطماء فبعيد) لانه خلاف المتبادر (ثم ان حديث ابن عباس) نفسه (يرد عليه معنى قوله) في مسلم (أنه صلى الله عليه وسلم صام يوم عاشوراء) وأمر بصيامه كما في مسلم (فقالوا) أي الصحابة (بارسول الله انه يوم نعظمه اليهود والنصارى) فكيف نعظمه أنت (فقال صلى الله عليه وسلم فاذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع) وفي رواية مسلم لئن بقيت الى قابل لا صوم من التاسع (قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا نص يرجح بأن الذي كان يصومه ليس هو التاسع فتعين كونه العاشر قاله النووي) لأن التاسع لم يبلغه ولعله لو بلغه صامه مع العاشر كما في حديث فصوموا التاسع والعاشر قال العلماء السبب في ذلك أن لا تشبهه باليهود في أفراد العاشر قال القرطبي ظاهره أنه عزم على صوم التاسع بدل العاشر وهذا هو الذي فهمه ابن عباس حتى قال لسائله عن يوم عاشوراء اذ رأيت هلال المحرم فاعددوا أصبح يوم التاسع صائغا وبهذا تمسك من رآه التاسع انتهى (وقال القرطبي عاشوراء معدول عن عاشر للجافة والتعظيم وهو في الاصل صفة للييلة العاشرة لانه مأخوذ من العشر) بفتح العين (الذي هو اسم العقد واليوم يضاف اليها فاذا قيل يوم عاشوراء فكأنه قيل يوم الليلة العاشرة الا أنهم لمساعدوا به عن الصفة غلبت عليه الاسمية فاستغنوا عن الموصوف فحذفوا الليلة وعلى هذا فيوم عاشوراء هو اليوم العاشر وهذا قول الخليل وغيره) من أئمة اللغة وقيل هو ناسخ المحرم هذا بقية كلام القرطبي (قال ابن المنير) فعلى الاول اليوم مضاف للييلة الماضية وعلى الثاني مضاف للييلة التالية قال (والا كثر على أن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم وهو مقتضى الاشتقاق) من العشر الذي هو العقد على ما هو المتبادر (والتسمية) بعاشوراء يعني وأخذه من اطماء الابل بعيد (وقال ابن القيم فن تأمل مجموع روايات ابن عباس تبين له زوال الاشتكال) في قوله وأصبح يوم التاسع صائغا (وسمعه علم ابن عباس فانه لم يجعل يوم عاشوراء اليوم التاسع بل قال للسائل) عن صيام عاشوراء (صم اليوم التاسع) فاكفي بمعرفة السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر الذي بعده) يسميه (الناس يوم عاشوراء فأرشد السائل الى صيام التاسع معه) ويؤيده أن السائل لم يقل ما يوم عاشوراء أو أي يوم هو وإنما سأله عن صيامه (وأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصومه كذلك) أي تأسوا عاوم عاشوراء (فاما أن يكون) صلى الله عليه وسلم (فعل ذلك) أي صامهما (وهو الاولى) لظاهر حديث ابن عباس على هذا الحمل (واما أن يكون جل فعله على الامر به وعزمه عليه في المستقبل) فاطلق عليه أنه صامه تجوزا وله هذا الاولى مما قبله وان قال انه الاولى لاحتياجه الى نقل (وهو) أي ابن عباس (الذي روى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم عاشوراء يوم العاشر) بالجر بدل (وكل هذه الاثار غنية بصدق بعضها بعضا انتهى) كلام ابن القيم (فليتأمل) اذ مع كونه خلاف المتبادر لمساعدكم على هذا (وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية) موافقة لهم كالحج أو أن الله تعالى له (فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه) بفتحين وبضم الميم رواه ابنان اقتصر هياض على الثانية وقال النووي الاولى أظهر (فلما فرض رمضان) أي صيامه في السنة الثانية في شعبان (ترك

لفظ الابن اذا أطلق لم يدخل فيه ابن الرضاع فكيف اذا قيد بكونه ابن صلب وقصد اخراج ابن التبني - هذا لا يمنع اخراج ابن الرضاع وبوجوب دخوله وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر سهلة بنت سهيل أن ترضع سالمًا مولى أبي حذيفة ليصير محرما لها فارضته بلبن أبي حذيفة وزوجها وصار ابنها ومحرما بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كان هذا الحكم مختصا بالأم أو عاما كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها فبقي سالم محرما لها لكونها أرضعته وصارت أمه ولم يصير محرما لها لكونها المرأة أبيه من الرضاعة فان هذا التأثير فيه لرضاعة سهلة له بل لو أرضعته جارية له أو امرأة أخرى صارت سهلة امرأة أبيه وإنما التأثير لكونه ولدها لنفسها وقد عمل بهذا في الحديث نفسه ولفظه فقال النسبي صلى الله عليه وسلم أرضعته فارضته خمس رضعات وكان

عاشوراء من شاء صامه ومن شاء تركه) لانه ليس حتما (رواه البخاري) من طريق مالك (ومسلم) من طرق (ومالك) في الموطأ (وأبو داود والترمذي) من طريق مالك وغيره (واستفيد من هذه الرواية تعيين الوقت الذي وقع الامر فيه به - يوم عاشوراء وهو أول قدومه المدينة ولا شك أن قدومه عليه السلام كان في ربيع الأول فحينئذ كان الامر بذلك في أول السنة الثانية قبل فرض شهر رمضان) لانه فرض في شعبان منها (فعلى هذا لم يقع الامر بصوم عاشوراء الا في سنة واحدة) هي الثانية كما علم (ثم فوض الامر في صيامه الى رأى المتطوع فعلى تقدير قول من يدعى أنه كان قد فرض فقد نسخ فرضه بهذه الاحاديث الصحيحة) وفي نسخ الاستحباب اذا نسخ الوجوب خلاف مشهور وعلى أنه كان للاستحباب فهو باق على استحبابه (واما صيام قرين لعاشوراء فلعلهم تلقوه من الشرع السابق) كشرع ابراهيم (ولذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه) ولكن (قد روى) عند الباغندي (عن عكرمة أنه سئل عن ذلك فقال أذنبت قرين ذنبا في الجاهلية فعظم في صدورهم فقبل لهم صوموا عاشوراء يكفركم ذلك الذنب قاله في فتح الباري وعن ابن عمر) بن الخطاب (أن أهل الجاهلية كانوا يصومون يوم عاشوراء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في روايته مسلم صامه والمسلمون قبل أن يفترض رمضان فلما افترض (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه) ومن شاء تركه (رواه البخاري ومسلم وأبو داود في رواية) لمسلم (وكان عبد الله بن عمر) لا يصومه الا أن يوافق صومه) لانه كان يكره قصد صيامه بالتحسين لمحدث جاء في ذلك قاله عياض (وعن سلمة بن الأكوع) قال (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا) هو هذيل بن أسامة بن حارثة الأسلمي كما عند أحمد وغيره (من أسلم) بزنة أحر قبيلة من العرب معروفة قال فيها صلى الله عليه وسلم أسلم سالمها الله (يوم عاشوراء فامرهم أن يؤمن) وفي رواية للبخاري ينسأدى (في الناس من كان لم يصم فليصم) أي بمسك إذا الصوم الحقيقي هو الامساك من أول النهار الى آخره (ومن كان أكل فليتم صيامه الى الليل) حرمة لليوم وفي رواية للبخاري من كان أكل فليتم ببقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم وفي لفظه ومن لم يأكل فلا يأكل (رواه مسلم) في الصيام رباعيا وفيه تقصير فقد رواه البخاري ثلاثيا في محلين من الصوم وفي خبر الواحد (قال النووي) اختلفوا في حكم صوم عاشوراء في أول الاسلام حين شرع صومه قبل صوم رمضان فقال أبو حنيفة كان واجبا (اظواهر الاحاديث) واختلف أصحاب الشافعي (أي أهل مذهبه) (فيه على وجهين أشهرهما عندهم أنه لم يزل سنة من حين شرع ولم يكن واجبا قط في هذه الامة) ولكنه كان متأكدا للاستحباب فلما نزل صوم رمضان في القرآن (صار مستحباً دون ذلك الاستحباب) أي غير متأكد (والثاني كان واجبا كقول أبي حنيفة وتظهر فائدة الخلاف في اشتراط نية الصوم الواجب من الليل فالأبو حنيفة لا يشترطها ويقول كان الناس مغطرين أول يوم عاشوراء ثم أمروا بصيامه بنية من النهار ولم يؤمروا ببقائه بعد صومه) ورد بان في أبي داود أنهم أتموا ببقية اليوم وقصوه (وأصحاب الشافعي يقولون كان مستحباً فصح بنية من النهار ويتمسك أبو حنيفة بقوله أمر بصيامه والامر للوجوب) ولكنه انما يقتضيه إذا كان بصيغة أفعل أما أمر فائيدل على الطلب وهو يحتمل الوجوب والندب ويأتي رد هذا (وبقوله فلم يفرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه) فقتضاه أنه قبل ذلك كان فرضا (ويحتاج الشافعية بقوله) صلى الله عليه وسلم (في الصحيحين) هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه) فان ظاهره أنه لم يفرض قط وأجيب بان معاوية راويه من سلمة القعقعي فان كان سمعه بعد اسلامه فائما سمعه سنة تسع أو عشر وذاك بعد نسيخه برمضان فعني لم يكتب لم يفرض بعد إيجاب رمضان وان كان سمعه قبل اسلامه جاز أنه قبل افتراضه ونسخه برمضان

منزلة ولدها من الرضاعة ولا يمكن دعوى الاجماع في هذه المسألة ومن ادعاه فهو كاذب فان سعيد بن المسيب وأبا سلمة بن عبد الرحمن

وجساعة من الصحابة
كما سيأتي ان شاء الله
تعالى وكانوا يرون
التحريم انما هو من
قبل الامهات فقط
فهم هؤلاء اذا لم يجعوا
المترضع من لبن الفحل
ولله فان لا يحرموا
عليه امراته ولا على
الرضيع امرأة الفحل
بطريق الاولى فعلى
قول هؤلاء فلا يحرم
على المرأة ابوزوجها
من الرضاعة ولا ابنه من
الرضاعة فان قيل
هؤلاء لم يشدوا بنوة
بين المترضع وبين
الفحل فلم تثبت
المصاهرة لانها فرع
ثبوت بنوة الرضاع فاذا
لم تثبت له لم تثبت
فرعها وأما ما ثبت
بنوة الرضاع من جهة
الفحل كما دللت عليه
السنة الصحيحة
الصريحة وقال به جمهور
أهل الاسلام فانه تثبت
المصاهرة بهذه البنوة
فهل قال احد من ذهب
الى التحريم بلبن
الفحل ان زوجة أبيه
وابنه من الرضاعة
لا تحرم قيل المقصود
ان في تحريم هذه نزاعا
وانه ليس مجمعا عليه
وفي النظر في ما اخذه

(والشافعية بضائية ولون معني قوله في حديث سلمة) بن الاكوع (فأمر أن يؤذن في الناس من كان
لم يصم فليصم الى آخره) أي من كان نوى الصوم فليتم صومه ومن كان لم ينو الصوم ولم يأكل أو أكل
فليمسك بقية يومه محرمة اليوم واحتج أبو حنيفة بهذا الحديث لمذهبه أن صوم الفرض يجب (أي
يتحقق ويوجب) (بنوة في النهار) من وجب الشيء وجوباً ثابتاً (ولا يشترط تبينه) قال لانهم نوا في النهار
وأجزأهم) وكان عاشوراء فرضاً (وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأن المراد امساك بقية النهار
لاحقية الصوم والدليل على هذا انهم أكلوا ثم أمروا بالانكسار وقد وافق أبو حنيفة وغيره على أن شرط
إجزاء النية في النهار في الفرض والنفل أن لا يتقدمها فعل (مفسد للصوم من أكل وغيره انتهى) كلام
النبوي (وقال المحافظ شيخ الاسلام أبو الفاضل بن حجر يؤخذ من مجموع الأحاديث أنه كان واجبا
لثبوت الأمر بصومه) وكونه مشتركاً بين الطلب الشامل للندب واليجاب ممنوع ولو سلم فقولها فلما فرض
رمضان الى آخره دليل على أن الأمر كان للوجوب للقطعة بان التخيير ليس باعتبار الندب لانه منسحب
الآن (ثم تأكيد الأمر بذلك ثم زبدة التأكيد بان بدء العام ثم زيادته بامر من أكل بالامساك ثم زيادته بامر
الامهات أن لا يرضع فيه الاطفال) كما روى الطبراني وأبو يعلى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعظم
عاشوراء حتى يدهو برضعائه فيقول لا مهاتهم ولا يرضعوههم الى الليل وكان ريقه
يجزيهم (وبقول ابن مسعود الثابت في مسلم) عن علقمة قال دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود
وهو ياكل يوم عاشوراء فقال ان اليوم عاشوراء فقال قد كان يصام قبل أن ينزل رمضان (لما فرض
رمضان ترك عاشوراء مع العلم أنه ما ترك استحبابه بل هو باق) الى الآن (فدل على أن المتروك وجوبه)
وبدل عليه قول ابن مسعود للاشعث فان كنت فمطر افاطم اذ لم يبق استحبابه لقال فاطم ثم بدون
شرط (وأما قول بعضهم المتروك ناكداً استحبابه والباقي مطلق استحبابه فلا يخفى ضعفه) اذهب ودعوى
يلادليل (بل ناكداً استحبابه باق ولا سيما مع استمرار الاهتمام به حتى في عام وفاته صلى الله عليه
وسلم حيث قال لئن عشت) وفي رواية لئن بقيت ومعناها عشت (الى قابل لا صوم من التسع) وقوله
(والعاشر) لم يقع في رواية مسلم ولا ابن ماجه (ولترغيبه في صومه وأنه يكفر السنة) الماضية (فان
تأكيداً بلغ من هذا انتهى) كلام المحافظ (وعن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة فاقام الى يوم عاشوراء من السنة الثانية فقرأ في اليهود تصوم عاشوراء فقال) لهم (ما هذا) الصوم
(قالوا هذا يوم صالح) ولا بن مسافر هذا يوم صالح مرتين (نحى الله فيه موسى وبني اسرائيل) وفي رواية
لمسلم موسى وقومه (من عدوهم) فرعون زاده سلم وغرق فرعون وقومه (فصامه) موسى زاده سلم
شكر الله تعالى فنهجن نصومه (فقال) صلى الله عليه وسلم (أنا أحق بموسى منكم) لا لا شترك في الرسالة
والاخوة في الدين والتسرية الظاهرة ونهجن ولانه أطوع وأتبع للحق منهم (فصامه وأمر بصيامه)
الناس (وفي رواية) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما
يوم عاشوراء (فقال لهم ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم عظيم) فضله (نحى الله فيه موسى
وقومه وأغرق) ولبعض الرواة وغرق بلألف وشدا الرا (فرعون وقومه فصامه موسى شكراً) لله
تعالى على نجاته وقومه وأغرق عدوهم زاد أحد من حديث أبي هريرة وهو اليوم الذي استوت فيه
السفينة على الجودي فصامه نوح شكراً (فنحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن
أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه) بالوحى أو تواتر النقل عنده
لاتقليد لليهود لان خبرهم لا يقبل ويأتي بسطه في المتن (وفي رواية أخرى) عن ابن عباس فقالوا أي
اليهود هذا اليوم الذي أظهر الله فيه موسى وبني اسرائيل على فرعون (فنحن نصومه تعظيماً له) أي

بين أنه لا يلزم من القول
بالتحريم به إثبات
المصاهرة إلا بالقياس
وقد تقدم أن الفارق
بين الأصل والفرع
أضعاف أضعاف الجماع
وأنه لا يلزم من ثبوت حكم
من أحكام النسب ثبوت
حكم آخر يدل على هذا
أيضاً أنه سبحانه لم يجعل
أم الرضاع وأخت
الرضاعة داخله تحت
أمهاتنا وأخواتنا فإنه
سبحانه قال وحرمت
عليكم أمهاتكم وأخواتكم
ثم قال وأمهاتكم اللائي
أرضعنكم وأخواتكم من
الرضاعة فدل على أن
لفظ أمهاتنا عند
الاطلاق إنما يراد به الأم
من النسب وإذا ثبت
هذا فقول تعالى وأمهات
نسائكم مثل قوله وأمهاتكم
إنما هن أمهات نسائنا
من النسب فلا يتناول
أمهاتهن من الرضاعة
ولو أراد تحريمهن لقال
وأمهاتهن اللائي
أرضعنهن كما ذكر في
أمهاتنا وقد بينا أن قوله
يحرم من الرضاعة
ما يحرم من النسب إنما
يدل على أن من حرم على
الرجل من النسب حرم
عليه نظيره من الرضاعة
ولا يدل على أن من حرم

ليوم عاشوراء (رواه البخاري) في مواضع (ومسلم وأبو داود) والنسائي في الصوم (وقد أجاب صاحب
زاد المعاد) في هدى خير العباد (وغيره عما استشكله بعضهم في هذا الحديث وقال إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم إنما قدم المدينة في شهر ربيع الأول فكيف يقول ابن عباس أنه قدم المدينة
فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء) وذلك لا يمكن إذ عاشوراء عاشر المحرم (بأنه ليس في الحديث أنه يوم
قدمه ووجدهم يصومونه) والتعقيب في كل شيء بحسبه تزوج فولد له (فإنه إنما قدم يوم الاثنين في
ربيع الأول ثاني عشره ولكن أول علمه بذلك ووقوع القصة في اليوم الذي كان بعد قدومه المدينة لم
يكن وهو بمكة وقال في الفتح غايته أن في الكلام حذفاً) دل عليه المقام (تقديره قدم عليه الصلاة
والسلام المدينة في ربيع فأقام إلى يوم عاشوراء فوجد اليهود فيه صياماً) والحذف المذلول عليه
كالمفغوظ به فلا إشكال (ويحتمل أن يكون أولئك اليهود كانوا يحبسون) بضم السين يعدون (يوم
عاشوراء بحساب السنين الشمسية فصادف يوم عاشوراء بحسابهم اليوم الذي قدم فيه صلى الله عليه
وسلم المدينة وهذا التأويل مما يترجح به أولوية المسلمين وأحقيتهم بموسى لاضلالهم) أي اليهود
(اليوم المذكور وهذا يوم المسلمين له ولكن سياق الحديث يدفع هذا التأويل والاعتماد على التأويل
الأول) أن في الكلام حذفاً (انتهى) كلام الفتح (وقد استشكل أيضاً جوعه عليه الصلاة والسلام
إلى خبر اليهود وهو غير مقبول) لأنهم كفار (وأجاب المازري بأنه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أوحى
إليه بصدقه فيما قالوه أو تواتر عنده النقل بذلك حتى حصل له العلم بذلك) لا يعجز عن إخبار اليهود (قال
القاضي عياض رد على المازري وقد روى مسلم) والبخاري (أن قريشاً كانت تصومه) وأنه صلى الله
عليه وسلم كان يصومه (فلما قدم المدينة صامه) وأمر بصيامه (فلم يحصل له بقول اليهود حكم يحتاج
إلى الكلام عليه) لأنه كان يصومه بمكة (وإنما هي صفقة حال وجواب سؤال فقوله صامه ليس فيه أن
ابتداء صومه كان حينئذ) أي حين قدومه المدينة (ولو كان فيه لمجملته على أنه أخبر به من أسلم من
علمائهم كابن سلام وغيره) قال عياض (وقد قال بعضهم يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان يصومه بمكة
ثم ترك صيامه حتى علم ما عند أهل الكتاب منه) أي من فضل صيامه (فصامه قال وما ذكرناه أولى بلفظ
الحديث قال النووي المختار قول المازري) أنه يوحى أو تواتر (ومختصر ذلك أنه صلى الله عليه وسلم
كان يصومه كما أنه صوم قريش بمكة ثم قدم المدينة فوجد اليهود يصومونه فصامه أيضاً يوحى أو تواتر
أو اجتمعا لا يعجز عن إخبار أحدهم) أي اليهود (انتهى وقال القرطبي لعل قريشاً كانوا يستندون في
صومه إلى شرع من مضى كإبراهيم) لكن مر عن عكرمة خلاف هذا (وصوم رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحتمل أن يكون بحكم الموافقة لهم كما في الحج أو أذن الله في صيامه على أنه نحل خير) فلا يحتاج
إلى ذلك (فلما هاجر وجد اليهود يصومونه وسألهم وصامه وأمر بصيامه احتمل أن يكون ذلك
استئذاناً لا يوحى) ليس لموا (كما استألفهم باستقبال قبلتهم) مدة واستألفهم بذلك لا يمنع أنه يوحى
وقد روى أنه أمر بالاستقبال استئذاناً لا يوحى (ويحتمل غير ذلك وعلى كل حال فلم يصمه اقتداء بهم فإنه
كان يصومه قبل ذلك) بمكة (وكان ذلك في الوقت الذي يجب فيه وفاة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه)
لأنه أقرب إلى الحق (ولاشيأ إذا كان فيه ما يخالف أهل الأوثان فلما فتحت مكة واشتهر أمر الإسلام
أحب مخالفة أهل الكتاب أيضاً) إنما أراد عدم اعتبار ما هم عليه (كما في حديث ابن عباس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صام عاشوراء وأمر الناس (بصيامه قالوا) أي الصحابة
(بارسول الله أنه يوم نعظمه اليهود والنصارى) فكيف نعظمه أنت) فقال صلى الله عليه وسلم فماذا كان
العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه

انه قد ثبت عن جماعة من السلف جواز نكاح بنت امرأته اذ لم تكن في حجره كما صح عن مالك ابن ابي نجران النضري قال كانت عندي امرأة وقد ولدت لي فتوفيت فوجدت عليها فلقيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لي مالك ورحمك الله قلت توفيت المرأة قال لها ابنة قلت نعم قال كانت في حجرك قلت لاهي في الطائف قال فانكحها قلت فابن قوله تعالى وربائبكم الا اني في حجوركم من نسائكم قال انها لم تكن في حجرك وانما ذلك اذا كانت في حجرك وصح عن ابراهيم بن ميسرة أن رجلا من بني سؤدة يقال له عبيد الله بن معبد أتني عليه خيرا أخبره ان أباه أوجده كان قد نكح امرأة ذات ولد من غيره ثم اصطحبا فاشاء الله ثم نكح امرأة شابة فقال أحد بني الولي قد نكحت علي أمنا وكسرت واستغثت عنها امرأة شابة فطلقها قال لا والله الا أن تنكحني ابنتك قال فطلقها ونكح ابنته ولم تكن في حجره هي ولا أبوها قال بحث سفيان بن عيينة فقلت استفت لي عمر بن الخطاب رضي الله عنه

وسلم وفي رواية) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لئن بقيت) أي عشت (إلى قابل لا صوم من التاسع رواه) أي المذكور من الروایتين (مسلم) في الصوم من أفراد (وهذا دليل الشافعي وأصحابه) ومالك (وأحمد واسحق القائلين باستحباب صوم التاسع والعاشر جميعا لانه صلى الله عليه وسلم صام العاشر ونوى صوم التاسع) فصار مندوبا وان لم يصمه لانه عزم على صومه (قال النووي قال بعض العلماء ولعل السبب في صوم التاسع مع العاشر أن لا يشبه به باليهود في أفراد العاشر وفي الحديث) المذكور (إشارة إلى هذا) لانه جعله جوابا لقوله تعظمه اليهود (وقيل للاحتياط في تحصيل عاشوراء والاول أولى انتهى) لإشارة الحديث اليه ولان الخلاف في أنه العاشر أو التاسع انما حدث بعده (وفي رواية البزار من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم عاشوراء) بنصب يوم بفعل بفسره قوله (صوموه) ويجوز رفعه (وخالفوا فيه اليهود وصوموا قبله يوما وبغده يوما ولا جد نحوه) وهو يؤيد أنه لا يشبه به باليهود (فرا تبصوموه ثلاثة أذناها أن يصام وحدها أو كلها أن يصام يوما) كذا في جميع النسخ بنصب يوما ويوجه بأن نائب فاعل يصام ضمير يعود إلى يوم عاشوراء ونصب يوما على المحال بتقدير صاموا إليه يوما (قبله ويوم ما بعده ويلى ذلك أن يصام التاسع والعاشر وعليه أكثر الأحاديث وقال بعضهم قد ظهر أن القصص مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة وذلك يحصل بأحد أمرين إما بنقل العاشر إلى التاسع) على ظاهر حديث لا صوم من التاسع (وإما بصيامهما معاً) وهو المراجع (والله أعلم وفي البخاري) ومسلم كلاهما (من حديث) قيس ابن مسلم عن طارق بن شهاب عن (أبي موسى قال كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيدا) تعظيمه وهذا لفظ البخاري ولفظ مسلم تعظمه اليهود وتعدّه عيدا (قال النبي صلى الله عليه وسلم صوموه أنتم) مخالفة لهم (وهذا ظاهره أن الباعث) المحامل (على الأمر بصوموه مخالفة اليهود حتى يصام ما يفطرون فيه لأن يوم العيد لا يصام وحديث ابن عباس يدل على أن الباعث على صيامه موافقتهم على السبب) في صيامه (وهو شكر الله تعالى على نجاته موسى) وقومه (لكن لا يلزم من تعظيمهم له واعتقادهم أنه عيد أنهم كانوا لا يصومونه فله كان من جلة تعظيمهم في شرعهم أنهم يصومونه) وبه جزم صاحب الامتداح فقال كان اليهود يصومون يوم عيدهم) وقد ورد ذلك صريحاً في حديث مسلم) من وجه آخر عن قيس عن طارق عن أبي موسى قال (كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً ويلبسون) بضم التحتية (نسائهم فيه حللهم وشاورهم) فقال صلى الله عليه وسلم صوموه أنتم هذا بقية (وهو بالثمين المعجمة) فألف فراء نفوقية (أي هيئتهم) وفي شرحه لمسلم أي ثيابهم (الحسنة ومحصل ما ورد في صيامه صلى الله عليه وسلم عاشوراء أربعة أحوال أحدها أنه كان يصوموه بمكة ولا يأمر الناس بصيامه كما تقدم في حديث عائشة عند الشيخين وغيرهما كان عاشوراء يوماً تصوموه قريش في الجاهلية وكان صلى الله عليه وسلم يصوموه فلما قدم المدينة صامه الحديث) من بقيته وأمر بصيامه فظاهرة أنه لم يأمر بصيامه بمكة (الثانية أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة رأى صيام أهل الكتاب له وتعظيمهم له وكان يحب موافقتهم فيه الم يؤمر به) ولم ينه عنه (صامه وأمر الناس بصيامه وأكداً الأمر بصيامه والحث عليه) فامتلأوا ذلك (حتى كانوا يصومونه) بضم الباء وفتح الصاد وشذوا والمكسورة أي يمنعون (اطفالهم) تناول المفضل (كما تقدم في حديث ابن عباس عند الشيخين وغيرهما) أنه صامه وأمر بصيامه وأما نصوصهم الاطفال فلم يتقدم ولا هو من حديث ابن عباس وانما رواه مسلم عن الربيع بنت معوذ قالت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء إلى قري الانصار من كان اصبح صائماً فليتم صوموه ومن كان اصبح مفطراً فليتم بقية يومه قالت فكنا نغد

بذلك واذ ذهب فسل فلانا
ونعال فاحبرني قال ولا
أراه الا عليا قال فسأله
فقال لا بأس بذلك وهذا
مذهب أهل الظاهر فإن
كان عمر وعلى رضي الله
عنهما ومن يقول بقولهما
قد أباحا الربية اذ لم
تكن في حجر الزوج مع
أنها ابنة امرأته من
النسب فكيف يحرم
عليها ابنتها من الرضاع
وهذه ثلاثة قيود ذكرها
الله سبحانه وتعالى في
تحريمها ان تكون في
حجره وان تكون من
امرأته وان يكون قد
دخل بها فكيف يحرم
عليها مجرد ابنتها من
الرضاعة وليست في
حجره ولا هي ربيبة لغة
فان الربيبة بنت الزوجة
والزبيب ابنها باتفاق
الناس وسميها ربيبة
وربيبة لان زوج أمهما
يربهما في العادة واما
من أرضعتها امرأته بغير
لبنه ولم يربها قط ولا
كانت في حجره فدخلها
في هذا النص في غاية
البعد لفظا ومعنى وقد
أشار النبي صلى الله عليه
وسلم بتحريم الربيبة
بكونها في الحجر ففي
صحيح البخاري من
حديث الزهري عن

نصومه ونصرتهم صبيانا ونذهب الى المستجد ونصنع لهم اللعبة من العهن ونذهب بها معنا فاذا سألونا
الطعام أعطيناهم اللعبة تلهيهم حتى يتموا صومهم (الثالثة أنه لما فرض صيام شهر رمضان ترك صلى
الله عليه وسلم صيامه وقال ان عاشوراء يوم من أيام الله) الفاضلة (فن شاء صامه ومن شاء تركه) لانه
مستحب فقط (ويشهد له حديث عائشة السابق في الحالة الرابعة أنه صلى الله عليه وسلم عزم في آخر
عمره أن لا يصومه مقرر دابل بضم اليه يوما آخر) هو التاسع (مخالفة لأهل الكتاب في صيامه) وحده
(كما قدمناه وقدرى مسلم من حديث أبي قتادة) الحرث أو عمرو أو النعمان الانصاري (مرفوعا)
أثناء حديث (أن صوم عاشوراء يكفر سنة وأن صوم عرفة يكفر سنتين) نقل بالمعنى ولغظ مسلم عن
أبي قتادة فذكر حديثا فيه وقال صلى الله عليه وسلم صيام يوم عرفة أحسن على الله أن يكفر السنة التي
قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله (وظاهره أن
صيام يوم عرفة أفضل من صيام عاشوراء وقد قيل الحكمة في ذلك أن يوم عاشوراء منسوب الى موسى)
عليه الصلاة والسلام (ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك كان أفضل) وقال
العلامة زروق ذلك لان يوم عرفة يجمع فضيلة العشر الى فضيلة اليوم ويشتري كان في كونه ما بشهر
حرام والله أعلم بحقيقة الحكمة في ذلك قال في النهاية الاحتساب في الاعمال الصالحات هو البدار الى
طلب الاجر وفحصه يله بأنواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم منها طلبا للثواب فيها وقال الطيبي كان
الاصل أن يقال أرجو من الله أن يكفر فوضع موضعه أحسن بوعدها على الذي للوجوب على شديدا
الوعده باللغة لمحصل الثواب وأما تكفير السنة التي بعده فقبل أنه تعالى يحفظه عن أن يذنب فيها
وقيل يعطى من الرحمة والثواب ما يكون كفارة السنة الآتية ان اتفق فيها ذنب والمراد من الذنوب
الصغائر فان لم يكن صغائر رجي التخفيف من الكبائر فان لم يكن رفعت الدرجات (وأما ما روى)
مرفوعا (من وسع على عباده) وهم من في نفقته (في يوم عاشوراء) وفي رواية باسقاط في (وسع الله عليه
السنة) وفي رواية في سنته (كلها) دعاء أو خبر وذلك أن الله سبحانه أغرق الدنيا بالطوفان فلم يبق
الا سفينة نوح من فيها فردد عليهم دنياهم يوم عاشوراء وأمر بالعبادة للتأهب للامال في أمر معاشهم
بسلام وبركات عليهم وعلى من في أصلابهم فكان ذلك يوم التوسعة والزيادة في وظائف المعاش
فيسن زيادة ذلك في كل عام ذكره الحكيم الترمذي وذلك مجرب للبركة والتوسعة قال جابر الصنعاني
جر بناء فوجدناه صحيحا وقال سفيان بن عيينة بن بناء خمسين أو ستين سنة (فرواه الطبراني في الاوسط
والبيهقي في الشعب وفي فضائل الاوقات) رواه (أبو الشيخ عن ابن مسعود والاولان) الطبراني
والبيهقي (فقط عن أبي سعيد) الخدرى (والثاني) البيهقي (فقط في الشعب عن جابر وأبي هريرة وقال)
البيهقي (ان أسأله كلها ضعيفة ولكنه اذا ضم بعضها الى بعض أفاد قوة بل قال العراقي في أماليه
لحديث أبي هريرة) خبر مبتدؤه (طرق صحيح بعضه) ابن ناصر الحافظ) محمد السلمي البغدادي
(وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق سليمان بن أبي غبلة عنه) أي أبي هريرة (وقال
سليمان مجهول) ورده عليه الحافظ وجزم في تقريره بأن سليمان مقبول من الثالثة أي الطبعة
الوسطى من التاميين (وسليمان ذكره ابن حبان في الثقات فالحديث حسن على رأيه) في توثيق من لم
يجرح (قال) العراقي (وله طريق عن جابر على شرط مسلم أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار) اسم شرحه
الصغير على الموطأ (من رواية أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (عنه) أي جابر (وهي أصح طرقه ورواه هو)
أي ابن عبد البر (والدارقطني في الأفراد) بفتح الهمزة (بسند جيد) أي مقبول (عن عمر) بن الخطاب
(موقوف عليه) رواه (البيهقي في الشعب) للإيمان (من جهة) أي طريق (محمد بن المننشر)

عروة ابن زينة بنت أم سلمة أخبرته ان أم سلمة أخبرته ان أم حبيبة بنت أبي سفيان قالت يا رسول الله أخبرني انك تخطب بنت أبي

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعوا اليها وتركا قوا قولهم بغيرها قال الذين لا يخبرون بلبن الفحل انما ذكر الله سبحانه في كتابه التحريم بالرضاعة من جهة الام فقالوا وماها تكمل اللاني ارضعتكم واخواتكم من الرضاعة واللام للعهد ترجع الى الرضاعة المذكورة وهي رضاعة الام وقد قال الله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم فلو أنبتنا التحريم بالحديث لكانا قد نسختنا القرآن بالسنة وهذا على أصل من يقول الرادة على النص نسخ الزم قالوا وهؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أعلم الأمة بسنته وكانوا لا يرون التحريم به فصع عن أبي عبيدة ابن عبد الله بن زمعة أن أمه زينب بنت أم سلمة أم المؤمنين ارضعتها اسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه امرأة الزبير بن العوام قالت زنيب وكان الزبير يدخل علي وأنا أمشط فيأخذ بقرن من قرون رأسي ويقول اقبلي على فخذيني اري انه ابي وما ولدته فهم اخوتي ثم ان

الترمذي عن عبد الله بن المبارك أنه قال جائز في كلام العرب أي لغتهم اذا صام أ كثر الشهر أن يقول القائل في شأنه (صام الشهر كاه ويقل قام فلان ليلة أجمع ولعله قد نسي واشتغل ببعض أمره) غير القيام (قال الترمذي كان ابن المبارك جرح بين الحديثين بذلك) الذي نكاهه عن العرب (وحاصله أن الرواية الاولى) وهي قوله الا قليلا (مفسرة للثانية) كان يصوم شعبان كله (ومخصصة لها وأن المراد بالكل الا كثر وهو مجاز قليل الاستعمال واستبعد الطيبي) فقال كل تأ كيد لارادة الشمول ودفع التحوز من احتمال البعض فتفسره البعض مناف له انتهى لكن الاستبعاد لا يمنع الوقوع لان الحديث يفسر بعضه بعضا لاسيما والخروج منه جد وهو عائشة وهي من الفصحاء وقد نقله ابن المبارك عن العرب ومن حفظ حجة (وقال الطيبي جمع بينهما) يحمل على أنه كان يصوم شعبان كله تارة ويصوم معظمه أخرى لثلاثتهم انه واجب كله كرمضان (وتعقب بأن قولها كان يصومه كله يقتضي تكرار الفعل وأن ذلك عادة له على المعروف من هذه العبارة وجرم ابن دقيق العيد بأنها تقتضيه عرفا لكن صحيح الرازي والنووي انه لا تقتضيه اللغة ولا عرفا بخلافه مستقيم على هذا القول (وقال الزين بن المنير اما أن يحمل قول عائشة) كله (على المبالغة والمراد الا كثر) بدليل قولها الا قليلا (واما أن يجمع بأن قولها الثاني) كان يصوم شعبان كله (متأخر عن قولها الاول) كان يصومه الا قليلا (فأخبرت عن أوائل أمره انه كان يصوم أ كثر شعبان وأخبرت ثانيا عن آخر أمره انه كان يصومه كله انتهى ولا يخفى تكلفه) لتوقفه على معرفة الاول والثاني ولا تكلف فيه اذهو طريق آخر في الجواب بالاحتمال (والاول) أي جملة على المبالغة (هو الصواب) زاد الحافظ ويؤيده قول عائشة في مسلم والنسائي ولا صام شهرا كاملا قط منذ قدم المدينة غير رمضان وهو مثل حديث ابن عباس في الصحيحين واختلاف في الحكمة في كثاره صلى الله عليه وسلم من صيام شعبان فقل كان يشتغل عن صيام الثلاثة أيام من كل شهر لسفر أو غيره فجمع في قضيتها في شعبان (أشار الى ذلك ابن بطال) في شرح البخاري (وفيه حديث ضعيف أخرجه الطبراني في الاوسط من طريق) محمد بن عبد الرحمن (بن أبي ليلى) فنسبه الى جده بدليل قوله (عن أخيه عيسى) بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري السكوني ثقة كما في التقرير يروي له أصحاب السنة من الاربعة (عن أبيه) عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري المديني ثم الكوفي ثقة من كبار التابعين ورجال الجميع (عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر فربما أخر ذلك لعارض يمنعه من صيامها كسفر حتى يجتمع عليه صوم السنة فيصوم شعبان (ومحمد بن أبي ليلى ضعيف وقيل كان يضع الحديث) واقصر في التقرير بعبارة صدوق سيئ الحفظ جدا (وقيل) في حكمة كثاره (كان) صلى الله عليه وسلم (يصنع) أي يفعل (ذلك لتعظيم رمضان وورد فيه حديث أخرجه الترمذي من طريق صدقة بن موسى) البصري صدوق له أو هاهم (عن ثابت) البناني (عن أنس) قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصوم أفضل بعد رمضان قال شعبان لتعظيم رمضان قال الترمذي حديث غريب وصدقه عندهم) أي الحديثين (ليس بالقوي) لا وهاهم (لكن يعارضه ما روى مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعا أفضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم) لفظ مسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وفي رواية له صيام شهر الله المحرم زاد الحافظ وقيل حكمة ذلك ان نساء كن يقضين ما عليهن من رمضان في شعبان وهذا عكس ما في حكمة كونهن يؤخرن قضاء رمضان الى شعبان لانه ورد فيه ان ذلك لا يستعمل به عن الصوم وقيل حكمة ذلك أنه يعقبه رمضان وهو فرض فأكثر في شعبان قدر ما يصوم في شهرين غيره لا يعقوبه أي فلا يفوته من التطوع بذلك في أيام رمضان (والاولى في) حكمة

عبد الله بن الزبير ارسل الى محمد بن عيسى بن الزبير وكان حجة لا كسبية فقالت لرسوله وهل تحل له وانما هي ابنة

(ذلك ما في حديث أصح مما مضى أخرجه النسائي وأحمد وأبو داود وصححه ابن خزيمة عن أسماء بن زيد أنه قال قلت لرسول الله لم أرك تصوم من شهر) وفي نسخة شهر ابنه بنصبه بنزع الخافض (الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل) بضم الغاء (الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين) رفعاً خاصاً غير الرفع العام بكرة وعشياً (فأحب أن يرفع علي وأنا صائم) لكونه من أفضل الأعمال ووعد الله أنه الذي يجزي به (فبين صلى الله عليه وسلم وجهه صيامه لشعبان دون غيره من الشهور بقوله أنه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشير إلى أنه لما كنته) أحاط به (شهران عظيمان الشهر الحرام) رجب (وشهر الصيام اشتغل الناس به) انقصاراً مغفولاً عنه (مع رفع الأعمال فيه إلى الله) وكثيراً من الناس يظن أن صيام رجب أفضل من صيامه (أي شعبان) (لأنه) أي رجب (شهر حرام وليس كذلك) فقد روى ابن وهب بسنده عن عائشة قالت ذكر لاني صلى الله عليه وسلم ناس يصومون شهر رجب فقال أين هم من شعبان (وفي أحياء الوقت المغفول عنه بالطاعة فوائد منها أن تكون) أي الطاعة (أخفى وأخفاء النواقل وأسرارها) عطف تفسير (أفضل لاسيما الصيام فإنه سر بين العبد وربه ومنها أنه أشق على النفوس لأن النفوس تتأسى بمآثها من أحوال بني الجنس فإذا كثرت بغظة الناس وطاعتهم سهلت الطاعات وإذا كثرت الغفلات وأهلها تأسى) اقتدى بهم عموم الناس فيشق على النفوس المستيقظين طاعتهم لقلة من يقتدى بهم) وأفضل العمل أشقوه ومنها أن المنفرد بالطاعة بين الغافلين قدر فرفع به البلاء عن الناس (وقد روى في صيامه صلى الله عليه وسلم شعبان معنى آخر وهو أنه تذخ فيه الآجال) أي تنقل وتقرء أسماء من يموت في تلك الليلة إلى مثلهما من العام القابل عن أسماء من لم يموت من أم الكتاب فيكتب في صحيفة ويسلم إلى ملك الموت (فروى) عند أبي يعلى والخطيب وغيرهما (بإسناد فيه ضعف عن عائشة قالت كان أكثر صيام النبي صلى الله عليه وسلم في شعبان فقلت يا رسول الله أرى أكثر صيامك في شعبان) وفي رواية أرى أحب الشهور إليك أن تصومه شعبان (قال إن هذا الشهر يكتب فيه ملك الموت أسماء من يقبض) بالبناء للفعول ويجوز للفاعل أي ملك الموت روحه من شعبان إلى شعبان (فأحب أن لا ينسخ) يكتب (اسمى) (أو أنا صائم) وفي رواية أبي يعلى إن الله يكتب كل نفس مئة تلك السنة فأحب أن يأتيني أجلى وأنا صائم أي يأتيني كتابة أجلى وفيه أن كتابته في زمن عبادة يرجي لصاحبها الموت على خير وإن من أولى تلك العبادة الصوم لأنه يروض النفوس وينور الباطن ويفرغ القلب للحضور مع الله (وقد روى مسلاً) عن التابعي بدون ذكر عائشة (وقيل أنه أصح) من وصله بذلك (وقد قيل في صوم شعبان معنى آخر وهو أن صيامه كالتمرين) التعويد (على صيام رمضان لئلا يدخل في صيامه على مشقة وكافة بل يكون قد تمرن بالصوم واعتاده) عطف تفسير (ووجد بصيام شعبان قبل رمضان حلاوة الصوم ولذته) تفسير لمحاولة (فدخول في صيام رمضان بقوة ونشاط واعلم أنه لا تعارض بين هذا وبين النهي عن تقديم رمضان بصوم يوم أو يومين) كما في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة مرفوعاً لا يقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يوم صومه فليتم ذلك اليوم (وكذا ما جاء في النهي عن صوم نصف شعبان الثاني) في أبي داود وغيره مرفوعاً إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى رمضان (فإن الجمع بينهما مما ظاهره بأن يحتمل النهي على من لم تدخل تلك الأيام في صوم اعتاده) كما نص عليه بقوله الأرجل الخ (وأجاب النووي عن كونه عليه السلام لم يكثر الصوم في المحرم مع قوله) مامعناه (أن أفضل الصيام ما يقع فيه) وسبق لفظه قرياً (بأنه يحتمل أن يكون ما علم ذلك إلا في آخر عمره فلم يتمكن من كثرة الصوم في

فليسوا لك بأخوة فارسلني فاستأني عن هذا فارسلت فاستأنت وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون فقالوا لها إن الرضاعة من قبل الرجل لا تحرم شيئاً فأنكحها أباه فلم تزل عنده حتى هلك عنها قالوا ولم ينكر ذلك الصحابة رضي الله عنهم قالوا ومن المعلوم أن الرضاعة من جهة المرأة لا من الرجل قال الجمهور ليس فيما ذكرتم ما يعارض السنة الصحيحة الصريحة فلا يجوز العدول عنها أما القدر أن فاته بين أمرين أما أن يتناول الاخت من الأب من الرضاعة فيكون دالاً على محرمها وأما أن لا يتناولها فيكون سائماً فيها فيكون تحريراً السنة لها تحريراً بما بدأ ومخصصاً للعموم قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم والظاهر يتناول لفظ الاخت لها فإنه سبحانه عم لفظ الأخوات من الرضاعة فدخل فيه كل من أطلق عليه أخته ولا يجوز أن يقال إن أخته من أبيه من الرضاعة ليست اختاً له

وبين ابنه بطريق الاولى
او مثله فالسنة بينت مراد
الكتاب لانها خالفته
وغايتها ان تكون اثبت
تحرير ما سكنت عنه او
تخصيص ما لم يرد عومه
واما قولكم ان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يزون التحريم
بذلك فدعوى باطلة على
جميع الصحابة فقد صح
عن علي كرم الله وجهه
اثبات التحريم به وذكروا
البخاري في صحيحه
ان ابن عباس سئل عن
رجل كانت له امرأتان
ارضعت احدهما جارية
والاخرى غلاما فيحل ان
ينكحها فقال ابن
عباس لا الاقحاح واحد
وهذا الاثر الذي
استدلتم به صريح عن
الزبير انه كان يعتقد
زيب ابنته بتلك
الرضاعة وهذه عائشة
ام المؤمنين رضي الله
عنها كانت تغني ان لبن
الفحل ينشر الحرمة فلم
يقبل يديكم الاعداء الله
ابن الزبير وأين يقع من
هؤلاء واما الذين سألتم
فاقتوها بالحل فجهولون
غير مسلمين ولم يقل
الراوي فسألت اصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهم متوافرون
بل لعلها ارسلت فسألت من لم يبلغه السنة الصحيحة منهم فاقتواها بما افتاها به عبد الله بن الزبير ولم يكن الصحابة اذذاك متوافرين

الحرم) لا من أصل الصيام (أو اتفق له فيه من الاعذار كالسفر ما تمتعه من كثرة الصوم في المحرم) لا من أصل الصوم فيه فانه كان بصوم (وأما شهر رجب بخصوصه وقد قال بعض الشافعية انه أفضل من سائر الشهور ووضعه النووي وغيره) جملة معترضة بين أمواجها وهو (فلم يعلم أنه صلى الله عليه وسلم صامه بل روى عنه من حديث ابن عباس معاصي وقعه) على ابن عباس (انه نهى عن صيامه ذكره) أي رواه (ابن ماجه) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن صيام رجب كله قال الذهبي وغيره حديث لا به خفيه راو ضعیف متروك وقد أخذ به الحنابلة فقالوا بذكره افراده بالصوم وهل هو صوم كله أو أن لا يقرن به شهر آخر وجهان عندهم (لكن في سنن أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نذر إلى الصوم من الأشهر المحرم ورجب أحدها) فينذب صومه (و) ذلك عنده أعني أبا داود (في حديث مجيبة) بضم الميم وكسر الجيم بعدها تحتانية ثم موحدة امرأة من الصحابة ویتال هو اسم رجل كما في التقريب فيما يوجد في نسخة من المتن جقيقة من تصحيح الكتاب لا عبرة بها (الباهلية) بكسر الميم ونسبة إلى باهلة قبيلة (عن أبيها أو عمها) شك الراوي (انه صلى الله عليه وسلم قال له) أي لا يها أو عمها (صم من الأشهر المحرم) بضمين جمع حرام (واترك قالها) أي هذه الجملة (ثلاثا) من المرات لئلا كيدوا لفظ أبي داود عن أبي السليل عن مجيبة الباهلية عن أبيها أو عمها انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انطلق فأتاه بعد سنة وقد تغيرت حالته وهيثة فقال يا رسول الله أما تعرفني قال من أنت قال انا الباهلي الذي جئتكم عام الاول قال فاعبرك وقد كنت حسن الهيئة قال ما أكلت طعاما منذ فارقتك الا بليل فقال صلى الله عليه وسلم لم عذبت نفسك ثم قال صم شهر الصبر رمضان ويوم من كل شهر قال زدني فان بي قوة قال صم يومين قال زدني قال صم ثلاثا قال زدني قال صم من المحرم واطرك صم من المحرم واطرك وقال بأصابعه الثلاثة فضمها ثم أرسلها (وفي رواية مسلم عن عثمان بن حكيم) بفتح الحاء وكسر الكاف ابن عبادة بن حنيفة بمهمله ونون وفاء ه ه غر (الانصاري) الاوشي المدني ثم الكوفي (قال سألت سعيد بن جبير عن صوم رجب ونحن يومئذ في رجب فقال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى ينتهي صومه إلى غاية (نقول لا يقطر ويغطر حتى) ينتهي حاله إلى غاية (نقول لا يصوم والظاهر أن مراد سعيد بهذا الاستدلال على انه لا نهى عنه ولا نذر فيه بعينه بل له حكم باقي الشهور) اذ لم يثبت في صومه نهى ولا نذر بعينه وان كان أصل الصوم مندوبا اليه نعم حديث الباهلي قبله قد يقتضي نذر الصوم منه (وفي اللطائف) لابن رجب الحنبلي (روى عن الكتاني) بفتح الكاف وشدة الفوقية نسبة إلى الكتان عبد العزيز بن أحمد التميمي الدهشقي الصوفي الامام المحدث المتقن سمع الكثير وألف وجمع (أنا) اختصار في الكتابة لقوله اخبرنا (تمام) بن محمد بن عبد الله بن جعفر (الرازي) الاصل ثم الدمشقي ولد بها وسمع أباه وخلقاً وعنه جماعة كان حافظاً عالماً بالحديث والرجال خير اقل تلميذه الكتاني كان ثقة لم أر احفظ منه في حديث الشاميين (انا انقاضي يوسف) بن يعقوب اسمعيل بن حماد بن زيد البصري ثم البغدادي الامام الحافظ الثقة الصالح العفيف الهاب الشديد على الحكم ولي قضاء البصرة وواسط (ثنا) اختصاراً لمحدثنا في الكتابة (محمد بن اسحق السراج) بشدة الراء الحافظ قال (ثنا) يوسف بن موسى السراج (ثنا) حاج بن مهنا (بكسر الميم السلمي مولا هم البصري من رجال الجميع قال (ثنا) حماد بن سلمة) بن دينار من رجال مسلم (ثنا) حبيب المعلم البصري مولى معقل بن بساد قيل اسم أبيه زائدة وقيل زيد (عن عطاء) بن ابي رباح (أن عروة) بن الزبير (قال لعبد الله بن عمر) ابن الخطاب (هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم في رجب قال نعم وبشره) أي يذكر أن

أن يقال إنما اللبن للاب
الذى تار بوطه والام
وعاله وبالله التوفيق
فان قيل فهل تثبت أبوة
صاحب اللبن وان لم تثبت
أبوة المرضعة أو ثبتت
أبوة فرع على ثبوت
أبوة المرضعة قيل هذا
الاصل فيه قولان للفقهاء
وهما وجهان في مذهب
أجدو الشافعي رحمه ما
الله وعليه مسألة من له
أربع زوجات فارضعن
طفله لكل واحدة منهن
رضعتين فان لم ياهرن
أما لان كل واحدة
منهن لم ترضعها خمس
رضعات وهل يصير الزوج
أبالطفلة فيه وجهان
أحدهما الا يصير أباً كالم
تصر المرضعات أمهات
والثاني وهو الا يصير
أباً لكون الولد ارتضع من
لبنه خمس رضعات وابن
الفحل أصل بنفسه غير
متفرع على أمومة
المرضعة فان الأبوة إنما
تثبت بحصول الارتضاع
من لبنه لا لكون المرضعة
أمه ولا يوجب هذا على
أصل أي حنية وما لك
رحمها لله فان عندهما
قيل بل الرضاع وكثيره
محرم فالزوجات الأربع
أمهات للرتضع فاذا قلنا
بثبوت الأبوة وهو

فيه فضلاً (قالنا لانا) أي ثلاث مرات (أخرجه أبو داود وغيره) من طريق حجاج بن منال به (وعن
أبي قلابه) بكسر القاف وخفة اللام وموحدة عبد الله بن زيد الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء البصري
(قال ان في الجنة قصر الصوامر جب قال البيهقي أبو قلابه هذا من كبار التابعين لا يقوله الا عن بلاغ)
قال ابن رجب وهذا أصح ما ورد فيه وهذا كما قال غيره لا يقتضي صحته لانهم يعبرون بمثل ذلك في
الضعيف كما يقولون أنزل ما في الباب وهذا وان صح عن أبي قلابه فهو مقطوع اذا المقطوع قول التابعي
وفعله وعن البيهقي عن أنس مرفوعاً ان في الجنة نهر يقال له رجب أشد بياضاً من اللبن وأحلى من
العسل من صام يوماً من رجب سقاه الله من ذلك النهر ضعفه ابن الجوزي وغيره وصرح الحافظ وغيره
بأنه لم يثبت في صومه حديث صحيح

(الفصل الرابع في صومه صلى الله عليه وسلم عشر ذي الحجة والمراد بها الايام التسعة من أول ذي
الحجة) لان العاشر العيد وصومه حرام (عن هنيذة) بها نوون مـ غـ (ابن خالده) الخزاعي ويقال
النخعي ربيب عمر مذكور في الصحابة وقيل تابعي كبير وذكره ابن حبان في الموضوعين (عن امرأته) لم
أقف على اسمها وهي صحابية (عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) هي حفصة قاله الحافظ وقال
الترمذي اختلف فيه على هنيذة فمرة قال هكذا ومرة عن حفصة ومرة عن أم سلمة (قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصوم تسع ذي الحجة) ويوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر أول اثنين من
الشهر والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى هدا بقية الحديث الذي (رواه أبو داود) والنسائي وأحمد
وحسنه بعض الحفاظ وقال الزيلعي حديث ضعيف (وعن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم صائماً في العشر قط) أي عشر ذي الحجة والمراد به التسع كما (رواه مسلم) والترمذي وهذا
يوهم كراهة صوم العشر (أي التسع) وليس فيها كراهة بل هي مستحبة استحبها بشديد (فقد روى
الترمذي وابن ماجه بسند فيه مقال عن أبي هريرة مرفوعاً ما من أيام أحب الى الله تعالى أن يتعب عبده
فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر
(الاسم يوم التاسع منها وهو يوم عرفة) لما صح انه يكفر سنتين (فقد ثبت في صحيح البخاري) في كتاب
العيد عن ابن عباس (انه صلى الله عليه وسلم قال ما من أيام العمل الصالح فيها أفضل منه في هذه
يعني العشر الاوّل من ذي الحجة) كذا ساقه المصنف والذي في البخاري ما العمل في أيام أفضل منها في
هذه قال الحافظ كذا أكثر الرواة باهم أيام وفي رواية كريمة عن الكشي مني ما العمل في أيام العشر
أفضل من العمل في هذه وروايتا شاذة مخالفة لما رواه أبو ذر وهو من الحفاظ عن الكشي مني شيخ
كريمة بلفظ ما العمل في أيام أفضل منها في هذا العشر وكذا أخرجه أحمد وغيره ورواه الطيالسي في
مسنده والدارمي بلفظ ما العمل في أيام أفضل منه في عشر ذي الحجة ورواه الترمذي وابن ماجه
وغيرهما بلفظ ما من أيام العمل الصالح فيها أحب الى الله من هذه الايام يعني أيام العشر ولفظ الترمذي
من هذه الايام العشر بدون يعني وطن بعضهم ان قوله يعني نفسه يرمي من بعض رواياته لكن ما ذكرناه من
رواية الطيالسي وغيره ظاهر في انه من نفس الحديث انتهى فلم يعز اللفظ الذي ساقه المصنف الا لغير
البخاري (واستدل به على فضل صيام عشر ذي الحجة لاندراج الصوم في العمل) لشموله له وللصلاة
والذ كروا الصدقة وغير ذلك (واستشك كل بتحريم الصوم يوم العيد وأجيب بانه محمول على الغالب)
أي الاكثر من الايام العشرة (ويأول) أي يجمول (قولها يعني عائشة لم يصم العشر على انه لم يصمه)
حينئذ (لعارض من مرض أو سفر أو غيرهما) أو أنها لم ترضعها صائماً فيه ولا يلزم من ذلك عدم صيامه في نفس
الامر (لأنها إنما تفسد وثبتها) (وبدل عليه حديث هنيذة بن خالد الذي ذكرته) (أولا كان يصوم تسع

واحدة رضعة لم يصرن
أمهات له وهل يصير
الرجل جد له وأولاده
الذين هم أخوة المرضعات
أخوال له وخالات على
وجهين أحدهما يصير
جداً وأخوهن خالاً لانه
قد كمل المرتضع خمس
رضعات من لبن بناته
فصار جدّاً كما لو كان
المرتضع بنتاً واحدة وإذا
صار جدّاً كان أولاده
الذين هم أخوة البنات
أخوالاً وخالات لهن من
أخوة من كمل لهن من
خمس رضعات فنزلوا
بالنسبة اليه منزلة أم
واحدة والأخوة لا يصير
جدّاً ولا أخواتهن خالات
لان كونه جدّاً فرع على
كون ابنته أما وكون
أخيها خلا فرع على كون
أخته أما ولم يثبت
الأصل فلا يثبت قرعته
وهذا الوجه أصح في
هذه المسألة بخلاف التي
قبلها فان ثبتت الأبوة
فيها لانت لزوم ثبوت
الأمومة على الصحيح
والفرق بينهما أن
الفرعية متعققة في
هذه المسألة بسين
المرضعات وأبين
فانهن بناته واللبن ليس
له فالتحريم هنا بسين
المرضعة وابتها فاذالم

ذى الحجة والمثبت مقدم على النافي وقد كان يسمى لتسع فلم يصمها عند عائشة وصام عند غيره هاوردناه
بمعد كل البعد أن يلزم عدة سنين على عدم صومه في نوتهادون غيرهما فالجواب الأول أسد (قال
المحافظ بن حجر وقد وقع) عند الدارمي وأبي عوانة (في رواية القاسم بن أبي أيوب) عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ما من عمل أزكى عند الله ولا أعظم أجراً من خير
بعماله) العامل (في عشر الاضحية وفي حديث جابر) بن عبد الله المروى (في صحيحه) بالثنية
(أبي عوانة وابن خبان) مرفوعاً (ما من أيام أفضل عند الله من أيام عشر ذي الحجة فقد ثبتت
الفضيلة لايام عشر ذي الحجة على غيرها من أيام السنة) وظهر بذلك أيضاً ان المراد بالايام في حديث
ابن عباس أيام عشر ذي الحجة لكنه يشك على ترجحة البخاري عليه باب فضل العمل في أيام
التشرى بق وأجيب بأن النبي يشرف بمجاورة الشريف وأيام التشرى بق تلو أيام العشر الثابت لها
الفضيلة بهذا الحديث فثبتت لايام التشرى بق وبأن شرف العشر انما هو لوقوع أعمال الحج فيه وبأن
أعماله تقع في أيام التشرى بق كرمي وطواف وغيرهما من تيمماته فاشتراكها في أصل الفضل
وبأن ختام العشر مفتتح أيام التشرى بق فثبتت لايام العشر من الفضل شاركتها فيه لان يوم العيد بعضها
بل هو رأس كل منها وما وشرفه وهو يوم الحج الأكبر (وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام أو علق
عمله من الأعمال بأفضل الايام فلو أفرد يوماً منها تعين يوم عرفته لانه على الصحيح أفضل أيام العشر
المذكور فان أراد أفضل أيام الأسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين الحديث السابق وبين حديث أبي هريرة
خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة رواه مسلم) ومرشحه (أشار الى ذلك كله النووي في شرحه)
على مسلم (وقال الداودي) أحمد بن نصر في شرح البخاري (لم يرد عليه السلام ان هذه الايام خير من يوم
الجمعة لانه قد) للتحقيق (يكون منها يوم الجمعة يعني فيلزم تفضيل الشيء على نفسه) وهو باطل (وتعقب
بأن المراد كل يوم من أيام العشر أفضل من غيره من أيام السنة سواء كان يوم الجمعة أم لا ويوم الجمعة فيه)
أي في العشر (أفضل من يوم الجمعة في غيره لاجتماع الفضيلتين فيه) أي كونه من أيام العشر وكونه
يوم الجمعة (والذي يظهر ان السبب في امتياز عشر ذي الحجة) بالفضل على غيره (امكان اجتماع
أمهات) أي أصول (العبادة فيه وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا يتأق ذلك في غيره ها وعلى
هذا هل يخص الفضل بالحاج) لانه الذي تميزت به (أو يعم المقيم فيه احتمال) والثاني ظاهر الحديث
لا سيما على رواية ما من عمل أزكى عند الله ولا أعظم أجراً من خير بعماله في عشر الاضحية فان المتبادر
منه تفضيل عمل أي عامل وان لم يكن حاجاً (انتهى) كلام المحافظ (وقال أبو امامة ابن النخاس فان
قامت أيما أفضل عشر ذي الحجة والعشر الاواخر من رمضان فالجواب أن أيام عشر ذي الحجة أفضل
لاشتمالها على اليوم الذي ماريء) بالبناء للفعل (الشيطان في يوم غير يوم بدر أدر) بفتح الهمزة
واسكان الدال وفتح الحاء وراه مهملات أي أبعد من الخير قول تعالى مدحوراً أي مبعدا من رحمة الله
تعالى (ولا أهبط) أشد غيظاً محيطاً بكده وهو أشد الخفق (ولا أحقر) أذل وأهون عند نفسه لانه عند
الناس حقير أبداً (منه فيه وهو يوم عرفه) قال صلى الله عليه وسلم وما ذلك الا لمارأي من تنزل الرحمة
وتجاوز الله عن الذنوب العظام أخرجه مالك (ولكون صيامه يفرسنتين) الماضية والآتية
(ولاشتمالها) أي العشر (على أعظم الايام حرمة عند الله وهو يوم النحر الذي سماه الله تعالى يوم الحج
الأكبر وليالي عشر رمضان الاخير أفضل لاشتمالها على ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر ومن تأمل
هذا الجواب وجده كافياً شافياً أشار اليه الفاضل المفضل) صلى الله عليه وسلم (في قوله ما من أيام العمل
فيهن أحب الى الله من عشر ذي الحجة الحديث فتأمل قوله ما من أيام دون أن يقول ما من عشر ونحوه)

خاله فيه وجهان أحدهما لا تكون خالة لأنه لم يرتضع من لبن أخواتها خمس رضعات فلا تثبت المحوثة والثاني تثبت لأنه قد اجتمع من اللبن المحرم خمس رضعات وكان ما ارتضع منها ومن أخواتها مثبثا للمحوثة ولا تثبت أمومة واحدة منهم إذ لم يرتضع منها خمس رضعات ولا يستبعد ثبوت خولة بلا أمومة كما ثبت في لبن الفحل أبوة بلا أمومة وهذا ضعيف والفرق بينهما أن المحوثة فرع محض على الأمومة فإذا لم يثبت الأصل فكيف يثبت فرعه بخلاف الأبوة والأمومة فانهما أصلان لا يلزم من انتفاء أحدهما انتفاء الآخر وعلى هذه المسألة مألوف كان لرجل أم وأخت وابنة وزوجة ابن فارضة من طفلة كل واحدة منهم رضعة لم تصر واحدة منهم من أمها وهل تحرم على الرجل على وجهين أوجههما ما تقدم والتحريم ههنا بعيد فان هذا اللبن الذي كل للطفل لا يجعل الرجل أباه ولا جدا ولا أخا ولا خالا ولا خالة والله أعلم

برد عليه رواية في عشر الاضحية السابقة قريبا وليس فيها الغلط أيام (ومن أجاب بغير هذا التفصيل لم يدل) أي لم يبين ما ذهب اليه (بحجة صحيحة) وهذا قد تعقب بأن الأيام إذا طاعت دخل فيها الليالي تبعوا في البزار وغيره عن جابر مرفوعا أفضل أيام الدنيا أيام العشر وقد أقسم الله بها في قوله والفجر وليال عشر ولو صح حديث أبي هريرة عند الترمذي قيام ليلة منها بقيام ليلة القدر لكان صرحا بحاقى تفضيل لياليه على ليالي عشر رمضان فإن عشر رمضان فضل بليلة واحدة وهذا جميع لياليه منسوبة والتحقيق ما قاله به من أعيان المتأخرين أن مجموع هذا العشر أفضل من مجموع عشر رمضان وإن كان في عشر رمضان ليلة لا يفضل عليها غيرها انتهى على أن كون ليلة القدر في العشر الأخير من رمضان غير محقق إذ في تعيينها أقوال كثيرة مرت قبل هذا الموضع

(الفصل الخامس في صومه صلى الله عليه وسلم أيام الأسبوع) أي ذكر الأحاديث في أيام صومه عليه السلام من الأسبوع (عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يتحرى صيام الاثنين والخميس) أي يتعمد صيامهما أو يجتهد في إيقاع الصوم فيهما لأن الأعمال تعرض فيهما كما يأتي ولأنه تعالى يغفر فيهما الكل سلم الائتماء جوين كزاره أحد ولا يشكل استعمال الاثنين بالنون مع نصر مجهم بأن المثني والمأخوذ به يلزم الألف إذا جعل علما أو بعرب بالمحرركات لأن عائشة من أهل اللسان فدل على أنه أنعم (رواه الترمذي والنسائي) وابن ماجه وقال الترمذي حسن غريب وأعله ابن القطان برأويه عن عائشة وهو ربيعة الجرجسي وهو مجهول قال المحافظ وأخطأ فيه فهو صحيح ونعقب بأن إطلاقه التحضة غير صواب فانه قال في تقريره مختلف في صحته وسبقه إلى ذلك شيخه الزين العراقي فقال في شرح الترمذي أنه مختلف في صحته وذكره ابن سعد في طبقاته الكبرى في الصحابة وفي الصغرى في التابعين وكذا ذكره ابن حبان في الصحابة وفي التابعين وقال الواقدي سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو حاتم لا صحبة له وذكره أبو زرعة الرازي في الطبقة الثالثة من التابعين (وعن أبي قتادة) المحرث أو عمر وأوالنعمان الانصاري (قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الاثنين فقال فيه ولدته وفيه أنزل علي) أقرأه سمى بذلك إلى قوله ما لم يعلم قال الطيبي أي فيه وجود نبيكم وتزول كتابكم وثبوت نبوته فأى يوم أفضل وأولى للصائم منه فاقتصر على العلة أي سألوا عن فضيلته لأنه لا مقال في صيامه فهو من أسلوب الحكم انتهى والمتبادر أن السؤال عن فضيلته فالجواب طبق السؤال إذ لا يليق سؤال الصحابي عن جواز صيامه لاسيما أن رأى أو علم أنه صلى الله عليه وسلم صامه وحاصل التنزيل أنه لا بد من تقديره مضاف وهو ما فضل وأما جواز ذلكا معنى للسؤال عن نفس الصوم فدل الجواب على أن التقدير فضل (رواه مسلم) هكذا اختصر اورواه قبله في حديث طويل عن أبي قتادة بلفظ وسئل عن صوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه ويوم بعثت أو أنزل علي فيه قال المصنف في شرحه يحتمل أن يريد به بعثت أنزل القرآن عليه فانه ما بعثت حتى أنزل عليه أقرأه عنه ومعنى أنزل علي واحد أو أشك من الراوي ويحتمل أن يراد بقوله أنزل علي سورة المدثر لأنها أنزلت بعد دفقة الوحى انتهى لكن انما هي في هذا لو كان وأنزل علي بالواو وأما وهو بأول المتبادر أنها شئت (وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال تعرض الأعمال) أي بعرضها ملك موكل بجمعها (على الله يوم الاثنين والخميس فأجب أن تعرض عملي) على الله تعالى (وأنا صائم) لما فيه من الثواب الذي لا يعلمه غيره (رواه الترمذي وعن أسامة بن زيد) الحب ابن الحب (قلت يا رسول الله انك تصوم حتى لا تنكاد) تغارب (تغطرت وتغطرت حتى لا تنكاد) وم الأيو من أن دخلا في صيامك) صمتها (والا) بدخلاقه بل في فطرك (صمتها قال أي يومين قلت يوم الاثنين والخميس قال ذاك

فكيف يحل له ان يتكلم
من قد خلق من نفس
مائه بوطه وكيف يحرم
الشارع بنته من الرضاع
لما قيم ابن كان وطه
الرجل سببا فيه ثم يبيح
له نكاح من خلقت من
نفس وطه وهذا من
المستحيل فان البعضية
التي بينه وبين المخلوقة
من مائه أكل وأتم من
البعضية التي بينه وبين
من تغذت بلبنه فان ثبت
الرضاع فيها جزءا من
البعضية والمخلوقة من
مائه كاسمها مخلوقة من
مائه فنصفها أو أكثرها
بعضه قطعا والشرط
الأخر للام وهذا قول
جمهور المسلمين ولا
يعرف في الصحابة من
أباها ونص الامام أحمد
رحمه الله على أن من
تزوجها قتل بالسيف
معصنا كان أو غيره وإذا
كانت بنته من الرضاغة
بنينا في حكم من فقط
الحرممة والحرمية
وتختلف سائر أحكام
البنات عنها لم يفرجها
عن التحريم وتوجب
حلها فكذا بنته من الزنا
تكون بنينا في التحريم
وتختلف أحكام البنات
عنها لا يوجب حلها والله
سبحانه خاطب الغرب

يوثان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان يعرض على وأنا ما ثم رواه النسائي وروى على بن
أبي طلحة (سالم مولى بني العباس صدوق وقد يخطئ) أرسل عن ابن عباس ولم يره قاله في التقریب (عن
ابن عباس في قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب) مراقب (عقيد) حاضر (قال يكتب) المتلقيان
المذكوران في قوله تعالى اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد قال ابن عطية وهما
الملكان الموكلان بكل انسان ملك اليمين كاتب الحسنات وملك الشمال كاتب السيئات فيكتب
كاتب الحسنات (كل ما تكلم به) متكلم (من خير) يكتب كاتب السيئات كل ما تكلم به من شر
حتى انه ليكتب قوله أكلت وشربت وذهبت وجئت ورأيت) أي ان كاتب السيئات يكتب حتى
المباحات كالذكورات (حتى اذا كان) وجد (يوم الخميس عرض قوله وحمله) على الله تعالى (فأقر منه
ما كان فيه من خير أو شر وألقى سائرته) وهو المباح وهذا نقل نحوه ابن عطية عن الحسن البصري وقنادة
وغيرهما ونقل عن عكرمة انه ما يكتبان الخير والشر وما خرج عنهما الا يكتب قال الاول هو المصواب
وهو ظاهر هذه الآية وروى أن رجلا قال لملك اليمين لا أكتبها وقال ملك الشمال
لا أكتبها فأوحى الله الى ملك الشمال أن اكتب ما ترك صاحب اليمين قال وهذه اللفظة اذا اعتبرت فهي
بحسب مشيئة بعبده فان كان في طاعة فحل حسنة وان كان في معصية فهي سيئة والمتوسط بين هذين
عسير الوجود فلا بد أن يقترب بكل أحوال المرء فرائن تخلصها للخير أو تخلفها انتهى (وهذا عرض
خاص في هذين الوقتين غير العرض العام كل يوم فان ذلك عرض خاص) بكل يوم فتغيرا وفي نسخة
عرض عام وهي ظاهرة (دائم بكرة وعشيا) وفي جميع ذلك حكم خفية والا فلا يخفى عليه شيء (ويدل
على ذلك ما في صحيح مسلم) في الايمان (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري قال قام فينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخمس كلمات) أي جل (فقال ان الله تعالى لا ينالم) أي لا يقع منه نوم
(ولا ينبغي) لا يصح (له أن ينالم) لانه موت وهو الحي الدائم الباقي ولانه هو الذي ينزل من أعلى الدماغ
يلتصق به المحس تعالى الله عن ذلك فتعلق نفي الاول الوقوع والثاني الصحة فالعطف تأسيس اذ لا يلزم
من نفي الوقوع نفي الصحة (بعض القسط) بكسر القاف (ويرفعه) قبل هو الميزان لمحدث أي هريرة
عند الشيخين ويبيده الميزان يخفض ويرفع وقيل هو نصيب كل مخلوق من الرزق وخفضه ورفعه
كنائمان عن التقليل والتكثير وقيل هو الشريعة بعبده برفعها أي بظهورها بوجود الانبياء والعلماء
ويخفضها بدروس الحق والرجوع عن اتباعه (يرفع) الى المحل المضاف (اليه) تعظيمه الذي يقبض
فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى أو الى الملائكة الموكلين بقبض ذلك كما يقال رفع المال الى
الملك أي الى خزانته أو الى من أقامه لقبضه لانه تعالى لا يجوز تخصيصه بجهة ولا مكان (عمل الليل
قبل) الاخذ في عمل (النهار) أي في آخر النهار (وعمل النهار قبل) الاخذ في عمل (الليل) أي في آخره
قبل فراغه فلا خلاف بين هذا وبين الرواية الثانية لمسلم برفع اليه عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار
هكذا قرره القرطبي فجعله من مجاز الخذف بدليل الرواية الثانية ويشهد له حديث يتعاقبون فيكم
ملائكة بالليل والنهار ويحتمنون في صلاة العجر وصلاة العصر فانه يقتضي أن عمل النهار يرفع
بالنهار وعمل الليل بالليل اذا جعل ما بعده الفجر من الليل وجمع النووي بأن عمل الليل يرفع بأول
النهار الذي يليه وعمل النهار بأول الليل الذي يليه لان الملائكة انما تصعد بعمل الليل قبل انقضائه
في أول النهار وتصعد بعمل النهار بعد انقضائه في أول الليل انتهى وهو أيضا مجاز وكلاهما
حسن (الحديث) تمامه حجاب النور لو كشفه لاحرقا سيجات وجهه ما انتهى اليه بصره من
خلقه (وعن أم سلمة) هذا أم المؤمنين قالت (كان صلى الله عليه وسلم يصوم في كل شهر ثلاثة

يما نعه في نياتها ولغظ البنت لغوي لم ينقله الشارع عن موضع الاضلي كلفظ الصلاة والايمان ونحوهما فيجعل على

على موضوعاتها اللغوية وقد ثبت في الصحيح أن الله تعالى أنطق ابن الراعى الزاني بقوله أى فلان الراعى وهـ هذا الانطاق لا يحتمل الكذب وأجعت الأمة على تحريم أمه عليه وخلقه من مائها وماء الزاني خلق واحد وانهم مافيه سواء وكونه بعضه مثل كونه بعضه لسانه وطاع الارث بين الزاني والبنات لا يوجب جواز نكاحها ثم من العجب كيف يحرم صاحب هذا القول ان يستمنى الانسان بيده ويقول هو نكاح ليدوه يجوز للانسان ان ينكح بعضه ثم يجوز له ان يستغفرش بعضه الذى خلقه الله من مائه وأخرجه من صلبه كما يستغفرش الاجنبية

*** (فصل) *** والحكم الثالث أنه لا تحرم المصاة والمصتان كما نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يحرم الاخص رضعات وهـ هذا موضع اختلاف فيه العلماء فابنت طائفة من السلف والخلف التحريم بقليل الرضاع وكثيره وهذا يروى عن على وابن عباس وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والزهرى وقتادة والحكم وحساده والاوزاعي والثوري وهو

أيام الاثنين والخميس من هذه الجمعة) الاولى من الشهر فيصوم أول اثنين منه وخميس (والاثنين من الجمعة) المقبلة وفي أول اثنين من الشهر ثم الخميس (التالى له) ثم الخميس الذى يليه من الجمعة المقبلة أى أنه كان نارة يفعل هذا وأخرى هذا البداءة بالاثنين فيهما (رواه النسائي وعن عائشة كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس) فبين أن صيام الثلاثة يكون في جميع الاسبوع ولم يوال السبت لئلا يسبق على أمته ولم يذكر الجمعة في هذا الحديث وذكره في حديث ابن مسعود بلفظ قلما كان يفطر يوم الجمعة (رواه الترمذى) وقال حسن (وعن كريب) بضم الكاف مصغر (مولى ابن عباس قال أرساني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى أم سلمة أسألهما أى الأيام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها صياما قالت السبت والاحد ويقول (بيننا ذلك) انهما عندنا) بالثنائية (المشر كين) اليه ودوا النصارى (وأنا أحب أن أخالفهم) رواه أحدو النسائي وفيه محمد بن عمر (بن على بن أبى طالب الهاشمى العلوى) ولا يعرف حاله أى أنه مجهول (وبرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد ولا يعرف حاله أيضا) لكونه مجهولا كذا جزم المصنف بأنه مجهول ولا وهو خلاف قول الحفاظ في التقريب ان محمد اصد دوق وعبد الله ابنه مقبول بموحدة أى في روايته (وعن عبد الله بن بسر) بضم السين الموحدة وان كان المهملة الصحابى (عن أخته الصماء) بنت بسر المازنية يقال اسمها بيممة لها صحبة وحديث (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم) أى لا تصدوا صومه الا في فرض كمن أسلم أو أفاق من جنون أو مرض أو بلغ ولم يبق من الشهر الا السبت فيصومه (فان لم يجد أحدكم الا لحياء) بكسر واو مهملة والمد والقصر قشر (عنبه أو عود شجرة فليصمغه) وفي رواية فليصمه وفي أخرى فليفطر عليه قال الحفاظ العراقي هذا ما بلغه في النهى عنه أن قشر شجر العنب حافى لا رطبة فيه البتة بخلاف قشر غيره من الاشجار والنهى للتعزير وعليه الشافعية وبعض الحنفية وذهب النجاشورى ومالك وأحمد الى أنه لا كراهة (رواه أحمد وأبو داود والترمذى) وقال حسن (وابن ماجه والداريمى) والنسائي والخاسم وصححه واعل بأن له معارضا بصد صحيح وبقول مالك هذا الخبر كذب وبقول النسائي مضطرب فقل هكذا عن ابن بسر عن أخته وقيل عن ابن بسر عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلا واسطة وقيل عنه عن أبيه وقيل عن أخته عن أبيه عن عائشة قال الحفاظ وبالمجمله فهذا القولون أى الاضطراب في حديث واحد بسند واحد مع اتحاد المخرج يوهن روايته وبضعف ضبطه الآن يكون من الحفاظ المكثرين المعروفين بجمع الطرق وهنالك يس كذلك انتهى وقال أبو داود انه منسوخ ورجح واعتراض وقال الامام أحمد هذا الحديث على ما فيه بعارضة حديث أم سلمة يعنى الذى قبله وحديث نهى عن صوم الجمعة الا بيوم قبله أو يوم بعده فالذى بعده السبت وأمر بصوم المحرم وفيه السبت (قال بعضهم) جوابا عن هـ (لا تعارض بينه وبين حديث أم سلمة) السابق (فان النهى عن صومه إنما هو عن أفراده وعلى ذلك ترجم أبو داود وقال باب النهى أن يخص يوم السبت بصوم وحديث صيامه إنما هو مع يوم الاحد) وورذلك الاثر بأن الاستثناء هنا دلائل التناول وهو يقتضى أنه عم صومه على كل وجه والامسا دخل المقترض حتى يستمنى فانه لا أفراد فيه (قالوا ونظير هذا أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن أفراد يوم الجمعة بالصوم الا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده) كما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعا لا يصوم أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم يوما قبله أو بعده (قال النووي) وأما قول مالك في الموطأ لم أسمع أحدا من أهل العلم والفقه الاجتهاد (ومن يقتدى به نهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن) أى مستحب لحديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقام رأيت به

وكثيره يحرم في المهد
ما يقطر به الصائم وهذا
رواية عن الامام أحمد
رحمه الله وقالت طائفة
أخرى لا يثبت التحريم
بأقل من ثلاث رضعات
وهذا قول أبي ثور وأبي
عبيدوان المذنب داود
ابن علي وهو رواية ثانية
عن أحمد وقالت طائفة
أخرى لا يثبت بأقل من
خمس رضعات وهذا قول
عبد الله بن مسعود
وعبد الله بن الزبير
وعطاء وطاوس وهو
أحد الروايات الثلاث
عن عائشة رضي الله عنها
والرواية الثانية عنها أنه
لا يحرم أقل من سبع
والثالثة لا يحرم أقل من
عشر والقول بالخمس
مذهب الشافعي وأحمد
رحمهما الله في ظاهر
مذهبهم وهو وقول ابن
خزم وخالف داود في هذه
المسئلة فحجة الأولين
أنه سبحانه علق التحريم
باسم الرضاعة فثبت
وجداً اسمها وجد
حكمها والنبي صلى الله
عليه وسلم قال يحرم
من الرضاع ما يحرم من
النسب وهذا موافق
لاطلاق القرآن وثبت
في الصحيحين عن عقبة
ابن الحرث أنه تزوج

بقطر يوم الجمعة وزواه الترمذي وخسنه وصححه أبو عمر (وقد رأيت نفع أهل العلم) قيل أنه محمدين
المذكور وقيل صفوان بن سليم (بضم ووه وأراه) بضم الهمزة أظنه (كان يتجرأه) بقصدته قال الداحي
أراد به الاخبار لا الاختيار لرواية ابن القاسم عنه كراهة صوم يوم موقت أو شهر (فهذا الذي قاله هو
الذي رآه وقد رأى غيره خلاف ما رأى هو والسنة مقدمة على ما رآه هو وغيره وقد ثبت النهي عن
صوم يوم الجمعة) وهو للتنزيه (فتعين القول به ومالك معذور فانه لم يبلغه قال الداودي من أصحاب
مالك) أي أهل مذهبه (ولم يبلغ مالك الحديث ولو بلغه لم يخالفه قالوا واستجاب القطر يوم الجمعة
ليكون أعون له على وظائف العبادات المشروعة في الجمعة وأدائها بشايط وانشراح لها والتأذيها
من غير ملل ولا سامة كالحاج بعرفة) ولا شك عليه أن كراهة صوم يوم عرفة للحاج لا تزول
بصوم يوم قبله لأن في اليوم الذي قبله اشتغال بالترتبة والاحرام للحج لمن لم يكن أحرماً فغيبه شيء من
معنى يوم عرفة (فان قلت لو كان كذلك لم يزل النهي والكرهية بصيام يوم قبله أو بعده لمقاء المعنى
والجواب أنه يحصل له بفضيلة الصوم الذي قبله أو بعده ما يجبر ما قد يحصل له من فتور أو نقص في
وظائف الجمعة بسبب صومه والله أعلم) وهو جواب لين والأولى التعليل بالاتباع وفي المستدرک مرفوعاً
يوم الجمعة عبيد فلا تجعلوا يوم عیدکم يوم صیامکم إلا أن تصوموا قبله أو بعده فقیل عليه النهی كونه عیداً
لهذا الحديث

الفصل السادس في صومه صلى الله عليه وسلم الأيام البيض * وهي التي يكون فيها القمر أي
يوجد أو موجودا (من أول الليل إلى آخره) فسميت بيضا لا ببيضاها ليلها بالقمر ونهارها بالشمس
وقيل لأن الله تاب فيها على آدم وبيض صحيفته (وهي) كما قال البخاري (ثلاث عشرة) أي اليوم المتمم
لها (وأربع عشرة وخمس عشرة) وللكشميهني ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمس عشرة وهذا باعتبار الأيام
والأول باعتبار الليالي (وليس في الشهر يوم أبيض كله) بليته (الاهذه الأيام لأن ليلها أبيض ونهارها
أبيض فصح قول من قال الأيام البيض على الوصف واليوم الكامل هو النهار بليته وفيه رد على
المجولقي) بفتح الجيم نسبة إلى المجولقي جمع حوالق بضم الحاء وكسر اللام وبالتأني (من قال الأيام
البيضاء فجعل البيض صفة الأيام فقد أخطأ والله أعلم) هكذا قاله في فتح الباري ونعقبه العيني بأنه لا يصح
قوله اليوم الكامل هو النهار بليته لأن اليوم الكامل لغة من طلوع الشمس إلى غروبها وشعر عامن طلوع
الفجر الصادق ولا دخل لليلة في حد النهار وقوله ونهارها أبيض يقتضي أن يبيض نهار أيام البيض من
بياض الليلة وليس كذلك لأن بياض الأيام كلها بالذات وأيام الشهر كلها بياض فقط وقوله وليس في
الشهر يوم أبيض كله الا هذه الأيام قال المصنف ومأقوله في الفتح شبهة اليه ابن المنير فقال أنكر بعض
اللغويين أن يقال الأيام البيض وقال إنما هي الليالي البيض والأفلا أيام كلها بياض وهذا وهم منه
والحديث يرد عليه أي ما ذكره ابن بطال عن شعبة عن أنس بن سيرين عن عبد الملك بن النبال عن أبيه
قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم بالأيام البيض وقال هو صوم الدهر قال واليوم اسم يدخل فيه الليل
والنهار وما كل يوم أبيض بحملته الا هذه الأيام فان نهارها أبيض وليلها أبيض فصارت كلها أبيضاً
قال وأظنه سبق إلى وهمه أن اليوم هو النهار خاصة انتهى قال في المصابيح الظاهر أن مثل هذا ليس
بوهم فان اليوم وان كان عبارة عن الليل والنهار جميعاً لكنه بالنسبة إلى الصوم إنما هو النهار خاصة
وعليه فكل يوم يصام هو أبيض لعدم الصوم وفيه من طلوع الفجر إلى غروب الشمس انتهى (عن
ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقطع أيام) الليالي (البيضاء في حضر ولا سفر رواه
النسائي وعن حفصة) أم المؤمنين (أربع لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهن) أي لم يترك شيئاً

أم يحيى بنت أبي هاب فجاءت أمة سواء ففعلت قد أرضعت كما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف وقد زعمت أن قد أرضعت كما

له قالوا ولان انشاء العظم
وانبكت اللحم يحصل
بقليله وكثيره قالوا ولان
أصحاب العدد قد
اختلف أقوالهم في
الرضعة وحقيقتها
واضطررت أشد
الاضطرار وما كان
هكذا لم يجعله الشارع
نصا بالعدم ضبطه والعلم
به قال أصحاب الثلاث
قد ثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال
لا تحرم المصاة والمصتان
وعن أم الفضل بنت
الحمرث قالت قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا تحرم الاملاجة
والاملاجان وفي حديث
آخر أن رجلا قال
يا رسول الله هل تحرم
الرضعة الواحدة قال
لا وهذه أحاديث صحيحة
مرجحة ورواه مسلم في
صحيحه فلا يجوز العدول
عنها فثبتنا التحريم
بالثلاث لعدم الآية
ونفيها التحريم بمادونها
بصرح السنة قالوا ولان
ما يعتبر فيه العدد
والتكراذيع بترفيه
الثلاث قالوا ولانها أول
مراتب الجمع وقد اعتبرها
الشارع في مواضع
كثيرة جدا قال أصحاب
الخمس الحجة لئلا تقدم

منه فالنفي لعموم السلب لا لسلب العموم (صيام عاشوراء والعشر) من ذى الحجة أى التسع كما
عبرت به خفصة قيمار قريبا كان يصوم تسع ذى الحجة (وأيام البيض من كل شهر وركعتي الفجر
رواه أحمد) ابن حنبل (وعن معاذة) بنت عبد الله (العدوية) أم الصهباء البصرية ثقة روى لها الجميع
(أنها سألت عائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم) كان
يصومها لان صومه ما يعدل صيام الدهر (فقلت لها من أى شهر كان يصوم قالت لم يكن يبالي من أى
أيام الشهر يصوم رواه مسلم) وبه جع البيهقي بين أحاديث غير عائشة المعينة المختلفة التعيين فقال
كل من رآه فعل نوعا ذكره ورأت عائشة جميع ذلك فاطلقت ونحوه قول المصنف (قال بعضهم لعنه صلى
الله عليه وسلم لم يواطى على ثلاثة معينة لثلاثين تعيينها قال وقد جعل الله تعالى صيام هذه الثلاثة
الايام من الشهر بمنزلة صيام الدهر لان الحسنة بعشر أمثالها) وأصله قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث
من كل شهر وروى رمضان الى رمضان فذلك صيام الدهر رواه مسلم وفي الصحيحين قوله صلى الله عليه
وسلم لعنه الله بن عمرو وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر
(وقد روى أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة من حديث ابن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر) بضم المعجمة وشذراء أى أوله (وقد تحصل) مما سبق (أن صيامه
صلى الله عليه وسلم في الشهر على أوجه الأول أنه كان يصوم أول اثنين من الشهر ثم الخميس) (التالى له
(ثم الخميس الذى يليه) من الجمعة الثانية (رواه النسائي) عن أم سلمة (الثاني أنه كان يصوم من الشهر
السبت والاثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس رواه الترمذي) عن عائشة
(الثالث أيام البيض ثلاث عشرة ورابع عشرة وخامس عشرة) كما جاء تعيينها هذه في النسائي بسند صحيح
عن جرير رفته صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وأيام البيض ثلاث عشرة واربعة عشرة وخمس
عشرة وفي رواية أيام البيض بلا و (الرابع أنه كان يصوم ثلاثة غير معينة كما روت معاذة بن عائشة
عند مسلم) واعتمد هذه ماله فاستحب ثلاثة من كل شهر بلانعين (الخامس أنه كان يصوم ثلاثة من
أول الشهر واختاره جماعة منهم الحسن وهو ما رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود) مبادرة
بالعبادة ولان الانسان لا يدري ما يعرض له (قال القاضي عياض واختار النخعي) ابراهيم من التابعين
(ثلاثة أيام من آخر الشهر ليكون كفارة لما مضى واختار آخرون أول يوم من الشهر والعاشر والعشرين
وقيل أنه صيام مالك بن أنس وقال ابن شعبان) محمد (من المسالكية أول يوم من الشهر والحادي عشر
والحادي والعشرون ونقل ذلك عن أبي الدرداء) عويمر (وهو موافق لما رواه النسائي من حديث
عبد الله بن عمرو) بن العاصي (صم من كل عشرة أيام يوما) وانما يوافق ان أريد به اليوم الاول من كل
عشر ولا دلالة في الحديث على ذلك لانه صادق بصيام يوم من الاول الى آخر العشر (وحكى الاسنوى عن
الماوردي أنه يستحب أيضا صوم الايام السودة هي السابع والعاشر واليومان بعده) الذي في
شرح المصنف للخيارى قال الماوردي ويسن صوم أيام السود الثامن والعشرين والتاليه وهو ينبغي أن
يصام معها السابع والعشرون احتياطا وخضت أيام البيض وأيام السود بذلك لتعظيم لبالي الاولى
بالنور وليالي الثانية بالسواد فتساب صوم الاولى شكر والثانية لطلب كشف السواد ولان الشهر
ضيف قد أشرف على الزحيل فناسب تزويده بذلك (وتترجع البيهقي) بكونها وسط الشهر ووسط
الشيء أعده ولان الكسوف غالب يقع فيها وقد ورد الامر بزيادة العبادة اذا وقع فاذا انقضى الكسوف
صادف الذي بعد صيام البيض صائغا فيتم به أنه أن يجمع بين أنواع العبادات من الصيام والصدقة
والصدقة بخلاف من لم يصم بها فإنه لا يتم به الاستدراك صيامها) ولا عذر لمن يجوز صيام

التطوع بغير نية من الليل الآن صايف الكسوف من أول النهار قاله المحافظ (ورجح بعضهم صيام الثلاثة من أول الشهر لأن المرء لا يدري ما يعرض له من الموانع) كـ رض وسفر (والله أعلم) بالحق من ذلك

(النوع الخامس) من الأنواع السبعة (في ذكر اعتكافه صلى الله عليه وسلم واجتهاده في العشر الأخير من رمضان وتحريره) أي قصده (إليه القدر) أي بذل وسعه في تحصيلها (أعلم أن الاعتكاف في اللغة الحبس والمكث والازوم) على الشيء خير كان أو شر قال تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد وقال سبحانه فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم (وفي الشرع المكث في المسجد) للعبادة (من شخص مخصوص بنية بصفة مخصوصة مقصودة وروحه) أي الأمر الذي به قوامه بحيث إذا فقد كان اعتكافه كعدمه كما أن الروح إذا فارق الحيوان عدم (عكوف القلب على الله تعالى وجمعيته عليه والفكر في تحصيل مرضيه وما يقرب) بالثقل (منه) التقريب المعنوي (فيصير أنسه بالله بدلا عن أنسه بالخلق ليكون ذلك أنسه يوم الوحشة في القبر حين لا أنيس له) سوى الأعمال الصالحة (وليس بواجب إجماعا الأعلى من نذره وكذا من شرع فيه فقطعه عامدا عند قوم) كالسكينة (واختلف في اشتراط الصوم له ومذهب الشافعي أنه ليس بشرط لصحة الاعتكاف بل يصح اعتكاف المفطر وقال مالك وأبو حنيفة والاكثرون بشرط الصوم فلا يصح اعتكاف المفطر) ويكفي الصوم ولو نفلا (واحتج الشافعي بأنه تكافه صلى الله عليه وسلم لم في العشر الأول من شوال رواه البخاري ومسلم) في آخر حديث عن عائشة وأجيب بأن المعنى كان ابتداءه في العشر الأول وهو صادق بما إذا ابتدأ باليوم الثاني فلا دليل فيه (وبحديث عمر) بن الخطاب (أنه قال يا رسول الله اني قد نذرت أن أعتكف ليلة في الجاهلية) فيه أن الاعتكاف من الشرائع القديمة (فقال) صلى الله عليه وسلم لم (أوف بنذر لرواه البخاري ومسلم والليل ليس محلا للصوم فدل على أنه ليس بصحة الاعتكاف) وأجيب بأن في رواية لمسلم يوما بدل ليلة وجمع ابن حبان وغيره بينهما بأنه نذر اعتكاف يوم وليس ليلة فن قال ليلة أراد بيومها ومن قال يوما أراد بليالته وقد جاء أمره باليوم عند أي داود والنسائي بلفظ قال له النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف وصم وهو وان كان في سنده مقال لكنه انجبر برواية يوم ما ودهوى أنها شاذة لا تسمع فن شرط الشذوذ وتعد راجع وقد أمكن (واتفق العلماء على مشروطة المسجد) أي كونه شرط صحة (للاعتكاف) لقوله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد والمراد بتجامعهم إجماعا حكاها ابن المنذر فلو صح في غيره لم يختص بتحريم المباشرة به لأن الجماع منافي للاعتكاف بإجماع فعلم من ذكر المساجدان الاعتكاف لا يكون الا فيها وقد روى ابن جرير وغيره عن قتادة في سبب نزولها كانوا إذا اعتكفوا فخرج رجل لم يجتمع فإني أمرته جاءه ان شاء ثم رجع إلى المسجد فنهوا عن ذلك (الامجد بن عمر بن لبابة) بضم اللام وخفة الموحدين (المالكي) من قدمائهم (فأجازته في كل مكان) وهو ضعيف (وأجاز الحنفية للراءة أن تعتكف في مسجد بيتها وهو المكان المعد للهلافة فيه وهو قول قديم للشافعي) وله وجه في النظر لأن المرأة ورة ومسجد بيتها سائر لها فلا تحرم فضيلة الاعتكاف (ومذهب أبو حنيفة وأجد إلى اختصامه بالمساجد التي تقام فيها الصلوات) الجنس لا المهجورة التي لا تقام فيها (وخصه أبو يوسف بالواجب منه) أي من الاعتكاف بالنذر (وأما النفل ففي كل مسجد وقال الجمهور بعمومه في كل مسجد) لا إطلاق الآية إذ لم يخص مسجدا (الامم تلمزمه المجوعة) بأن يجبي فزمن اعتكافه (فاسمعه له الشافعي في الجامع وشرطه مالك لأن الاعتكاف عنده ينقطع بالمجوعة) فيجب عليه ان يخرج لها ويطل اعتكافه على المشهور فان لم يخرج لها حرم

بذت سهيل ارضي
سالمنا خمس رضعات
تحرى عليه قالوا عائشة
أعلم الامة بحكم هذه
المسألة هي ونساء النبي
صلى الله عليه وسلم
وكانت عائشة رضي الله
عنها إذا أرادت ان تدخل
عليها أحد أمرت إحدى
بنات اخوتها أو اخواتها
فارضعته خمس رضعات
قالوا ونفي التحريم
بالرضعة والرضعتين
صرح في عدم تعليق
التحريم بقليل الرضاع
وكثيره وهي ثلاثة
أحاديث صحيحة
صرحة بعضها خرج
جوابا للسائل وبعضها
تأسيس حكم مبتدأ قالوا
واذا علمنا التحريم
بالمخمس لم نكن قد خالفنا
شيئا من النصوص التي
استدلتم بها وانما تكون
قد قيدنا مطلقها بالمخمس
وتقييد المطلق بيان
لانسخ ولا تخصيص وأما
من علق التحريم بالقليل
والكثير فانه يخالف
أحاديث نفي التحريم
بالرضعة والرضعتين
وأما صاحب الثلاث
فانه وان لم يخالفها فهو
مخالف لأحاديث المخمس
قال من لم يقيده بالمخمس
حديث المخمس لم نقله

عائشة رضي الله عنها نقل الاخبار فيجوز به وانما نقلته نقل القرآن والقرآن انما ينبت بالتواتر والامة لم تنقل ذلك قرآنا فلا يكون

فصل في بطلان اعتكافه قولان (ويجب الاعتكاف بالشروع) فيه (عند مالك وخصه طائفة من السلف كالزهري بالجماع مطلقا) أقيمت فيه الجمعية أم لا فالجماع لا يصح الاعتكاف فيه عنده (وأما إليه الشافعي في القديم وخصه حديثه بن اليمان) الصحابي ابن الصحابي مرت ترجمته غير مامرة (بالمساجد الثلاثة وعطاء بمسجدى مكة والمدينة وابن المسيب بمسجد المدينة واتفقوا على أنه لا حد لا كثره واختلافه في أقله فن شرط فيه الصيام قال أقله يوم ومنهم من قال يصح مع شرط الصيام في دون اليوم) بأن يعتكف به يوم هو صائم فيه لأن الصيام لا يثبته (حكاه ابن قدامة) بضم القاف (وعن مالك بشرط عشرة أيام وعنه يوم أو يومان ومن لم يشترط الصوم قالوا أقله ما ينطلق عليه اسم البيت) بضم اللام إقامة في المسجد وهو ما زاد على قدر الطمأنينة في الصلاة (ولا يشترط القعود واتفقوا على فساده بالجماع وقد كان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعتكف العشر الاواخر من رمضان كلها) (رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة) كلاهما من طريق هريرة ومسلم من طريق القاسم كلاهما عن عائشة هم اهكذا وزاد في رواية لهما حتى توفاه الله وأخرجهما من طريق عمر بن عبد الرحمن عن عائشة مع ما لا وفيه قوة فلم يثبت به من أو لا لا اعتراض على الثبوت به الموهوم أن ما ذكره ليس في الصحيحين مختصرا مع أنه فيهما (وعن أبي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعتكف كل عام عشرة) لفظ البخاري يعتكف في كل رمضان عشرة أيام وعند النسائي عن أبي هريرة كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان (فاعتكف عشرين في العام الذي قبض فيه) لفظ البخاري فلما كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوما وسقط لابي ذر لفظ يوما أي لأنه علم بانقضاء أجله فاستكثر من الاعمال الصالحة نشر بها الامته أن يجتهدوا في العمل اذا بلغوا أقصى العمر ليلقوا الله على خير أعمالهم ولأنه صلى الله عليه وسلم اعتكف فيه ما كان يعتكف والظاهر من اطلاق العشرين انها متوالية والاخير منها قد دخل العشر الاوسط فيها (رواه البخاري) من أفرداه عن مسلم (وعن أبي سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الاوّل) بفتح الهمزة وشد الواو وفي رواية الاوّل بضم الهمزة وخفة الواو (من رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط) قال النووي هكذا هو في جميع النسخ والمتهور في الاستعمال ثابث العشر كما في أكثر الاحاديث العشر الاواخر وتذكره أيضا لغة صحيحة باعتبار الايام أو باعتبار الوقت أو الزمان ويكفي في صحبتها ثبوتها في هذا الحديث (في قبة) خيمة (تركية) صغيرة من لبود (ثم أطلع رأسه) بفتح الهمزة وسكون الطاء زاد في مسلم فكلّم الناس فدنا منه (فقال اني اعتكفت العشر الاوّل أتمس) اطلب (هذه الليلة يعني ليلة القدر ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم أتيت) بضم الهمزة (فقبل لي) وعند البخاري أن جبريل أتاه في المرتين فقال ان الذي تطاب أمامك بفتح الهمزة والميم أي قدامك (انها في العشر الاواخر) وصفها بالجمع لأنه تصوّر في كل ليلة من ليالي العشر الاخير ليلة القدر ولا كذلك في الاوّل والاوسط فلذا وصفها بالمفرد (فن اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر) وفي رواية للثوريين فن كان اعتكف معي فليثبت في معتكفه وانما أمرهم بذلك لئلا يضيع سعيهم في الاعتكاف والتحري وفي مسلم من أحب منكم أن يعتكف فليعتكف فاعتكف الناس معه (وقد أريت) بضم الهمزة وكسر الراء ميني للفعول أي أعلمت (هذه الليلة) نصب مفعولا به لا ظر فأي أريت ليلة القدر وجوز الباجي أن الرؤية بمعنى البصر أي أنه رأى هلامتها التي أعلمت له بها وهي السجود في الماء والطين (ثم أنسيتها) بضم الهمزة قال القفال ليس معناه أنه رأى الملازمة والانوار عيانا ثم نسي في أول ليلة رأى ذلك لأن مثل هذا قل أن ينسى وانما معناه أنه قيل له ليلة

فصل في أحدهما كونه من القرآن والثاني وجوب العمل به ولا ريب أنهم ما حكيان متغيران فان الاول يوجب اعتقاد الصلاة وتحريرهم منه على المحدث وقراءته على الجنب وغير ذلك من أحكام القرآن فاذا انتفت هذه الاحكام لعدم التواتر لم يلزم انتفاء العمل به فإنه يكفي فيه الظن وقد احتج كل واحد من الائمة الاربعة به في موضع فاحتج به الشافعي والحدودهما الله في هذا الموضع واحتج به ابو حنيفة رحمه الله في وجوب التتابع في صيام الكفارة بقية - رافة ابن مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات واحتج به مالك والاصحاب قبله في فرض الواحد من ولد الام انه السدس بقراءة أي وان كان رجلا يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت من أم فكل واحد منهما السدس فالناس كلهم احتجوا بهذه القراءة ولا مستند للإجماع سواها قالوا وأما قسواكم أما أن يكون نقله قرأنا ولا خبرا قلنا بل قرأنا صريحا قولا فكأن يجب نقله متواترا قلنا حتى اذا نسخ

وفي المسئلة مذهبان
آخران ضعيقتان
* أحدهما ان التحريم
لا يثبت باقل من سبع
كما شئ طاموس عن قول
من يقول لا يجرم من
الرضاع دون سبع رضعات
فقال قد كان ذلك ثم
حدث بعد ذلك أمر جاء
بالتحريم المرة الواحدة
فحرم وهذا المذهب
لادليل عليه * الثاني
التحريم انما يثبت بعشر
رضعات وهذا يروى عن
حفصة وعائشة رضي الله
عنهما وفيها مذهب آخر
وهو الفرق بين أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم
وغيرهن قال طاموس كان
لازواج النبي صلى الله
عليه وسلم رضعات
محرمات ولسائر الناس
رضعات معلومات ثم تركه
ذلك بعد وقد تبين
الصحيح من هذه الأقوال
وبالله التوفيق
* (فصل) * فان قيل
ما هي الرضعة التي تنفصل
من أختها وما حد ما قيل
الرضعة فعلة من الرضاع
فهي مرة منه بلا شك
كضربة وجلسة أو كاة
فتمى التقيم الشديد
فامتص منه ثم تركه
باختياره من غير عارض
كان ذلك رضعة لأن

القدر ليلة كذا وكذا فندى كيف قيل له ثم هو هكذا بالجزم عند الشيخين وفي رواية للبخاري أنسيتها أو
نسيتها قال المحافظ شك من الراوى هل أنساه غيره أياها أو نسيتها هو بلا واسطة ومنهم من ضبط نسيتها
بضم أوله والتشديد فهو بمعنى أنسيتها والمراد أنه أنسى علم تعيينها في تلك السنة (وقدر أيتنى) بضم التاء
وفيـه عمل الفعل في ضميرى الفاعل والمفعول وهو المتكلم وذلك من خصائص أفعال القلوب أى
رأيت نفسى (أسجد فى ما وطن من صبيحتها) من بمعنى فى كقوله تعالى من يوم الجمعة أو لابتداء
الغاية الزمانية (فالتمسوها فى العشر الاواخر) من رمضان (والتمسوها فى كل وتر منه) أى أو تار ليلاليه
وأولها ليلة الحادى والعشرين الى آخر ليلة التاسع والعشرين (قال) أبو سعيد (فطرت) بفتح الميم
والطاء (السماة تلك الليلة) يقال فى الليلة الماضية الليلة الى الزوال فيقال البارحة وفي رواية للشيخين
وما نرى فى السماء فزعة فجاءت سحابة فطرت حتى سال سقف المسجد (وكان المسجد على عريش) أى
مثل العريش والافالعريش هو نفس السقف أى انه كان مظللا بالبحر يد والخصوص ولم يكن محكم
البناء بحيث يمكن من المطر وفي رواية وكان السقف من جريد النخل (فكف المسجد) أى سال ماء
المطر من سقفه فهو من ذكر المحل واردة الحال (فبصرت) بفتح الواو وضمت المهملة (عيناي) ذكرهما
بعد البصر لتأكيده كقول القائل أخذت بيدي وانما يقال ذلك فى أمر مستغرب اظهارا للتعجب من
حصوله (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم وعلى جهته أثر الماء والطين من صبيحة ليلة (احدى
وعشرين) وفي رواية فنظرت اليه وقد انصرف من صلاة الصبح ووجهه وأنفه فيهما الماء والطين
تصديق روى (رواه الشيخان) البخاري فى الصلاة والاعتكاف ومسلم فى الاعتكاف (وفي حديث
عبادة بن الصامت أنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج) من بيته (يخبر) استثناء أحوال مقدرة لأن الخبر
بعد الخبر وج على حد فادخلوها لذين أى مقدرين الخلود (ليلة القدر) أى بتعيينها (فتلاحي)
بفتح الحاء المهملة من التلاحي بكسر هاى تنازع (فلان وفلان) قيل هما عبد الله بن أبى حردرد
وكعب بن مالك كان له على عبد الله دين فطلبه وارتفع صوتهما فى المسجد ذكره ابن دحية قال المحافظ ولم
يذكر له مستندا (فرفعت) أى رفع بيانها أو علم تعيينها من قباى فنسيتها أو رفعت بركتها تلك السنة
وقيل المراد رفعت الملائكة لا الليلة قال الباجي قد يذنب البعض فتتعدى عقوبته الى غيره فيجزى به
من لا سبب له فيه فى الدنيا أما الآخرة فلا تزور وزر أخرى (وعسى أن يكون) رفعها (خير الحكم)
لأن اخفاءها يستدعى قيام جميع الشهر بخلاف ما لو علمت بعينها فيقتصر عليها فيقل العمل وهل أعلم
بها بعد هذا النسيان قال المحافظ فيه احتمال وقال ابن عبد البر لا يظهر انه رفع علم تلك الليلة عنه
فانسيها بعد العلم بسبب التلاحي وقد قيل المرء والملاحاة شؤم ومن شؤمها حرم واليلة القدر تلك الليلة
ولم يحرموها بقبية الشهر لقوله (فالتمسوها فى التاسعة والسابعة والخامسة) قيل المراد التاسعة تبقى
فتكون ليلة احدى وعشرين وسابعة تبقى فتكون ليلة ثلاث وعشرين وخامسة تبقى فتكون ليلة
خمس وعشرين على الاغلب أن الشهر ثلاثون وقيل تاسعة تسمى فتكون ليلة تسع وسبع وخمس
وعشرين وجزم الباجي بالاول وهو قول مالك فى المدونة لأن فى حديث عبادة نفسه عند أبى داود تاسعة
تبقى سابعة تبقى خامسة تبقى ورجح المحافظ الاول لرواية البخاري فى الايمان حديث عبادة بلفظ
التمسوها فى التسع والسبع والخمس أى تسع وعشرين وسبع وعشرين وخمس وعشرين وفي رواية
لاحدى تاسعة تبقى كذا قال ورواية البخاري محتملة ورواية أحمد بن حنبل فى الاول وقد قال أبو عمر كلا
القولين محتمل الا أن قوله تاسعة تبقى الخ يقتضى الاول وقد روى أبو داود أى ومسلم عن أبى نصره أنه
قال لاني سعيد الخدرى انكم أعلم بالعدد منا قال أجل قلت ما التاسعة والسابعة والخامسة قال اذا مضت

عن قريب يمكن ذلك
أكلتين بل واحدة هذا
مذهب الشافعى رحمه
الله ولهم فيما اذا قطعت
الرضعة عليه ثم أعادته
وجهاً * أحدهما أنها
رضعة واحدة ولو قطعته
مراراً حتى يقطع باختياره
قالوا لا الاعتبار بفعله
لا بفعل الرضعة ولهذا
لو ارتضع منها وهى نائمة
حسب رضعة فإذا قطعت
عليه لم يعتد به كل لو شرع
فى أكلة واحدة أمره بها
الطبيب بخاء شخص
فقطها عليه ثم عاد فإنها
أكلة واحدة * والوجه
الثانى أنها رضة أخرى
لان الرضاع يهيج من
الارتضاع ومن الرضعة
ولهذا الواو جرنه وهونائم
احسب رضعة ولم فيما
اذا انتقل من ثدى الى
ثدى غيرها وجهان
* أحدهما لا يعتد بواحد
منهما لانه انتقل من
احدهما الى الاخرى
قبل تمام الرضعة فلم تتم
الرضعة من احدهما
ولهذا وانتقل من ثدى
المرأة الى ثديها الاخر
كانا رضعة واحدة
والثانى انه يحسب من
كل واحد منها رضعة
لانه ارتضع وقطعه
باختياره من شخصين

احدى وعشرون فالتى تليها التاسعة فاذا مضت ثلاث وعشرون فالتى تليها السابعة فاذا مضت خمس
وعشرون فالتى تليها الحامسة انتهى (رواه البخارى) فى الايمان والصوم والادب (ومسلم من حديث
عبد الله بن أنيس) بالتهنئة الجهنى حليف الانصار شهد العقبة وأحد اومات بالشام سنة أربع
وخمسين ووهم من قال سنة ثمانين (انه صلى الله عليه وسلم قال أريت) بضم الهمة (ليلة القدر ثم
أنسيتها) بضم الهمة (وأرائى) بفتح الهمة (فى صبيحتها) بفتح الصاد وكسر الموحدة ثم تحية فها
فقوية وفى رواية صبحها (أسجد فى ما وطنين قال) ابن أنيس (فطرت) وفى نسخ فطرتنا (ليلة ثلاث
وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) اسقط من مسلم فانصرف أى من الصلاة (وان أنر
الماء والغايز فى) لفظ مسلم على (جهته وأنه) قال أبو عمر روى ابن جرير هذا الحديث وقال فى آخره
فكل الجهنى يسمى تلك الليلة يعنى ليلة ثلاث وعشرين فى المسجد فلا يخرج منه حتى يصبح ولا يشهد
شيأ من رمضان قبلها ولا بعده ها ولا يوم القدر وفى الموطأ وأبى داود ابن أنيس قال يارسول الله انى
أكون فى باديتى وأنا بحمد الله أصلى بها فمرنى بليلة من هذا الشهر أنزل لها بهذا المسجد أصلها فيه فقال
صلى الله عليه وسلم أنزل ليلة ثلاث وعشرين من رمضان فصلها فيه (وفى سنن أبى داود عن ابن مسعود
مرفوعاً اطلبوها) بهمزة وصل مضمة أى ليلة القدر (ليلة سبع وعشرة) من رمضان (وخرج
الطبرانى مرفوعاً من حديث أبى هريرة التمسوا) أى اطلبوها فاستعير الالتماس للطلب (ليلة القدر فى
ليلة سبع عشرة أو تسع عشرة) بموحدة بعد السين فى الاول وبفوقية قبلها فى الثانى (أو احدى
وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين) من رمضان (وقد
اختلف العلماء فى ليلة القدر اختلفا كثيراً وأوردناه بضمهم بالتأليف وقد جمع الحافظ أبو الفضل بن
جرير) فى فتح البارى (من كلام العلماء فى ذلك أكثر من أربعين قولاً) سردها واحد واحد أو قال هذا
ما وقف عليه من الأقوال وبعضها يمكن رده الى بعض وان كان ظاهرها التغاير (كساعة الجمعة) فيها
اثنا وأربعون قولاً سردها فى الفتح (ومذهب الشافعى انحصارها فى العشر الاخير) من رمضان (كما
نص عليه الشافعى فيما حكاه عنه الاسنوى وعن المحاملى) زادنى نسخة فى التجريد توقف فيها شيخنا
فى الدرس بانه لا يعرف له كتاب يسمى التجريد ولا ذكره الاسنوى فى الطبقات (انها تلتبس فى جميع
الشهر وتبعه عليه الشيخ أبو اسحق) الشيرازى (فى التنبيه فقال وتطلب ليلة القدر فى جميع شهر
رمضان ثم الغزالي فى كتبه) تبعه أيضاً (وتردد صاحب التقرير فى جواز كونها فى النصف الاخير
كذا نقله عنه الامام وضعفه) أى ضعف تردده ذلك فى مذهبه والافهم من جملة الاقوال (وحكاه ابن
الملقن فى شرح العمدة) فى الفتح وحكى ابن الملقن انها ليلة النصف من رمضان (والذى فى المقهم
للقرطبي) على مسلم (حكايه قول انها ليلة النصف من شعبان) وكذا حكاه غيره قال الحافظ فان ثبتنا
فهما قولان (ودليل الاول) أى انحصارها فى العشر الاخير (حديث أبى سعيد الذى قدمناه) أى
قوله فيه التمسوها فى العشر الاواخر (قال النووى وميل الشافعى الى أنها ليلة الحادى والعشرين أو
الثالث والعشرين أما الحادى والعشرون فلقوله عليه السلام فى حديث أبى سعيد) المتقدم (فقد
أريت هذه الليلة وقد رأيتنى) أى رأيت نعى (أسجد فى ما وطنين من صبيحتها فبضرت غيناي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جهته أثر الماء والظين من صبيحة احدى وعشرين وأما الثالث
والعشرون فلحديث عبد الله بن أنيس المتقدم أيضاً) قريبا (وجزم جماعة من الشافعية بأنها ليلة
الحادى والعشرين) لصحة الحديث (لكن قال السبكي انه ليس بحزوف ما به عندهم) فى نفس الامر
(لاتفاقهم على عدم حث من علق يوم العشرين حتى يسد به ليلة القدر انه لا يعتق تلك الليلة بل

بأنه قضاء الشهر على الصحيح بناء على انه في العشر الاخير (في ليلة لا بعينها) وعن ابن خزيمة من
أصحابنا انها تنتقل في كل ستة الى ليلة من ليالي العشر (الاواخر) (وحامد له قولان) للشافعي المحدث
أو الثالث والعشرون (ووجهه) لابن خزيمة (واختار النووي وشرح المذهب رأي ابن
خزيمة) المذكور وأرجاه عندنا الجمهور ليلة سبع وعشرين وبه جزم أبي بن كعب وحالف عليه كافي
مسلم وروى أحمد عن ابن عمر مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين (وجزم ابن حبيب) محمد (من
المالكية) الأئمة المتقدمين (ونقله الجمهور وحكاها صاحب العدة من الشافعية ووجهه ان ليلة القدر
خاصة بهذه الامة ولم تكن في الامم قبلهم) وكذا جزم به ابن عبد البر وقال النووي انه الصحيح
المشهور الذي قطع به أصحابنا كله ووجهه ان العلم به (وهو معترض بحديث أبي ذر عن عائشة رضي الله عنها) حيث
قال فيه قلت يا رسول الله أتكون مع الانبياء فإذا ما توارفت قال بل هي باقية (كذا في نسخ بالاضراب
عن السؤال وفي نسخ بل على انه رد لمجموع النفي أي بلى تكون مع الانبياء ولا ترفع بموتهم والذي نقله
المحافظ والسيوطي عن النسائي عن أبي ذر أم هي الى يوم القيامة قال بل هي الى يوم القيامة
(ومحمد بنهم) أي الجمهور (قول مالك في الموطأ بلغني أنه صلى الله عليه وسلم لم تقام أعمار أمته عن
أعمار الامم) لفظ الموطأ أعمار أمته ان لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغه عمرهم في طول العمر
(فأعطاها الله ليلة القدر وهذا محتمل للناويل فلا يدفع الصريح في حديث أبي ذر كما قاله الحفاظ ابن
كثير في تفسيره وابن حجر في فتح الباري) وتعقب ذلك المحافظ السيوطي بأن حديث أبي ذر يعقب
التأويل أيضا وهو ان مراده السؤال هل يختص بزمان الذي صلى الله عليه وسلم ثم ترفع بعده بقريشة
مقابلته ذلك بقوله أم هي الى يوم القيامة فلا يكون فيه معارضة لاثار الموطأ وقد ورد ما بعده في فوائد
أبي طالب المزكي من حديث أنس ان الله وهب لأمته ليلة القدر ولم يعطها من كان قبلهم انتهى
(قال) أي صاحب الفتح (وقد ظهر ليلة القدر علامات) أكثرها الانقع الابدان تمضي (منها في صحيح
مسلم عن أبي بن كعب) مرفوعا (ان الشمس تطالع في صبيحتها الاشعاع لها) يوجد ولا جد عنه مثل
الطشت بضم الشين الذي يرى كأنه جبال مقبله على الناظر اليها والذي ينشئ من ضوءها أو الذي
يرى عند كالمح بعد الطلوع وما أشبهه كما في القاموس (ولابن خزيمة) من حديث ابن عباس
مرفوعا ليلة القدر (طلعة كافي الفتح وللطبايعي سمحة طلعة (لاحارة ولا باردة) أي معتدلة يقال
يوم طلق وليلة طلعة اذا لم يكن فيه ماحر ولا بارد يؤذيان قاله ابن الأثير (تصبغ الشمس يومها جراه
ضعيفة) أي ضعيفة الضوء (ولا جد من حديث عباد بن الصامت مرفوعا انها اصفية كأن فيها قرا
ساطعة ساكنة لاحر فيها ولا بارد ولا يحل) أي لا يتفق (لكون كبريى فيها وان من أماراتها أن
الشمس في صبيحتها تخرج) أي تطلع (مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر لا يحل للشيطان
أن يخرج معها أو مئذ) أي لا يمكن من ذلك أسقط من الفتح ولابن أبي شيبة عن ابن مسعود ان
الشمس تطلع كل يوم بين قرني الشيطان الا صبيحة ليلة القدر وله عن جابر بن سمرة مرفوعا ليلة القدر
ليلة مطر وريح ولابن خزيمة عن جابر مرفوعا ليلة القدر طلعة بلجة لاحارة ولا باردة تضيء كواكبها
ولا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها وله عن أبي هريرة مرفوعا ان الملائكة تلك الليلة أكثر في الارض
من عدد الحمى ولابن أبي حاتم عن مجاهد لا يرسل فيها شيطان ولا يحدث فيها داء وعن الضحاك يقبل
الله التوبة فيها من كل تائب وهي من غروب الشمس الى طلوعها وذكر الطبري عن قوم ان الاشجار
في تلك الليلة تسقط الى الارض ثم تعود الى منابتها وان كل شئ يسجد فيها (وروى البيهقي في فضائل

(١) قوله ساكنة لاحر الخ في بعض نسخ المتن ساكنة صاحبة لاحر الخ اه

المرضة نظرنا فان لم
يعد قريشاً فهي رضة
وان عاد في الحال فقيهه
وجهان أحدهما ان
الاولى رضة فاذا عاد
فهي رضة أخرى قال
وهذا اختيار أبي بكر
وظاهر كلام أحمد في
رواية حنبل فانه قال أما
تري الصبي يرضع من
الثدي فإذا أدركه
النفس أمست عن
الثدي لينفس أو
ليستريح فإذا فعل
ذلك فهي رضة قال
الشيخ وذلك لان الاولى
رضعة ولم يعد فكانت
رضعة وان عاد كما لو قطع
باختياره والوجه الآخر
أن جميع ذلك رضة
وهو مذهب الشافعي
رحمه الله الا فيما اذا
قطعت عليه المرضة
فقيهه وجهان لانه
لو حلف لأكثر اليوم
الأكلة واحدة فاستدام
الاكل زماناً وانقطع
لشرب ماء أو انتقال من
لون الى لون أو انتظار
لما يحمله اليه من
الطعام لم يعد الاكلة
واحدة قال والوجود
رضعة فهكذا هذا قلنا
وكلام أحمد يحتمل
أمرين أحدهما ما ذكره
الشيخ ويكون قوله

فهي رضة عائدا الى الرضة الثانية الثاني أن يكون المخرج رضة فيكون قوله فهي رضة عائدا الى الاولى والثاني وهذا أظهر

محتمليه لانه استدلل بقطعه للتنفس ١٤٠ أو الاستراحة على كونها رضة واحدة ومعلوم ان هذا الاستدلال أليق بكون الثانية مع

الاول واحدة من كون الثانية رضة مستقلة قتالهما وأما قياس الشيخ له على يسير السعوط والوجود فالفرق بينهما ان ذلك مستقل ليس تابع الرضة قبله ولا هو من تمامها فيقال رضة بخلاف مسائل فان الثانية تابعة للاولى وهي من تمامها فافترقا (فصل) * والحكم الرابع أن الرضاع الذي يتعلق به التحريم ما كان قبل الفطام في زمن الارضاع المعتاد وقد اختلف الفقهاء في ذلك فقال الشافعي وأحمد وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله هو ما كان في الحولين ولا يحرم ما كان بعدهما وصح ذلك عن عمرو بن مسعود وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر وروى عن سعيد بن المسيب والشعبي وابن شبرمة وهو قول شافعيان واسحق وأبي عبيد وابن خزم وابن المنذر وداود وجهه وأصحابه وقالت طائفة الرضاع المحرم ما كان قبل الفطام ولم يحرمه من صح ذلك عن أم سلمة وابن عباس وروى عن علي كرم الله وجهه ولم يصح عنه وهو قول الزهري والحسين وقتادة وعكرمة والاوزاعي قال الأوزاعي ان فطام ولد عام واحد

(الافوات) عن أبي إمامة (ان المياه المسالحة تعذب في تلك الليلة) زاد القتيبي ولا بن عبد البر عن زهرة بن معبد نحوه (وقد كان صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاخير من رمضان) بأنواع العبادات (ملا يجتهد في غيره) أي اجتهدا زائدا عن اجتهداه في غيره (رواه مسلم) من أفراد الترمذي وابن ماجه وأحمد (من حديث عائشة) لكن بلفظ العشر الاخر وبدون قوله من رمضان وان كان هو المراد فلو قال المصنف يعني (وفي البخاري) ومسلم أيضا هذا الايهام من المصنف وابن ماجه الثلاثة في الصوم وأبي داود والنسائي في الصلاة كلهـم (عنها) أي عائشة قالت (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر) زاد ابن أبي شيبة من حديث علي الاواخر من رمضان (شده مئزره) بكسر الميم وسكون الهمزة أي أزاره (وأجاليـهـ له وأيقظ أهله) للعبادة (وجزم عبد الرزاق بأن شده مئزره هو اعتزاله النساء وحكاها عن الثوري) سفيان واستشهد بقول الشاعر

قوم اذا حاربوا شدوا ما زرعهم * عن النساء ولو بانث بأطهار

وبه نسره السلف والائمة المتقدمون وهو الصحيح (وقال الخطابي يحتمل ان يراد به المجد) بكسر الميم (في العبادة) زيادة على عادته (كما يقال شددت لهذا الامر مئزري أي تشمرت له) وتقرغت (ويحتمل ان يراد به التشمير والاعتزال معا ويحتمل ان يراد به الحقيقة والحجاز) بناء على استعهم الهمما في لفظ واحد او من عموم الحجاز (فيه كون المراد شده مئزره) ربطه (حقيقة فلم يحمله واعتزل النساء وتشمير للعبادة) وربما يؤيد رواية مسلم وجده وشده المئزرة قال الطبري قد تقرر عند علماء البيان ان الكناية لا تنافي ارادة الحقيقة كما اذا قالت فلان طويل النجاد أو أردت طول نجاده مع طول قامته كذلك لا يستبعد أنه صلى الله عليه وسلم شده مئزره ظاهرا أي حقيقة وتقرغ للعبادة واشتغل بها عن غيرها أي عن النساء (وقوله وأحبه إليه أي شـهـره فأحياه بالطاعة وأحياه لنفسه بهـره فيه لأن النوم أخو الموت) فهو استعاره شبه القيام فيه بالحياة في حصول الانتفاع التام (وأضافه الى الليل اتساعا لان النائم اذا حي باليقظة حي إليه بحياته وهو نحو قوله لا تحبوا ابوتكم قبورا أي لا تناموا فتموتوا كالاموات فتكون بيوتهم كالقبور) والافاليل لا توصف بموت ولا حياة كما أن البيوت ليست قبورا حقيقة (فقد كان عليه السلام يخص العشر الاخير بأعمال لا يعملها في بقية الشهر فنها أحياه الليل فيحتمل أن المراد أحياه الليل كله وبشده له حديث عائشة من وجه) أي طريق (ضعيف وأحياه الليل كله) وكراهة قيام جميعه محمول على الدوام عليه طول العام اما قيامه كالعشر فلا (وفي المسند) لأحمد (عنها) أي عائشة أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشرين) الاول والثاني من رمضان (بصلاته ونومها اذا كان العشر) الاخير (شمر) اجتهد في العبادة (وشده المئزرة) حقيقة ومجازا (وفي حديث ضعيف عن أنس عند أبي نعيم كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل شهر رمضان قام ونام فاذا كان أربعا وعشرين لم يذق غمضا) بضم الغين وسكون الميم وضاد معجمتين أي نوما (ويحتمل أن تريد) عائشة (بأحياه الليل أحياه غالبه) فلا ينافي قوله في الصحيح ما علمته قام ليلة حتى الصباح (وقد قال الشافعي في القديم من شهد العشاء والصبح في جماعة ليلة القدر فقد أخذ بمحظا) أي نصيب عظيم (منها) لقوله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة القدر العشاء والعجري في جماعة فقد أخذ من ليلة القدر بالنصيب الوافر رواه الخطيب عن أنس (وروى في حديث مرفوع عن أبي هريرة من صلى العشاء الاخرة في جماعة في رمضان فقد أدرك ليلة القدر) أي ثوابها (رواه أبو الشيخ) وكذا البيهقي ورواه الطبراني عن أبي أمامة رفعه وخسن العشاء لانهم من الليل دون الصبح فليس منه وفي مسلم مرفوعا من يقوم ليلة القدر في واقعتها غمر له ما تقدم من ذنبه ولا جحد عن عبادة مرفوعا فمن

قامها ايماننا واحسانا بائنا وفقت له غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال في شرح التقر يب معنى توفيقها له أو موافقة لها أن يكون الواقع أن تلك اليلة التي قام فيها بقصد ذليلة القدر هي ذليلة القدر في نفس الامر وان لم يعلم هو ذلك وقول النووي معنى الموافقة أن يعلم انها ذليلة القدر مردود وليس في اللفظ ما يقتضيه ولا المعنى يساعده وقال المحافظ يترجح في نظري ما قاله النووي ولا أنكر حصـ ول الثواب الجزيل لمن قام لا يتغائرها وان لم يعلم بها ولم توقع له وانما الكلام على حصـ ول الثواب المعين الموعود به وقد اختلف هل له علامة تظهر لمن وفقت له أم لا ف قيل يرى كل شيء ساجدا وقيل يرى الانوار ساطعة في كل مكان حتى المظلمة وقيل بسمع كلاما أو خطابا من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعاء من وفقت له واختار الطبري أن ذلك كله غير لازم وأنه لا يشترط لمحوه وبارؤية شيء ولا سماعه واختلاف أيضا في حصـ ول الثواب المرتب عليه المن قامها وان لم يظهر له شيء وقاله الطبري والمهلب وابن العربي وغيرهم أو يتوفى على كشفه واليه ذهب الاكثر وفرعوا على اشتراط العلم أنه يختص بها شخص دون آخر وان كانا في بيت واحد قال الزين بن المنير يجوز أنهما كرامة أن شاء الله فيخص بها قوم دون قوم والذي صلى الله عليه وسلم لم يحصر العلامة ولم ينف الكرامة وكان في السنة التي حكاهما أبو سعيد نزول المطر ونحن نرى كثيرا من السنين ينقض رمضان بلا مطر مع اعتقادنا أنه لا يجوز لم رمضان من ذليلة القدر ولا نعتقد أنه لا يراها الا من رأى الخوارق بل فضل الله واسع ورب قائم لم يحصل منها الا على العبادة دون رؤية خارق وآخر رأى الخوارق بالعبادة والعبادة أفضل والعبرة بما هي بالاستقامة لاستحالة أن تكون الا كرامة بخلاف الخارق فقد يقع كرامة وقد يقع فتنة انتهى (ومنها أنه كان يوقظ أهله للصلاة في ليالي العشر دون غيره من الليالي) قال الا في الاظهر في احبائه صلى الله عليه وسلم انه كان في البيت لقوله وأيقظ أهله ومحدث صلاة أحدكم في بيته أفضل الا المكتوبة وحمله ابن عبد السلام على أنه كان في المسجد (ومنها ما أخر الفطور) أي العشاء (الى السجود في حديث أنس وعائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان في ليالي العشر) الاواخر من رمضان (يحفل بعشاءه سحورا ولقظ حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم اذا كان) أي وجد (رمضان قام) تهجد (ونام فاذا دخل العشر) الاواخر (شد المنثر) حقيقة (واجتنب النساء) فلم يقر بهن (واغتسل بين الاذنين) ذليلة الحادى والعشر بن ليلتي العشر تام التهيؤ للعبادة لا ذليلة عشر بن لانه منابذ لقولها اذا دخل العشر (وجعل العشاء سحورا) مع فطره برطب أو تمر أو ماء عند الغروب (أخرجه ابن أبي عاصم ولقظ حديث أنس كان اذا دخل العشر الاخير من رمضان طوى فراشه) الذي ينام عليه (واعترل النساء) لم يقر بهن (وجعل عشاءه سحورا) أي أخره الى وقت السجود لانه أنشط للعبادة (واسناد الاول مقارب الثاني) وأخرجه الطبراني (فيه حفص بن غياث) بمجموعة مكسورة وثلاثة فائفة النسخ الكوفي ثقة فقيه من رجال الجميع لكن تغير حفظه قليلا في الآخر (وقال فيه ابن عدى انه) أي هذا الحديث (من أنكر ما لقيت له) لكن يشهد له حديث الوصال المخرج في الصحيح كقدمته) فيه نظر اذا شاهد أن يكون الحديث الشاهد بمعنى الحديث المشهود له وهذا ليس بمعناه اذا وصال عبارة عن ترك الاكل يومين فأكثر وهذا قال انه نعى وقت السجود نعم يشهد له ويعضده حديث عائشة الذي قبله (ومنها) أغتسله عليه السلام بين العشاءين المغرب والعشاء) بالخفض بدل (روى من حديث علي وفي اسناده ضعف) لكن يقويه حديث عائشة الذي قال اسناده مقارب

*(النوع الثالث في ذكر جهه وعمره) بضم ففتح جمع عمرة (صلى الله عليه وسلم) لم * اعلم أن الحج حلول بحضرة العبود أي القصد منه التقرب اليه تعالى فاذا أخلص فيه وعمل بحديث أن تعبد الله كأنك تلت

يحرم وما كان بعدهما فانه لا يحرم وان تبادى الرضاع وقالت طائفة الرضاع المحرم ما كان في الصغير ولم يوقته مؤلا بوقت وروى هذا عن ابن عمر وابن المسيب وأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا عائشة رضي الله عنها وقال أبو حنيفة وزفر رجهما الله ثلاثون شهرا وعن أبي حنيفة رجه الله رواه أخرى كقول أي يوسف ومحمد وقال مالك رجه الله في المشهور من مذهبه يحرم في الحولين وما قاربهما ولا حرمة له بعد ذلك ثم روى عنه اعتبار أيام بسيرة وروى عنه شهران وروى شهر ونحوه وروى عنه لوليد ابن مسلم وغيره ان كان ما بعد الحولين من رضاع بشهر أو شهرين أو ثلاثة أشهر فانه عندى من الحولين وهذا هو المشهور عند كثير من أصحابه والذي رواه عنه أصحاب الموطا وكان يقرأ عليه أن مات قوله فيه وما كان من الرضاع بعد الحولين كان قليله وكثيره لا يحرم شيئا ما هو بمنزلة الماء

هذا لفظه وقال اذا فصل الصبي قبل الحولين واستغنى بالفطام عن الرضاع فما ارتضع بعد ذلك لم يكن للرضاع حرمة وقال الحسن بن

مهر بن عبد العزيز مئذنه
الى سبع سنين وكان
يزيد بن هارون يحكيه
عنه كالمعجب من
قوله وروى عنه خلاف
هذا وحكى عن ربيعة
لبن مدنه حولان واثنا
عشر يوما وقالت طائفة
من السلف والخلف
بمهرم رضاء الكبير ولو
أنه شيخ فروى مالك
عن ابن شهاب أنه سئل
عن رضاء الكبير فقال
أخبرني عروة بن الزبير
بحديث أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم
سهلة بنت سهيل
برضاء سالم ففعلت
وكانت تراه ابنا لها قال
عروة فأخذت بذلك
عائشة أم المؤمنين
رضي الله عنها فيمن
كانت تحب أن يدخل
عليها من الرجال فكانت
تأمر أختها أم كلثوم
وبنات أخيها برضغن
من أجب أن يدخل
عليها من الرجال وقال
عبد الرزاق حدثنا ابن
جرير قال سمعت عطاء
ابن أبي رباح وسأله رجل
فقال سمعتني امرأة لبها
بعدها كنشكر جلا كبيرا
أفانكحها قال عطاء
لأنكحها فقلت له
ذلك رأيت قال نعم

تراه كان منزلة من حل في حضرته لانه حيث صور نفسه كالإتي له انصف بتلك الصفة (ووقوف
بساخة الجود) أي كرمه سبحانه شبيه بمال كثير بقضاء واسع من دخله تمكن من أخذ ما شاء منه
والقصد أن الخلف به فكان حجه مبرورة يصل إلى مراده من شمول الرحمة العامة المقترنة بنية لغفران
ذنوبه فضلا منه سبحانه (ومشاهدة ذلك المشهد العا. إلحاشي والمسام بمعهذ العهد الراني * ولا يخفى
أن نقص الكون) الوجود والمساو (بتلك الاماكن شرف وعلا) للحال فيها (وان التردد في تلك
المواطن فخار وسمو) ارتفاع فهو بمعنى علو حسنه اختلاف اللفظ (فان المحال المحترمة لم تزل تفرغ)
أي تصيب بضم أوله من أفرغ (على المحال فيها من سجل) بجسيم أي ادلاء ملوأة (وصفها بفيض غامر)
بغين معجمة (وحسبك في هذا ما يحكي في أبيات عن مجنون بن عامر) قيس بن معاذ أو مهدي بن الملوح
العامري شغف بحب ليلي العامرية ومنع أهلها أن يزوجها ومنع السلطان مروان بن الحكم أن ينزل
بمحل تجله ليلي ونسب إلى المجنون لمعه له الحب بسبب المجنون في قوله

جننا على ليلي وجنت بغيرنا * وأخرى بنما مجنونة لا ترى بها

وهو من الشعراء المبرزين وإمام المتيمين ومن الغريب ما نقله ابن القيم في روضة العاشق عن المجنيد
أن مجنون بن عامر كان من أحباء الله تعالى شتر شأه بمجنونه بليلى (حيث قال
رأى المجنون في البيداء كلبا * فخر عليه للأحسان ذبلا
فلا موه على ما كان منه * وقالوا لمن حث الكلب نبلا
فقال دعوا الملام فان عني * رآته مرة في حى ليلي)

البيداء المفازة وللأحسان أي لاجله (فينبغي له بد أن يتم بالحج ويأدر اليه * رينض) يحرك (فاتر
عزمه) أي عزمه الفاتر (انها ضايحه عليه) بالاجتهاد في أسبابها والسي إلى به وان بعدت المسافة وناله
مشقة (ولا يتوانى) يتكاسل (في غسل أدران) أوساخ (سيات) العمر بصابون المعقرة) بالحج المبرور
الذي يغسلها فيزيل أثرها كما يزيل الصابون أثر الأوساخ المحسية (ولا يتكاسل عن البدار فيعرضه
للقوات بركوب عباءه المخاطرة) أي المجازفة من إضافة الصفة للموصوف أي بركوب المخاطرة التي هي
كالنافة العمياء في أن من تلبس بها وقع في الهلاك كما أن الراكب للناقة العمياء يقع بواسطة مسيرها كيف
اتفق في الطرق الصعبة المؤدية إلى هلاكه (وروى ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال من أراد الحج
أي قدر على أدائه لأن الإرادة مبدأ الفعل وهو مسبوق بالقدرة فأطلق أحد شيبي الفعل وأراد الآخر
والعلاقة الملائمة لأن معنى قوله (فلا يتعجل) فليفتتم الفرصة اذا وجد الاستعجال طاعة قبل عروض مانع
والامر للاستعجال على القول بالتراخي قال الكشاف التفعّل بمعنى الاستقبال غير عز برمنه التمهّل
بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئخار (رواه أبو داود) وأحمد والحاكم والبيهقي وقال الحاكم صحيح
وأبو صفوان مهران راويه عن ابن عباس لم يخرج الكن قال ابن بطال انه مجعول وتبعه الذهبي في
المهذب والمحاظ في التقرير (وفي حديث علي بن أبي طالب أنه صلى الله عليه وسلم قال من ملك راحلة
وزاد أيلاعه إلى بيت الله الحرام فلا يحج فلا) بعد (عليه) أي عنه انتهى أنه في الدين مع قدرته أن نسوه
خاتمة فيؤديه إلى (أن يموت يهوديا أو نصرانيا) والعباد بالله (الحديث) بعبقته وذلك أن الله يقول
ولله على الناس حج البيت الآية (رواه الترمذي) وفي أسناده ضعف لكن له شواهد وقال الآبي وهو
محمول عند أهل السنة على من جحد وجوبه لأن تركه لغير عذر انما هو معصية ونحن لا نكفر
بالذنب وكان ابن عرفة يقول أشد شي فيه قوله تعالى ومن كفر فإن الله غي عن العالمين من حيث أنه في
مقابله والله على الناس حج البيت ولكنه محمول على ما تقدم انتهى (وخطب عليه السلام فقال يا أيها

محمد بن خرم قال ورضاع
الكبير ولو أنه شيخ يحرم
كما يحرم رضاع الصغير
ولا فرق فهذه مذاهب
الناس في هذه المسئلة
ولنذكر مناظرة أصحاب
المولين والقائلين
برضاع الكبير فانهما
طرفان وسائر الأقوال
مقارنة قال أصحاب
المولين قال الله تعالى
والوالدات برضعن
أولادهن حولين كاملين
لمن أراد أن يرضع
فالواضع تمام الرضاعة
حولين فدل على أنه لا حكم
لما بعدهما فلا يتعلق به
التحريم قالوا وهذه المدة
هي مدة المجاعة التي
ذكرها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقصر
الرضاعة المحرمة عليهم
قالوا وهذه مدة الثدي
الذي قال فيها لا رضاع
الأمكان في الثدي أي
في زمن الثدي وهذه لغة
معروفة عند العرب فإن
العرب يقولون فلان
مات في الثدي أي في
زمن الرضاع قبل الفطام
ومنه الحديث المشهور
ان ابراهيم مات في
الثدي وان له مرضعا في
الجنة يتم رضاعه يعني
ابراهيم ابنه صلوات الله
وسلامه عليه قالوا

الناس قد فرض الله عليكم الحج في القرآن (فجوارواه مسلم والنسائي من حديث أبي هريرة)
وبقيته عندهما فقال رجل أكل عام يارسل الله فسكت حتى قال ما لا تأقلا صلى الله عليه وسلم
لو قلت نعم لو جبت ولما استطعت فذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم
على أنبيائهم فاذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فذروه (وفي رواية النسائي من
حديث ابن عباس مرفوعا ان الله كتب) فرض (عليكم الحج فقال الاقرع بن حابس التميمي كل عام)
بتقدريهم الاستفهام أي كل عام يجب حجة على المستطيع (فقال لو قلت نعم لو جبت) حجة كل عام
قال القاضي عياض فيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الرأفة بالامة وفيه أن له أن يحكم بما جرت به
النووي ويجب المانع بانه له أن يوحى (الحديث) تتمته ثم اذا لم يسمعوا ولا تطيعوا ولكنها حجة
واحدة وفي حديث أنس عند ابن ماجه لو قلت نعم لو جبت ولو جبت لم تقوموا بها ولولاكم تقوموا بها عذبن
قال المازري قيل الامر يقتضي التكرار وقيل لا يقتضيه وقيل بالوقف فيما زاد على المرة الواحدة
لان السائل ترد في فهم قوله فجوابين التكرار والمرة الواحدة ولذا سأل ولو كان عنده لاحدهما لم
يسأل ولقال له النبي صلى الله عليه وسلم لاحاجة للسؤال من هذا بل أيسأله وبين له ويحتمل أن
التكرار عند السائل من وجه آخر لان الحج لغة قصد فيه تكرار قال النووي وقد يجب الآخر بانه
انما سأل استظهارا واحتياطا قال الابن الحلاف المذكور في اقتضاء الامر التكرار انما هو في صيغة
الامر في غير الحج اما قوله فجوابا فلا خلاف أنه ليس للتكرار للاجتماع على أن وجوبه مرة في الغمر
والقول بالوقت فيما زاد على الواحدة مذهب الباقلاني وفي الاحتجاج له بالحديث نظر والقول بالتكرار
انما هو مع امكان الفعل والالزام أن يفعل الفعل دائما انتهى (فوجب الحج معلوم من الدين
بالضرورة) فيكفر جاحده (وقد أجمعوا على أنه لا يتكرر) وجوبه (للعارض كالنذر) قال ابن
العربي وشذبه فافوجبه كل عام لحديث على كل مسلم في كل سنة أن يأتي بيت الله المحرام وروايته
حرام يعني أنه موضوع وبعض فافوجبه كل خمسة أعوام لخبر ابن أبي شبة وابن جابر مرفوعا ان الله
تعالى يقول ان عبد اصبحت له جسمه ووسعت عليه في المعيشة يمضي عليه خمسة أعوام لا يغدالى المحرم
وأجاب العلماء بانه محمول على الاستحباب والتأكيدي في مثل هذه المدة (واختلفوا هل هو على الفور)
فيجب بأول عام الاستطاعة (أو التراخي فقال الشافعي وأبو يوسف وطائفة هو على التراخي إلى أن
يذهب إلى حال بقائه فواته لو أخره عنها) فيجب فورا (وقال مالك وأبو حنيفة وآخرون هو على الفور
واختلفوا أيضا في ابتداء وجوبه فقيل قبل الهجرة ودشاذ وقيل بعدها ثم اختلف في سنته فاجمهور
على أنها سنة ست) من الهجرة (لانه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا ينبغي على أن المراد
بالإتمام ابتداء الفرض) فعني أتموا التوابع تاما ولو بقي على ظاهره لم يدل على وجوب الشروع فيه إذ
يكون معناه اذا شرعتم في الحج وأحرمت به فأنتموه والاية انما هي مقت للادلة على وجوبه بان يشرع
فيه ويتمه (ويؤيده قراءة علقمة ومسروق وابراهيم النخعي بلفظ وأتموا رواه الطبري) محمد بن
جبر ونسخة الطبراني تصحيف (بأسانيد صحيحة عنهم وقيل المراد بالإتمام الاكمال بعد الشروع وهذا
يقضي تقدم فرضه قبل ذلك وقد وقع في قصة ضمام) بكسر الصاد مخفقا (ذكر الامر بالحج وقد كان
قدومه على ما ذكره الواقدي سنة خمس وهذا يدل ان ثبت على تقدمه على سنة خمس أو وقوعه فيها)
قبل قدوم ضمام (وقالت طائفة انه تأخر نزول فرضه إلى التاسعة) عند قوم (والعاشرة) عند آخرين
فهو إشارة إلى قولين (واحتجوا بأن صدر) أي أول (سورة آل عمران نزل عام الوفود) وذلك في
السنة التاسعة (وفيه قدم وفد فخران على رسول الله صلى الله عليه وسلم رضاعهم على أداء الجزية

وأكد ذلك بقوله لا رضاع إلا ما فتى الامعاء وكان في الثدي قبل الفطام فهذه ثلاثة أوصاف للرضاع المحرم ومعلوم ان رضاع الشيخ

وأكداه أيضا حديث ابن مسعود ولا يجرم من الرضاعة الاما أنبت اللحم وأنشز العظم ورضاع الكبير لا ينبت لحم ولا ينشز عظم قالوا ولو كان رضاع الكبير محرم لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة وتغير وجهه وكره دخول أخيها من الرضاعة عليها لما رآه كبير وقال أنظرن من اخواني كن في لحررم رضاع الكبير لم يكن فرق بينه وبين الصغير ولما كره ذلك وقال انظرن من اخواني كن ثم قال فاما الرضاعة من الجماعة وتحذف هذا من المعنى خشية أن يكون قد ارتضى في غير زمن الجماعة فلا تنشز المحرمة فلا يكون أخا قالوا وأما حديث سهل في رضاع سالم - ذا كان أول الهجرة لأن قصته كانت عقيمة - وله تعالى أدعواهم لأبائهم وهي نزلت في أول الهجرة وأما حديث اشتراط الصغير وأن يكون في الثدي قبل الفطام فهي في رواية ابن عباس وأبي هريرة وابن عباس إنما قدم المدينة قبل الفتح وأبو هريرة إنما

والجزية نزلت عام قبوكة سنة تسع وفيها نزل صدر سورة آل عمران وناظر أهل الكتاب) أي أهل نجران (ودعاهم إلى التوحيد ويدل عليه أن أهل مكة) الذين أسلموا (وجدوا في أنفسهم) حرجا ومشقة (بما فاتهم من التجارة مع المشركين) بالامتناع من معاملتهم (لما أنزل الله تعالى بأبيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس الآية فأعاضهم) بفتح الهمزة وعين مهملة أي أعطاهم (الله من ذلك) أي بدل ما فاتهم من الربح الذي كان يحصل لهم بمبيعة المشركين وعاملتهم (بالجزية) المأخوذة من الكفار وإن لم يكونوا مشركين (ونزل هذه الآية والمناداة بها) بمكة (الماكان في سنة تسع وبعث الصديق يؤذن بذلك في موسم الحج وادفاعة بعل) بن أبي طالب أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (وفي الترمذي من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حج ثلاث حجج حجته قبل أن يهاجر وحجة بعدهما هاجر معها عمره قساق) معه من المدينة (ثلاثا وستين بدنة ثم جاء على من اليمن ببيعتها) أي المائة كما يأتي للمصنف وفي الصحيحين عن علي أنه صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة وفي مسلم وغيره عن جابر ثم أنصرف صلى الله عليه وسلم إلى المنحرف فذبح ثلاثا وستين بيده ثم أعطى عليا ففزعها غبر (فيها جبل في أنفة برة) بضم الموحدة وفتح الراء الخفيفة وهاء حلقة (من فضة ففزعها الحديث) وفيه اهداء الذكر وحكي عن ابن عمر كراهته في الابل (وعن ابن عباس حج صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجر ثلاث حجج أخرجه ابن ماجه والحاكم وهو بنى على عدد وفود ٢ الانصار بمنى بعد الحج) زاد المحافظ فانهم قدموا أولا فتواعدوا ثم ثابوا بعباد البيعة الاولى ثم ثابوا بعباد البيعة الثانية (وهذا لا يقتضي نفى الحج قبل ذلك) فهذا بعد النبوة وقبلها لا يعلمه الا الله (وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري) سفيان بن سعيد (ان النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حججا) جمع حجة (وقال ابن الجوزي حج حججا لا يعلم عددها وقال ابن الاثير كان عليه السلام يحج كل سنة قبل أن يهاجر) قال المحافظ الذي لا ارتياب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط لان قريشا في الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج وانما يتأخر منه - من لم يكن بمكة أو عاقه ضيف وإذا كانوا وهم على غير دين يحرسون على اقامة الحج وبرونه من مفاخرهم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف يظن انه صلى الله عليه وسلم يتركه وقد ثبت أن جبير بن مطعم رآه صلى الله عليه وسلم في الجاهلية واقفا بعرفة وأنه من توفيق الله له وثبت دعاؤه قبائل العرب إلى الاسلام بمنى ثلاثين متواالية انتهى (وقال جابر) بن عبد الله (في حديثه الطويل) الذي ساق فيه حجة الوداع تامة سافا حسنا (كما في روايه مسلم) وأبي داود (مكت صلى الله عليه وسلم) بالمدينة بعد الهجرة (تسع سنين لم يحج ثم أذن في الناس في العاشرة) بضم الهمزة وكسر الذا المشددة أي أعلموا بذلك ويجوز أن يكون بفتح الهمزة مبنيا للفاعل أي النبي صلى الله عليه وسلم لم باعتبار أنه الآخر بالتأذين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج) يجوز فيه فتح الهمزة وكسرها (فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتمس أن يأتيهم) يقتدى (برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله) قال عياض هذا يدل على أنهم كلهم أحرموا بالحج لانه صلى الله عليه وسلم أحرم به وهم لا يخالفونه ولذا قل جابر وما عمل به من شيء عملناه ومثله توقعهم عن التحلل بالعمرة ما لم يتحلل حتى أعضبوه واعتذر اليهم ومثله تعلين على وأبي موسى أحراما على أحرامه صلى الله عليه وسلم (نخر جنامعه فأبتناذا الحليفة) ميعقات أهل المدينة على ستة أميال منها وقيل سبعة حكاهما في المشارق (فولدت أسماء بنت عميس) بمهملتين مصغرا الصحابية الفاضلة (محمد بن أبي بكر) الصديق (فأرسلت) أسماء (إلى الرسول صلى الله عليه وسلم كيف أصنع) الظاهر أنها أرسلت زوجها الصديق ويدل له رواية الموطأ أن أسماء ولدت محمد بن

٤ قوله الانصار بمنى في بعض نسخ المتن الانصار إلى العقبة بمنى

أحدانه أمر سهلة بنت
سهيل أن ترضع سالما
مولي أبي حذيفة وكان
كبير أذا الحية وقال
أرضعني فخرى عليه ثم
ساقوا الحديث وطرقه
والفاظله وهي صحيحة
صريحة بلا شك ثم قالوا
فهذه الاخبار ترفع
الاشكال وتبين مراد الله
عز وجل في الآيات
المذكورة أن الرضاعة
التي تتم بتمام الحولين
أو بتراضي الابوين قبل
الحولين إذا رأيا في ذلك
صلاحا للرضيع انما هي
الموجبة للنفقة على المرأة
المرضعة والتي يجبر عليها
الابوان أجبا أم كرها
واقعد كان في الآية تغاية
من هذا لانه تعالى قال
والوالدات يرضعن
أولادهن حولين كاملين
لمن أراد أن يتم الرضاعة
وعلى المولود له رزقهن
وكسوتهن بالمعروف
فأمر الله تعالى الوالدات
بارضاع المولود عامين
وليس في هذا تحريم
للرضاعة بعد ذلك ولا
أن التحريم ينقطع
بتمام الحولين وكان
قوله تعالى وأمهاتكم
اللاتي أرضعنكم
وأخواتكم من الرضاعة
ولم يقل في حولين ولا في

أبي بكر فذكر ذلك أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قال اغتسلي واستمغري) بمثلثة بعد الغوقية
أي احتجزي (بنوب) تشده على موضع الدم ليمنع السيلان هكذا الرواية في مسلم وأبي داود والمثلثة
ولبعض رواة أبي داود بالذال المعجمة بدل المثلثة أي استعملي طيبا لانه هذا الشيء عنك أي رائحة
الدم ما خور من الدفر بالتحريك وهو كل ريج ذكية من طيب أو نتن قال المنذري والمشهور بالمثلثة
(وأخرى) وفيه صحة أحرام النفساء والحائض وهو مجمع عليه وصحة اغتسالهما بالأحرام وإن كان الدم
جاريا قال الخطابي وإنما أمرها بذلك وإن كان اغتسالها لا يصح للثنية بالطاهرات كما أمر من أكل يوم
عاشورا بماء نقيته النهار وقال غيره للتنبيه على أن الغسل من سنن الأحرام (فضلي رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المسجد) أي مسجد ذي الحليفة ركنين سنة الأحرام عند جميع العلماء إلا أن الحسن
البصري استحب كون الأحرام بعد صلاة قرض قال لانه روى أن هاتين الركنين كانتا صلاة الصبح
نقله عياض وغيره قال النووي والصواب قول الجمهور وهو ظاهر الحديث قال أصحابنا وغيرهم من
العلماء هماسة لوتر كفا فاته الفضيلة ولا اثم عليه فلو أحرمت بوقت نهى لم يبركه ما على المشهور وفي
وجه بركه ما فيه لأن سببها إرادة الأحرام وقد وجد (ثم ركب) ناقته (القصواء) بفتح القاف والمد
والعذري في مسلم بالضم والقصر وهو خطأ قاله عياض وقال ابن بري يقال بالفتح والمد ويقال بالفتح
والقصر ولا يقال في صفة الناقة بالضم والقصر وإنما يقال في تأنيث الاقصى ومخالفة في أن القصواء
غير المجداه والعصاة أو الكل أسماء لناقته واحدة لقوله هنار كب القصواء وقوله في آخر الحديث
خطب على العضباء وفي غير مسلم خطب على ناقته المجداه وفي حديث آخر على ناقة خرماء وفي آخر
مخضرة فهذا يدل على أنها ناقة واحدة (حتى إذا استوت به ناقته على البيداء) بالمسند أي المكان العالي
قدام ذي الحليفة بقر بها إلى جهة مكة سميت بيداء لانه لا بناء بها ولا أثر (نظرت مدبصري) هكذا في
جميع الروايات في مسلم وأبي داود ومدى أشهر (بين يديه من راكب وماش) فيه جواز الحج كذلك وهو
اجماع وإنما الخلاف في الأفضل فقال الجمهور والركوب للاقتداء به صلى الله عليه وسلم ولانه أعون على
القيام بالناسك ولانه أكثر نفقة وبه قال مالك في المشهور وهو الأصح عند الشافعية ورجح طائفة
من المذاهب المشي (و) نظرت (عن يمينه مثل ذلك و) نظرت (عن يساره مثل ذلك و) نظرت (من
خلفه مثل ذلك) فهو ينصب مثل في الثلاث قال الولي ضبطناه بالنصب في الثلاث ويجوز الرفع على
الاستئناف والمراد أنه حضره خلق كثير وقد قيل أنهم أربعون ألفا (ورسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن) بضم أوله كما ضبطناه ومعناه الحث على التمسك بما يخبرهم به من
فعلة في تلك الحجة انتهى (وهو يعرف تأويله) على الحقيقة (وما عمل من شيء عملنا به) زيادة في
الحث على التمسك بما يخبرهم به (وفي رواية عند النسائي قال جابر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
لخمس بقين من ذي القعدة فخرجنا معه حتى أتى ذا الحليفة الحديث) فزاد في هذه الرواية تاريخ
الخروج (وكان خروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة بين الظهر والعصر فزل بذى الحليفة فصلى
بها العصر ركعتين) تصرا (ثم بات بها وصلى بها المغرب والعشاء والصبح والظهر وكان نساؤه) (النسج
(كاهن معه فطاف عليهن) أي جامعهن (كاهن ثلاث الأيلة ثم اغتسل غسلا ثانيا لأحرامه) الذي هو
سنة فيه (غير غسل الجماع الأول) أي جنسه فيشمل الاغتسلات التسع لما ورد أنه كان من عادته صلى
الله عليه وسلم أن يغتسل عند كل واحدة (وفي الترمذي عن خارجة بن زيد) (الانصارى المديني الفقيه
الثقة (عن أبيه) زيد بن ثابت الصحابي الشهير قال) (تجر د صلى الله عليه وسلم) من غيظ الثياب

جاءت بحجج التواتر
رواها نساء رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وسهلة بنت سهيل وهي
من المهاجرات وزينب
بنت أم سلمة وهي
ربة النبي صلى الله عليه
وسلم ورواها من التابعين
القاسم بن محمد وعروة بن
الزبير وجديد بن نافع
ورواها عن هؤلاء
الزهري وابن أبي مليكة
وعبد الرحمن بن القاسم
ويحيى بن سعيد الأنصاري
وربيعة بن رباح
هؤلاء أبواب الاختصاص
وسفيان الثوري
وسفيان بن عيينة
وشعبة ومالك وابن جريج
وشعيب ويونس
وجعفر بن ربيعة ومعمّر
وسليمان بن بلال
وغیره هم رواها عن
هؤلاء الحجم الصغير والعدد
الكثير فهي نقل كافة
لا يختلف مؤلف ولا
مخالف في محتها فلم يبق
من الاعتراض الا قول
القبائل كان ذلك خاصا
بسالم كما قال بعض أزواج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن تبعهن في ذلك
فيعلم من تعلق بهذا انه
ظن من ظن ذلك منهن
رضي الله عنهن هكذا في
الحديث انهن قلن

(لا هلاله) أي إحرامه (واغسل) لإحرام (وفي الصحيحين) البخاري في اللباس ومسح في الحج (أن)
عائشة طيبة (صلى الله عليه وسلم) (بذرية) بذال معجمة وراين بينهما تحتية ساكنة نوع من الطيب
مركب يجعل فيه مسك وقيل هو فئات طيب يجامه من الهند وهو مما يذيه الغسل قاله المصنف على
مسلم وأفظا الصحيحين عن عائشة قالت ما يبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي بذرية في حجة الوداع
للحل والاحرام (وفي رواية) للشيخين أيضا (قالت) عائشة (كان في أنظر إلى ويبص) بفتح الواو وكسر
الموحدة بعدها تحتية ساكنة فصادمها لآي يريق أثر (الطيب) وزعم الاسماعيلي أن الوبيص زيادة
على البرق وأن المراد به التلألؤ قال وهو يدل على وجود عين باقية لا الريح فقط وأشارت به ولها كان في
إلى قوة تحقها لذلك بحيث انها الكثيرة استحضارها كانهما نظرة اليه (في مقارقه عليه الصلاة
والسلام) جمع مفرق بفتح الميم وكسر الراء وقطعها كل جزء به الجوهرى وفي المشارق يقال بفتح الراء والميم
وكسرهما قال الولي العراقي فان كان كل من فتح الميم وكسرهما يقال مع كل من فتح الراء وكسرهما ففيه
أربع لغات قال الجوهرى هو وسط الرأس الذي يفرق فيه الشعر وفي المشارق هو مكان فرق الشعر من
الجبين إلى دائرة وسط الرأس قيل ذكرته بصيغة الجمع نعيم الجوانب الرأس التي يفرق فيها الشعر
لكن في رواية لمسلم في الحج والبخاري في الغسل مفرق بالفراد (وهو محرم) الواو للحال وفي رواية لمسلم
بدله وذلك طيب إحرامه (وفي رواية) لهما أيضا (قالت طيبة عند إحرامه) أي عند إرادته (وفي رواية)
للشيخين أيضا (قالت طيبة عند) إرادة (إحرامه ثم طاف في نسائه) أي جاءه من في ليلة واحدة (ثم
أصبح محرما زاد في رواية) لهما أيضا (ينضح) بالحاء المعجمة أو الموحدة روايتان (طيبا) نصب على
التمميز أى من جهة الطيب أى يغور منه الطيب على رواية الأعمام ومنه عنيان نصا ختان أى تم
رائحة وتذكر أدراكا كثيرا ورواية الإهمال معناها تقارب ذلك وقيل بالمعجمة أقل من المهمة وقيل
بعكسه (وفي رواية) لانداني عن عائشة (طيبة طيبا لا يشبه طيبكم تعني لا بقاءه) كما قاله بعض رواه عند
المناسي ورده الحافظ بمالابي داود عن عائشة كنا نضمخ وجوهنا بالمسك المطيب قبل أن نحرم فنحرق
فيسيل على وجوهنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا فذا مصرح في بقاء عين الطيب
ولم يمسح طيب فيه مسك وله أيضا كان في أنظر إلى ويبص المسك والشيخين بأطيب ما أجد ولا طحاوى
بالغالية الجيدة فهذا يدل على أن قولها لا يشبه طيبكم أى أطيب منه لا كما فهمه القائل انتهى لكن ولودل
على ذلك لا حاجة فيه لأنه أذهب الغسل عنه (وهذا يدل على استحباب التطيب عند إرادة الإحرام وأنه
لابأس باستدامته بعد الإحرام ولا يضر بقاء لونه ورائحته وانما يحرم في الإحرام ابتداءه وهذا مذهب
الشافعي وأبي حنيفة وأبي يوسف) يعقوب (وأحمد بن حنبل وحكا الخطابي عن أكثر الصحابة وحكا
النووي عن جمهور العلماء من السلف والخلف) أجمع من هذا كله قول الحافظ وهو قول الجمهور (وذهب
مالك) والزهري وجاعة من الصحابة والتابعين (إلى منع التطيب قبل الإحرام بما) أى بطيب (تبقى
رائحته بعده لكنه قال ان فعل أساء ولا فدية عليه) وفي رواية عنه تجب وأجابوا عن الحديث بأجوبة منها
انه أذهب الغسل لرواية مسلم طيبته عند إحرامه ثم طاف على نسائه ثم أصبح محرما وقد ظهرت علة تطيبه
أنه لم يباشرة النساء وغسله بعده مجامه ثم للإحرام أذهب فانه كان يتطهر من كل واحدة قبل معاودته
لاخرى وأى طيب يبقى بعد اغتسلات كثيرة ويكون قولها ثم أصبح محرما ينضح طيبا فيه تقديم
وتأخير أى طاف على نسائه ينضح طيبا ثم أصبح بنية الإحرام وفي الصحيحين أن الذي طيبته به
بذرية وهي مما يذيه الغسل ولا تبقى عينها بعده وقولها كان في أنظر إلى ويبص الطيب في مقارقه

وهو محرم المراد أثره لاجرمه قاله عياض بمعناه ورده النووي بأنه تأويل مخالف للظاهر بلا دليل وهو
عجيب فان عياضا ذكر دليله كما ترى ومنها أن الطيب للأحرام من خصائصه صلى الله عليه وسلم للقاء
اللائكة ولأن المحرم انما يمنع منه لأنه من دواعي النكاح وكان هو أملك الناس لاربه ففعله والدليل
على الخصوصية مخالفة فعله لنهي عن الطيب وأما قول عائشة كنا نضع من وجوهنا بالمسك المطيب
الحديث السابق فلا صراحة فيه ببقاء عيونه لأنهن اغتسلن والغسل يذهب به (وهن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يحرم غسل رأسه يخطمي) بكسر الخاء المعجمة أكثر من
تقعيها والياء مشددة (وأشنان) بضم المزة والكسر لغة معرب ويقال له بالعربية المحرض بضم حاء
(رواه الدارقطني وفي حديث أنس عند أبي داود والترمذي أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر
بذي الحليفة ثم ركب راحلته) ناقته (فلما علا) ارتفع (على جبل البذاء) بالمدفوق علمي ذى الحليفة
لمن صعد من الوادي قاله أبو عبيد البكري وغيره قال الولي العراقي ضبطناه جبل في أصلنا من أبي داود
بفتح المهملة وسكون الموحدة وهو المستطيل من الرمل وقيل الضخم منه والذي في محفوظنا
جبل بفتح الجيم والياء وهو معروف (أهل) أي أحرم وبعبارة حديث الصحيحين وأبي
داود والترمذي والنسائي عن أنس صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعا وصلى
العصر في ذى الحليفة ركعتين ثم بات بذي الحليفة حتى أصبح فلما ركب راحلته واستوت به أهل
وجمع بينهما بأنه أهل عند ركوب دابته الإهلال المقترب بالأحرام ثم أهل ثانيا حين وصل إلى البذاء ثم
لا تخالف بين نصريه في الرواية التي في المصنف بأن ركوبه بعدما صلى الظهر وبين ظاهر رواية الجماعة
اذ ليس فيها أنه ارتحل بعد الصبح وإنما قال فلما ركب ولم يبين الوقت الذي وقع فيه ركوبه وقد بينه
في الرواية الأخرى فلا تعارض (وفي رواية ابن عمر) عبد الله (عند البخاري ومسلم وغيرهما) كأبي داود
والترمذي والنسائي كلهم من طريق مالك وغيره عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال
بيد أوكم هذه التي تكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها (ما أهل) رسول الله صلى الله
عليه وسلم (الأم عند المسجدين) معنى مسجدي الحليفة وفي رواية) لمسلم من طريق حاتم بن أسهم عيل
عن موسى عن سالم قال كان ابن عمر إذا قيل له الأحرام من البذاء التي تكذبون فيها على رسول الله
(ما أهل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (الأم عند الشجرة) ولا خلاف فالشجرة سمرة عند المسجد
(حين قام به غيره) أي ناقته (وفي رواية) عند مسلم وابن ماجه وأبي عوانة من طريق عبيد الله بن عمر
عن نافع عن ابن عمر (حين وضع) صلى الله عليه وسلم (رجله في الغرز) بفتح المعجمة واسكان الراء
وزاى منقوطة الراء كاللابل (استوت به راحلته) أي استقرت قال الجوهري استوى على ظهر دابته
أي استقر (فأما) أي مشى وباعلى ناقته أو وصفه بالقيام لقيام ناقته وفي الصحيحين من طريق صالح
ابن كيسان عن نافع عن ابن عمر أهل حين استوت به راحلته فأما (أهل من عند مسجدي الحليفة
وفي رواية جابر عن أبي داود والترمذي أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الحج أذن) بالبناء للمفعول
أو الفاعل (في الناس فاجتمعوا له فلما أتى البذاء أحرم) وقد كان ابن عمر يذكرون على ابن
عباس قوله في البخاري ركب راحلته حتى استوت به على البذاء أهل قاله الحافظ قال
(و) قد أزال الأشكال ما (في حديث) سفيان (بن جبير عن أبي داود) من طريق ابن اسحق
حدثني خفيف بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير (قال قلت لابن عباس عجب لاختلاف أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في) محل (إهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين أو جب
أي ألزم نفسه ما أحرم به ومنه قول عمر أنه أو جب بخيأ أي أهدا في حج أو عسرة كأنه ألزم نفسه به

بظنهما وبين احتجاج عائشة رضى الله عنها
بالسنة الثابتة ولهذا ما
قالت لما عاشت رضى
الله عنها أمالك في
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أسوة حسنة سكتنا
أم سامة ولم تقطن
بحرف وهذا ما رجوع
منها إلى مذهب عائشة
رضي الله عنها وإما
انقطاع في يدها قالوا
وقول سهلة رسول الله
صلى الله عليه وسلم
كيف أرضعه وهو رجل
كبير بيان أنه حكى بعد
نزول الآيات المذكورة
وقالوا ويعلم يقينا أنه
لو كان ذلك خاصا بسالم
لقطع الذي مضى صلى الله
عليه وسلم لا لحاق ونص
على أنه ليس لأحد بعده
كما بين لا يرد بن نيار أن
جذعته تجزى عنه
ولا تجزى عن أحد بعده
وأن يقع ذبح جذعة
أضحية من هذا الحكم
العظيم المتعلق به حل
الفرج ونحوه وشيئ
المحرمية والخلو بالمرأة
والسفر بها فلو لم قطع
إن هذا أولى ببيان
التخصيص لو كان خاصا
قالوا قول النسبي صلى
الله عليه وسلم إنما
الرضا من المحامدة

عنه لأن شرب الكبير للبر بنور في دفع جماعته قطعاً كما يؤثر في الصغير أو قري بما يشبهه فإن قلتم فما فائدة ذكره إذا كان الكبير والصغير

ولا تثبت لها ولا تنشر
عظماء قالوا وقوله صلى
الله عليه وسلم لا رضاع
الاما كان في الحولين
وكان في الشدي قبل
الطعام ليس بالبلغ من
قوله صلى الله عليه وسلم
لا ربا الا في النسبة وانما
الربا في النسبة ولم يمنع
ثبوت ربا الفضل بالادلة
الدالة عليه فكذا هذا
فاحدث رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسننه
الثابتة كلها حق يجب
اتباعها ولا تصرف بعضها
ببعض ولا تعارض
بعضها ببعض بل
يستعمل كل منها على
وجهه قالوا وما يدل على
ذلك ان عائشة أم المؤمنين
رضي الله عنها وافقه
نساء الامة هي التي روت
هذا وهذا هي التي روت
انما الرضاعة من الجماعة
ودوت حديث سهلة
واخذت به فلو كان عندها
حديث انما الرضاعة
من الجماعة مخالف الحديث
سهلة لما ذهب اليه
وتركت حديثا واجهها
به رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتغير وجهه
وكرهه الرجل الذي رآه
هندها وقالت هو اني
قالوا وقد صرح عنها انها
كانت تدخل عليها

(فقال اني لا أعلم الناس بذلك انها لما كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة واحدة) أي
بعد الهجرة والافذحج قبلها مرات ويحتمل أن يريد أن المتنازع فيه حجة واحدة فهو تقرير لسؤال
سعيد بن جبير وتقوية لاشكاله قاله الشيخ ولي الدين العراقي (فمن هناك اختلفوا) وبين وجه
اختلافهم وأنه ليس بخلاف حقيقي بقوله (خرج صلى الله عليه وسلم حاجا فلما صلى بمكة جده في
ذي الحليفة فركعتيه) سنة الاحرام (أو جبه) أي الاحرام (في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من
ركعتيه) فسمع ذلك منه أقوام فحفظته عنده ثم ركب (فلما استقلت به ناقته) أي حمله قال
ابن الأثير يقال استقل الشيء إذا رفعه وحمله قال الولي فعليه البقاء في به زائدة لانه متهدد
بنفسه (أهل) أي رفع صوته بالتلبية (وأدرك ذلك منه أقوام وذلك ان الناس انما كانوا يأتون
اليه ارسالا) بفتح الهمزة جمع رسل بفتحين وأصله من الغنم الابل من عشرين الى خمس وعشرين كما
في النهاية والمراد هنا أقواجا وفرقا متقطعة يتبع بعضهم بعضا (فسمعهوه حين استقلت به ناقته يهل)
فظنوا أنه مبدأ احرامه (فقالوا انما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استقلت به راحلته ثم مضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما علا) ارتفع (على شرف البيداء) موضع يقرب ذى الحليفة وهي اسم
لكل مغارة لا شيء بها لكنها صارت علما بالغلبة على هذا الموضع والشرف المكان العالي وفي المشارق
البيداء هي الشرف الذي أمام ذى الحليفة قال الولي فعلى هذا تكون اضافة الشرف للبيداء من اضافة
الشيء الى نفسه (أهل وأدرك ذلك منه أقوام فقالوا انما أهل حين علا على شرف البيداء) ظنا أنه
ابتداء احرامه (وأيم الله لقد أوجب في مصلاه) على نفسه الحج (وأهل) أي ابي رافعا صوته (حين
استقلت به ناقته وأهل حين علا على شرف البيداء قال سعيد بن جبير من أخذ يقول عبد الله بن عباس)
و جواب من قوله (أهل في مصلاه إذا فرغ من ركعتيه) هذا انما الحديث في أبي داود (وهو مذهب
أبي حنيفة) وهو قول ضعيف للشافعي (والصحيح من مذهب الشافعي) ومالك والجمهور (أن الأفضل
أن يحرم اذا ابتعثت به راحلته) وأجابوا عن حديث ابن عباس هذا بأنه ضعيف كما قال النووي
والمنذري وان سكنت عليه أبو داود لان فيه خفيف بن عبد الرحمن ضعفه الجمهور ووثقه ابن مقبلين
وأبو زرعة وعلى نسلم توثيقه فقد عارضه حديث ابن عمر وأنس في الصحيحين وغيرهما أنه انما أهل
حين استوت به ناقته قائمة وقد اتفق فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الأفضل
(قال ابن القيم ولم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى للاحرام ركعتين غير فرض الظهر انتهى قلت
ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يركع بذى الحليفة ركعتين) سنة الاحرام (ثم
إذا استوت به الناقة قائمة) قال التورثي أي رفعته مستويا على ظهرها وتعبه الطيبي بأن استوى انما
يعنى على لا بالباء فقوله به حال وكذا قوله قائمة أي استوت ناقته قائمة متلصقة به صلى الله عليه وسلم (عند
مجد ذى الحليفة أهل) أي رفع صوته بالتلبية عند الدخول في الاحرام والابتداء أن الركعتين للاحرام
لا الظهر المقصورة ولذا (قال النووي فيه استجاب صلاة ركعتين عند اعادة الاحرام ويصلين ما قبل
الاحرام يكونان ناقلة هذا مذهبا ومذهب كافة العلماء الا ما حكاه القاضي عياض) وغيره عن الحسن
البصري أنه يستحب كونها بعد صلاة فرض قال لانه روى أن هاتين الركعتين كانتا صلاة الصبح
وتعقب بان هذا لم يثبت (والصواب ما قاله الجمهور وهو ظاهر الحديث) فلا يبعد عنه (وقد
اختلفت روايات الصحابة في وجهه صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وهل) الواو زائدة وفي نسخ
إسقاطها (كان مفردا أو قارنا أو متمتعاً وروى كل منها في البخاري ومسلم وغيرهما) فالشيخان عن ابن
عمر وجابر ومسلم عن عائشة وابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أقر بالحج والبخاري عن عمرو والشيخان

الكبير اذا ارضعته في حال كبره أخذت من أخواتها الرضاة المحرم ونحن نشهد بشهادة الله

صلى الله عليه وسلم بحيث
ينتم كنهه من لا يحل له
انتها كنهه ولم يكن الله عز
وجل ليبيح ذلك على
يد الصدقة بنت الصديق
المبرأة من فوق يبيع
سموات وقد عصم الله
سبحانه ذلك الخذاب
الكريم والحنى المنيع
والشرف الرفيع أتم
عصمة وصانه أعظم
صيانة وتولى صيانته
وحمايته والذب عنه
بنفسه ووجهه وكلامه
قالوا فنحن نوقن ونقطع
ونبت الشهادة بان
فعل عائشة رضي الله عنها
هو الحق وإن رضاع
الكبير يقع به من التحريم
والحرمة ما يقع برضاع
الصغير ويكفيها أمنا
أفقه نساء الأمة على
الاطلاق وقد كانت
تناظر في ذلك نساء صلى
الله عليه وسلم ولا يجبرها
تفكير قولن ما أحد داخل
عليها بتلك الرضاة
ويكفيها من ذلك أنه
مذهب ابن عمر ندينوا وأعلم
أهل الأرض على الإطلاق
حين كان خليفة
ومذهب الليث بن سعد
الذي شهد له الشافعي
رحمه الله بأنه كان أفقه
من مالك إلا أنه ضيعه
أصحابه ومذهب عطاء
ابن أبي رباح ذكره عند

عن أنس ومهـ لم عن عمران بن حصين وأبو داود عن البراء والنسائي عن علي وأجد عن أبي طابعة أنه
كان قارناً والشيخان عن ابن عمر وعائشة وأبي موسى وابن عباس ومسلم عن ابن عباس أنه كان متمتعاً
وتمر روايات أخر لا أطيل بها (واختلف الناس في ذلك على ستة أقوال أحدها أنه حج مفرداً لم يعتمر معه)
أي الحج أي أنه استمر مفرداً حتى حل منه بمنى ولم يعتمر تلك السنة قال الحافظ وهو مقتضى من رجح
أنه كان مفرداً (الثاني حج متمتعاً داخل منه ثم أحرّم بعده بالحج كما قاله القاضي أبو يعلى وغيره الثالث
أنه حج متمتعاً تعال محل فيه لا حل شوق الهدى ولم يكن ابتداءً (قارناً) بمعنى أنه لم يحرم بالحج والعمرة
معاً إنما أحرّم بالعمرة واستمر عليها لاجل الهدى إلى أن أدخل عليها الحج يوم التروية كما قاله الطحاوي
وابن حبان وغيرهما (الرابع أنه حج قارناً طاف له طوافين وسعى له سعيين) وبه استدلل الحنفية على
أن ذلك يلزم القارن وأجاب من أكتفى له ما يواحد بأنه لفصول الأفضل إن سلم أنه كان قارناً وسلم أنه طاف
طوافين وسعين وأنما جاء ذلك في أحاديث ضعيفة جداً لا يقوم بشئ منها حاجة والثابت في الموطأ
والصحيحين والسنن عن عائشة وأما الذين كانوا أهلوا بالحج أوجعوا الحج والعمرة فأنما طافوا
طوافاً واحداً (الخامس أنه حج حجاً مفرداً اعتمر بعده) أي بعد ما حل منه (من التعميم) أو غيره
وزعم ابن تيمية أن هذا غلط كما يجي (السادس أنه صلى الله عليه وسلم حج قارناً بالحج والعمرة ولم يحل
حتى حل منه ما يجي وطاف له ما طافوا واحداً وسعيوا واحداً وساقى الهدى واختلقوا أيضاً في إحرامه
على ستة أقوال) مغايرة هذا السابقة أنه في صفة ما فعله إلى التحلل وما هنا في صفة الإحرام وحده (أحدها
أنه أجزأ بالعمرة وحدها واستمر عليها) حتى فرغ منها ثم حج فهو متمتع (الثاني أنه لم يلب بالحج وحده
واستمر عليه) حتى فرغ منه (الثالث أنه لم يلب بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة) وبأنى الخلاف هل
ذلك خاص به وبأصحابه في تلك السنة فقط أو عام (الرابع أنه لم يلب بالعمرة وحدها ثم أدخل عليه الحج)
فصار قارناً (الخامس أنه أحرّم إحراماً مطلقاً لم يعتمر فيه نسكاً) ينتظر ما يؤثر به (ثم غيظه بعد إحرامه)
لما نزل عليه الحكم بذلك وهو على الصفا كذا في الفتح لكن قال القاضي عياض وأقره النووي لا يصح
قول من قال أحرّم إحراماً مطلقاً لم يعتمر فيه نسكاً (السادس أنه لم يلب بالحج والعمرة معاً) فهو قارن من أول إحرامه (وقد
أطنب أبو جعفر الطحاوي الحنفى في الكلام على ذلك فانه تكلم عليه في زيادة على ألف ورقة
كأذكره عنه جماعة من العلماء) منهم عياض وزادوا تكلام معه في ذلك أيضاً أبو جعفر الطحاوي ثم
أبو عبد الله بن أبي صغرة ثم أخوه المهلب والقاضي أبو عبد الله بن المرباط وأبو الحسن بن القصار
البغدادى وابن عبد البر وغيرهم (وبينه ابن حزم في حجة الوداع) من كتابه المحلى (بيانا شافيا ومهذه
الحج الطبرى ثم هتد بالغاوا وأشار إليه القاضي عياض والنووى) ناقلاً كلام عياض (في شرحه ما لمسلم)
جواباً لسؤال كيف اختلف الصحابة في صفة حجته وهي واحدة وكل يخبر عن مشاهدته في قضية
واحدة (ونقحه الحافظ ابن حجر من موقوفاً لكثير من مباحثه أسئله فاه كافياً) ويأتى قريناً للمصنف
ذكر غلبه (والذى ذهب إليه الشافعى في) أى مع (جماعة) كالك (أنه صلى الله عليه وسلم حج
حجاً مفرداً) بمعنى حجة الوداع (لم يعتمر معه واحتج) من رجح أنه كان مفرداً (بما في الصحيحين)
والسنن من طريق الموطأ (أن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع) لانه
ودع الناس فيها (فما من أهل بعمرة ومنهم أهل بحج وعمرة ومنهم أهل بالحج وحده وأهل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالحج فهذا التقسيم والتنويع صريح في إلهاله بالحج وحده) به صرح (في رواية
لمسلم عنها) أى عائشة (أنه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج وحده ولمسلم أيضاً عن ابن عباس أهل رسول

الرياق عن ابن عمر عن عبد الله بن الزهري أنه قيل عن رضاء الكبير فاحتج بمحدث ساهل في قصة سالم مولى أبي

أنه سأل علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال أردت أن أتزوج امرأة قد سقتني من لبنها وأنا كبير تداويت به فقال علي كرم الله وجهه لا تنكحها وتهاهنا فهاهـ ولا سلفنا في هذه المسئلة وتلك فهو صوناك الشمس صحة وصراحة قالوا وأصرح أحاديثكم حديث أم سلمة ترفعه لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام فأصرح له لو كان سليم من العلة لكن هذا حديث منقطع لانه من رواية فاطمة بنت المنذر عن أم سلمة ولم نسمع منها شيئا إلا أنها كانت أسن من زوجها هشام بأشئ عشر عاما فكان مولده في سنة تسعين ومولدا فاطمة في سنة ثمان وأربعين وماتت أم سلمة سنة تسع وخمسين وفاطمة صغيرة لم تبلغها فكيف يحفظ عنهما ولم نسمع من حالة أبيها شيئا وهي في حجرها كما (١)

سماعها من جدتها أسماء بنت أبي بكر قالوا وإذا نظر العالم المنصف في هذا القول ووازن بينه وبين قول من يمدد الرضاع

الله صلى الله عليه وسلم بالحج) وحده على المتبادر (ولابن ماجه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر بالحج وعن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أقر بالحج رواه البخاري قالوا) أي الأئمة الذين رجحوا أنه صلى الله عليه وسلم حج مفردا (وهؤلاء) أي الصحابة الأربع عائشة وابن عباس وجابر وابن عمر (لهم قرب) من المصطفى وفي خط الولي العراقي عن النووي لهم مزية (في حجة الوداع على غيرهم) وفصل القرب أو المزية بقوله (فأما جابر فهو أحسن الصحابة شيئا فالحديث حجة الوداع فإنه ذكرها) أي أفعالها مفصلة (من حين خروجه صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى آخرها فهو أضيظ لها من غيره) وحديثه في مسلم وأبي داود ومطولا (وأما ابن عمر فصيح أنه كان أخذ الخظام) بكسر الخاء المعجمة (ناقته صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) وأنكر على من رجح قول أنس (أنه كان قارنا) (على قوله) نفسه أنه حج مفردا (وقال كان) أنس (يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤس) إشارة إلى ضعف سنه فلم يضبط (وإني كنت تحت ناقته صلى الله عليه وسلم بمسني لهابها أسمعه يابى بالحج) وحده فلو كان قارنا لسمعته وقتما يابى به - ما لا زمتي له (وأما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع رف وكذا اطلاعها على بامان أمره وظاهره وفعله في خلوته وعملاته مع كثرة زعمها وعظيم فطنها) فكيف لا يرجح قولها (وأما ابن عباس فجعله من العلم والفقه في الدين والفهم الثاقب مع رف مع كثرة بحثه وتحفظه أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره) أي مبالغته في حفظها وتحريزه في ضبطها بحيث لا يفوته شيء منها (وأخذها ياها من كبار الصحابة) بعد وفاة النبوية (واحتجوا أيضا بأن الخلفاء الراشدين وانطبوا على الأفراد) بعد النبي صلى الله عليه وسلم فأفرد كل من العمر بن وعثمان مدة خلافتهم (مع أنهم الأئمة الاعلام وقادة الاسلام) أي أزمته والحافظون له كحفظ السلطان لجيشه وجهه على ما هو الأصلح له (والمتقدمي بهم) في عصرهم وبعدهم (فكيف يظن بهم المواظبة على ترك الأفضل) الذي فعله النبي صلى الله عليه وسلم والاستبصار لأشبهه ما أدى لا يليق أن يظن بهم ذلك (وبأنه لم ينقل عن واحد منهم كراعاة الأفراد وقد نقل عنهم كراهية التمتع (و) كراهية (الجمع بينهما) أي القرآن (حتى فعله على إيمان الجواز) خوف اعتقاد أحدهم منه (وبأن الأفراد لا يجب فيه دم بالاجماع) لئلا يكال (بخلاف التمتع والقرآن) فيجب لغوات المبيعات وغيره فكان ما لا يحتاج إلى جبر أفضل قال المحافظ وهذا ينبغي على أن دم القرآن دم جبران وقد منعه من رجح القرآن بأنه دم فضل وثواب كالأنحية ولو كان دم نقص لما قام الصيام مقامه ولأنه يؤكل منه ودم النقص لا يؤكل منه كدم الجزاء قاله الطحاوي (وذهب النووي إلى أن الصواب أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا وبؤيده أنه لم يعتمر في تلك السنة بعد الحج قال ولا شك أن القرآن أفضل من الأفراد الذي لا يعتمر في سنته عندنا ولم يقل أحدان الحج وحده أفضل من القرآن) وما مر أنه اعتمر بعده من التنعيم غلط كما يأتي عن ابن تيمية (التهنسي) كلام النووي (وقد) أعقبه المحافظ بأن الخلاف ثابت قديما وحديثا أما قديما فثبت عن عمر أنه قال إن أتم لحجكم ولعمر تك أن تمشوا الكل منهم سقرا وعن ابن مسعود نحوه أخرجه ابن أبي شيبة وأما حديثا فقد (صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح الأفراد ولولم يعتمر في تلك السنة) وهو مقتضى مذهب مالك زاد المحافظ وقال صاحب الهداية من الحنفية الخلاف بيننا وبين الشافعي مبني على أن القارن يطوف طوافا واحدا وسعيًا واحدا فلذا قال الأفراد أفضل وعندنا أن القارن يطوف طوافين وسعين فهو أفضل لانه أكثر عملا (قال المحافظ أبو الفضل بن جرير وترجح رواية من روى القرآن بأمر ومنه أن معه زيادة علم على من روى الأفراد أو التمتع) لانه حفظ ما لم يحفظه غيره (وبأن من روى الأفراد أو التمتع اختلف عليه في ذلك وأشهر من روى عنه الأفراد

عائشة وقد ثبت عنها أنه صلى الله عليه وسلم اعتمر مع حجة) لكن في ترجمته بهذا وتعبيره بأنه ثبت
درك كثير على مثل الحفاظ فانه نفسه نقل قبل هذا بقليل جدا أن البيهقي أعل حديث أبي اسحق عن
مجاهد عن عائشة لقد علم ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد اعتمر ثلاثا سوى التي قرنها في حجة
آخر جهه أبو داود بأن أبا اسحق نقر عن مجاهد بهذا وقد رواه منصور وعن مجاهد بلغظ فقالت ما اعتمر
في رجب قط وهو المحفوظ على أنه اختلف فيه على أبي اسحق فرواه زهير بن معاوية عنه هكذا وقال
زكريا عن أبي اسحق عن البراء انتهى فكيف يعارض ما في أصح الصحيح عن أبي اسحق حديث معلول
(وابن عمر وقد ثبت عنه أنه صلى الله عليه وسلم لم بدأ بالعمرة ثم أهل بالحج) ويأتي قريبا للمصنف
ما يقيد أن هذه رواية شاذة وإن المصريح به في الأحاديث الكثيرة عكسه (وجابر وقد روى عنه أنه)
صلى الله عليه وسلم (اعتمر مع حجة أيضا) ولم يذكر أنه اختلف على ابن عباس وفي مسلم وأبي داود
والنسائي هذه أهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة وأهل أصحابه يحج (وبأن القرآن رواه عنه صلى الله
عليه وسلم جماعة من الصحابة لم يختلف عليهم - م فيه) جمع له ثالثا في الترجيح مع أن الحفاظ الذي هو
ناقل عنه إنما جعله من بقية الجواب الثاني فلم يقل وبأن إنما قال والقرآن الخ وهذا هو الواضح (وبأنه
لم يقع في شيء من الروايات النقل عنه من لفظه أنه قال أفردت ولا تمتعت بل صح عنه أنه قال لولا أن معي
الهدى لأحلت وأيضافان من روى عنه القرآن لا يحتمل حديثه التأويل (البتة) أخذ على غير
الطريق بأنه نسب إليه أنه قال أنه أمر به (بخلاف من روى الأفراد فانه محمول على أول الحال) ولا تعسف
في ذلك إذ (به ينتفي التعارض ويؤيده) أي جملة على ذلك (أن من جاء عنه الأفراد جاء عنه صورة
القرآن ومن روى عنه التمتع فانه محمول على سفر واحد للساكنين) الحج والعمرة (ويؤيده) أي جملة
على ذلك (أن من جاء عنه التمتع لما وصفه وصفه بصورة القرآن لأنهم اتفقوا على أنه لم يحل من عمرته
حتى أتم جميع عمل الحج وهذه إحدى صور القرآن) جمع صورة (وأضافان رواية القرآن جاءت عن
بضعة عشر صحابيا انتهى) كلام الحفاظ وزاد باسانيد جيد (وعدهم ابن القيم سبعة عشر) فغيبه بيان
البضع (عائشة أم المؤمنين) هذا أبي داود (وعبد الله بن عباس) عند مسلم (وعمر بن الخطاب) عند
البخاري أتاني جبريل وقال صل في هذا الوادي وقل عمرة في حجة (وعلى بن أبي طالب) عند النسائي
(وعثمان بن عفان باقره لعل) والقصة في الصحيحين (وعمران بن الحصين) في مسلم وأنه أنكر
على عمر كراهته (والبراء بن عازب) عند أبي داود والنسائي (وحفصة أم المؤمنين) عند الشيخين (وأبو
قتادة) الانصاري عند الدارقطني (وابن أبي أوفى) عند البراء وهو يفتح الهمزة والقاء عبد الله (وأبو
طلحة) عند أحمد (والمراس) بكسر الميم واسكان الراء آخره مهملة (ابن زياد) الباهلي (وأم سلمة)
هند أم المؤمنين (وأنس بن مالك) عند الشيخين (وسعد بن أبي وقاص) عند مالك وغيره (وجابر)
عند البيهقي (وابن عمر) عند البخاري أنه بدأ بالعمرة ثم أهل بالحج قال الحفاظ هي رواية مزجوجة
مخالفة لا كثر الأحاديث (فهو لا سبعة عشر صحابيا) وبقي عليه حديث سراقه أنه صلى الله عليه وسلم
قرن في حجة الوداع رواه أحمد ومثله عن أبي سعيد عند الدارقطني (منهم ١ من فعله ومنهم - م من روى
لفظ أحرامه ومنهم من روى خبره عن نفسه) هذا يابذه قول الحفاظ السابق قريبا أنه لم يرو عنه أنه قال
أفردت ولا تمتعت وقوله لولا أني سقت الهدى لأحلت لأمراة فيه أنه قارن لكن سياقي رواية أبي
سقت الهدى وقرنت فلا أحل حتى الخ ويأتي الكلام عليها (ومنهم من روى أمره بأن قيل كيف
يجعلون منهم ابن عمر وجابر أو عائشة وابن عباس وعائشة تقول أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ قوله من فعله في بعض نسخ المتن من روى فعله اه

ادعواهم لا بأنهم ورواية ابن عباس رضي الله عنه وأبي هريرة بعد ذلك في روايته من وجوهها أنها لم يصرح بإسماعيه من النبي

عنهم ثم الثاني ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم لم تخرج أحدهن من بل ولا غيرهن على عائشة رضي الله عنها بذلك بل سلكن في الحديث بتخصيصه بسالم وعدم المحاق غيره به الثالث ان عائشة رضي الله عنها نفسها روت هذا وهذا فلو كان حديث سهلة منسوخا لكانت عائشة رضي الله عنها قد أخذت به وتركت الناسخ أو خفي ما بها تقدمه مع كونها هي الرواية له وكلاهما تمتنع وفي غاية البعد الرابع ان عائشة رضي الله عنها ابتليت بالمسألة وكانت تعمل بها وتناظر عليها وتدهو اليها صواحبها فلها به ما تريد اعتناء فكيف يكون هذا حكما منسوخا قد بطل كونه من الذين جعله ويحفي عليهم ذلك ويحفي على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فلا تذكر لها واحدة منهن المالك الثاني أنه مخصص بسالم دون من هذه وهذا مسلك أم سلمة ومن معها من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ومن معهن وهذا المسلك أقوى مما قبله فان

بالحج وفي لفظ أفر دالحج والاول في الصحيحين والثاني في مسلم وهذا ابن عمر يقول اي بالحج وحده ذكره البخاري) أي رواه (وهذا ابن عباس يقول أهل بالحج رواه مسلم وهذا جابر يقول أفر دالحج رواه ابن ماجه قيل) في الجواب (ان كانت الأحاديث عن هؤلاء تعارضت وتساقطت) لا جمل تعارضها (فان أحاديث الباقيين لم تعارض فبه) أي أفرض (أن أحاديث من ذكرتهم) أي هناك يعني هؤلاء الأربعة (لا حجة فيها على القرآن ولا على الأفراد) لتساقطها بالتعارض (فما الموجب للعدول عن أحاديث الباقيين مع صراحتها وصحتها فكيف وأحاديثهم يصدق بعضها بعضا ولا تعارض بينها انتهى) كلام ابن القيم وكل ذلك لا يدفع رجحانية الأفراد لان القاعدة أنه اذا تعارضت الأحاديث ينظر لما عمل به خلفوه الراشدون فيترجح به كما قال الامام مالك اذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وعمل أبو بكر وعمر بأحدهما دل على أن الحق ما عمل به وقال غيره نحوه فهذا هو الموجب للعدول هذا على فرض تسليم أنه عليه السلام قال قرنت والافقد أعلمها البيهقي وأما غير ما فهموله على أمره لغيره كما قاله الشاذلي وغيره (وهذا) كما قال الحافظ عقيب قوله جاءت عن بضعة عشر صحابيا بأسانيد جيد بخلاف روايتي الأفراد والتمتع (يقضي رفع الشك عنها) لكثرتها (و) يقضي (المصير الى أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا ومقتضى ذلك أن يكون القرآن أفضل من الأفراد والتمتع وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال أبو خنيفة واسحق بن راهويه واختاره من الشافعية المزني) اسمه عيل تلميذ الامام (وابن المنذر) بناء على أنه شافعي وقد قيل انه مجتهد مطلق (وأبو اسحق المروزي ومن المتأخرين الشيخ تقي الدين) على بن عبد الكافي (السبكي وبمبحث مع النووي في اختياره بقوله) الصواب الذي نعتقده (انه صلى الله عليه وسلم لم كان قارنا وأن الأفراد مع ذلك أفضل مستند الى أنه صلى الله عليه وسلم اختار الأفراد لا) أحرم به (ثم ادخل عليه العمرة ليبان جواز الاهتمام في أشهر الحج لكونهم) أي العرب (كانوا يعتقدونه من أجزر الفجور) أي من أعظم الذنوب والفجور الانبعاث في المعاصي قال الحافظ وهذا من تحكماتهم الباطلة المأخوذة من غير أصل (وتعقب) لفظ الفتح ولم يخص ما تعقب أي السبكي به كلامه أي النووي (بأن البيان قد سبق منه صلى الله عليه وسلم في عمره الثلاث فانه أحرم بكل منساق ذي القعدة وهي عمرة الحديبية التي صدع عن البيت فيها وعمره القضية) وأسمى أبصا عمرة القضا لانه تقاضى مع قريش عليها (وعمره الجعرانة) سنة الفتح (ولو كان أراد باعتباره مع حجه بيان الجواز فطاع ان الانصاف خلافه لا كتنفي في ذلك بامره أصحابه أن يفسخوا حجهم الى العمرة انتهى) ولان النووي أن يرد هذا بانه لم يكتف بالبيان في العمر الثلاث لانه حضر معه في حجه الوداع خلق كثير لم يحضر وفي واحدة من الثلاث ولم يكتف بأمره أصحابه لان نفوسهم لا تطيب الا بفعله لاسيما وأكثرهم حديث عهد بجاهلية وبؤيده حديث ابن عباس في الصحيحين أنه لما أمرهم أن يجعلوها أي الحجة عمرة كبر ذلك عندهم قال المصنف وغيره لما كانوا يعتقدونه أولا أن العمرة فيها من أجر الفجور انتهى فكأنه لما عظم عليهم أردف العمرة على الحج تطييبا لحواطرهم بانه اعتمر في أشهر الحج ولم يتحلل اسوقه الهدى (ومذهب الشافعي ومالك وكثيرين أن افضلها) أي أوجه الاحرام الثلاثة (الأفراد) وهو الاهلال بالحج وحده في أشهره وعند الجميع وفي غير أشهره أيضا عندهم يميزه والاعتبار بعد الفراغ من أعمال الحج لمن شاء (ثم التمتع) المعروف انه الاهتمام في أشهر الحج ثم التحلل من تلك العمرة والاهلال بالحج في تلك السنة قال الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى ويطلق التمتع في عرف السلف على القرآن أيضا قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء أن المراد بالتمتع في الآية الاعتمار في أشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع أيضا القرآن

لانه تمتع بسقوط مسقر للنسك الا آخر من بلده ومن التمتع أيضا فسبح الحج الى العمرة انتهى (ثم
القران) وهو الا هلال بالحج والعمرة معا ولا خلاف في جوازها أو الا هلال بالعمرة ثم يدخل عليها الحج
أو عكسه وهذا مختلف فيه ثم المعتمد من مذهب مالك أن القران أفضل من التمتع وما ذكره المؤلف
قول أشهب واختاره عبد الوهاب واللخمي (فان قلت اذا كان الرأجح أنه عليه الصلاة والسلام كان
قارنا قلدر جرح الشافعية والمالكية الا فراد على القران ١ فقد أجاب النووي في شرح المذهب بان
ترجيح الا فراد لانه عليه الصلاة والسلام اختاره أولا فاهل بالحج وحده وانما أدخل عليه العمرة
لمصلحة بيان جواز الاعتقاد في أشهر الحج) ولم يرد هذا على ما فوه الذي تعقبه السبكي شيئا لا نسبته
لشرح المذهب والابيان المعتقدين بقوله (وكانت العرب تعتقد من أجبر الفجور) من باب جدد جده
وشعر شاعر أي الانبعاث في المعاصي (كما ذكرته) روى الشيخان عن ابن عباس قال كانوا يرون أن
العمرة في أشهر الحج من أجبر الفجور في الارض قال المحافظ بفتح أوله أي يعتقدون والمراد أهل
الجاهلية ولا بن حبان من طريق آخر عن ابن عباس قال والله ما عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة
في ذي الحجة الا لقطع بذلك أمر أهل التمر فان هذا الحى من قريش ومن دان دينهم كانوا يقولون
فذكر نحوه فعرف بهذا تعين القائلين انتهى (وقد ذهب جماعة من الضحاية والتابعين ومن بعدهم
الى أن التمتع أفضل) من الا فراد ثم القران (وهو مذهب أحد) في المشهور عنه (لكونه صلى الله عليه
وسلم تيمناه فقال لولا أنى سقت الهدى لاحت ولا يتعنى الا الأفضل وأجيب بانه انما تيمناه تطييبا للقلب
أصحابه) الذين لم يكن معهم هدى حيث أمرهم بجعل الحج عمرة يحلون منها ثم يحرمون بعد بالحج
(لحرزهم على فوات موافقته) فتمنوا أن يكون معهم هدى ليوافقوه في البقاء على الاحرام (والا
فالا فضل ما اختاره الله واستمر عليه صلى الله عليه وسلم) لأن التمتع دائما أفضل قال القاضي
حسين ولان ظاهر هذا الحديث غير مراد باجماع لان ظاهره أن سوق الهدى يمنع انعقاد العمرة وقد
انعقد الاجماع على خلافه في حجة الوداع (وأما القائلون بانه صلى الله عليه وسلم لم يلب بالعمرة واستمر
عليها فحجبتهم حديث) العجيجين روى داود والنسائي عن (ابن شهاب عن سالم عن) أبيه (ابن عمر قال
تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى) وساق معه الهدى من ذى
الحليفة وبدأ صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج الحديث ففيه انه أراد التمتع للقوى لان
هذا قران لا تمتع بانه عليه عياض وغيره قال المحافظ لكن جزمه بأنه بدأ بالعمرة بخالف لما عليه أكثر
الاحاديث فهو مرجوح (وقال ابن شهاب عن هروثة بن الزبير) أن عائشة أخبرته عن النبي صلى الله
عليه وسلم في تمتعه بالعمرة الى الحج فتمتع الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم عن ابن عمر) المذكور
قبله (وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه عمرة استمتعنا بها) فن لم يكن عنده هدى
ولم يحل الحل كما هو قد دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة هذا بقية الحديث أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي قال الا لا يقال فيه انه أحرم تمتع لان الاشارة بهذه الى عمرة الفسخ ومعنى استمتعنا
استمتعنا أو يكون أدخل نفسه معهم ولكن أقام لمناج وهو كون الهدى معه وهو قوى في تأييد جواز
الفسخ انتهى (وقال سعد بن أبي وقاص في المتعة صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعناها معه)
أخرجه مالك في الموطأ والترمذي وصححه والنسائي كلاهما من طريق مالك (وأجيب بأن التمتع
عندهم يشمل القران ويدل عليه ما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال اجتمع على وعثمان
بعسفان) هذا اللفظ مسلم ولفظ البخاري اختلف على وعثمان وهما بعد سفان (فكان عثمان ينهى

١ قوله فقد أجاب النووي في الحج في بعض نسخ المتن فقد أجاب النووي عن ذلك في الحج اه

عموم من عداهم أخذ
الابدليل قالوا والمرأة اذا
أرضعت أجنبيا فقد
أبدت زينتها فلا يجوز
ذلك تمسك بعموم الآية
فعلما أن ابداءه سهلة
زينتها السلام خاص به
قالوا اذا أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم
واحد من الامة بأمر أو
أباح له شيئا أو نهاه عن
شيء وليس في الشريعة ما
يعارضه ثبت ذلك في
حق غيره من الامة ما لم
ينص على تخصيصه وأما
اذا أمر الناس بأمر أو
نهاهم عن شيء ثم أمر
واحد من الامة بخلاف
ما أمر به الناس أو أطلق
له ما نهاهم عنه فان ذلك
يكون خاصا به وخسده
ولان قول في هذا الموضع
ان أمره للواحد أمر
للجميع وأباحته
لواحد اباحة للجميع
لان ذلك يؤدي الى اسقاط
الأمر الأول والنهي
الأول بل نقول انه خاص
بذلك الواحد لتنفق
النصوص وتأنف ولا
يعارض بعضها بعضا
فحرم الله في كتابه ان
تبدى المرأة زينتها لغير
محرم وأباح رسول الله
صلى الله عليه وسلم لسهلة
أن تبدى زينتها السلام

أحد مسلمين ولا يد
منهما ما نسخ هذا
الحديث بالأحاديث
الدالة على اعتبار الصغر
في التحريم واما نسخها
به ولا سبيل الى واحد
من الامرين لعدم العلم
بالتاريخ ولعدم تحقق
المعارضه ولا مكان
العمل بالأحاديث كلها
فانا اذا جملنا حديث
سهلة على الرخصة
الخاصة والاحاديث
الآخر على عمومها فيما
عدا ما لم تتعارض
ولم ينسخ بعضها بعضا
وعمل بجميعها قالوا واذا
كان النبي صلى الله عليه
وسلم قد بين أن الرضاع
انما يكون في الحولين
وأنه انما يكون في الثدي
وانما يكون قبل الفطام
كان في ذلك ما يدل على
أن حديث سهلة على
الخصوص سواء تقدم
أو تأخر ولا ينحصر بيان
الخصوص في قوله هذا
لا وحده حتى يتعين
طريقا قالوا وأما تفسير
حديث وانما الرضاعة
من الحاجة بما ذكرتموه
ففي غاية البعد من اللفظ
ولا يتبادر اليه أفهام
المخاطبين بل القول في
معناه ما قاله أبو عبيد
والناس قال أبو عبيد

عن المتعة) أي القرآن لتمتع به بترك التعبد بالسفر مرتين (فقال صلى الله عليه وسلم لم تنتهي عنه) لفظ مسلم أما البخاري فلفظه ما تريد الى أن تنتهي عن أمر فله رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال عثمان دعنا منك فقال اني لا أستطيع أن أدعك) للابن الناس امتناعه (فلما رأى ذلك على أهل بيته ما) أي العمرة والحج (جميعا) وعند النساء والاسماعيلي فقال عثمان تراني أنتهي الناس وأنت تفعله فقال ما كنت أدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم لم أقول أحد (فهذا بين أن من جاع بينهما كان متمتعا عندهم) تمتع القربا (وأن هذا هو الذي فعله النبي صلى الله عليه وسلم لم ووافقه عثمان على أنه فعله لكان النزاع بينهما هل ذلك الأفضل في حقنا أم لا) وقد سبق أن فعل على إيمان الجواز لا ينافي أن الأفراد أنضل (فقد اتفق على عثمان على أنه عليه السلام تمتع وأن المراد بالتمتع عندهم القرآن) إذا احرام بهما جميعا قرآن (وأيضا فإنه عليه الصلاة والسلام قد تمتع تمتع قرآن باعتبار ترفهه) أي عدم تعب به (بترك أحد السفرين انتهى) لكن في رواية البخاري عن مروان بن الحكم قال شهدت عثمان وغياثا وعثمان ينهي عن المتعة وأن يجمع بينهما فإما رأى ذلك على أهل بيته ما يبكيه بعمرة وحجة قال الحافظ قوله وأن يجمع بينهما يحتمل أن الواو عاطفة فيكون قد نهى عن التمتع والقرآن معا ويحتمل أنه عطف تفسير لانهم يغلطون على القرآن تمتعا فيكون المراد أن يجمع بينهما ما قرأنا أو أياهما لما في سنة واحدة بقديم العمرة على الحج وقد رواه النسائي عن ابن المسيب نهى عن التمتع فأي على وأصحابه بالعمرة فلم ينههم عثمان فقال على ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع قال بلى وفيه اشاعة العالم ما عنده من العلم وأظهاره ومناظرة ولاية الامور في تحقيقه لمن قوى على ذلك لقد صدق المسلمين والبيان بالفعل مع القول وجواز الاستنباط من النص لان عثمان لم يخف عليه جواز التمتع والقرآن وانما نهى عنهما ليعمل بالأفضل كما وقع لعمر لكن خشي على أن يحمل غيره النهي على التحريم فأشاع ذلك فكل من نهى ما يجتهد ما جاور (وفي فتح الباري عن أحمد بن من ساق الهدي والقرآن له أفضل ليرافق فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يسق الهدي فالتمتع له أفضل ليرافق ما تمتع وأمر به أصحابه) والمشهور عن أحمد فضل التمتع مطلقا الى هذا ما نقله من الفتح (وأما من قال انه صلى الله عليه وسلم حج مفردا ثم اعتمر عقبه من التمتع أو غيره فهو غلط لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا الائمة الاربعة ولا أحد من أهل الحديث قاله ابن تيمية) الحافظ أحمد أبو العباس المشهور (وأما من قال انه حج متمتعا حل فيه من احرامه ثم أحرم يوم التروية) ثامن الحجة (بالحج مع سوق الهدي فحجته حديث معاوية) بن أبي سفيان (انه) أي معاوية (نصر عن رأس النبي صلى الله عليه وسلم لم يشقص) بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح التاني فعمله قال الجوهري وابن ديدن فصل طويل عريض وقال عياض فصل السهم الطويل غير العريض وكذا قال النووي وابن الاثير (على المروءة) بمكة (وحديثه في الصحيحين) أي داود والنسائي عن ابن عباس ان معاوية بن أبي سفيان أخبره قال قصرت عن النبي صلى الله عليه وسلم غشة قص على المروءة أو رأيت يقصر عنه على المروءة ثم شقص وفي رواية عن ابن عباس أن معاوية قال له ما علمت أني قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غشة قص اعراي على المروءة لحجته أي لعدم حرمته سميت حجلا لان معناها القصد (ولا يمكن أن يكون هذا في غير حجة الوداع لان معاوية لم يعد الفتح) لمكة (والذي صلى الله عليه وسلم لم زمن الفتح لم يكن محرما ولا يمكن أن يكون في عمرة الجعرانة) كما ادعاه النووي (لوجهين أحدهما ان في بعض ألقاظ الصيغ وذلك في حجته) وعمرة الجعرانة كانت سنة ثمان بعد انصرافه من قسم غنائم حنين (الثاني أن رواية النسائي باسناد صحيح وذلك في أيام العشر وهذا انما كان في حجته) اذ المراد عن ذي الحجة (ولكن هذا ما انكره الناس على معاوية

قبل الطعام هذا تفسير
 أي عبيد والناس وهو
 الذي يتبادر فهمه من
 الحديث الى الاذهان
 حتى لو احتمل الحديث
 التفسير بن علي السواء
 لكان هذا المعنى أولى به
 لمساهمة سائر الاحاديث
 لهذا المعنى وكشفه
 وايضا حها وعمايين أن
 غير هذا التفسير خطأ
 وأنه لا يصح ان يراد به
 رضاعة الكبير أن لفظة
 الجماعة انما تدل على رضاعة
 الصغير فهي تثبت
 رضاعة الجماعة وتنفى
 غيرها ومعلوم بقينا أنه
 انما أراد جماعة اللبن
 لا جماعة الخبز واللحم
 فهذا لا يخطر ببال المتكلم
 ولا السامع فلو جعلنا
 حكما عاما لم يبق لنا ما ينفي
 ويثبت وسياق قوله لما
 رأى الرجل الكبير فقال
 انما الرضاعة من الجماعة
 بين المراد وانما تحرم
 رضاعة من يجوع الى
 لبن المرأة والسياق ينزل
 اللفظ منزلة الصريح فتغير
 وجهه الكريم صلوات
 الله وسلامه عليه وكرامته
 لذلك الرجل وقوله
 انظر من اخوانك انما
 هو لا تحفظ في الرضاعة
 وانما التحريم كل وقت
 وانما تحريم وقتا دون

وغلطوه فيه وأصابه فيه ما أصاب ابن عمر في قوله انه صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب كما سيأتي
 أن عائشة غلطته (وسائر الاحاديث الصحيحة كلها) مبتدأ خبره (يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يحل
 من احرامه الى يوم النحر) سواء قيل انه أفرد أو قرن أو تمتع (وبذلك أخبر عن نفسه بقوله لولا ان معي
 الهدى لاحلات وقوله اني سقت الهدى وقرنت فلا أحل حتى أنحر) كذا رواه أبو داود والنسائي من
 حديث البراء وأعله البيهقي بأنه ساقه في قصة علي وقدرها أنس في البخاري وجابر في مسلم وليس
 فيهما اللفظ وقرنت (وهذا خبر عن نفسه لا يدخله الوهم ولا الغلط بخلاف خبر غيره عنه قاله في زاد المعاد)
 في هدى خير العباد لابن القيم وأوله قوله وأما من قال انه حج من رداء ثم اعتمر (وأما اختلاف الروايات
 عنه صلى الله عليه وسلم في اهلاله هل هو بالحج) وحده (أو بالعمرة أو القرآن والجمع بينهما) عطف على
 اختلاف (فكل تأويل بما يناسب مذهبه الذي قدمته) من الخلاف في أي الأوجه الثلاثة أفضل مع
 الاجماع على جواز كل كما قال غير واحد (قال البغوي والذي ذكره الشافعي في كتاب اختلاف
 الاحاديث كلاما موزنه) أي ملخصه (ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم المفرد
 والقارن والمنتمتع) كما قالت عائشة وغيرها (وكل كان يأخذ عنه أمر بن كعب يصد عن تعليمه فأضيف
 الكل اليه على معنى انه أمر بها) أي بالأوجه الثلاثة (وأذن فيها) ليدل على جواز جميعها اذ لو أمر
 بواحد لظن أن غيره لا يجزى (ويجوز في لغة العرب اضافة الفعل الى الأتربة) اسم فاعل (كما
 يجوز اضافته) أي نسبته (الى الفاعل له كما يقال بني فلان داواري) القائل (انه) أي فلانا (أمر
 بدنا) وضرب الامير فلانا إذا أمر بضربه (وكما روى أنه عليه السلام لام رجلا معزوا انما أمر برجه)
 وقطع سارق رداءه فوان وانما أمر بذلك ومثله كثير في الكلام كما في كلام الشافعي (ثم احتج)
 لترجيح الافراد على الجمع الحسن (بأنه عليه السلام كان أفرد الحج انتهى وقال الخطابي نحوه)
 نقلنا عن ملخص الكتاب المذكور للشافعي ورجح انه أفرد الحج قال المحافظ وهذا هو المشهور عند
 المالكية والشافعية وقد ثبت الشافعي القول فيه في اختلاف الحديث وغيره ورجح انه صلى الله عليه
 وسلم أحرم احراما مطلقا ينظر ما يؤمر به فينزل الحكم بذلك عليه وهو على الصفا انتهى وهذا خلاف ما
 نقله البغوي والخطابي وعباس والنووي وغيرهم عن الشافعي انه رجع انه صلى الله عليه وسلم أفرد
 الحج وقال عباس به تظاهرت الروايات الصحيحة ومن قال أحرم احراما مطلقا لا يصح قوله لان رواية
 جابر وغيره من الصحابة مصرية بخلافه انتهى (وقال النووي) فيما نقله عن عباس (كان صلى الله
 عليه وسلم أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة به وذلك وأدخلها على الحج (وذلك خاص به وبأصحابه في
 تلك الحجة فقط عند الجمهور وقال أحمد يدل عام لكل المسلمين في كل عام (فن روى الافراد فهو
 الاصل يعني جملة على ما أهل به أول الحال ومن روى القرآن أراد ما استقر عليه أمره ومن روى التمتع
 أراد به التمتع اللغوي والارتفاق) عطف تفسير (فقد ارتفق بالقرآن كارتفاق التمتع وزيادة وهو
 الاختصار على فعل واحد في الطواف والسعي (وقال غيره) كعباس (أراد بالتمتع ما أمر به غيره) لانه
 صرح بقوله ولولا أن معي الهدى لاحلات فصح انه لم يتحل انتهى كلام عباس (قالوا وبه) هذا الجمع
 تنظم الاحاديث كلها ويزول عنها الاضطراب والتناقض (قال المحافظ وهو المعتمد وقد سبق اليه فديما
 ابن المنذر وبينه ابن خزم بياننا شافيا ومعه المحب الطبري تهيدا بالغائه انتهى والاولى الجمع الاول الذي
 للشافعي ومن وافقه من ان اضافة القرآن والتمتع اتساعا لكونه أمر به ما وأن الرجح أنه كان مفردا
 فان ظاهر هذا ترجيح انه بقي على افراده (وقالت طائفة انما أحرم صلى الله عليه وسلم قارنا ابتداء)
 بالعمرة والحج معا (واحتجوا بأحاديث صحيحة تزيد على العشر من منها حديث أنس في صحيح

وقبولا يفهم أحد من هذا انما الرضاعة ما كان عليه من الحولين من هذا المعنى بقوله من الجماعة وهذا الذي كان عليه

فانه لا يعهد ذو لحية قط
يشبعه رضاع المرأة
ويطرد عنه الجوع
بخلاف الصغير فانه
ليس له ما يقيم مقام
اللبن فهو يطرد عنه
الجوع فالكبير ليس
ذائجا الى اللبن أصلا
والذي يوضح هذا أنه
صلى الله عليه وسلم لم يرد
حقيقة الهامة وإنما
أراد مقنتها وزمنها ولا
شك انه الصغرى فان أبيتم
الاظهار به وانه أراد
حقيقة الزمكم ان لا يحرم
رضاع الكبير الا اذا
ارتضع وهو جائع فلو
ارتضع وهو شبعان لم
يؤثر شيئا وأما حديث
الستر المصون والمحرمية
العظيمة والحجى المنيع
فرضى الله عن أم المؤمنين
فاتها وان رأت ان هذا
الرضاع يثبت المحرمية
فسائر أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم لم
تخالفها في ذلك ولا يربن
دخول هذا الستر
المصون والحجى الرفيع
بهذه الرضاعة فهي
مسألة اجتهدوا وأحد
الحزبين مأجور وأجر
واحد والاخر مأجور
أجرين وأسعدهم بالاجرين
من أصاب حكم الله ورسوله
في هذه الواقعة فكل من

مسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بهما البيك عمرة وحجاً ورواه عن أنس ستة عشر نفساً
من الثقات كلهم متفقون عن أنس بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اهلاله بحج وعمرة معا
اكن في الصحيحين ان ابن عمر أنكر ذلك على أنس قال الحافظ يمكن أن يحل انكاره كونه نقل انه
أهل بهما معا والمعروف عنده انه أدخل أحد النسكين على الآخر وقال البيهقي انه اختالف فيه على
أنس فروى عنه هكذا وروى أنه سمعهم يصرخون بهما جميعا قال فله سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يعلم غيره كيف يهل بالقران فظن أنه عن نفسه ومن العلماء من جمع بين الاحاديث على غلط آخر مع
موافقته على انه كان قارنا كالطحاوي وابن حبان وغيرهما فاقوالوا أهل أولاً وعمرة ثم لم يتحل منها
حتى أدخل عليها الحج يوم التروية لا كن الحزم بانه بدأ بالعمرة مرة فوجوح ثم قال والذي يظهر لي أن من
أنكر القران من الصحابة نفي أن يكون أهل بهما جميعاً وأولاً ينفى انه أهل بالحج مفرداً ثم أدخل
عليه العمرة فيجتمع القولان كما تقدم انتهى وهو مبني على مختاره من ترجيح الجمع الثاني (وأما
من قال انه عليه الصلاة والسلام أهل بالعمرة وأدخل عليها الحج فجهته ما في البخاري) ومسلم وأبي
داود والنسائي (من حديث ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى
الحج تمتعاً لغويا وهو القران) (وأهدى وساق مغه الهدى من ذى الحليفة) والدليل على أن المراد
اللقوى قوله (وبدأ صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج) وتمع الناس معه بالعمرة الى الحج
المحدث (وقد تقدم في الاحاديث الكثيرة الصريحة انه صلى الله عليه وسلم لم يبدأ بالاهلال بالحج ثم
أدخل عليه العمرة وهذا عكسه) قال الحافظ فهو مرجوح (والشك في هذا الحديث قوله فأهل
بالعمرة ثم أهل بالحج وأجيب عنه بان المراد به صورة الاهلال أى لما أدخل العمرة على الحج أى بها
فقال البيك بالعمرة وحج معا) لان القارن اذا سمى قدم العمرة قال الشيخ ولي الدين وهذا الجواب
بعيد من لفظ الحديث (ومذهب الشافعي انه لو أدخل الحج على العمرة قبل الطواف صبح وصار قارنا)
زاد المالكية صحته ولو أوردوه بطواقيها (ولو أحرمت بالحج ثم أدخل عليه العمرة ففيه قولان للشافعي
أصحهما لا يصح احرامه بالعمرة) وهو مذهب مالك (لان الحج أقوى منها الاختصاص به بالوقوف والرمي
والضعيف لا يدخل على القوى انتهى) وأجابوا عن أحاديث ادخاله عليه وفي الحج الى العمرة بانه
كان خاصاً بهم في تلك السنة لضرورة بيان جواز الاعتماد في أشهر الحج كما صرح عن بعض الصحابة
التصريح بالاختصاص خلافاً لاجدوم ووافقه وقد أجاب البيهقي عن جميع الاحاديث التي فيها انه كان
قارناً أو متمتعاً واحداً واحداً في الفتح انه لا يخفى ما في أجوبته من التعسف (وعن ابن عباس
قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الحليفة) مبيقات المدينة (ثم دعى بناقته) أى
أمر باحضارها وفي رواية أى داود بيده وفي نسخة منه بيده بلاضافة (فأشعرها) شق (في صفحة)
أى جانب (سنامها) شق بالاشقرة وهي السكين العريضة (الايمان) صفة صفحة فذكره لجوارته لسنام
وهو مذكور على تأويل صفحة بجانب وبه جزم النووي فقال وصف لمعنى صفحة لا لفظها (وسلت)
ولابى داود ثم سلت (الدم عنها) أى مسحها وأزاله وأصل السلت القطع (وقلدها نعلين) من النعال التي
تبلى في الاحرام أى علقهما في عنقها فاجعلهما كالقلادة لماليع لم انها هدى وفي رواية أبى داود
بنعلين وخده (رواه مسلم) واللفظ له (وأبو داود) بلفظ بدنه ثم سلت وقال بنعلين كما علم (وفي رواية
الترمذي) الحديث ابن عباس المذكور وقال حسن صحيح (قلدها نعلين وأشعرها هدى) مفعول قلده
وأشعر (في الشق لايمان بذي الحليفة وأماط) أزال (عنه الدم) وفي رواية لابى داود بمعاذ وقال ثم سلت
الدم بيده) فزاد لفظ بيده (وفي أخرى) لابى داود (باصبعه) يحتمل بحائل وبدونه والنهي عن التضمخ

بالنجاسة إذا كان عبثا وهذ الحاجة (وعند النساء أشعر بدنه) جمع بدنة فافرادها في السابقة على
 ارادة الجنس (من الجانب الايمن وسلت الدم قتها) اكرامها لانه اذا لم يسح بقي حرمه عليها فيكره
 منظره وقد يؤذيها (وقلدها نعلين) أي قلدا كلاً منها نعلين (وفي أخرى أمر ببدنه) أي باحضارها
 (فأشعر) صلى الله عليه وسلم (في سنامها من الشق الايمن ثم سلت عنها الدم وقلدها نعلين) وفيه أن
 الاشعار سنة وبه قال العلماء الا بأحنيقة فقال مثله ونالقه صاحبه ووافق الكافة وحكى عن ابراهيم
 النخعي مثل قول أي حنيقة وقد بالغوا في الانكار عليه وقالوا كيف يقال مثله في شيء فعله الذي صلى
 الله عليه وسلم بعد نهيهم عن المثلة بزمان فأنما المثلة قطع عضو من البهيمة للتعذيب أولا كل كما كانوا
 يحبون أسنمة الابل وأليات الغنم والبهيمة حية فتعذب بذلك وانما الاشعار كالبي والوشم فكما جاز
 ذلك ليعلم أنه ملك صاحبه جاز الاشعار ليعلم أنها هدى فتتميز عن غيرها ونهان فلا يتعرض لها حتى
 تبلغ المحل وفيه أنه في الصفحة اليمنى وبه قال الشافعي والجمهور وقال ابن عمر ومالك نشعر في اليسر
 وجاء عن أحمد كالمذهبين قال الا في قيل كان الاشعار والتقليد من عادة الجاهلية ليعلم أنه هدى خارج عن
 ملك المهدي فلا يتعرض له السراق وأصحاب الغارات فلما جاء الاسلام رأى في ذلك معنى صحيحا فأقره
 (وكان حجه صلى الله عليه وسلم) را كبا (على رحل) بفتح الراء وسكون المهملة للبعير كالسرج للغرس
 (رث) بفتح الراء ومثناة أي بال خلق (يساوى أربعة دراهم) فضة لانه في أعظم موطن التواضع اذ
 الحج حالة تجرد وافتلاع وخروج من المواطن سافرا الى الله تعالى ألا ترى الى ما فيه من الاحرام ومعناه
 احرام النفس من الملابس تشبها بالعارفين الى الله والتذكير بموقف القيامة فكان التواضع في هذا المقام
 من أعظم المحاسن هذامع انه عليه السلام أهدي مائة بدنة (رواه الترمذي في الشمائل وابن ماجه
 من حديث أنس) أن النبي صلى الله عليه وسلم حج على رحل رث وقطيفة كنان ترى عنهما أربعة دراهم
 قاله السوت به رحلته قال البيهقي بحجة لاسمعة فيها ولا رياءه ذالفظ الشمائل ورواه قبل ذلك عن
 أنس قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على رحل رث وعليه قطيفة لا تساوى أربعة دراهم فقال
 اللهم اجعله حجلا لارياه فيه ولا سمعة ولفظ ابن ماجه عن أنس قال حج النبي صلى الله عليه وسلم على
 رحل رث وقطيفة تساوى أربعة دراهم أو لا تساوى وقال اللهم حجة لارياه فيها ولا سمعة فأنما الكلام
 في العطية التي على الرحل لا الرحل نفسه كما أوهمه المصنف فهو من الاختصار النخل والرواية الثانية
 في الشمائل لا تساوى بحرف النفي قال المصنف على الشمائل فرواية كنان ترى عنهما أربعة دراهم تسامح
 والتحقيق ما سبق أنها لا تساوى بها وزعم تعدد القصة غنوع لانه لم يحج المرأة واحدة ثم حديث أنس
 هذاني اسناده ضعف (و) لكن له شاهد رواه (الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس) بأسناد
 ضعيف أيضا لكن باجتماعهم انحصار القوة (وعن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (قالت خرجنا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجبا) في حجة الوداع (حتى اذا كنا بالعرج) بفتح العين واسكان
 الراء المهملة تين وجيم قرية جامعة على أيام من المدينة قاله ابن الاثير وغيره (نزل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ونزلنا فجلست عائشة الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلست) أنا (الى جنب أبي
 بكر) فيه أنه لا بأس بجلوس المرأة الى جنب زوجها بحضور أبيها (وكانت زمالة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وزمالة أبي بكر واحدة) بكسر الزاى أي مكرها وأداتها وما كان معهما في السفر قاله
 في النهاية قال الوفي العراقي وهو منسوب في أصلنا من سنن أبي داود بضم الزاى ولم يذكر الجوهري
 هذه اللفظة أصلا بل ذكره وغيره أن الزمالة بغير يستظهر به الرجل بحمل متاعه وطعامه عليه (مع
 غلام لابي بكر فجلس أبو بكر بنظر أن يطلع عليه فطلع عليه هو ليس معه غيره فقال له أبو بكر أين

* (فصل) * وأما ردكم
 لحديث أم سلمة
 فتعسف بارد فلا يلزم
 انقطاع الحديث من
 أجل أن فاطمة بنت
 المنذر أقيمت أم سلمة
 صغيرة فقد بعقل الصغير
 جدا الشيا وبمحفظها
 وقد عقل مجود بن
 الربيع المحبة وهو ابن
 سبع سنين وبعقل أصغر
 منه وقد قلتم ان فاطمة
 كانت وقت وفاة أم
 سلمة بنت إحدى
 عشرة سنة وهذان
 جيلان لا سيما المرافقة
 تصلح فيه للزوج فن
 هي في حد الزواج كيف
 يقال انها لا تعقل
 ما تسمع ولا تدري
 ما تحدث هذاهو
 الباطل الذي لا ترد به
 السنين مع ان أم سلمة
 كانت مصادقة لحديثها
 أسماها وكانت دارهما
 واحدة فذات فاطمة
 هذه في حجر حديثها أسماء
 مع خالة أبيها عائشة رضي
 الله عنها وأم سلمة وماتت
 عائشة رضي الله عنها
 سنة سبع وخمسين وقيل
 سنة ثمان وخمسين وقد
 يمكن سماع فاطمة منها
 وأما حديثها أسماء
 فماتت سنة ثلاث
 وسبعين وفاطمة أذا

ذلك بنت خمس وعشرين سنة فلذلك كثرة اسماءها منها وقد أنشئت أم سلمة بمثل الحديث الذي رويته سواء فقال أبو عبد الله خذنا أبو

فقلت ما كان في الثدي قبل القطام فموت الحديث وأفقت بموجبه وأفقي به عمر بن الخطاب رضي الله عنه كمارواه الدارقطني من حديث سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لا رضاع إلا في الحولين في الصغر وأفقي به ابنه عبد الله رضي الله عنه فقال مالك رحمه الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقول لا رضاع إلا لمن أرضع في الصغر لا رضاعاً لكبير وأفقي به ابن عباس رضي الله عنهما فقال أبو عبيد حدثنا عبد الرحمن عن سفيان الثوري عن عامر الاحول عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا رضاع بعد فطام وتساخر في هذه المسألة عبد الله بن مسعود وأبو موسى فافتي ابن مسعود بأنه لا يحرم إلا في الصغر فرجع إليه أبو موسى فذكر الدارقطني أن ابن مسعود قال لا في موسى أنت تقضي بكذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رضاع إلا ما شد العظم

(يعبرك) أضافه إليه لأنه القاذء الموكل على حفظه (قال أضلته) أي أضلته يقال ضل الشيء إذا ضاع وأضله أي أضاعه (البارحة) أي أقرب ليلة مضت من برح إذا زال (قال أبو بكر يعبر واحد نصفه) نضيبه (قطق) بكسر القاف مضارعه بقده أي شرع (بضربه) تأديماً له ففهمه جواز ضرب السيد عبده للتأديب والظاهر أن أبا بكر إنما ضربه لأجل نضيبه حوائج النبي صلى الله عليه وسلم فكان في ذلك منتهى الغيرة قاله الولي (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم) أي يخفض أبا بكر ويذهب غيظه (رواه أبو داود) إلى هذا المحرم ما يصنع وما يزيد على ذلك ويتبسم (ليخفف أبا بكر ويذهب غيظه) (رواه أبو داود) وابن ماجه وفيه ابن اسحق وقدر رواه بالعنعنة وجاء أن آل فضالة الأسلمي لما بلغهم أن زاملته صلى الله عليه وسلم ضلت حملها فحقة من حميس فوضعهوا بين يديه فجعل يقول لهم يا أبا بكر فقد جاء الله بغذاءه عليه وسلم جعل أبو بكر يغتاظ على الغلام فقال عليه السلام هو نكاحك فانك لا ترضين له ولا لنا معلت وروى أن سعداً وأبا قيس جاءا ومعهما زاملته تحمل زادا فقال سعد يا رسول الله بلغنا أن زاملت ضلت فقال قد جاء الله بزاملتنا فأرجوا أن زاملتك كما بارك الله فيكما (وخرج معه صلى الله عليه وسلم أصحابه لا يعرفون إلا الحج) على ما عهدوه من ترك الاعتماد في أشهر الحج (كما قالت عائشة) في الصحيح ومنها أيضاً لا ترى إلا أنه الحج (فبين لهم عليه السلام وجوه الأحرار الثلاثة) (وجوز لهم الاعتماد في أشهر الحج فقال من أحب منكم) (أن يهل بعمره) وحدها (فيلهم ومن أحب أن يهل بحج) وحده (فيلهم) (رواه البخاري) ولمسلم ومن أراد أن يهل بحج وعمره فليفعل (ولا حرج لمن شاء فليهل بعمره) (من شاء فليهل بحج) (ولما بلغ) أي وصل (صلى الله عليه وسلم) (الابواب) بفتح الهمزة وسكون الموحدة والمجدبل بينه وبين الحجة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً سمى بذلك لتبوت السيل فيه لا المساقية من البوابه إذ لو كان كذلك لقبل الابواب أو هو مقلوب منه (أو ودان) بفتح الواو وشدا الملهمة فألف فنون موضع قرب الحجة أو قرية جامعة أقرب إلى الحجة فمن الابواب بينهما ثمانية أميال والشك من الراوى وجزم بعض الرواة بالابواب بعضهم يودان (أهدى له الصعب بن جثامة) بفتح الجيم والمثناة الثقيلة ابن قيس بن ربيعة الليثي حليف قریش وله أحاديث وأخى صلى الله عليه وسلم بينه وبين عوف بن مالك مات في خلافة عثمان على الأصح وقيل في آخر خلافة عمر وقيل الصديق وغلط بأن الصعب شهد فتح اصطخر في خلافة عمر كما رواه ابن السكن وجاء في أربع من أهل العراق بشكون الوليد بن عقبة له ثمان في خلافة كمارواه ابن اسحق (جارا وحشياً) باتفاق الرواة عن مالك وتابعه عليه تسعة من حفاظ أصحاب ابن شهاب (فرد) أي الحمار (عليه) أي الصعب (فلما رأى ما في وجهه) من الكراهة والتغير من الكسر المحاصل له برده (قال) صلى الله عليه وسلم تطيب القلب (إنما) بكسر الهمزة بوقوعها في الابتداء (لم نرده) بفتح الدال رواه الهذلي وقال محققو النجاة أنه غلط والصواب ضم الدال كما آخر المضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مرعاة للواو التي توجهها ضمة الهاء بعدها ففهم الهاء فكان ما قبلها والى الواو ولا يكون ما قبل الواو المضموم ما هذ في المذكر أما في المؤنث مثل ردها ففتح الدال مرعاة للالف قاله عياض وغيره (عليك) لعلة من العلال (الا) لأجل (أنا) بالفتح (حرم) بضم الحاء والراء جمع حرام والمحرم أي محرمون (رواه البخاري) عن عبد الله بن يوسف (ومسلم) عن يحيى النيسابوري كلاهما عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب (وله) أي مسلم من طريق الليث ومعمرو صالح عن الزهري أهديت له (جارا وحشياً) كما قال مالك غايته أنه بالاضافة (وله) (في أخرى) عن ابن هبينة عن الزهري أهديت له (من لحم جارا وحشياً وفي رواية) لمسلم أيضاً عن شعبة عن الحكم عن سعيد بن جبير

صلى الله عليه وسلم
لا يحرم من الرضاع إلا ما
أنثت الإحتمال وأنشز
العظم ثم أفنتي بذلك كما
ذكره عبد الرزاق عن
الثوري حدثنا أبو بكر
ابن عباس عن أبي
حصين عن أبي عطية
الوادعي قال جاور رجل
إلى أبي موسى فقال إن
أرأيت ورم نديها فقصته
فدخل حلقى شئ سبقني
فشد عليه أبو موسى
فأتى عبد الله بن مسعود
فقال سألت أحدا غيري
قال نعم أباه موسى فشد
على فأتى أباه موسى فقال
أرضع هذا فقال أبو
موسى لا تسألوني مادام
هذا الخبير بين أظهركم
فهذه روايته وفتواه وأما
على بن أبي طالب كرم
الله وجهه فذكر
عبد الرزاق عن الثوري
عن جوير عن الضحاك
عن البراء بن سبرة عن
علي كرم الله وجهه
لارضاع بعد الفطال
وهذا بخلاف رواية
عبد الكريم عن سالم بن
أبي الجعد عن أبيه عنه
لكن جوير لا يحتج
بحديثه وعبد الكريم
أقوى منه

*(فصل) المسالك
الثالث إن حديثه سهل

عن ابن عباس أهدى الصعب بن جثامة إلى النبي صلى الله عليه وسلم (عجز حمار وحشي بقطر دما)
كانه صيد في ذلك الوقت (وفي رواية) لم عن شعبة عن جبيب بن أبي ثابت عن سعيد عن ابن عباس
أهدى (شق حمار وحش وفي رواية) لم أيضا عن طاووس عن ابن عباس قال قدم زيد بن أرقم فقال له
ابن عباس ليستدكره كيف أخبرني عن لحم صيد أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو حرام فقال
أهدى له صلى الله عليه وسلم (عضو من لحم صيد) فردده فقال أنا لا نأكله أنا حرام وله أيضا في رواية منصور
عن الحكم بن عمار فهدى الرايات صرحت في أنه عقير وأنه إنما أهدى بعضه لأكلة ولا معارضة بين
رجل وعجز وشق لحمه على أنه أهدى رجلا منها الفخذ وبعض جانب الذبيحة وعضو بهم برذالين
فمنهم من وجع رواية مالاث وموافقيه قال الشافعي في الام حديث مالك أن الصعب أهدى حمارا
أنبت من حديث من روى أنه لحم حمار وقال الترمذي روى بعض أصحاب الزهري لحم حمار وحش
وهو غير محفوظ ونحوه للبيهقي وزاد وقد قال ابن جرير قلت لابن شهاب الحمار عقير قال لا أدري ومنهم
من جمع بحمل أهدى حمارا على أنه من اطلاق اسم الكل على البعض ويمتنع عكسه لأن اطلاق الرجل
على الحيوان كله لا ينعى له إلا لبطاق على زيد أصح ونحوه اذ شرط اطلاق اسم البعض على الكل
التلازم كالرقبة على الانسان والرأس فانه لا انسان دونها بخلاف نحو الرجل والظفر وغير ذلك كما
يأتي للصف (ورواه أبو داود) والنسائي (وابن حبان من طريق عطاء عن ابن عباس أنه قال يابدين
أرقم هل علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أهدى إليه عضو صيد فلم يقبله وقال أنا حرام قال نعم
فقلوه (فذكره) أي بنحو رواية مسلم (واتفقت الروايات كلها على أنه رده عليه إلا ما رواه ابن وهب)
عبد الله في جامعه (والبيهقي من طريقه) أي ابن وهب (بإسناد حسن من طريق) أي حديث
(عمرو) بفتح العين (ابن أمية) الضمري الصحابي (أن الصعب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز حمار
وحش وهو بالحق حقيقة فأكل منه وأكل القوم) منه (قال البيهقي إن كان هذا) الحديث (محفوظا فاعلمه رد
الحى وقبل اللحم) قول في فتح الباري وفي هذا الجمع نظر فإن كانت الطارق كلها محفوظا فاعلمه رده حيا
لكونه صيد لا جله ورد اللحم تارة لذلك وهو ما في الطرق المتقدمة (وقبله تارة أخرى حيث علم أنه لم يصد
لأجله) وهو ما في حديث عمرو بن أمية (وقد قال الشافعي في الام إن كان الصعب أهدى حمارا حيا
فليس للحرم أن يذبح حمار وحش وإن كان أهدى له لم يحاق فقد يحتمل أن يكون علم أنه صيد له فرد
عليه) لانه لا يجوز للحرم لحم ما صيد له (ونقل الترمذي عن الشافعي أنه رده لظنه أنه صيد من أجله
فتركه على وجه التزوي ويحتمل أن يحتمل القبول) بموحدة بعد القاف (المذكور في حديث عمرو بن
أمية على وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده أنه جزم بوقوع ذلك في الحقيقة
وهو في غير هاتين الروايات قال بالابواء أو بودان) فكانته لما رده لانه محرم أهدى له بعد ما حل فقبله
وهذا جمع حسن (وقال القرطبي يحتمل) في طريق الجمع بين الروايات السابقة (أن يكون الصعب
أحضر الحمار مذبوحا) بتمامه (لأحيائهم قطع منه عضو) بالحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن
قال أهدى حمارا أرا بتمامه مذبوحا لحياء ومن قال لحم حمار أرا أدام قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم (لم)
وهذا جمع متجه إذ ليس في رواية حمار نصر يحببانه حي إنما هو ظاهر فقط (قال ويحتمل أن يكون
أراد من حمار أطاق) اسم الكل (وأراد بعضه مجازا) من اطلاق الكل على البعض وهو سائغ ويمتنع
عكسه كما مر (قال ويحتمل أنه أحضره له حيا فلم يرد عليه ذكاه وأناه بعض منه ظنا أنه إنما رده عليه
لمعنى يختص بجملة فاعلمه بامتناعه) من قبوله (أن حكم الجزء حكم الكل) في أنه لا يحل للحرم وهذا
الجمع قريب وفيه ابقاء اللفظ على التبادر منه الذي ترجم عليه البخاري إذا أهدى للحرم حمارا

ليس يمسوخ ولا يخصوص ولا عام في حق كل واحد وإنما هو رخصة للحاجة لمن لا يستغني عن دخوله على المرأة أو يشق احتجابها

وضاع الصغير وهذا
ملك شيخ الاسلام
ابن تيمية رحمه الله تعالى
والاحاديث النافية
لرضاع في الكبير اما
مطلقة فتعقد بحديث
سهلة أو عامة في الاحوال
فتخصص هذه الحال
من عمومها وهذا أولى
من النسخ ودعوى
التخصيص لشخص
بعينه وأقرب الى العمل
بجميع الاحاديث من
التجانبين وقواعد الشرع
تشهد له والله الموفق
* (ذكر حكمه صلى الله
عليه وسلم في العدد)
هذا الباب قد تولى سبحانه
بيان في كتابه أتم بيان
وأوضحه وأجمع بحيث
لا تشذ عنه معتدة فذكر
أربعة أنواع من العدد
وهي جملة أنواعها
* النوع الاول عدة
الحامل بوضع الحمل مطلقا
بأنه كانت أو رجعية
مفارقة في الحياة أو متوفى
عنها قبل وأولات الاحمال
أجلهن أن يرضعن
جملهن وهذا فيه عموم
من ثلاث جهات * أحدها
هموم الخبز عنه وهو
أولات الاجل فانه يتناول
جميعهن * انه في عموم
الاجل فانه أضافه اليهن
وأضافه اسم الجمع الى
المعرفة بعم فجعل وضع الحمل جميع أجلهن فلو كان لبعضهن أجل غير لم يكن جميع أجلهن * الثالث أن

وحش باحيا لم يقبل مع انه لم يقبل في الحديث حيا فكانه فهمه من قوله حمارا (قال والجمع مهمما
أمكن أولى من توهم بعض الرواة) كما هو القاعدة عند المحدثين (وقال النووي قال الشافعي وآخرون
ويحرم تملك الصيد) سواء كان ملكا لغير المحرم وأخذ منه (بالبيع) أي الشراء (والهدية ونحوهما)
كالعارية والصدقة أو كان مباحا أخذ منه (وفي ملكه أياه بالارث خلاف) أرجمه عندهم أنه
ملكه ولا يؤثر بازائه ملكه عنه لانه لم يملكه اختيارا ولا قصر بعزم إرساله قبل الاحرام (وأما لحم الصيد
فإن صاده المحرم أو صيده له فهو حرام سواء صيده باذنه أو بغير اذنه وإن صاده حلال لنفسه ولم يقصد به
المحرم ثم أهدى من لحمه للمحرم أو باعته) أو تصدق به عليه (لم يحرم) أكله على المحرم (هـ) هذا مذهبا
وبه قال مالك وأحمد وداد ووقال أبو حنيفة لا يحرم عليه ما صيده بغير عانة منه) لظاهر حديث أبي
قتادة أنه صاده لأجله ومروياته يحتاج الى تصريح بذلك (وقالت طائفة لا يحل له لحم الصيد أصلا
سواء صاده أو صاده غيره له قصده أو لم يقصد فيه حرم مطلقا حكاه القاضي عياض عن علي وابن عمر وابن
عباس لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما قالوا والمراد بالصيد المصيد) فلا فرق بين أن
يصيده محرم أو حلال (واظهار حديث الصعب بن جثامة فإنه صلى الله عليه وسلم رده وعلل رده عليه
بأنه محرم ولم يبق له بابتك صيده لنا) وأجيب بأن فعله بذلك لا يمنع كونه صيده لان الصعب كان عالما
بأنه صلى الله عليه وسلم يمر به فحمله على أنه صاده لأجله ولأنه بين الشرط المحرم لله - يدعى على الانسان اذا
صيده وهو لا حرام وقبل صلى الله عليه وسلم حمار البهري وفرقه على الرفاق كما في الموطأ لانه كان
يتكسب باله - يدفعه له على صادته في أنه لم يصد لأجله وعن الآية الكريمة بحملها على الاصطياد وعلى
لحم ما صيد للمحرم للاحاديث المبينة لمرادها كحديث أبي قتادة وحديث جابر رفعه صيد البر لكم حلال
ما لم تصيدوه أو يصادكم رواه أبو داود والترمذي والشافعي وسكت عليه أبو داود وصححه الحاكم
والرواية يصاد بالالف على لغة * الم ياتيلك والانباء تنهى * (واحتج الشافعي وموافقه بحديث أبي
قتادة) الحرث بن ربيع (المدكور في صحيح مسلم) فإنه صلى الله عليه وسلم قال في الصيد الذي صاده أبو
قتادة) وهو حمار وحش (وهو حلال قال) أعادها الطول الفصل (للمحرمين هو حلال فكلوه) لانه لم
يصده - لكم بل لنفسه ولا حمد والطيالى وفي عوانة قتل كما هو اطلعوني (وفي الرواية الاخرى) في
الصيحين وغيرهما (قال) صلى الله عليه وسلم (فهل معكم منه شيء) من لحمه (قالوا معنار جله فأخذها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكأها) وللبخاري فناولته العصف فأكلها حتى نقرقها وفي رواية قد فعلناه
الذراع فأكل منها وجعل يأنه أكل من الامرين (ولما صلى الله عليه وسلم بوادي عسفان) بضم العين
واسكن السين المهملةين قرية جامعة قرب مكة (قال يا أبا بكر أي واد هذا قال وادي عسفان) ظاهر
الاستفهام انه لا يعلم انه وادي عسفان ويحتمل انه استنطاق ولا يرد أن عادتهم أن يقولوا في الاستنطاق
الله ور - وله أعلم لان ذات في الامور العلمية وهذا خبر عن محسوس ولا يرد أنهم قالوا ذلك حين قال أي
بل هذا أي شهر هذا وما محسوسان لان ذلك استجلاب لماعى أن يخبرهم بما لا يعلمون أشار اليه
الاي وغيره (قال لقد مر به هو ووصالح) عليهما الصلاة والسلام (على بكرين أجرين) أي ان كل واحد
منهما مر في زمن مروده على بكر أجرين هو ومتمة - دم على صالح برمان (خطماهما) بكسر الميم وفتح
المهملة جبلهما المشدود على خطماهما ودم مقادما أنفسهما وفهما (الليف) تواضع الله تعالى جبله جبل
عليها الانبياء ونسخت خطماهما فخر يف (وأزرها - ما العباء) بمهملة (وأرديتهما النمار) جمع غمرة
بردة من صوف تلبسهما الاعراب (يلبسون يحجون البيت العتيق) السكبة (رواه أحمد) في مسنده
(وفي رواية مسلم) في أواخر كتاب الايمان (من حديث ابن عباس لمصر) صلى الله عليه وسلم

المبتدأ أو الخبر معرفتين أما المبتدأ فظاهر وأما الخبر وهو قوله تعالى أن يفقهن ١٦١ جملهن في ثاويل مصدر مضاف أي

أجلهن وضع جملهن
والمبتدأ والخبر إذا كانا
معرفتين اقتضى ذلك حصر
الثاني في الأول كقوله
يا أيها الناس أنتم الفقراء
إلى الله والله هو الغني
المجيد وبهذا الحنج جهود
الصحابة على أن الحمل
المتوفى عنها أعتد لها وضع
جملها ولو وضعته والزوج
على المغسل كما أفتى به
النبي صلى الله عليه وسلم
لسبعة الأسلمية وكان
هذا الحكم والغتوى منه
مشتملًا على كتاب الله
مطابقا له

* (فضل) النوع الثاني
عدة المطلقة التي تحيض
وهي ثلاثة قروء كما قال
الله تعالى والمطلقات
يتربصن بأنفسهن ثلاثة
قروء النوع الثالث
عدة التي لا تحيض لها
هي نوعان صغيرة لا تحيض
وكبيرة قد يثبت من
الحيض فبين سببانه عدة
النوعين بقوله واللائي
يثسن من الحيض من
نسائكم إن ارتبتم فعدتهن
ثلاثة أشهر واللائي لم
يحضن أي فعدتهن
كذلك النوع الرابع
المتوفى عنها زوجها فبين
عدتها بقوله سببانه
والذين يتوفون منكم
ويذرون أزواجًا يتربصن

(بإحدى الأزرق) في حجة الوداع في رواية لمسلم أيضا عن ابن عباس قال سرتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فررنا بأودى فقال أي وادهذا قالوا وادى الأزرق الحديث إذا نزل صلى الله عليه وسلم لم يسر مكة بعد فتحها إلا حجة الوداع وابن عباس قبل فتحها كان مع أبيه بمكة (قال كافي أنظر إلى موسى هابطا من الثنية) الطريق في الجبل (واضعاً أصبعيه في أذنيه) بالثنية فيهما (مارا به) إذا (الوادي وله جوار) يضم الجيم وهمزة مفتوحة تمدود فرأى أي صوت مرتفع قال تعالى ثم إليه تجأرون أي ترفعون أصواتكم قال أبو نعيم الجوار صوت فيه استغاثة (إلى الله بالتلبية ووادي الأزرق خلف أمج بفتح الهمزة والميم وبالجيم قرية ذات مزارع بينه) أي أمج (وبين مكة ميل واحد ولم يعين في رواية البخاري الوادي ولغظه أمام موسى كافي أنظر إليه) جواب أما والاصل فكافي في حذف الغاء وهو حجة على من قال من النعاة لا يجوز حذفها الآن يقال حذفها من الراوي وقد جوز ابن مالك حذفها في السعة وخصه بعضهم بالضرورة (إذا تحدر) بدون ألف ولبعض الرواة ثباتها وأنكرها بعضهم وغلط راويها قال عياض وهو غلط منه إذا لفرق بين إذا واذ هنا لأنه وصفه حالة التحدار فيه ماضى (من الوادي) وادى الأزرق كما علم من رواية سلم (يلبي) بصوت عال (قال المهلب هذا وهم من بعض رواة لأنه لم يأت في أثر ولا خبر أن موسى حي وأنه يحج وإنما أتى ذلك عن عيسى فاشتبه على الراوي ويدل عليه قوله في الحديث الآخر ليلهن ابن مريم بفتح) بغا وجيم أي طريق (الرواح) بالمد (انتهى وهو) كما قال المحافظ (تغليط للثقات بمجر دالتهم وقد ذكر البخاري الحديث في) كتاب (اللباس من صحيحه بزيادة ذكر إبراهيم فيه) ولغظه عن مجاهد قال كنعان ابن عباس فذكر والد الجال أنه قال مكتوب بين عينيه كافر فقال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما إبراهيم فأنظر والى صاحبكم وأما موسى فرجل آدم جعد على جبل مخطوم بخباية يضم الحاء المعجمة ولا م ساكنة وموحدة أي ليف كافي أنظر راح وكذا رواه مسلم من هذا الوجه بلغظه (أفيقال أن الراوي قد غلط فزاده) بهمزة الاستفهام الانكارى (وفي رواية مسلم المتقدمة ذكر بنوس) ولغظه ثم أتى على ثنية هرشاه فقال أي ثنية هذه قالوا ثنية هرشاه قال كافي أنظر إلى بنوس بن متى على نافة جمره جعدة عليه جبهة من صوف خطام نافته خلبة وهو يلبى (أفيقال أن الراوي الآخر قد غلط فزاد بنوس) لأنه إذا قيل ذلك ارتفع الوثوق بالروايات الصحيحة بلا مستند بل مجرد التوهم (وتعقب أيضا) والمتعقب الزين بن المنير في الحاشية كافي الفتح (بأن توهم المهلب للراوي وهم منه والأفأى فرق بين موسى وعيسى لأنه لم يثبت أن عيسى منذ رفع إلى السماء نزل إلى الأرض وإنما ثبت أنه سينزل وأجيب) والحجيب المحافظ (بأن المهلب أراد أن عيسى لما ثبت أنه سينزل كان كالحق فقال كافي أنظر إليه ولهذا استدلل المهلب بحديث أبي هريرة الذي فيه ليلهن ابن مريم بالحج) يعني وإن كان هذا الذي أراد ليس بشئ لأنه مجرد توهم (وقد اختلف في معنى قوله كافي أنظر إليه فقيل أن ذلك رؤيا منام تقدمت له فاحبر عنها المساجع عند ما ذكر ذلك ورؤيا الانبياء وحى) قال المحافظ وهذا هو المعتبر مدعنى المساجع أي في أحاديث الانبياء من التصريح بنحو ذلك في أحاديث أخرى وكون ذلك كان في المنام والذي قبله ليس ببعيد (وقيل هو على الحقيقة لأن الانبياء أحياء عند ربهم يرزقون) بالأولى من الشهداء (فلا مانع أن يحجوا في هذه الحالة كافي صحيح مسلم) في المناقب (عن أنس أنه) صلى الله عليه وسلم (رأى موسى قائما في قبره يصلى قال القرطبي حبت إليهم العبادة فهم يتعبدون بما يجدونه من دواعي أنفسهم لا بما يلزمون به) بلام وزاى فالموت إنما رفع التكليف لا العمل (كما يلبسهم أهل الجنة الذكر ويؤيده أن عمل الآخرة ذكر ودعاء لقوله تعالى دعواهم فيها) أي طلبهم ما يشتهونه في الجنة أن يقولوا (سبحانك اللهم) أي يا الله

أمكن دخولها في كليهما
فلا تخرج من عدتها
يبقين حتى تاتي باقضي
الاجلين قالوا ولا يمكن
تخصيص عموم احدا
بخصوص الاخرى لان
شكل آية منهما عامة
وجهه خاصة من وجهه
قالوا فاذا أمكن دخول
بعض العموم في عموم
الاخرين يعني اعمالا
للعوم في مقتضاه فاذا
اعتدلت أفضى الاجلين
دخل أدناها في أقصاهما
والجهم - وراحو اوعن
هذا بشلثة أجوبة
• أحدها أن مرجح
السنة يدل على اعتبار
الحمل فقط كافي
الصحيحين أن سبعة
الاسامة توفي عنها
زوجها وهي حية - لي
فوضعت فارادت أن
تتكح فقال لها أبو
السنا بل ما أنت بنا كحة
حتى تعتدي آخر الاجلين
فسألت النبي صلى الله
عليه وسلم فقال كذب
أبو السنا بل قد حلت
فأنكحني من شئت
• الثاني أن قوله وأولات
الاحمال أجلهن أن
يضعن حملهن نزلت
بعد قوله والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا
يتربصن بأنفسهن

فأذهب بها عبد الرحمن كافي مسلم (فأعمرها) بمزة قطع والحزم أمرا (من التمتع) ولمسلم من طريق
طاوس عنها قال لها النبي صلى الله عليه وسلم لم طوافك يسعدك لحجك وعمرتك (أي بكفيلك بمعنى
يجزئك لهما وفي رواية مجاهد عنها عند مسلم فقال لها صلى الله عليه وسلم يجزئ عنك طوافك بالصفا
والمرورة عن حجك وعمرتك (فهذا صريح في أنها كانت قارئة) ولم ترفض العمرة وانما تركت إتمام عملها
(لقوله قد حلت من حجك وعمرتك) ولقوله طوافك يسعدك إلى آخره (وانما أعمرها من التمتع
تطيبها لقلبها لكونها لم تطف بالبيت لمادخلت معتمرة) كما قالت اني أجدي في نعمي الخ (وقد وقع في
رواية لمسلم) في حديث جابر الإشارة إلى ذلك حيث قال (وكان صلى الله عليه وسلم رجلا شاعلا) خلقه كما
قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم (إذا هويت) بفتح الهاء وكسر الواو وفتح التحتية أحببت (الشيء) ولا
نقص فيه من جهة الدين كطلب الاعتماد (تابعها) أي وافقها (عليه) حسنة عشرة أذه وأولى من
امتثل وعاشر وهن بالمعروف (ثم قال) كما رواه الشيخان وغيرهما عن عائشة قالت خرجنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم فأهلا لنا بعمره ثم قال النبي (صلى الله عليه وسلم) لا صحابه من كان معه هدى (باسكان
الدال على الإفصح اسم لما يهدي إلى الحرم من النعم (فليهل بالحج مع العمرة) أي بضيفه إليها فيصير
قارنا (ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا) بضم التحتية وفتح الجاء وكسر الحاء لان القارن يعمل عمل واحد
(وانما قال لهم هذا القول بعد إحرامهم بالحج وفي منتهى سفرهم بدوهم) أي قد بهم (من مكة) يسرف كما
جاء في رواية عائشة أو بدو طوافه بالبيت كما جاء في رواية حار (عند مسلم) (ويحتمل) كما قال عياض في
المجمع بينهما (نكرار الأمر بذلك في الموضوعين وأن العزيمة) التمسيم عليه - بذلك (كانت آخر احين
أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة) ففعلوا (وفي رواية) لمسلم وغيره (فالت عائشة) خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع (فما من أهل بعمره ومنا من أهل بحج) فقولها في الرواية السابقة
فأهلا لنا بعمره مرة ليس اخبارا عن فعل جميع الناس بل عن حالها وحال من كان مثلهافي الاحرام بعمره
(حتى قدمنا مكة) فقال النبي صلى الله عليه وسلم من أحرم بعمره ولم يهد (بضم الياء أي لم يسبق هديا إلى
الحرم من الانعام (فليحل) بسكون اللام الاولى وكسر الثانية وفتح التحتية وضمها (ومن أحرم بعمره
وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه ومن أحرم بحج) وحده (فليتيم حجه وهذا الحديث ظاهر في الدلالة
لأن حنيفة وأحمد وموافقيهم ما في أن المعتمر المتمتع اذا كان معه الهدى لا يتحل من عمرته حتى ينحر
هديه يوم النحر ومذهب مالك والشافعي موافقيهما أنه اذا طاف وسعى وحلق حل من عمرته وحل له
كل شيء في الحال سواء كان ساقيا أم لا ولا احتجوا بالقياس على من لم يسبق الهدى) فانه يحل باتفاق
والجامع بينهما أن كلا منهما أصارا حلالا بالافراغ من أعمالهما (وبأنه يحل من نسكه فوجب أن يحل
له كل شيء كما لو تحلل المحرم بالحج) وحده فانه يحل له كل شيء وهي احتجاجات قوية (وأجابوا عن هذه
الرواية بأنها مختصرة من الرواية التي ذكرها) أي رواها (مسلم) والبخاري وأبو داود والنسائي كما هم من
طريق مالك عن ابن شهاب عن عروة (عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
حجة الوداع فأهلا لنا بعمره) اخبار عن حالها ومن شابهها لاعتد جميع الناس فلا ينافي حديثها الا آخر
أنهم تنوعوا إلى الواجهة الثلاثة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم من كان معه هدى فليهل (بلام
واحدة في الصحيحين وغيرهما (بالحج مع العمرة ثم لا يحل) بفتح الياء وضمها وكسر الحاء (حتى يحل
منهما جميعا) فهذه الرواية مفسرة للحذوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة (ومن وافقه) وقد رها
ومن أحرم بعمره فليهل بالحج (يدخله عليها) ولا يحل حتى ينحر هديه (لانه صار قارنا) ولا بد من هذا
التأويل لان القصة واحدة والرواية واحدة (فتعين المجمع بين الروايتين بما ذكر والله أعلم)

ان يضعن حملهن وهذا
الجواب يحتاج الى تقرير
فان ظاهره ان آية
الطلاق مقدمة على آية
البقرة لتأخرها عنها
فكانت ناسخة لها ولكن
المنسخ عنه الصحابة
والساقى اعم منه عند
المتأخرين فانهم يريدون
به ثلاث معان أحدها
رفع الحكم الثابت بخطاب
الثانى رفع دلالة الظاهر
اما بتخصيص واما
بتقييد وهو أعم
مما قبله الثالث بيان
المراد باللفظ الذى بيانه
من خارج وهذا أعم من
المعنيين الاولين فابن
مسعود رضى الله عنه
أشار به أخيراً نزول سورة
الطلاق الى أن آية
الاعتدال بوضع الحمل
ناسخة لآية البقرة ان
كان عمومها مراداً أو
مخصصة ان لم يكن عمومها
مراداً أو مبيحة لمراد منها
أو مقيدة لاطلاقها وعلى
التقديرات الثلاث
فيتعين تقديمها على
عموم تلك واطلاقها
وهذا من كمال فقهه
رضى الله عنه ورسوخه
فى العلم ومما يبين أن
أصول الفقه التى هى
أصول الفقه سنية
للقوم وطبيعية لا يشكافون

بالحق فى ذلك (ولما بلغ صلى الله عليه وسلم ذمى طوى بضم الطاء وفتحها وقيدها الاصيل بالكسر)
فهى مثلثة وبه صرح المجد وقال الكرماني الفتح أقصع وادمعروف (عند آبار الزاهر) الذى فى الفتح
يعرف اليوم بمش الزاهر وهو مقصور منون وقد لا يتوزن ونقل الكرماني ان فى بعض الروايات حتى
اذا حاذى طوى بجاهه ملة بغير همز وفتح الذال قال والاول هو الصحيح لان اسم الموضع ذو طوى
لا طوى فقط (بات بها بن الثنيتين) ليلة الاحد لاربع خلون من ذى الحجة (فلما أصبح صلى الغداة)
أى الصبح (ثم اغتسل) لدخول مكة ثم دخل مكة (رواه البخارى) وكذا مسلم من حديث ابن عمر
(والنسائي) عنه (كان صلى الله عليه وسلم ينزل بذي طوى يبيت به حتى يصلى صلاة الصبح حين يقدم
الى مكة) ظرف لقوله ينزل (ومضى) بضم الميم أى مكان صلاة كفاي مسلم والنسائي فخرى من جعلها
فصل (رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ذلك على أكمة) بفتحات تل أو مادون الجبل أو موضع أشد
ارتفاعاً حوله (خشنة غليظة) قديمها لانها تكون غليظة وغير غليظة (ليس فى المسجد الذى بنى
ثم) أى هناك (ولكن أسفل من ذلك على أكمة خشنة) ضد نعمة (غليظة) ضد رقيقة وهذا رواه
مسلم بلفظه من حديث ابن عمر لانه لم يقل خشنة انما قال على أكمة غليظة أو لا وثانيه اقل هذا عذر
المصنف فى قصر عزوه للنسائي (وفى الصحيحين) عن عائشة (أنه صلى الله عليه وسلم) لما جاء الى مكة
(دخلاً من أعلاها) وخرج من أسفلها (وفى حديث ابن عمر فى الصحيحين) للبخارى ومسلم (كان
صلى الله عليه وسلم لم يدخل مكة من الثنية العلياء) بضم العين ثأنيث الاعلى زاد فى رواية التى
بالبطحاء (يقضى على مكة من كداه بفتح الكاف والمد) وإهمال الدال والتنوين (قال أبو عبيد
لا يصرف) للعلمية والثأنيث على ارادة البقرة (وهذه الثنية هى التى ينزل منها الى المعلاة مقبرة أهل
مكة وهى التى يقال لها الحجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم) قال الحافظ وكانت صعبة المرتقى
فسهلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي على ما ذكره الارزقي ثم سهل فى عصرنا هذا سنة احدى عشرة
وثمانمائة موضع منها ثم سهلها فى زمن سلطان مصر الملك المؤيد فى حدود العشرين وثمانمائة
وكل عقبة فى جبل أو طريق تسمى ثنية وبقية الحديث وخرج من ثنية السفلى (ولم يقع انه صلى الله
عليه وسلم لم يدخل مكة ليلاً الا فى عمرة الجعرانة) بعد انصرفه من قسم غنائم حنين (فانه صلى الله عليه
وسلم أكرم من الجعرانة ودخل مكة ليلاً فقضى) أى فعل (أمر العمرة) الطواف والسعى والحاق (ثم
رجع ليلاً فأصبح بالجعرانة كباث) أى كانه بات بها (كما رواه أصحاب السنة الثلاثة) أبو داود
والترمذى والنسائي (من حديث محرش) بضم الميم وفتح المهملة وقبل انها معجزة وكسر الراء فـ بن
معجزة (الكعبى) الخزاعى الصحابى نزل مكة بمكة ثم سلك من قال ان دخلها نهاراً وليلاً ووافى
الفضل وأجاب القائل بفضل النهار بأنه دخاها فى تلك المرة ليلاً لبيان الجواز (وعن عطاء) بن أبى رباح
أنه (قال ان شئتم فادخلوا مكة ليلاً انكم اسلمتم) كرسول الله صلى الله عليه وسلم لم انه كان اماماً قدوة
للناس (فأحب أن يدخلها نهاراً لير الناس زواة النسائي) قال الحافظ قضيت به ان كان اماماً
يقتدى به استحب له أن يدخلها نهاراً (ثم دخل عليه الصلاة والسلام مكة لاربع خلون من
ذى الحجة) كفاي حديث (ودخل المسجد الحرام ضحى من باب بنى عبد مناف وهو باب بنى شيبه
والمعنى) أى السر والحكمة (فيه أن باب الكعبة فى جهة ذلك الباب والبيوت تؤتى من أبوابها)
كفاي التنزيل (وأضاف لآن جهة باب الكعبة أشرف الجهات الاربع كما قاله) العز بن عبد السلام
فى القواعد) وهما حكمتان لطيفةتان (وكان عليه الصلاة والسلام اذا رأى البيت قال اللهم زد
هذا البيت شرفاً وتعظيماً ومهابة وبراً رواه الدورى) سفيان بن سعيد (عن أبى سعيد الشافعى)

بها كما ان العربىة والمعاني والبيان ونوابها لمع كذلك من بعدهم فانه لا يجهل ان معنى اخبارهم وانى له انما لم يولم

مجهول من السابعة كما في التقرير (عن مكحول) الشافعي ثقة فقيه تابعي كثير الإرسال (وروى الطبراني) في الكبير (عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة الغفاري من أصحاب الشجرة مات سنة اثنتين وأربعين (قال كان صلى الله عليه وسلم إذا نظر إلى البيت قال اللهم زد بيتك هذا) أضافه إليه يزيد الشريفي وأنى باسم الإشارة للتخيم (نشر يفاوته عظيم ما تكرر عابروا ومهابة) اجلالاً وعظمة (وزد من شرفه وعظمه من جبهته واعتزله تعظيماً وتشر يفاو براومهاية) قال الطبراني تقر به عمرو بن يحيى قال المحافظ وفيه مقال وشبهه عاصم بن سليمان وهو الكوزي متهم بالكذب ونسب للوضع ووهم من ظنه عاصم الاحول انتهى (ولم يركع عليه الصلاة والسلام تحية المسجد إنما بدأ بالطواف لأنه تحية البيت كما صرح به كثير من أصحابنا) وغيرهم (وليس بتحية المسجد) وفي المقاصد حديث تحية البيت الطواف لم أره بهذا اللفظ وفي الصحيح عن عائشة أول شيء بدأ به النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف الحديث وفيه قول عروة الراوي عنها أنه حج مع أبيه الزبير فأول شيء بدأ به الطواف ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلونه (ثم استلم صلى الله عليه وسلم الحجر الأسود) أي مسح يده عليه كما رواه الشيخان عن ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول ما يطوف يخب ثلاثة أطواف من السبع (وفي رواية جابر عند البخاري استلم الركن) أي الحجر الأسود (والاستلام افتعال من السلام) بالفتح (أي التحية) قاله الأزهري) أبو منصور (وقيل من السلام بالكسر) للسبع (أي الحجارة والمعنى أنه يومئذ بعصاه إلى الركن حتى يصيبه وكانت عصاه بحنية) معوجة (الرأس وهي المراء بقوله في الحديث بالحجن) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم ونون والحجن الاعوجاج وبذلك سمى المحجون (واعلم أن للبيت أربعة أركان الأول له فضيلتان كون الحجر الأسود فيه وكونه على قواعد إبراهيم) أي أساس بنيانه (والثاني) وهو الركن اليماني (الثانية فقط وليس للآخرين شيء منهن ما قلناه) يقبل الأول) كما في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قبل الحجر الأسود في البخاري عن ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله (ويستلم الثاني فقط) لما في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يستلم إلا الحجر والركن اليماني (ولا يقبل الآخران ولا يستلمان) اتباعاً للفعل النبوي لأنهم ليسوا على قواعد إبراهيم هذا على قول الجمهور واستحب بعضهم تقبيل اليماني أيضاً وأجاب الشافعي عن قول من قال كعباً وبه وقد قبل الأربعة ليس شيء من البيت مجهوراً فردد عليه ابن عباس فقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة بأن لم ندع استلامها حجر البيت وكيف يجره وهو يطوف به ولكننا تبع السنة فعلاً أو تركاً ولو كان ترك استلامها حجر الهمال كان ترك استلام ما بين الأركان هجرها ولا فائلاً به (وروى الشافعي عن ابن عمر قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر) الأسود (فاستلمه) أي مسح يده عليه (ثم وضع شفتيه عليه طويلاً) يقبله ومفاده استحباب الجمع بينهما (وكان إذا استلم الركن قال بسم الله والله أكبر وكما أني الحجر قال الله أكبر رواه الطبراني) واستحب الشافعي والمخالبه وابن حبيب من المالكية أن يقول عند ابتداء الطواف واستلام الحجر بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة محمد صلى الله عليه وسلم وروى الشافعي عن ابن أبي نجيع قال أخبرني أن بعض الصحابة قال يا رسول الله كيف تقول إذا استلمت قال قولوا بسم الله والله أكبر إيماناً بالله وتصديقاً لاجابة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يثبت ذلك كما قاله ابن جماعة وصح في أبي داود والنسائي وابن سعد والحاكم وابن حبان عن عبد الله بن السائب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين الركنين اليماني والحجر الأسود

جهات العموم الثلاثة فيها وإطلاق قوله يتربصن وقد كانت الحوالة على هذا الفهم ممكنة ولكن لغموضه ودقته على كثير من الناس أحيل في ذلك الحكم على بيان السنة والله التوفيق

(فصل) ودل قوله سبحانه أجلهن أن يضعن حملهن على أنها إذا كانت حاملات يتوأمين لم تنقض العدة حتى تضعهما جميعاً ودلت على أن من عليها الاستبراء فعدتها وضع الحمل أيضاً ودلت على أن العدة تنقضي بوضعه على أي سنة كان حياً أو ميتاً تام الحنقة أو ناقصة نفخ فيه الروح أو لم ينفخ ودل قوله يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً على الاكتفاء بذلك وإن لم تحض وهذا قول الجمهور وقال مالك رحمه الله إذا كان عادتها أن تحيض في كل سنة مرة فتوفي عنها زوجها لم تنقض عدتها حتى تحيض حيضتها فتراها من عدها فإن لم تحض انتظرت تمام تسعة أشهر من يوم وفاته وعنه رواية ثانية كقول

وهذا قول أبي بكر وعمر وعثمان وعدي بن أبي النضر وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عباس ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم وهو قول أصحاب عبد الله بن مسعود كلهم كالعقمة والاسود وبرايم مشريج وقول الشعبي والحسن وقتادة وقول أصحاب ابن عباس سعيد بن جبير وطاوس وهــ وقول سعد بن المسيب وهو قول أئمة الحديث كاسحق بن ابراهيم وأبي عبيد القاسم والامام أحمد رحمه الله فانه جمع الى القول به واستقر مذهبه عليه فليس له مذهب سواه وكان يقول انها الاطهار فقال في رواية الاثرم رأيت الاحاديث عن قال القر وهما الحيض تختلف والاحاديث عن قال انه أحق بهما حتى تدخل في الحيضة الثالثة أحاديث صحاح قوية وهذا النص وحده هو الذي نظره أبو عمر بن عبد البر فقال رجح أحمد الى أن الاقراء الاطهار وليس كما قال يسـ كان يقول هذا أولا ثم توقف فيه فقال في رواية الاثرم

ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقننا عذاب النار قال ابن المنذر لانعلم خبرا ثابعا عنه صلى الله عليه وسلم يقال في الطواف غير هذا وقال غيره لم يدع صلى الله عليه وسلم عند ظهر الكعبة وأركانها ولا وقت الطواف ذكر معيننا لا بفعله ولا بتعليمه ولذا ذهب مالك الى انه بسن الدعاء بالاحد وأنكر قول الناس اللهم ايماننا بالخ وروى انه ليس عليه العمل كما في المدونة أي ولم يثبت به حديث كما علم (وهل كان عليه الصلاة والسلام طائفا على بعيره أم على قدميه ففي مسلم عن عائشة طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) حول الكعبة (على بعيره) يستلم الركن كراهية أن يضرب عنه الناس هذا القبط مسلم بتمامه وفي الصحيحين عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم طاف في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن (وفيه) أي مسلم (عن أبي الطفيل) عامر بن واثلة (رأيت به صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت على بعيره) لم يقع ذلك في مسلم عن أبي الطفيل واظنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن وانما فيه ذلك من حديث عائشة كما مر من حديث جابر قال طاف صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحلته يستلم الحجر بمحجنه لأن يراه الناس ويشرف ويسألوه فان الناس غشوه نعم في أبي داود عن أبي الطفيل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت على راحلته (وقد اختلف في علته ذلك) أي سببه فان الطواف راكبا لا يجوز بلا عذر فنه ماله وكرهه الشافعي وطواف المصطفى راكبا إنما كان لعذر اختلف فيه (فروى أبو داود من حديث) يزيد بن أبي زيان عن عكرمة عن (ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم لم قدم مكة) في حجة الوداع (وهو يشكي) أي به مرض (فطاف على راحلته وفي حديث جابر عنده مسلم طاف راكبا ليراه الناس ويسألوه) نقل بالمعنى والافلفظ مسلم ما قدر رأيت آتينا قوله في رواية تلو السابقة عن جابر طاف صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبالصفا والمروة ليراه الناس ويشرف وليسألوه فان الناس غشوه بفتح الشين ازدحوا عليه (فيحتمل أن يكون فعل ذلك للامرئ) المرض ومشاهدة الناس له فيسألوه عن أمر دينهم ويأخذوا عنه مناسكهم فلا خلف بين الخبرين قال الولي العراقي لكن لم يصح ذلك عن ابن عباس فان يزيد بن أبي زيان لا يمتنع به قال البيهقي وقد تفرد بزيادة قوله وهو يشكي فلم يوافق عليها (قال ابن بطلان فيه جواز دخول الدواب التي يؤكل لحمها المسجد) بقياس بقية ما يؤكل على البعير (إذا احتسب الى ذلك لأن أبو الهلال تنجسه) ولا أر واثها ولا يؤمن ذلك من البعير فلو كانت نجسة لما عرض المسجد له (بخلاف غيره من الدواب) التي لا تؤكل (وتعقب بأنه ليس في الحديث دلالة على عدم الجواز مع الحاجة) إذا الغفل انما يدل الجواز للحاجة (بل ذلك دائر مع التلوين وعدمه في حيث يمتنع الدخول) وحيث لا يمتنع يجوز (و) لا يراد أن ذلك لا يؤمن من الناقاة لانه (قد قيل ان ناقته عليه السلام كانت منقوعة أي مدربة) مذلة (معلمة) مروضة (فيؤمن معها ما يحذر من التلوين) وهي سائرة وتعقب بأن ذلك لم يثبت انما أبداه المحافظ احتمالا ولا يصح حين أن أم سلمة طافت على البعير مرضها بأمره صلى الله عليه وسلم فترجى بعض أنه كان منقوعا أيضا وليس بشيء (قال بعضهم وهذا) أي طوافه راكبا (كان والله أعلم في طواف الافاضة لا في طواف القدوم فان جابرا حكى عنه الرمل في الثلاثة الاول) فقال في سياق حجة الوداع عنده مسلم حتى إذا أتينا البيت معه استلم الركن فمرسل ثلاثا ومشى أربعين بلا اسراع وللشيعين عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم إذا طاف بالبيت الطواف الاول خب ثلاثا ومشى أربعين المصنف وغيره الطواف الاول الذي يعقبه السعي لا طواف الوداع (وذلك لا يكون الا مع المشي ولم يقل أحد مرلت به راحلته وانما قالوا رمل أي بنفسه) على المتبادر (و) لذا (قال الشافعي أما سعيه الذي طاف

أيضا قد كنت أقول الاطهار ثم وقفت كقول الاكابر ثم خرم أنها الحيض وصرح بالرجوع عن الاطهار فقال في رواية ابن هانئ

عن أحمد رحمه الله واليه ذهب أصحابنا ورجع عن غيره قوله له بالاطهار ثم ذكر نص رجوعه من رواية ابن هانئ كما تقدم وهو قول أئمة أهل الرأي كالأبي حنيفة رحمه الله وأصحابه وقالت طائفة الأتراء الامهار وهذا قول عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وروى عن الفقههاء السبعة وأبان بن عثمان والزهرى وعامة فقهاء المدينة وبه قال مالك والشافعى وأحمد رحمهم الله فى إحدى الروايتين عنه وعلى هذا القول فى طائفة فى أثناء طهار فهل يختص ببقية قرأ على ثلاثة أقوال أحدها يختص به وهو المشهور والثانى لا يختص به وهو قول الزهرى كالأبي حنيفة ببقية الحبيصة عند من يقول القروء الحبيص انة فالثالث ان كان قد جامعها فى ذلك الطهر لم يختص ببقية والا حنيفة وهذا قول أبى عبيد فاذا طهرت فى الحبيصة الثالثة أو الرابعة على قول الزهرى انقضت طهارته على قول الاول

لقدومه فعلى قدميه انتهى ولما سلم صلى الله عليه وسلم الحجر مضى على يمينه أى يمين نفسه فيكون البيت عن يساره (فرمل) أسرع فى مشيه بدون جرى (ثلاثا ومضى أربعا) كفى مسلم عن جابر (وكان ابتداء الرمل) بفتح الراء والميم هو الاسراع وقال ابن دريد هو شبيه بالمرحلة وأصله أن يحرك المشى منكبيه فى مشيته (فى عمرة القضية) سنة سبع (لما قدم صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة وقد وهنتهم بفوقية بعد النون يستعمل لازما كقوله تعالى وهن العظم منى ومتعبا كفى هذا الحديث أى أضعفتهم (حتى يشرب) بمثابة ممنوع الصرف علم للدينة النبوية فى الجاهلية والموضع رفع على القاعلية (فقال المشركون من قريش (انه يقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسر ها أى برد (عليكم) كمد أقوم قد وهنتهم الحمى ولقوا منها شدة فجلسوا) أى قريش (على الحجر) بكسر فسكون (وأمرهم) أى الصحابة (النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا) بضم الميم (ثلاثة أشواط) جمع شوط أى الطوفة حول الكعبة (ويعشوا) فى كل واحد من الثلاثة (ما بين الركنين) اليمانيين حيث لا يراهم المشركون (أبى المشركون بفتح الياء والراء وفى رواية ليرى المشركين بضم الياء وكسر الراء (جلدهم) بفتح الجيم واللام فتوتهم لهذا الفعل لانه أقطع فى تكذيبهم وأبلغ فى تكايتهم (فقال المشركون) بعضهم لبعض (هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم) أضعفتهم (هؤلاء أجلد من كذا وكذا رواه الشيخان وغيرهما) كآبى داود والنسائى (من حديث ابن عباس) واللفظ لمسلم (ولما كان فى حجة الوداع رمل صلى الله عليه وسلم وأصحابه) كجاء فى أحاديث صحيحة (فكان سنة مستقلة) وان زال سببه ولذا هم عمر بتر كهو رجوع وفعله اتباعا للفعل النبوى فقال انما كنا نراه ينابه المشركين وقد أهلكهم الله ثم قال شئ صنعته النبي صلى الله عليه وسلم فلا تحب أن تنتر كه كفى الصحيحين فرجع عنهم به لاحتمال ارله حكمة لم نطلع عليها ومن جهة المعنى ان الرامل اذا رمل تذكر السبب فيذكر نعمة الله على اعزاز الاسلام وأخذه (قال الطبري) فقد ثبت انه عليه السلام رمل ولا مشرك يومئذ بمكة يعنى فى حجة الوداع فعلم انه من مناسك الحج الآن ناركه ليس تارك العمل) بالاضافة (بل) تاركا (لهيئة) صفة (مخصوصة فكان كرفع الصوت بالتلبية فى أى خافضه وانه لم يكن تاركا للتلبية بل اصدتها فلا شئ عليه انتهى) كلام الطبري (فلوترك الرمل فى الثلاث) الاول (لم يقصه فى الاربع) الباقية (لان هيئتها السكينة فلا تغير والله أعلم بالحكم وحقيقة الحكمة فيه) ولما فرغ صلى الله عليه وسلم من طوافه فى المقام) كرواه مسلم وأبو داود فى الحديث الطويل عن جابر بلفظ ثم تقدم الى مقام ابراهيم (فقرأ أو اتخذوا) بكسر الحاء أيها الناس وقرأ نافع وابن عامر بفتح الحاء خبر (من مقام ابراهيم) الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت (مضى) ممكن صلاة بأن يصلوا خلفه ركعتي الطواف (فصلى ركعتين والمقام بينه وبين البيت فقرأ فيها) بعد الفاتحة (يقول يا أيها الكافرون) فى الاولى (وقل هو الله أحد) فى الثانية (ثم رجع) بعد الصلاة (الى الركن الذى فيه الحجر) الاسود (فاستلمه ثم خرج من الباب) المقابل للصفاء اثر الركعتين (الى الصفاء فلما دنا) قرب (من الصفاء قرأ ان الصفاء المروءة) جملان بمكة (من شعائر الله) أعلام دينه جمع شعيرة (أبدأ) بصيغة الخبر على الرواية المشهورة (بمبدأ الله به فبدأ بالصفاء) اعتبارا بتقديم المبدوء به فى التلاوة الظاهر فى أن حكمه مقدم على ما بعده فلو بدأ الساعى بالمرور لم يعتد به عند الجمهور ومالك والشافعى وأصرح منه رواية النسائى ابدأ وبمبدأ الله به بصيغة الامر للجمع واحتج به من قال ان الواو لا ترتب اذ لو ثبت لم يحتج الى هذا التوجيه ومن قال ترتب لا مثله صلى الله عليه وسلم ذلك (فرقى) بكسر القاف ويجوز فتحها وهى لغة أى صعد (عليه حتى رأى البيت واستقبل القبلة فوحد الله وكبره) أى قال الله أكبر وقوله (وقال لا اله الا الله وحده لا شريك

رحمه الله وعمرو على
وابن مسعود يقولون له
رجعها قبل أن تغتسل
من الحيضة الثالثة
انتهى وروى ذلك عن
أبي بكر الصديق
وعثمان بن عفان وأبي
موسى وعبد الله بن جابر
الدرداء ومعاذ بن جبل
رضي الله عنهم ما كافي
مصنف وكيع عن
عيسى الخياط عن
الشعبي عن ثلاثة عشر
من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم فالتخير منهم
أبو بكر وعمر وابن
عباس أنه أحق بها ما لم
تتسلسل من الحيضة
الثالثة وفي مصنفه أيضا
عن محمد بن راشد عن
مكحول عن معاذ بن
جبل وأبي الدرداء مثله
وفي مصنف عبد الرزاق
عن معمر بن زيد بن
رفيع عن أبي عبيدة
ابن عبد الله بن مسعود
قال أرسل عثمان إلى
أبي بن كعب في ذلك
فقال أبي بن كعب أرى
أنه أحق بها حتى تغتسل
من حيضتها الثالثة
وتحل لها الصلاة قال
فأعلم عثمان الأخذ
بذلك وفي مصنفه أيضا
عن عمر بن راشد عن
يحيى بن أبي كثير أن

له الملك وله الحمد) زاد في رواية أبي داود يحيى وميت (وهو على كل شيء قدير) قال الطبري يحتمل أنه
قول آخر غير التوحيد والتكبير وأن يكون كالتفسيير له والبيان والتكبير وأن لم يكن ملفوظا به لكن
معناه مستفاد من هذا القول أي لأن معنى التكبير التعظيم قال ووحده حال مؤ كدة من الله كقوله تعالى
هو الحق مصدق وقوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط في أحد الوجهين
ويحـ وزان تكون مفعولا مطلقا ولا شريك له كذلك حال ١ أو مصدرا (لا اله الا الله وحده
أنجز وعده ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم على أعدائه (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا
عليه يوم الخندق (وحده) من غير قتال من المسلمين ولا سبب من جهتهم (ثم دعابن ذلك قال مثل
هذا ثلاث مرات) ستة ألفاظ مثل في نسخ وهي ثابتة في مسلم وأبي داود قال الطبري ثم تنقض التراضي
وأن يكون الدعاء بعد الذكر وبين تنقض التعداد والتوسط بين الذكر بأن يدعو بعد قوله على كل شيء
قدير الدعاء فتحمل من قال لم يفرغ من قوله وهزم الأحزاب وحده دعاء باسماء ثم قال مرة أخرى هذا الذكر
ثم دعا حتى فعل ذلك ثلاثا فهذا التماس يستقيم على التقديم والتأخير بأن يذكر قوله ثم دعابن ذلك بعد
قوله قال مثل هـ هذا ثلاث مرات وتكون ثم للتراسخ في الأخبار لا تأخر زمان الدعاء عن الذكر ولا يزم أن
يكون الدعاء مرتين اهـ (ثم نزل إلى المروة حتى إذا انصب) بشـ المروحة قال عياض الرواية
الواصلة اليانمان جميع نسخ مسلم بإثبات لفظة إذا وهكذا في جميع أصول شيوخنا والانصباب مجاز من
قولهم صب الماء فانصب أي انحدرت (قدماء في بطن الوادي رمل) بفتح حين وفي الموطأ سعي أي مشى
بـوة أي أسرع في المشى (حتى إذا صعدنا) بكسر العين أي ارتفعت قدماء من بطن المسيل إلى المكان
العالي (مشى) المشى المعتاد (حتى أتى المروة) ففعل على المروة كما فعل على الصفا كما في مسلم وأبي داود
أي من الارتفاع قبيل التوجه والتكبير والدعاء (وفي حديث أبي الطفيل) عامر بن واثله بمثمة الكنانى
الائى آخر الصحابة موتا (عند مسلم وأبي داود قال) أبو الطفيل (قلت لابن عباس أخـ برنى عن
الطواف) أي السعي (بين الصفا والمروة راكبا أسنة) بهزمة الاستفهام (هو) أم لا (فان قومك يزعمون)
يقولون على غير يتيقن في المشارق (انه) أي السعي راكبا (سنة قال صدقوا) في أنه صلى الله
عليه وسلم سعى راكبا (وكذبوا) في أن لا ركوبة سنة (قلت وما قولك صدقوا وكذبوا) فانه تناقض
بحسب الظاهر (قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس) في السعي بين الصفا والمروة
(يقولون هذا محمد هذا محمد) بالذکر مرتين (حتى خرج العوانق من البيوت) جمع عائق وهي البكر
البالغ والمقاربة بالبلوغ أو التي لم تتزوج سميت بذلك لانها عانت من استخدام أبوها فيمات تستخدم
فيه الصغيرة من الدخول والخروج التصرف (قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب) بالبناء
للفعل نائبه (الناس بين يديه فلما كثر عليه) الناس (ركب) للعدو المذكور (والمشي والسعي أفضل)
من الركوب (هذا لفظ رواية) فأما رواية أبي داود فيأى لفظها وبسنة فمقدم من هذا انه مشى في ابتداء
السعي وركب في بقيته وهو أحسن ما جمع به بين الأحاديث المختلفة في ذلك (وفي أوله) عند مسلم
(ذكر الرمل في طواف البيت) ولفظه عن أبي الطفيل قلت لابن عباس أريت هذا الرمل بالبيت
ثلاثة أطواف ومشى أربعة أطواف أسنة هو فان قومك يزعمون انه سنة قال فقال صدقوا وكذبوا
قلت ما قولك صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة فقال المشركون ان
محمد أو أصحابه لا يسعون أن يطوفوا بالبيت من المزال وكانوا يحسدونه فأمرهم صلى الله عليه
وسلم أن يرموا ثلاثا ويمشوا أربعة (و) لفظه (عند أبي داود) قلت لابن عباس يزعم قومك انه صلى الله

١ قوله أو مصدرا لا ينفي ما فيه من التساهل تأمل اهـ مصححه

الرجعة وان فرطت في الغسل عشرين سنة وهذا إحدى الروايات عن الامام أحمد رحمه الله * والثاني أنها تنقض بمجرد طهرها من الحيضة الثالثة ولا تنقض على الغسل وهذا قول سعيد بن جبير والاوزاعي والشافعي ورحمهم الله في قوله القديم حيث كان يقول الاقراء الحيض وهو واحد الروايات عن الامام أحمد رحمه الله اختارها أبو الخطاب * والثالث أنها في عدها بعد انقطاع الدم ولزوجهما وجعها حتى يمضي عليها وقت الصلاة التي طهرت في وقتها وهذا قول الثوري والرواية الثالثة عن أحمد رحمه الله حكاهما أبو بكر عنه وهو قول أبي حنيفة رحمه الله لكن إذا انقطع الدم لافل الحيض وان انقطع الدم لاكثره انقضت العدة عنها بمجرد انقطاعه وأما من قال أنها الاطهار اختلفوا في موضعين * أحدهما هل يشترط كون الطهر مسبوqa بدم قبله أو لا يشترط ذلك على قولين لم يوافقهما وجهان في مذهب

عليه وسلم قدر مل بالبيت وان ذلك سنة قال صدقوا وكذبوا قلت وما صدقوا وكذبوا قال صدقوا قدر مل وكذبوا ليس بسنة (ان قرى شقالت زمن الحديدة دعوا) أتركوا (مجرأ أصحابه حتى يموتوا موت النعف) بفتح النون والغين المعجمة وبالقائه ود في أنوف الابل والغنم واحدة نغفه قال أبو عبيد وهو أيضا دود أبيض يكون في النوى إذا أنقع وماسوى ذلك من الدود فليس بنعف قال الجوهري (فلما صالحوه على ان يجيؤا) هو صلى الله عليه وسلم وأصحابه لعمرة وفي نسخة من أبي داود أن يججو قال الولي العراقي والأولى أوجه لانهم لم يججو وانما العتمة والآن براد بالحج مدلوله اللغوي وهو القصد (من العام المقبل فيقيموا) بمكة (ثلاثة أيام فقدم صلى الله عليه وسلم) والمشركون من قبل قعيقعان (فقال لأصحابه أرملوا) بفتح الميم أمر من رمل بزنة أطلبوا أى أسرعوا في المشى مع تقارب الخطأ (بالبيت) ثلاثا وليس بسنة كذا في الرواية من قول ابن عباس على مذهبه وخالفه غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم رمل في حجة لوداع وقال خذوا عني مناسككم (وفيه) أى أبي داود وفي بقية هذا الحديث عقب قوله وليس بسنة قالت يزعم قومك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم طاف بين الصفا والمروة على بعير وان ذلك سنة قال صدقوا وكذبوا قلت ما صدقوا وما كذبوا قال صدقوا وقد (طاف) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أى (بين الصفا والمروة على بعير لان الناس كانوا) لفظه في أبي داود وكذبوا ليس بسنة كان الناس (لا يدعون) بالبناء للفعل (عنه صلى الله عليه وسلم ولا يصرفون عنه) بصادهم لعملة وفاء كرايته في أبي داود بخط الولي من الصرف وهو ما في النسخ الصحيحة فقرأته بضاد معجمة وموحدة تصحيف (فطاف على بعير ليسمه واكلامه وليروا مكانه وتاله أيديهم الحديث) كذا في نسخة مع انه لم يبق شيء منه واعلم ان المصنف لو قال عقب قوله أولا هذا الفطر رواية مسلم لم لفظ أبي داود فذكره بل لفظه اكن أقيد من هذا التقطيع وما كان يزيد به الكتاب (وكان صلى الله عليه وسلم لم اذا وصل الى المروة رقي) بكسر الهمزة وفتح (عليها واستقبل البيت وأمر الله ووجهه فعل كما فعل على الصفا) كما أقاده قول جابر في حديثه الطويل حتى أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا وعقب ذلك بقوله (حتى اذا كان آخر طوافه على المروة) كان ثمانية وجواب اذ قوله (قال لوانى استقبلت من أمرى ما استدرت لم أسبق الهدى ولجعاتهم مرة) أى لو عنى هذا الرأى الذى رأيت أنه آخر أمرتكم به في أول أمرى لما أسبق الهدى أى لما جعات على هدايا وأشعرته وقدمته وسبقته بين يدي فان من ساقه لا يحل حتى ينجره وانما ينجره يوم النحر فلا يصح له فسح الحج بعمرة ومن لا هدى معه يجوز له فسحه وهذا صريح في أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن متمعا قال الخطابي انما قال هذا استجابة للنفوس أصحابه اثلا يجودوا في أنفسهم هم أنه أمرهم بخلاف ما يفعل في نفسه وفيه استعمال لوفى القرب وتطيب النفوس (فن) جواب شرط محذوف أى اذا تفرغت من أى أفردت الحج وسقت الهدى فلم أتمكن من الاحلال الابعاد النحر فن (كان منكم ليس معه هدى فليجمل وليجعلها) أى الحججة (عمرة فقام سراقه) بضم السين وراء خفيفة وقاف ابن مالك (بن جهم) بضم الجيم وسكون المهملة وفتح المعجمة وفتحها لغة حكاه الجوهري وغيره الكنانى المدججى تقدم مرارا وهو الذى ساخت قوائم فرسه في قصة الهجرة وأسلم في التمتع (فقال يارسول الله ألعاننا هذا أم لا) بد فشبك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة) نصب بعامل مضمر أى عاجلا واحدة منها (في الاخرى) والحالة وكدة (وقال دخلت العمرة في الحج هكذا مرتين) هذا لفظ مسلم وأبى داود في الحديث الطويل عن جابر في الحججة النبوية وادخال الاصابع بعضها في بعض وتكرير أمرتين اما بالقول أو بالفعل يستدعى ادخال أحد النساكين في الآخر ويؤيده حديث ابن عباس فان العمرة قد دخلت في الحج

الدم * الموضع الثاني
هل تنقض العدة
بالطعن في الحيضة
الثالثة حتى تحيض يوما
وليلا على وجهين
لاصحاب أحمد رحمه الله
وهما قولان منصوصان
لشافعي رحمه الله
ولاصحابه وجه ثالث ان
حاضت للعادة انقضت
العدة بالطعن في الحيضة
وان حاضت لغير العادة
بان كانت عادت هاتري
الدم في عاشر الشهر فرائته
في أوله لم تنقض حتى
يمضي عليها يوم وليلا ثم
اختلفوا هل يكون هذا
الدم محسوبا من العدة
على وجهين يظهر
فائدتهما في رجعت شافعي
وقته فهذا تقدير مذهب
الناس في الاقراء قال من
نص انها الحيض الدليل
عليه وجوه أحدها أن
قوله تعالى يتر بصن
بأنفسهن ثلاثة قروا
أن يراد به الاطهار فقط أو
الحيض فقط أو مجعوما
والثالث محال اجتماع
حتى عند من يحتمل
اللفظ المشترك على
معنيين وإذا تعين جمل
على أحدهما فالحيض
أولى به لوجوه أحدها
أنه لو كانت الاطهار
فالمعدة بها يكفيها

الى يوم القيامة وقوله (لا) أي ليس لعامنا هذا (بل لا بد أبدي) أي لا آخر الدهر والابد الدهر وفي رواية بل
لا بد الابد (وهذا معنى فسح الحج الى العمرة) عند أحدوا الظاهرية وقال الجمهور ومعنى الحديث جواز
فعل العمرة في أشهر الحج الى يوم القيامة وان القصد ابطال زعم الجاهلية بمنع ذلك (قال النووي وقد
اختلف في هذا الفسخ هل هو خاص بالصحابة تلك السنة خاصة) منوع حتى للصحابة بعدها (أم باق
لهم ولغيرهم الى يوم القيامة فقال أحمد ووافقه من أهل الظاهر ليس خاصا بل هو باق الى يوم القيامة
فيجوز لكل من أحرم بالحج وليس معه هدى أن يقرب احرامه عمرة ويتحلل بأعمالها) فيطوف
ويسعى ويحلق أو يقصر حتى بالغ بعض الخنابلة فقال نحن نشهد لله لو أحرمنا الحج لزمننا فرضا فسخه
الى حمرة تقادى ما من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنن عن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه
وسلم خرج وأصحابه فأحرمنا بالحج فقاموا فدمنا مكة قال اجعلوا عمرة فقالوا لا أحرمنا بالحج فكيف
نحمله عمرة قال انظروا أما أمركم به فافعلوه فردوا القول عليه فغضب الحديث (وقال مالك والشافعي
وأبو حنيفة وجماهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز بعدها وانما
أمر وابه تلك السنة ليعاقلوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج) وأنهم أنفجر
الفجور فكسر سورة ما استحكم في نفوسهم من الجاهلية من انكاره بحملهم على أنفسهم (وعما
يستدل به الجماهير حديث أبي ذر في مسلم) قال (كانت المنعة في الحج) أي فسخ الحج الى العمرة
(لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) في تلك السنة (خاصة) وهي حجة الوداع لا يجوز بعده ذلك لهم
ولا لغيرهم وعند أبي داود ان أبذر كان يقول فيمن حج ثم فسحها عمرة لم يكن ذلك الا لما ركب الذين
كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الولي العراقي وأبو ذر لا يقول هذا الا عن توقيف (وفي
النسائي) وأبي داود وابن ماجه من طريق عبد العزيز الدراوردي عن ربيعة (عن الحرث بن بلال)
المزني المدني قال قال في الترمذي مقبول وقال الولي العراقي لا نعرفه بأكثر مما في هذا الاسناد انه روى
عن أبيه وروى عنه ربيعة وليس له الا هذا الحديث في الكتب الثلاثة ولا نعلم أحدا وثقه فهو مجهول
عينا وحالا وقال المنذري شبهه الجوهول (عن أبيه) بلال بن الحرث المزني أبي عبد الرحمن المدني صحابي
مات سنة ستين وله ثمانون سنة (قال قلت لبارس الله أرايت) أي أخبرني (فسخ الحج الى العمرة لنا
خاصة أم للناس عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لنا خاصة) وأجاب الخنابلة عن هذا بقول
أحمد حديث لا يثبت وقال أيضا لا أقول به ولا يعرف هذا الرجل يعني الحرث بن بلال ولم يروه غير
الدراوردي وأما الفسخ فرواه أحد وعشرون صحابيا وأبو يعقوب بلال بن الحرث منهم ونعقب بأنه
لامعارضه بينهم وبينهم حتى يرجح لانهم ائبتوا الفسخ للصحابة وبلال بن الحرث موافقهم وزاد زيادة
لاتخالفهم وأما عليه لتهقر الدراوردي به عن ربيعة وتقرير ربيعة به عن الحرث فهذا غير قاطح
فانهم ائتمنوا وتقرروا الثقة لا يضر ولذا سككت عليه أبو داود وذهبه وعنده صالح فلم يبق الا تعذر الحرث به
عن أبيه ولم يعلم توثيقه لكن ينبغي بذلك بحديث أبي ذر فانه وان لم يصرح برفعه لكنه له حكم الرفع
اذ لا يقول الا عن توقيف على ابن حبان يرى ان من لم يوثق ولم يجر ثقة وقد قال الحافظ في تقييده
انه مقبول أي في الرواية وهي من ألفاظ التعديل ولذا لم يتجرأ الحافظ المنذري على أن يقول مجهول
عينا وحالا بل قال شبهه الجوهول ولو سلم انه لا يصلح للاحجية في حديث ابن عباس المتفق عليه كانوا يرون
العمرة في أشهر الحج من أفجر الفجور في الارض الحديث صريح في أن سبب الامر بالفسخ هو قصد
ما استقر في نفوسهم في الجاهلية بتقرير الشرع بخلافه وقد قال الخطابي اتفق عوام أهل العلم على انه
اذا أنفسد جهم مضى فيه مع الفساد اه يعني فاذا لم يجز فسخ الحج الفاسد فالصحيح أولى به عدم

قرآن ولحظة من الثالث واطلاق الثلاثة على هذا مجاز بعيد لانه الثلاثة في العدد المحصوص * فان قامت بعض الطهر المطلق فيه

بعض القراء - قراءه قط
قد عوى هذا يقتصر إلى
دليل الثاني أن هذا
دعوى مذهبية أو جب
جعل الآية عليها الزام
كون الأقران الأماهار
والدعاوى المذهبية
لا يفسر بها القرآن
وتحمل عليها اللغة
ولا يعقل في اللغة قط أن
الاحقة من الطهر تسمى
قرأ كاملا ولا اجتماع
الأمة على ذلك فدعواه
لا تثبت نقلا ولا إجماعا
وانما هو مجرد التحمل
لأرباب أن التحمل شيء
والوضع شيء آخر وانما
يقيد ثبوت الوضع لغة
أو شرعا وعرفا الثالث
أن القراء اما أن يكون
اسما لمجموع الطهر كما
يكون اسما لمجموع
الحيضة أو لبعضه أو
مشتركا بين الأمرين
اشتركا لفظيا أو اشتركا
معنويا والاقسام الثلاثة
باطلة فتن بين الأول أما
بطلان وضعه لبعض
الطهر فلا يلزم أن
يكون الطهر الواحد عدة
أقراء ويكون استعمال
لفظ القراء فيه مجازا أو أما
بطلان الاشتراك
المعنوي فمن وجهين
أحدهما أنه يلزم أن
يصدق على الطهر

تجوزة (قال) النووي (وأما الذي في حديث سراقه العامنا هذا أم لا بد فقال لا بل لا بد أبد فعناه جواز
الاعتقاد في أشهر الحج والقرآن) أي وجواز القرآن (كما سبق تفسيره) في كلام النووي وان تفسيره
بفسخ الحج إلى العمرة ضعيف لكن تعقب بان سياق السؤال يقتضي تفسيره بذلك فانه الظاهر منه
(فالحاصل من مجموع طرق الأحاديث أن فعل العمرة في أشهر الحج جائز إلى يوم القيامة وكذلك
القرآن) باتفاق فيهما (وان فسخ الحج إلى العمرة مختص بتلك السنة) عند الجمهور وقيل وأجمع عليه
الصحابة إلا ابن عباس ولم يعلم له موافق من الصحابة والله أعلم (انتهى) كلام النووي (وفي رواية للنسائي
أيضا) ومسلم كلاهما عن أبي ذر قال (لأنصح المتعتان الألتان) معشر الصحابة في حجة الوداع (خاصة بعني
متعة النساء و متعة الحج يعني فسخ الحج إلى العمرة) والتفسير بقوله يعني إلى آخره وقع في سياق
الحديث عنده سلم والنسائي (ومتعة النساء هي نكاح المرأة إلى أجل كان ذلك مما حاتم نسخ يوم خميس)
قل عياض تحريمه يوم خميس صحيح لا شك فيه وقد قال بعضهم انها لما تناوله الامامة والتجريم والفسخ
مرتين كالقبلة (ثم أبيسج يوم فتح مكة) اطول غيبتهم عن النساء (ثم نسخ في أيام الفتح) مكة (واسم
تحريره إلى يوم القيامة وقد كان فيه خلاف في العصر الاول) قبل آخر خلافه عمر (ثم ارتفع وأجمعوا
على تحريمه) في أو آخر خلافه عمر وفي رواية لابي داود أنه نسخ عن متعة النساء في حجة الوداع قال
القاضي عياض الصحيح ان الواقع فيها انما هو تجديد النهي لاجتماع الناس وإيصال الشاهد الغائب
ولتمام الدين والشريعة كما قرر غير شيء يومئذ اه (وكان صلى الله عليه وسلم مدة مقامه بمنزله الذي نزل
فيه بالمسلمين بظاهر مكة بقصر) بضم الصاد (الصلاة فيه وكانت مدة اقامته بمكة) أي بظاهرها (قبل
الخروج إلى منى أربعة أيام ملاقة لاه قدم في الرابع) وهو يوم الاحد من ذي الحجة (وخرج في الثامن)
يوم الخميس (فصلى بها إحدى وعشرين صلاة من أول ظهر الرابع إلى آخر ظهر الثامن) يعارضه ما ياتي
أنه صلى ظهر الثامن بمنى وهو الصحيح (ومن يوم) ابتداء دخوله عليه الصلاة والسلام مكة وخروجه
يوم النفر الثاني من منى إلى البطح) بألف فوحدة فطاء فاهم ملتين مسيل واسع فيه دقاق المحصى
(عشرة أيام سواء قدم على) مكة (من اليمن) لانه كان بعث إليها (على رسول صلى الله عليه وسلم
فقال له بما أهلت) أي أحرمت واثبات ألف ما لا يستغهاية مع دخول الحار على اقليل ودواؤه أبوذر
بحذفها على الكثير السائغ نحو فم أنت من ذكرها عام يتساءلون (قال بما) أي الذي (أهل به رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لولا أن معي الهدى لاحالت) من الاحرام وتمتع لان صاحب الهدى لا يتحل
حتى يبلغ الهدى محله وهو يوم النحر (رواه الشيخان) والترمذي (من حديث أنس) بن مالك
(وفي حديث البراء) بن عازب (عند الترمذي والنسائي) وأبي داود (دخل على علي فاطمة رضي الله
عنهما فوجداه قد نضجت) بفتح النون والصاد المعجمة أي رشت (البيت بنضوخ) بفتح النون
وصاد معجمة وحاء معجمة ملة ضرب من الطيب تفوح رائحته قاله الولي العراقي (فغضب) لظنه انها
باقية على الاحرام (فقات مالك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أصحابه) أي كثيرا منهم
(فاحلوا قال قلت له اني أهلت بالهلال النبي صلى الله عليه وسلم) أي بما أهل به (قال فأنبته
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف صنعت) في الاهلال فأخبره انه أهل بما أهل به (وقال له
انحر من البدن سبعاً وستين أو ستا وستين) شك الراوي (وأمسك لنفسك ثلاثاً وثلاثين أو أربعاً
وثلاثين) شك (وأمسك) لي كما زاده في رواية أبي داود (من كل بدنة منها بضعة) بفتح الموحدة
وتكسر ونضم وسكون المعجمة قطعة لتأكل منها (وفي رواية جابر عند مسلم) وأبي داود عقب
قوله المتقدم لا بل لا بد أبد وقد علم على من اليمن يبدن النبي صلى الله عليه وسلم (فوجد فاطمة عن

بين كله وجزئه اشتركا
لفظيا ويحمل المشترك
على معنييه فانه أحفظ
وبه تحصل البراءة بيقين
قيل الجواب من وجهين
أحدهما أنه لا يصح
اشترائه كما تقدم انشائي
أنه لو صح اشترائه لم يجوز
حمله على مجموع معنييه
أما على قول من لا يجوز
حمل المشترك على معنييه
فظاهر وأما من يجوز
حمله عليه ما فاما يجوزونه
اذا دل الدليل على
ارادته مامعا فاذا لم يدل
الدليل وقفوه حتى يقوم
الدليل على ارادة أحدهما
أو ارادته - ما - وحكي
المتأخرون عن الشافعي
رحمه الله والقاضي أبي
بكر أنه اذا تجرد عن
القرائن وجب حمله على
معنييه كالاسم العام لانه
أحوط اذ ليس أحدهما
أولى به من الآخر ولا
سبيل الى معني ثالث
ونعطي له غير ممكن ويمتنع
تأخير البيان عن وقت
المحاجة فاذا جاز وقت
العمل ولم يتبين ان
أحدهما هو المقصود
بعينه علم أن الحقيقة
غير مرادة اذ لو أرادت
لمينت فتعين الجاز وهو
مجموع المعنيين ومن
يقول أن الحمل عليه - ما -

(حل) وظاهر هذا أن البدن للمصطفى وفي الناسي قدم على من اليمين به - دي وساق صلى الله عليه وسلم
من المدينة هديا فظاهره أن الهدى كان لعلي فيحتمل أن عليا قدم من اليمين به دي لنفسه وهدى للنبي
صلى الله عليه وسلم فذكر كل راو واحد منهما (والمست) بكسر الموحدة (ثيبا صديغا) أي مصبوغه
غير بيض فعيل بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث (واكتحل) فأنكر ذلك عليها (لظنه
أنها تابعة للنبي صلى الله عليه وسلم) لم في أحرامه ورأى أنه باق على أحرامه زاد في رواه أبي داود وقال
من أمرك به - هذا (قالت أبي أمرني به - هذا) أي بالاحلال الذي نشأ عنه اللبس والاكتحال لا به - ما
أذهما من المباح وهو غير مأور به أو أريد بالامر بالإباحة لا طلب الفعل وحذف المصنف من الحديث
في مسلم - وأبي داود قال فكان علي يقول بالعراق فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرسا
على فاطمة الذي صنعت مستقيما لرسول الله صلى الله عليه وسلم في ما ذكرته عنه فأخبرته أني
أنكرت ذلك عليها (فقال صدقت) فاطمة (صدقت مرة) ففعل قال النبي صلى الله عليه وسلم
وصدقت بسكون التاء خلاف ما يوهمه اختصار المصنف أنه بكسر ها وفاعل قال علي ولم ينع - على
بقولها أبي أمرني وخبر الواحد مقبول لجواز أنه فهم أنه أمرها بالاحلال ولا يلزم منه ليس الصديغ
والاكتحال لقرب زمن الأحرام الماضي والذي تنسبه أو جوز أن أمره - يوم العصاة وأن لها أمرا
يخصها لانها بضعة منه فلا تفعل الا ما يفعله أو فهم أنها ليست ممن لم يسق الهدى لأن أمها وزوجها
ساقاه فهي في حكم من ساقه وفيه جواز قول الشخص أبي ولو كان معظما وأنه ليس تنقيصه له فيؤخذ منه
جواز قول الشر يفجدي يريد النبي صلى الله عليه وسلم - لم قاله الولي العراقي ملخصا ثم قال صلى الله عليه
وسلم لعلي (ماذا قلت حين فرضت الحج) أي ألزمت نفسك بالأحرام (قال قلت اللهم اني أهل بما أهل به
رسولك) ففيه جواز الأحرام بما أحرم به غيره (قال فان معي الهدى فلا تحل قال جابر فكان جماعة) أي
جملة (الهدى الذي قدم به علي من اليمين والذي أتى به النبي صلى الله عليه وسلم) من المدينة
(مائة) من البدن (فحل الناس كلهم) أي أكثرهم - ومعظمهم فهو عام أريد به الخص - وص
لان عائشة لم تحل ولم تكن ممن ساق الهدى (وقصروا كلهم) مع أن الحلقى أفضل لاجل أن تبقى لهم
بقية فحق في الحج (الا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى) فلم يحلوا (فلما كان يوم التروية)
ثامن الحجة وقوله (وكان يوم الخميس ضحى ركب صلى الله عليه وسلم وتوجه بالمسلمين الى منى وقد أحرم
بالحج من كان أحل منهم) لم يقع ذلك في مسلم ولا في داود ولا فظها فلما كان يوم التروية توجهوا الى
منى فاهلوا بالحج فركب رسول الله (فصلى صلى الله عليه وسلم بمنى الظهر والعصر والمغرب والعشاء
والفجر) أي الصبح كل صلاة لوقتها وفيه نذب التوجه الى منى يوم التروية وكره مالك التقدم اليها قبله
وقال الشافعي أنه - آلاف السنة (ثم مكث قليلا) بمنى (حتى طلعت الشمس وأمر بقبعة) خيعة (من
شعر فضربت له بدمرة) بفتح النون وكسر الميم جبل عن يمين الخارج من مأزمية وقوله فضربت
بالقاء والبناء للمفعول هكذا رواه مسلم وأبو داود وفي رواية مسلم تضرب قال المصنف في شرحه صفة لقبة
أحوال والتقدير أمر بضرب قبعة بدمرة قبل قدومه اليها خذف المضاف وجعل الصفة دليلا عليه
(فسار على طريق ضرب) بفتح الصاد المعجمة وسد الموحدة قرية على يمين الناس اليوم وليس في مسلم
ولا في أبي داود على طريق ضرب انما فيه ما فسد رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا بشك قر يش الا أنه
واقف عند المشعر الحرام بالمزدلفة كما كانت قر يش تصنع في الجاهلية) ظاهره أنه ليس اقرب بشك في
شيء الا في وقوفه عند المشعر فاتهم يشكون فيه وليس المراد ذلك بل عكسه وهو أنهم لا يشكون في أنه
صلى الله عليه وسلم سيعف عند المشعر الحرام على ما كانت عادتهم من وقوفهم به ويقف سائر الناس

بالحقيقة يقول مسلم بن أبي بكر أن المراد أحدهما علم أنه أراد كلهما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في هذه الحكاية عن الشافعي

الابدليل فمن يقف في
ألفاظ العموم كيف
يجوز في الألفاظ المشتركة
بالاستغراق من غير
دليل وإنما الذي ذكره
في كتبه حالة الاشتراك
وأما وما يدعى فيه
الاشتراك فهو عنده من
قبيل التواطؤ وأما
الشافعي رحمه الله فخصه
في العلم أجل من أن يقول
مثل هذا وإنما استنبط
هذا من قوله إذا أوصى
لمواليه تناول المولى من
فوق ومن أسفل وهذا
قد يكون قاله لاعتقاده
أن المولى من الاسماء
المتواطئة وأن موضعه
القدر المشترك بينهما
فإنه من الاسماء المتضاربة
كقوله من كنت مولاه
فعلى مولاه ولا يلزم من
هذا أن يحكي عنه قاعدة
عامة في الاسماء التي
ليس من معانيها قدر
مشترك أن تحمل عند
الاطلاق على جميع
معانيها ثم الذي يدل
على فساده هذا القول
وجوه * أحدها أن
استعمال اللفظ في معنييه
إنما هو مجاز فوضعه
لكل واحد منهما على
سبيل الانفرد هو
الحقيقة واللفظ المطلق
لا يجوز جعله على الجازل
يجب جعله على حقيقته *

بعرفة فقال لا يلازم في الألفاظ الزائدة وأن في موضع نصب على اسقاط الجار أي ولا يشك قرين
في أنه واقف عند المشعر ثم انفصل المصنف عن حديث جابر بدون بيان إلى حديث آخر فقال (وكانت
الحجس) بضم الحاء المهملة وسكون الميم وسين مهملة (وهم قرينش ومن ودان دينها) أي اتبعهم في
دينهم ووافقهم عليه واتخذ له ديناً وعبادة روى إبراهيم الحربي عن مجاهد قال الحجس قرينش ومن كان
ياخذ مأخذهم من القبائل كاللوس والحزرج وخزاعة وثقيف وعدوان وبنو عامر بن صعصعة وبنو
كنانة الأبنى بكر والاحس لغة الشديدي في دينه لما شد دوا على أنفسهم كانوا إذا أهلوا بالحج لا يأكلون لحماً
ولا يضربون بيتان وبر ولا شعر وإذا قدموا مكة وضعوا ثيابهم التي كانت عليهم وم وعند الحربي أيضاً
عن عبد العزيز بن عمر بن عمران المدني قال سموا حجسا ٢ لأنهم حاسبوا الكعبة لأن حجرها أبيض يضرب إلى
سواد قال المحافظ والاول أشهر وأكثر وذكر الحربي عن أبي عبيدة معمر بن المثنى كانت قرينش إذا
خطب إليهم الغريب اشترطوا عليه أن ولداه على دينهم فدخل في الحجس ثقيف وخزاعة وغيرهم فعلم
منه أن المراد من أمهاته قرشية لجميع القبائل (يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن قطيب الله) بقاف
وطاء جمع قاطن (أي جيران يقيمونه فلا يخرج من حرمة) قال سفيان بن عيينة وكان الشيبان قد
استهواهم فقال لهم انكم أن عظمتم غير حرمةكم استخف الناس بحرمكم فكانوا لا يخرجون منه رواه
الحديث في مسنده (وكان الناس كلهم يملعون عرفات) يقفون بها (وذلك قوله تعالى ثم أفيضوا من
حيث أفاض الناس) رواه هذا السياق الاسماعيلي عن سفيان بن عيينة من قوله وظاهره أن المراد
الافاضة من عرفة وظاهر سياق الآية أنها الافاضة من مزدلفة لأنها ذكرت بشم بعد ذكر الامر بالذكر عند
المشعر المحرام وأجاب بعض المفسرين بأن الامر بالذكر عنده بعد الافاضة من عرفات التي سقيت بلفظ
الخبر تنبيهاً على المكان الذي تشرع الافاضة منه فالتقدير فاذا أفضتم اذكروا ثم لكن افاضتم من حيث
أفاض الناس لأن حيث كانت الحجس يفيضون أو التقدير فاذا أفضتم من عرفات إلى المشعر المحرام
فاذكروا والله عنده ولتكن من المكان الذي يفيض فيه الناس ذكره المحافظ وأصل الحديث في الصحيحين
واللفظ لمسلم عن عائشة كانت قرينش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحجس فلما جاء
الاسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن ياتي عرفات فيقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم
أفيضوا من حيث أفاض الناس ولهما أيضاً عن عائشة الحجس هم الذين أنزل الله فيهم ثم أفيضوا من
حيث أفاض الناس الحديث قال المحافظ عرف برواية عائشة أن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم
والمراد من كان لا يقف بعرفة من قرينش وغيرهم ودوى ابن أبي حاتم وغيره عن الضحاك أن المراد
بالناس هنا إبراهيم الخليل وعنه المراد به الامام وعن غيره آدم وقرى شاذاً الناسى بكسر السين بوزن
العامي أي أن الافاضة من عرفات كانت في شربتهم قال والاول أصح نعم الوقوف بعرفة مروي
عن إبراهيم كزاروى الترمذي وغيره عن يزيد بن شيبان قال كنا وقوفاً بعرفة فأتانا ابن مربي فقلت اني
رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول لكم كونوا على مشاعركم فإنكم من ادب إبراهيم
الحديث ولا يلزم من ذلك أن المراد خاصته بل ما هو أعم من ذلك وسببه ما حكته عائشة وأما ثم
في الآية فقول بمعنى الواو واختاره الطحاوي وقيل لقصده التاكيد للخص بالترتيب والمعنى إذا
أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر المحرام ثم اجعلوا الافاضة لكم التي تفيضونها من حيث
٢ قوله لأنهم حاسبوا الكعبة الخ هكذا النسخ وبعبارة القاموس والحجس لقب قرينش وكنانة وجديلة
ومن تابعهم في الجاهلية لتحمسهم في دينهم وأول اتجاهاهم بالحجاء وهي الكعبة لأن حجرها أبيض إلى
السواد اه المقصود منه

أفاض الناس لامن حيث كذبتم تفيضون قال الزمخشري وموقع ثم هنام وقعها من قولك أحسن الى الناس ثم لا تحسن الى غيره كرم قمتا في شتم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكرم والاحسان الى غيره فكذلك حين أمرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات بين لهم مكان الافاضة فقال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين وان احداهما صواب والاخرى خطأ قال الخطابي تضمنت الآية الامر بالوقوف بعرفة لان الافاضة انما تكون عن اجتماع قبلها وكذا قال ابن بطال وزاد بين الشارع مبدأ الوقوف ومنتهاه (وهو من جبير بن مطعم) القرشي النوفلي الصحابي العالم بالانساب (قال أضللت حماري) أي أضلته أو ذهبه ووفي الصحيحين عنه بغير الى فيجتمعا للعدد (في الجاهلية) قبل اسلامه فتطلبته (فوجدته بعرفة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما أسلمت) يوم الفتح (عرفت ان الله وفعه) صلى الله عليه وسلم (لذلك) أخرج هذا الحديث به ذا اللفظ اسحق بن راهويه في مسنده (وفي روايه) له أيضا ولا بن خزيمة عن جبير (كان رسول الله) لفظه رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم في الجاهلية) يقف مع الناس بعرفة على جبل له (زاد محمد بن اسحق في مغازيه قبل أن ينزل عليه الوحي) ثم يصح مع قومه (قر يش) بالمزلة فيقف معهم ويدفع اذا دفعوا (زاد ابن اسحق توفيقا له من الله وفي الصحيحين عن جبير بن مطعم قال أضللت بعير الى فذهب أطلبه يوم عرفة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة فقلت هذا والله من الجس فساأته ههنا وعلم من الروايتين اللتين ساقتهما المصنف أن هذا كان قبل اسلام جبير فلذا أنكر عليه مخالفته لقومه لا كما ظن السهيلي ان رؤية جبير لذلك كانت في حجة الوداع فاستشكله ثم عاد المصنف الى حديث جابر فقال (ولما بلغ صلى الله عليه وسلم عرفة) أي قربها لقوله (وجد القبة) ولفظه عقب قوله كما كانت تصنع قر يش في الجاهلية فأجاز اي جاوز رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المزدلفة حتى أتى عرفة فوجد القبة (قد ضربت له بنمرة) وأست من عرفة (فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس) بعين معجزة مالت لازوال (أمر) صلى الله عليه وسلم (بالقصواء) بفتح القاف والمد تقدم الكلام فيها غير مرة (فرحلت) بضم الراء وكسر المهملة مخففة (له) أي شد الرحل على ظهرها (فر كس فاني بطن الوادي) وهو عرنة بضم العين وفتح الراء المهملة بن بعد هانون (نخطب الناس) فقيه أنه يستحب للامام ان يخطب يوم عرفة في هذا الموضع وبه قال الجمهور ورؤا المديون والمغاربة من المالكية وهو المشهور في قول النووي خالف فيها المالكية فيه نظر انما هو قول العراقيين منهم والمشهور خلافه واتفق الشافعية أيضا على استحبابها خلافا لما توهمه عياض والقرطبي (وقال ان دما كروا موالكم) زادني بعض طرق هذا الحديث وأعراضكم (حرام عليكم) معناه ان دما بضم دال على بعض حرام وأموال بعضكم على بعض حرام وان كان ظاهر اللفظ أن دم كل واحد حرام عليه نفسه ومال كل واحد حرام عليه نفسه فليس بمراد لان الخطاب للجموع والمعنى فيه مفهوم ولا تبع دارادة المعنى الثاني أما الدم فواضح وأما المال فعني تحريمه عليه فحريم نهمة فيه على غير الوجه المأذون فيه شرعا قاله الولي العراقي قال عياض فيه ان تحريم الدماء والاموال على حد واحد ونهاية من التحريم وفيه ضرب الامثال وقياس ما لم يعلم على ما علم لقوله (كحرمة يومكم هذا) يوم عرفة (في شهركم هذا) ذي الحجة (في بلدكم هذا) مكة لاتفاقهم على تحريم ذلك وتعظيمه اه وفي تقديم اليوم على الشهر وهو على البلد الترتيقي فالشهر أقوى من اليوم وهو ظاهر في الشهر لاشتماله على اليوم فاقوى من احترام جزئه واما زيادة حرمة البلد فلانه محرم في جميع الشهور ولا في هذا الشهر وحده فحرمة لا تختص به فهو أقوى منه قال التوربشتي اراد أموال بعضكم على بعض وانما ذكره مختصرا اكتفاء بعلم الخاطبين حيث

انه حينئذ يستحيل جملة على جميع معانيه اذ جملة على هذا وحده وعليها معامسة تلزم للجمع بين النقيضين فيستحيل جملة على جميع معانيه وجملة عليها ما عاجل له على بعض مفهوماته فجملة على جميعها يطل جملة على جميعها * الرابع ان ههنا أمور احدى ههنا الحقيقة وحدى ههنا الحقيقة الاخرى وحدى ههنا الثالث مجموعها والرابع مجاز هذه وحدى الخامس مجاز الاخرى وحدى السادس مجاز ههنا والسابع الحقيقة وحدى مع مجازها والثامن الحقيقة مع مجاز الاخرى والتاسع الحقيقة الواحدة مع مجازها والعاشر الحقيقة الاخرى مع مجازها والحادي عشر مع مجاز الاخرى والثاني عشر مع مجاز ههنا فهذه اثنا عشر مجالا بعضها على سبيل الحقيقة وبعضها على سبيل المجاز تعيين معنى واحد مجازي دون سائر المجازات والحقائق ترجيح من غير مرجح وهو ممتنع * الخامس انه لو وجب جملة على المعنيين جميعا لصار من صبيح العموم لان حكم الاسم العام وجوب جملة على جميع مفرداته عند التجرد من التخصيص ولو كان كذلك لجاز استثناء أحد المعنيين

بعض معانيه فيكون متجاوزا في خطابه فيبر متكامل بالحقيقة وأن يكون من استعماله في معنييه غير محتاج الى دليل وأن يحتاج اليه من بقا المعنى الآخر ولو وجب أن يفهم منه الشرح قبل البحث عن التخصيص عند من ية - ول بذلك في صيغ العموم ولا ينفي الاجال منه اذ يصير بمنزلة سائر الاقفاط العامة وهذا باطل قطعاً وأحد أحكام الاشتراك لا تفارق أحكام الاسم العامة وهذا ما يعلم بالاضطرار من اللغة وليكن انت الامة قد اجتمعت في هذه الآية على جعلها على خلاف ظاهرها وهطامها اذ لم يصرا أحد منهم الى جعل الترو على الطهور والحيض معا ولهذا يشبه بطلان قولهم حله مايهما احوط فانه لو قدر حمل الآية على ثلاثة من الحيض والاطهار لكان فيه غرر وجع الاحتياط وان قيل - ل تجمله على ثلاثة من كل منهما فهو خلاف نص القرآن اذ نصير الاقراءمة قولهم اما أن يحمل على أحدهما بعينه أو عليه ما الى آخره قلناه بل هذا لا يجوز أن

جعل أموالكم قرينة دماءكم وانما شبه فحريم ذلك باليوم والشهر والبلد لانهم يعتقدون انها محرمة أشد التحريم لا يستباح منها شيء وفيه مع بيان حرمة الدماء والاموال تا كيد لحرمة تلك الاشياء التي شبهت بحريمها الدماء والاموال وقال الطبري هذا من تشبيهه ما لم تجبر به العادة ساجرت به لانهم عالمون بحرمة الثلاث كافي قوله واذا نتقنا الجمل فوقهم كانه طالة كانوا يستبيحون دماءهم وأهلهم في الجاهلية في غير الاشهر المحرم ويحرمونها فيها كما نه قيل ان دماءكم وأموالكم محرمة عليكم أبدا كحرمة الثلاث ثم أتبعه بما يؤكده فقال (ألا بالفتح والتخفيف) ان كل شيء من أمر الجاهلية الذي أحدثوه والشرائع التي شرعوها في الحج وغيره قاله في المفهم (تحت قدمي) بشد الياء معني (موضوع) أي مردود وباطل حتى صار كما شيء الموضوع تحت القدمين (ودماء) بكسر الدال وبالهمز والمد (الجاهلية موضوعة) قال الولي يمكن انه عطف خاص على عام لاندرج دماؤها في أمورها ويمكن انه لا يندرج لمحل أمورها على ما ابتدعه وشرعوه واجباب القصاص على القاتل ليس مما ابتدعه وانما اراد قطع النزاع ما بطل ذلك لان مناهما هو حق وهما ما هو باطل وما يثبت وما لا يثبت (فان أول دم أضع من دماءنا) أهل الاسلام أي ابدأ في وضع الدماء التي يستحق المسلمون ولايتها باهل بيتي (دم ابن ربيعة بن الحرث) بن عبد المطلب واسم هذا ابن ياس قاله الجهم - ورواه الحقون وقيل حارثة وقيل تمام وقيل آدم قال الدارقطني وهو تصحيف وليعه من رواية مسلم وأبي داود ودم ربيعة وهو وهم لان ربيعة عاش حتى توفي زمن عمر ستة ثلاث وعشرين وتاولة أبو عبيد بانه نسبه اليه لانه ولي دم ابنه وهو حسن ظاهر به تتفق الرواية (كان) هذا الابن طفلا (مس) تعرضه في بني سعد فقتلته هذيل) بهاء مضومة فحجامة مفتوحة قال الولي العراقي ظاهره انما ساعدت قتله وذكر الزبير بن بكار أنه كان صغيرا يحبون بين السيوت فاصابه حجر في حرب كانت بين بني سعد وبين ليث بن بكر كذا ذكره عياض والنووي وغيرهما ما كتبت عليه وهو مناف لقوله فقتلته هذيل لانهم غير بني ليث اذ هذيل بن مدرك بن الياس بن مضر وليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة كما بينه أبو عبيد القاسم بن سلام في أنسابه انتهى (وربما الجاهلية موضوع) أي الزائد على راس المسال كما قال تعالى وان تبتم فلم يكن رؤس أموالكم وهذا البضاح اذ المقتضود فهو مرفق نظر بافاد وضع الرافعة مناه وضع الزيادة قاله النووي ولا شك أن عطف هذا على أمر الجاهلية من الخاص على العام لانه من احداثاتهم وشرعهم الفاسد (وأول ربأضع) مبتدأ خبره (ربا نارا بالعباس) يدل منه أنه أخبر بخذوف أي هو ربا بالعباس (بن عبد المطاب) وهكذا الرواية في مسلم وأبي داود وفي نسخة أضع من ربنا بن زيادة من تحريف لم يوجد في الاصل (فانه موضوع كله) يحتمل عود ضمير انه لربا بالعباس تا كيد الوضع ويحتمل بجميع الربا أي ربا بالعباس موضوع لان الربا موضوع كله قاله الولي وانما بدأ في وضع دماء الجاهلية ورباها من أهل الاسلام بأهل بيته ليكون أمكن في فلوب السامعين واسد لآبواب الطمع في الترخيص (فانقوا الله في النساء) قال الطبري هو عطف من حيث المعنى على دماءكم وأموالكم أي فانقوا الله في استباحة الدماء ونهب الاموال وفي النساء وهو من عطف الملب على المحب بالناو ويل كما عطف وامة تاز واليوم أيها المحرمون على قوله ان أصحاب الجنة وقال الولي العراقي يحتمل ان الفاء زائدة لان في رواية يدونها وانها للسببية لانه لما قرر ابطال أمر الجاهلية وكان من جملتها منع النساء من حق وقهن وترك انصافهن أمرهم بمطاعة الشرع في انه اقمن فكانه قيل بسبب ابطال أمر الجاهلية اتقوا الله في النساء وانصفوهن فان تركه من أمر الجاهلية قال وفي محتمل السببية تخوفا لكان الذي ملتن في فيه والظرفية مجاز المحو ولكم في القصص حياة أي ان النساء ظرف للتعوي الأمور بها (فانكم أخذتموهن بامانة الله) أي بان الله

انتم نكم عليهن فيجب حفظ الامانة وصيانة امر اعاة حقوقها والقيام بمصالحها الدينية والدنيوية
 قاله في المفهوم وفي كثير من اصول علم بامان الله بلاهاه كما قال النووي وهو يؤول في قوله اخذتموهن
 دلالة على انها كالاسيرة المحبوسة تحت زوجه او له التصرف فيها والسطة عليها ويوافقه قوله في
 رواية اخرى فانهم عوان عندكم جمع عانية وهي الاسيرة لكنها ليست اسيرة خائفة كغيرها من الاسراء
 بل هي اسيرة آمنة (واستحلتم فروجهن بكلمة الله) أي قوله فامسك بمعروف أو تسرع بإحسان
 قال الخطابي هذا أحسن الوجوه قال المازري ويحتمل باباحة الله المنزل في كتابه قال عياض قيل هي
 التوجيه بذلاله الا الله محمد رسول الله اذا يحل لغيره لم أن يتزوج مسلمة وقيل كلمة النكاح التي
 يستحل بها الفروج انتهى أي الصبيغ التي تنعقد بهما من ايجاب وقبول ورجح هذا في المفهوم قال فان
 حكم الله كلامه المتصور للمحكوم عليه على جهة الاقتضاء أو التخيير وكذا النووي فقال المراد باباحة الله
 والكلمة فانكحوها ما طاب لكم من النساء وهذا هو الصحيح انتهى ولما ذكر استحلال الزوج بكلمة
 الله وعلم منه تأكيد الصحبة بين الزوجين انتقل الى بيان ما على كل واحد منهما من الحقوق وبدأ بحق
 الازواج لانهم المخاطبون فقال (ولكم عليهن أر لا يوطئن فرشكم أحدكم أهله) أي تكرهون
 دخوله في بيوتكم سواء كرهتم ذاته أم لا وعبر بفرش لأن الداخل يطأ فرش المنزل الذي يدخل فيه أي
 أنه ليس للزوج أن تمكن أحدًا ولو أمراه أو محرما من دخول بيت زوجته الا اذا علمت عدم كراهية
 زوجها لذلك هكذا جاء القرطبي والنووي على العموم (فان فعلن ذلك) بدون رضاكم بلفظ
 صريح أو بقرائن فلو شك كنتم يكرهونه لم تمكن لأن الأصل المنع (فاضربوهن ضربا غير
 بالصلب) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة وحامه ملة أي غير شديد شاق من البرح
 وهو المشقة وقال الخطابي معنى الحديث أن لا يأذن لاحد من الرجال يدخل فيتحديث اليهن وكان
 الحديث من الرجال الى النساء من عادات العرب ولا يبعده عن عيالا يبعده عن ربه فلما نزلت آية
 المحجاب وصار النساء مقصورات نهى عن محادثتهن والقد عود اليهن وليس المراد بوطء الفرس هنا
 نفس الزنا لانه محرم على الوجوه كلها فلا معنى لاشتراط الكراهية فيه ولو أريد الزنا لكان الضرب
 الواجب فيه هو المبرح الشديد والعقوبة المؤلمة من الرجم دون الضرب الذي ليس بمبرح وذكر
 المازري وعياض نحوه وقال الطبري ظاهر قوله أن لا يوطئن فرشكم أحدكم مشعر بالكناية عن الجماع
 فعبر به عن عدم الاذن مطلقا انتهى (ولمن عليكم) وجوبا (رزقهن وكسوتهن) بكسر الكاف
 وضمة النون مشهورتان (بالمعروف) على قدر كفايتهن دون سرف ولا تقتير (وقد تركت فيكم
 ما كان لأئسابه) يحتمل أن ان زائدة وانها شرطية حذف شرطها أي ان تمسكن به لا تضلوا لكن
 هذا انصاف من المصنف أو ناسخه فالرواية في مسلم وأبي داود ولغظهما ما لن تضلوا بعده (ان اعتصمت
 به) أي بعد التمسك به والعمل بما فيه وفي هذا التركيب ابهام وتوضيح وذلك لبيان ان هذا الشيء
 الذي تركه فيهم ١ شيأ جليلا عظيما فيه جميع المنافع الدينية والدنيوية ثم لما حصل من هذا
 التشويق التام للسامع توجه الى استماع ما يرد بعده واستأنف نفسه الى معرفته بعينه بقوله (كتاب
 الله) بالنصب بدل من مفعول تركت جزم به الولي فان كان الرواية والا فيجوز رفعه خبر محذوف أي
 وهو ولم يذكر السنة مع ان بعض الاحكام يستفاد منها لا ندر اجهات تحتها فان الكتاب هو الميم للكل بعضها
 بلا واسطة فلو كان بواحدة قال تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شيء وقال تعالى لتبين للناس
 ما نزل اليهم (وأنتم تسئلون عني) قال الطبري عطف على مقدر أي قد بلغت ما أردت به اليكم جميعا غير

(١) قوله شيأ جليلا عظيما كذا بالأصل ولعل الانسب رفعها خبر ان اه مصححه

يدل على المعنى المراد
 فلا بد من بيان المراد
 واذا تعين أن المراد
 بالقرء في الآية أحدهما
 لا كلاهما فإرادة الحيض
 أولى لوجوه منها تقدم
 الثاني ان استعمال القرء
 في الحيض أظهر منه في
 الطهر فانه مذكور فيه
 تفسير اللفظة ثم يردفونه
 بقولهم وقيل أو قال فلان
 أو يقال على الطهر أو
 وهو أيضا الطهر
 فيجعلون تفسيره
 بالحيض كالمستقر المعلوم
 المستفيض وتفسيره
 بالطهر قول قيل وهالة
 حكاية ألقاظهم قال
 الجوهري القرء بالفتح
 الحيض والمجموع اقراء
 وقرء وفي الحديث
 لاصلاة أيام اقراءك
 والقرء أيضا الطهر وهو
 من الاضداد وقال أبو
 عبيد الاقراء الحيض
 ثم قال الاقراء الاطهار
 وقال الكسائي والقرء
 اقراء المرأة اذا حاضت
 وقال ابن فارس القرء
 أوقات يكون للطهر مرة
 وللحيض مرة والواحد
 قرء يقال القرء وهو
 الطهر ثم قال وقوم
 يذهبون الى أن القرء
 الحيض فحكى قول من
 جعله مشتركا بين أوقات
 الطهر والحيض وقول من جعله لاوقات الطهر وقول من

الحيض وهو هذا يدل على أنه لا بد من مسامحة الحيض في حقيقة مسامحة بوضوحه إن من قال أوقات الطهر تسمى قرا فأنما يريد أوقات الطهر التي تحتوشها الدم والا فالصغيرة والآيسة لا يقال لزمان طهرهما أقرأوا لهما من ذوات الأقرأوا اتفاق أهل اللغة الدليل الثاني أن لفظ القرأ لم يستعمل في كلام الشارع إلا للحيض ولم يحن عنه في موضع واحد استعمله للظهور في قوله في الآية على المعهود المعبر وف من خطاب الشارع أولى بل متعين فإنه صلى الله عليه وسلم قال للستة خاصة دع الصلاة أيام أقرئت وهو صلى الله عليه وسلم هو المعبر عن الله تعالى وبلغه قومه نزل القرآن فاذا ورد المشترك في كلامه على أحد معنييه وجب جملة في سائر كلامه عليه إذا لم تثبت إرادة الآخر في شيء من كلامه البتة وبصبره وبلغه القرآن التي خوطبنا بها وإن كان له معنى آخر في كلام غيره وبصبر هذا المعنى الحقيقة الشرعية في تخصيص المشترك بأحد معنييه

تارك الشيء مما بعث به وأنتم تسألون عن يوم القيامة هل بلغت بأى شيء تجيبون ودل على هذا الحذف الفاء في قوله (فأنتم قائلون) أى إذا كان الأمر على هذا فأبأى شيء تجيبونه ومن ثم طابق جوابهم السؤال فأتوا بالالفاظ الجامعة حيث (قالوا نشهد أنك قد بلغت الرسالة (وأديت) الأمانة (ونصحت) الأمة وقال الولي تسألون عن يوم القيامة أو البرزخ فأنتم قائلون حين سؤلكم على الظاهر أو الآخرة جوابي ويترتب عليها قولهم نشهد أى في القيامة على الظاهر أو الآخرة وحذف المعمول في الثلاثة يدل على تليغ جميع ما أمر به ونصحه لجميع الناس الموجودين والذين سيوجدون (فقال) أى أشار صلى الله عليه وسلم (باصبعه السبابة) حال كونه (يرفعها إلى السماء) أى رافعا أيها حال من فاعل قال أو مرفوعة فالحال من السبابة قال القرطبي هذه الإشارة ما إلى السماء لانهما قبله الدعاء وما العلو والله تعالى المعنوي لأن الله تعالى لا يحويه مكان ولا يختص بجهة وقد بين ذلك قوله وهو معكم أينما كنتم (وينكتها إلى الناس) بفتح التحتية وسكون النون وضم الكاف بعدها فوقية قال عياض كذا الرواية في مسلم وهو بعيد المعنى قيل صوابه ينكتها وحدة وكذا روي عنه عن شيخنا أنى الوليد هشام بن أحمد في مسلم ومن طريق ابن الأعرابي عن أنى داود في سننه بموحدة ومن طريق أنى بكر التمار عنه بفوقية ومعناه يرددها ويقالها إلى الناس مشير لهم وهو من نكس كناية إذا قلها هذا كلامه في الإكمال وقال القرطبي وابتى في هذه اللفظة وتقييدى على من أعتدده من الأئمة المتقدمين بضم الياء وفتح النون وكسر الكاف مشددة وضم الياء بواحدة أى بعد لها إلى الناس وروى ينكتها بخففة الياء والنون وضم الكاف ومعناه يقالها وهو قريب من الأول وروى ينكتها بفوقية وهى أبعد ما انتهى وفي البارع قال الأصمعي ضربه فنكتته أى باللفظة فوقية أى القاه على رأسه ووقع متينكما وذكره الفاراني في باب قتل فيجتمه أن يكون الحديث من هذا والمعنى ينكتها (ويقول اللهم أشهد) قالها (ثلاث مرات) كذا رواه مسلم وفي أنى داود كرها باللفظ ثلاثا لم يقل ثلاث مرات وبما رأيت به لم ما يوجد في بعض نسخ المصنف ينكتها بالنسب بعد الكاف مصحف لم يحن في رواية وأنما هو معنى رواية ينكتها بفوقية بعد الكاف فإن قيل ليس في هذه الخطبة شيء من المناسك فيرد ذلك على قول الفقهاء يعلمهم الخطيب ما يحتاجون إليه إلى الخطبة الأخرى أحجب بأنه صلى الله عليه وسلم لم اكتفى بفعله للمناسك عن بيانه بالقول لانه أوضح واعتنى بما أهمه في الخطبة التي قالها والخطباء بعده ليست أفعالهم قدوة ولا الناس يعتمدون بمشاهدتها وانقضاءها فاستحب لهم البيان بالقول وفيه حجة للملكية وغديرهم أن خطبة عرفة فردة ادليس فيه انه خطب خطبتين وما روى في بعض الطرق انه خطب خطبتين فضعف كما قاله البيهقي وغيره (ثم أذن بلال) بعد فراغ الخطبة (ثم أقام) بلال (فصلى) النبي صلى الله عليه وسلم (الظهر ثم أقام) بلال (فصلى) النبي صلى الله عليه وسلم (العصر ولم يصل بينهما) الظهر والعصر (شيئا) ولا يتم فعل بينهما وبقول الجمهور ذلك والشافعي (وهذا الجمع المذكور) بين الظهرين (يختص بالمسافر من عند الجمهور) لأن سببه عندهم السفر (وعند مالك والأوزاعي وهو وجه عند الشافعية أن الجمع بعرفة وجمع) بفتح الجيم وسكون الهم أي مزدلفة (لأنك فيجوز لكل أحد قال الأسنوي فلا يجوز إلا للمسافر بلا خلاف) تفريع على قول الجمهور وأولى قول الكل والمعنى لا يجوز حالة كون الجواز بلا خلاف أى متفقاً عليه إلا للمسافر أما للنسك ففيه الخلاف (وقال الشافعي والأصحاب إذا نزل الحاج) أى جنسه أذهبه ومقر حجج وحجيج (يوم التروية ونووا الذهاب إلى أوطانهم عند فراغ مناسكهم كان لهم القصر) للرباعية (من حين خروجهم والمسافر غ من صلاته) لفظ جابر ثم (ركب صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف) هرفة (فجعل بطن ناقته

لا يقع الاشتراك في اللفظة
الاجهـذا الوجهـ خاصة
والواضع لم يضع لفظا
مشتركا البتة فاذا ثبت
استعمال الشارع لفظ
القرء في الحيض علم
أن هذا الغنة فيعين جملة
عليها في كلامه ويوضح
ذلك ما في سياق الآية
من قوله ولا يحل لمن أن
يكتـمن من ما خلق الله في
أرحامهن وهـذا هو
الحيض والحمل عند عامة
المفسرين والخـلق في
الرحم إنما هو الحيض
الوجودي ولهذا قال
السلف والخلف هو الحمل
والحيض وقال بعضهم
الحمل وبعضهم الحيض
ولم يقل أحدهما انه الطهر
ولهذا لم ينقله من غنى
بجمع أقوال أهل التفسير
كان الجوزي وغيره
وأيضا فقد قال سبحانه
واللاتي يشئن من الحيض
من نساءكم ان ارتبتم
فعدتهن ثلاثة أشهر
واللاتي لم يحصن بفعل
كل شهر بازاء حيضة
وعلى الحكم بعدم الحيض
لا بعدم الطهر من
الحيض وأيضا حديث
عائشة رضي الله عنها عن
النبي صلى الله عليه وسلم
طلاق الأمة تطليقتان
وعدها حيضتان رواه

القصة واما الى الصخرات) المفترشات في أسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط أرض عرفات وقد
الطبي منتهيا وتعبه الانبياء فقال ان كان الوقوف على الصخرات صح فقد برهوا لا طهر أنه تجوز بالباطن
من الوجه والتقدير وجعل وجهه ناقته وهذا ان كانت الصخرات في قبلة لانه إنما وقف مستقبلا
القبلة وقال القرطبي يعني انه علا على الصخرات ناحية منها حتى كانت الصخرات تحاذي بطن ناقته
قال الولي العراقي لاحاجة الى هذا لان من وقف بجذاه صخرة على ناقته صار بطنها يحاذي أي الى جانبها
وايسر يشترط في محاذاة بطن الناقة لها أن يكون عاليا عليها (وجعل جبل) بفتح الميم وسكون
الموحدة ولام ما طال من الرمل وقيل الصخر من المراء جعل صف (المشاة) جمع ماش ومجتمعه هم
(بين يديه) وقيل أراد طريقهم الذي يسلكونه في الرمل والاول أشبه بالحديث قاله عياض ومثله
لابن الاثير لكنه صدر بالقول الثاني وحكي الاول بقتيل وقال النووي روى جبل بمهملة وموحدة ساكنة
وروى بجيم وفتح الباء قال عياض الاول أشبه بالحديث وجبل المشاة أي مجتمعه هم وجبل الرمل ما طال
منه وضخم وأما بالجيم فعنه طريقهم وحيث يسلك الرحالة وتعبه الولي العراقي بأن ما ذكره من رواية
هذه اللفظة بوجهين وترتب هذين المعنيين على هذين الوجهين لم أره في كلام القاضي لافي الاكمال
ولافي المشارق ولا في كلام غيره أيضا وفيه استجباب الوقوف عند الصخرات قال النووي وما
اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل وثوبهم أنهم أنه لا يصح الوقوف الا فيه فغلط بل الصواب
جواز الوقوف في كل جزء من أرض عرفات وان الفضيلة في موقفه صلى الله عليه وسلم عند الصخرات
فان عجز عنه فليقرب منه بحسب الامكان (واستقبل القبلة) فيستحب استقبالها في الوقوف
بعرفة للاتباع ثم فصل المصنف حديث جابر بحمل ويأتي له بقية فقال (وكان أكثر دعائه صلى الله
عليه وسلم يوم عرفة في الموقف) عشية عرفة (اللهم لك الحمد كالذي نقول) بالنون أي كالذي نحمدك
به من الحمد (وخير ما نقول) بالنون وهو ما حدث به نفسك لاننا لا نقدر على الثناء عليك فكأنه ونحو
قوله لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (اللهم لك صلاتي ونسكي) الذبيح في الحج والعمرة
أو نفس الحج أو عبادتي كلها (ومحياي ومماتي) حياتي وموتي يعني جميع طاعتي في حياتي ومماتي
عليه من الايمان والعمل الصالح خالص لك (والبدك) لاني غيرك (ما تني) بيم فهمزة مفتوحة
فالف فوحدة وبالمدرجي (ولك رب ترائي) بفوقية مضمومة ومثلثة أي ما أخافه فبين بهذا انه
لا يورث كحديث لا نورث ماتركناه فهو صدقة وان ما خلفه غيره لورثته من بعده (اللهم اني أعوذ بك
من عذاب) أي عقوبة (القبور) أضيف اليه لوقوعه فيه (ووسوسة الصدر) أي حديث النفس بما
لا ينبغي من أمور الدنيا فان قلب ابن آدم بكل وادشعبة (وستات الامر) أي افتراقه (اللهم اني أسألك
من خير ما تجي به الرياح) جمع ريح (وأعوذ بك من شر ما تجي به الرياح) سأل الله خير الجموعة لانها
للرحمة وتعوذ من شر المفردة لانها للعذاب على ما جاء في أسلوب الكتاب نحو وهو الذي يرسل الرياح
بشرابن يديه رحمة ونحو الريح العقيم ريح صر في يوم نحس وقد ترد لاطية اذا وصفت بها نحو
وجرين بهم ريح طيبة زادت في رواية ومن شر ما يلج في الليل وشر ما يلج في النهار وشر بوائق الدهر
(رواه الترمذي من حديث علي) أمير المؤمنين وقال ليس اسناده بقوي (وفي رواية ذكره هارزين)
ابن معاوية السرقسطي الاندلسي في جامعه (كان أكثر دعائه عليه الصلاة والسلام يوم عرفة بعد
قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له) وهذه الزيادة علم انه لا يخالف بين هذا الحديث وبين حديث
عبد الله بن عمرو بن العاصي كان أكثر دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير أخرجه أحمد بن حنبل ثقات (اللهم لك الحمد كالذي نقول)

أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال غريب لا تعرفه الامن حديث مظاهر بن أسلم ومظاهر لا يعرف له في العلم غير هذا الحديث وفي

الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم طلاق الامه اثنتان وعدتها حيضتان وايضا قال ابن ماجه في سننه حدثنا علي بن محمد حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت امرت بريرة أن تعد ثلاث حيض وفي المسند عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خير بريرة فاختارت نفسها وأمرها أن تعد هذه الحرة وقد مر عدة الحرة ثلاث حيض في حديث عائشة رضي الله عنها فان قل فذهب عائشة رضي الله عنها أن الاقرار الاطهار قيل ليس هذا بأول حديث خالفه راويه فاخذ بروايته دون رأيه وايضا في حديث الربيع بنت معوذ أن النبي صلى الله عليه وسلم لم أمر امرأة ثابت بن قيس بن شماس لما اختلعت من زوجها أن تبرص حيضة واحدة وتلحق باهلها رواه النسائي وفي سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة ثابت بن قيس

لم يقل هنا وخير اعمان تقول تقصير من بعض رواته (اللهم لك صلاتي ونسكي) عام بعدد خاص ان أردت به العبادات كلها وما غير ان أردت الذبح في الحج والعمرة (ومحياي وعماتي وعليك يا رب ثوابي) فضلا منك بوعده انابه الطائع وأنت لا تخلف الميعاد (اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن وسوسة الصدر) قال ذلك اعترافا بالعبودية وخصوصا للالوهية أو تعليما لامته والافهوعالم بأنه لا يعذب في قبره ولا يوسوس في صدره (ومن شئت الامر) افتراقه (ومن شر كل ذي شر) من انس وجن وغيرهم كالذواب والموام (وفي الترمذي أفضل الدعاء) مبتدأ خبره (يوم عرفة) وفي الموطأ أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة أي أعظمه ثوابا وأقربه اجابة ويحتمل أن يريد به اليوم وأن يريد به الحاج خاصة قاله البايع (وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي) وفي حديث علي عند ابن أبي شيبة أكثر دعائي ودعاه لأتباع قبلي بعرفة (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد) زاد في حديث أبي هريرة عند البيهقي يحيى وعيمت بيده الخبز (وهو على كل شيء قدير) قال ابن عبد البر يريدانه أكثر ثوابا ويحتمل أفضل مادعاه والاول أظهر لانه أوردته في تفضيل الاذكار بعضها على بعض والنيبون يدعون بأفضل الدعاء (وكان من دعائه في عرفة أيضا كما في) معجم (الطبراني الصغير) وكذا الكبير بأسناد ضعيف كما قال المحافظ الزين العراقي وغيره (من حديث ابن عباس) قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع عشية عرفة (اللهم انك تسمع كلامي) أي لا يعزب عنك مسموع وان خفي بغير جارحة (وترى مكاني) سواء كنت في ملا أو خلا وفيه ان سمعه متعلق بالمسموعات وبصره بالبصرات وعليه أهل السنة (وتعلم سرى) ما أخفى (وعلايتي) ما أظهر (لا يخفى عليك شيء من أمري) تأكيده لما قبله لدفع توهم الحجاز أو التخصيص وفيه دلالة لقول أهل السنة ان علمه يتعاقب الجزئيات والكمالات (أنا البائس) بموحدة فهمزة فمهمة اسم فاعل أي الذي اشتدت ضرورته (الفقير) المحتاج اليك في جميع أحواله وأمره (المستغيث) المستعين المستنصر بك فاكشف كربتي وأزل شدتي (المستجير) بالجميل الطالب منك الامان من عذابك (الوجل) بفتح الواو وكسر الجيم أي الخائف (المشفق) أي المحذير يقال أسفقت من كذا بالالف حذركا في المصباح وقال الزمخشري أنا مشفق من هذا أي خائف منه خوفا رقيق القلب وبلغ منه مبلغا (المقر المعترف بذنوبه) عطف بيان قال الجوهري وغيره أقر بالحق اعترف وقال الزمخشري أقر على نفسه بالذنب اعترف (أسألك مسألة المسكين) أي الخاضع الضعيف سمى بذلك لكونه للناس بكسر الميم عند جميع العرب الابن أسد فنتحها قال بعضهم نصب مسألة بنزع الخافض أبلغ في قيام الوصف به لاثبات المسألة لنفسه في الخبر أي أسألك وأنا كذلك أفاد نظيره البيضاوي أو مفعول به مضاف الى المسكين لما فيه من الذل والخضوع الموجب كل العطف عليه وحذف الغاء من أسألك للبادرة للطلوب مع الاشتغال عنه بأسلوب آخر من التذلل وهو النوع الثالث فانه بدأ بالرب وماله على الانفراد وثني بالعباد كذلك صرحوا ثلاثا للرب والعباد على وجه الصراحة والكنائية في العبادة كنظيره في قوله (وأبتهل اليك ابتهل المذنب) أي أتضرع اليك تضرع من أخجلته مقارفة الذنوب قال الجوهري وغيره الابتال التضرع وقال الزمخشري ابتهل الى الله تضرع واجتهد في الدعاء اجتهدا للمبتهلين (الذليل) أي الضعيف المستهان به (وأدعوك دعاء الخائف الضرب) أي القائم به الضرب وفي رواية المضطر وهما بمعنى قال بعض هو من الضر أو من الوصف الخاص كالعمى لمن لا يهتدى الى خلاص وان اهتدى لا يمكن له ذلك بين هذا أن العبد وان علت منزلته فهو دائم الاضطراب لان حقيقة العبد تعطى الاضطراب اذ هو ممكن وكل ممكن مضطرب الى عديمه وكما أن الله هو الغني أبدا فالعبد مضطرب اليه أبدا

تعد بحضرة قال
الترمذي حديث الربيع
الصحيح أنها أمرت أن
تعد بحضرة وأيضاً فإن
الاستبراء هو عدة الأمة
وقد ثبت عن أبي سعيد
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال في سببها
أو طاس لا توطأ حامل
حتى تضع ولا غير ذات
حمل حتى تحيض حيضة
رواه أحمد وأبو داود
رجعها الله فإن قيل
لأنه لم يأت استبراء الأمة
بالحيضة وإنما هو بالطهر
الذي هو قبل الحيضة
كذلك قال ابن عباس
وقال قومهم أن استبراء
الأمة حيضة باجماع
ليس كما ظنوا بل جائز لها
عندنا أن تنكح إذا
دخلت في الحيضة
واستيقنت أن دمها دم
حيض كذلك قال
اسماعيل بن إسحاق
ليحي بن أكرم حين
أدخل عليه في مناظرته
أياه قلنا هذا برده قوله
صلى الله عليه وسلم لا توطأ
الحامل حتى تضع
ولا حائل حتى تستبرأ
بحيضة وأيضاً فالقصد
الأصلي من العدة إنما
هو استبراء الرسم وإن
كان لها فوائد أخرى
ولشرف المرأة المنكوحه

ولا يزال هذا الاضطراب في الدنيا والآخرة حتى لو دخل الجنة فهو محتاج اليه فيها غير أنه غمض
اضطرابه في الجنة التي أقرغت عليه ملاسها وهذا هو حكم الحقائق اذ لا يختلف حكمها إلا في العيب ولا
في الشهادة ولا في الدنيا والآخرة ومن اتسعت أنواره لم يتوقف اضطرابه وقد عتب الله قوما
اضطربوا اليه عند وجود أسباب المجاتهم إلى الاضطراب فلما زال اضطرابهم ولم يبق عقول
العامية إلى تغطية حقيقة وجودهم سلاط الحق عليهم الأسباب المثيرة للاضطراب لم يعرفوا قهر ربهم
وعظمة الهيته (من خضعت للرقبة) أي نكس رأسه رضا بالتذلل اليك وقال بعض السراخ نعت
آخر يجوز عوده لمحى السـ والوالدعاء والثانية أقرب وأسندته إلى الرقبة لظهور اختصاصها بها وإن
كان الرأس الأصل اذ لا حياة بدونها (وفاضت) سالت (للكعبنة) بفتح العين أي سالت لك من الخوف
دموعه قبل القبض سـ لان لا اختيار فيه (وذلل) أي انقاد لك (جسمه) بجميع أركانه الظاهرة
والباطنة (ورغم لك أنفه) بكسر الغين المعجمة أي لصق بالرغام بالفتح وهو التراب ذلا وهو انما قال ابن
الاعرابي رغم بفتح الغين ذل فإنه المنذرى وفي المصباح رغم من باب قتل وفي لغة من باب تعب كناية عن
الذل كأنه لصق بالرغام هو أنا (اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقياً) أي تعبا خائفا في ذلك ولا في غيره قال
الزمخشري من الجاز أشقى من رائض مهر أي أععب منه ولم يزل في شقاء من أمره في تعب والباء للسببية
أو بمعنى مع والمصدر مضاف إلى مفعوله أي بدعائي أياك (وكن بي رؤفا رحيماً) أي عطوفا شفوفاً أي
أوقع الوصفين في أي أجمعها ما لا يسبني (يا خير المسؤولين) أي من طلب منه (ويا خير المعطين) أي
من أعطى (وأناه صلى الله عليه وسلم ناس) وعند أبي داود ناس أو نفر قال الولي فيجتمعت له شدة من
الراوى في اللفظ الذي قاله الصحابي ويحتمل أنه ترد في أنهم ناس كثير أو نفر يسير من ثلاثة إلى عشرة
(من أهل نجد وهو بعرفة فسأله) وعند أبي داود فأمر رجلاً فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كيف
الحج فأمر منادياً نادى) وعند أبي داود رجلاً فنادى (الحج عرفة) مبتدأ وخبر على تقدير مضاف من
المجانبيين أي معظمه أو ملاكه الوقوف بها لغوات الحج به قاله البيضاوى وقال الطيبي تعريفه للجنس
وخبره معرفة تيفيد المحضر نحو ذلك الكتاب انتهى وعند أبي داود الحج الحج يوم عرفة وفي رواية له
الحج يوم عرفة قال الولي أي الحج هو الحج الكائن يوم عرفة وهو الوقوف بها فإطلاق اسم الحج على أحد
أركانه لانه معظمه أو لا بطلان اعتقاد قرىش ومن دان بدينها أنه ليس من أركان الحج لأنهم لم كانوا
يقفون بالمزدلفة كما فر يوم عرفة منصوب على أنه مفعول الحج الثاني وعلى الرواية التي لم يكرر فيها اللفظ
الحج الظاهر أن يوم عرفة مرفوع (من جاء ليلة جمع) بفتح فسكون أي المزدلفة وهي ليلة العيد أي من
أدرك الوقوف ليلة النحر (قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج) ومفهومه أن من لم يدرك ذلك فانه
الحج فهو حجة ماله ومن وافقه أن الوقوف يوم عرفة ليس الركن فإذا وقف به دون جزء من ليلة
جمع فانه الحج لكن في السنن وصححه المحاكم مرفوعاً من أدرك معنا هذه الصلاة وأنى عرفات قبل
ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى تقضه ولذا قال الأكثر مبتدأ الوقوف من زوال يوم عرفة ومنتهاه
طلوع فجر العيد فأى جزء وقف فيه أدرك الحج (أيام منى ثلاثة أيام) بعد يوم النحر (فمن تعجل)
النفر (في يومين فلاثم عليه) في تعجيله وسقط عنه مبيت الليلة الثالثة ورعى اليوم الثالث (ومن
تأخر) عن النفر في الثاني حتى نفر في الثالث (فلاثم عليه) في تأخيره بل هو أفضل فالتخير
وقع هنا بين الفاضل والأفضل فإن قيل إلا أنهم المتعجل فبالمتأخر أجيب بأن المتعجل لا ثم عليه
عليه في استعمال الرخصة ومن تأخر وترك الرخصة فلاثم عليه في ترك استعمالها (رواه الترمذي)
وأبو داود والنسائي وابن ماجه كلهم عن عبد الرحمن بن يعمر بفتح التحتية والميم الديلى بكسر المهملة

وخطر ما جعل العلم الدال على برهانهما ثلاثة أقراءه ولو كان القمر هو الطهر لم تحصل بالقرء الاول دلالة فانه لو جامعها في الطهر ثم

شيء وانما الذي يدل على البراءة المحيض التحاصل بعد الطلاق ولو طلقها في طهر لم يصحها فيه فانما يعلى لم هنا براءة الرحم بالحيض الموجود قبل الطلاق والعدة لا تكون قبل الطلاق لانها حكمه والحكم لا يسبق سببه فاذا كان الطهر الموجود بعد الطلاق لا دلالة له على البراءة أصلا لم يجوز ادخاله في العدد لانه على براءة الرحم وكان مثله كمثل شاهد غير مقبول ولا يجوز تعليق الحكم بشهادة شاهد لا شهادة له بوضوح ان العدة في المنكوحات كالاستبراء في المملوكات وقد ثبت بهرج السنة ان الاستبراء بالحيض لا بالطهر فكذلك العدة اذا فرقت بينهما لا بتعدد العدة والاكتفاء بالاستبراء بقره واحد وهذا لا يوجب اختلافهما في حقيقة التمر وانما يختلفان في القدر المعبر بهما ولهذا قال الشافعي رحمه الله تعالى في أصل القولين ههنا أن استبراء الامة يكون بالحيض وفرق أصحابه بين البابين بان العدة وجبت قضاء لحق الزوج فاخصت بأزمان حقها

واسكان التحية صحابي نزل الكوفة (وفي رواية جابر عند أبي داود) ومسلم كلاهما مختصر بعد ذكر حديث جابر بطوله في حجة الوداع عن جابر (قال صلى الله عليه وسلم) قد نحررت ههنا ومنى كلاهما منحر وموقف (بعرفة) فقال (وقفت ههنا وعرفة كلاهما موقف) ووقفت هنا وجمع كلاهما موقف وفي هذا بيان شققة صلى الله عليه وسلم بأمته وورقة بهم وتبنيه لهم على مصالح دينهم ودنياهم فذكر لهم الاكل وهو موضع وقوفه ونحره والجائز وهو جزء من أجزاء منى وعرفة والمزدلفة (وههنا) أي وهو واقف بعرفة (أنزل على) بشيأ المتكلم صلى الله عليه وسلم (اليوم أكلت اكم دينكم) بالنصر والظهار على الايمان كلها أو بالنص على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد (الاية كما في الصحيحين) البخاري في أربعة مواضع ومسلم في موضعين (عن عمر بن الخطاب) ان رجلا من اليهود قال له آية في كتابكم تقرؤونها الوعد بنام عشر اليهود نزلت لا تختزن ذلك اليوم عيدا قال آية آية قال اليوم أكلت لكم دينكم الآية فقال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة وعند الطبراني وغيره عن كعب الاحبار انه قال لعمر ذكر الحديث وفيه فقال عمر نزلت يوم الجمعة يوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيدا (وهناك سقط رجل من المسلمين) لم يعرف اسمه (عن راحلته) أي نافته التي صالحت للرحيل (وهو محرم) بالحج وفي رواية للشيخين فوقفته نافته وهو محرم (فبات) وهو بالقاف والصاد المهملة أي كسرت رقبته (وأمر صلى الله عليه وسلم أن يكفن في ثوبيه) زاد في رواية النسائي الذين أحرم فيهما ومعلوم أنهما لا يجيطان بالبدن فلهما ما كانا زارا ووراء (ولا يمس بطيب وأن يغسل بماء وسدر) وألفظ الصحيحين فقال صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه ولا تمسوه بطيب (ولا يغطي رأسه ولا وجهه) وأخبر ان الله يبعثه يوم القيامة يلبى (أي قائلا لبيك اللهم لبيك) (رواه البخاري ومسلم) مستوعبا طرقة واختلاف ألفاظها كلاهما من حديث ابن عباس (أي يبعث على هيئته التي مات عليها) من الاحرام (واستدل بذلك على بقاء احرامه خلافا لما لا يكتفي بالحنية) أنه اذا مات فقد انقضى العمل فيجوز تطييبه وتغطية رأسه ووجهه وأجابوا عن هذا الحديث بأنها واقعة عين لا عموم فيها لانه علل ذلك بأنه يبعث يلبى وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فهو خاص بذلك الرجل ولو أريد تعميمه في كل محرم لقال فان المحرم كما قال ان الشهيد يبعث وجهه يشعب دما فالخصيص ظاهر من التعليل والعدول سلمنا عدم ظهوره فوقائع الاحوال لا عموم فيها وذلك كاف في ابطال الاستدلال (قال النووي يتناول هذا الحديث) لهذا المذهب الشافعي ان المحرم يجوز له تغطية وجهه (على ان النهي عن تغطية وجهه ليس لكون المحرم لا يجوز له تغطية وجهه) أي يحرم كما قال مالك وموافقه (بل هو صيانة للرأس) المجمع على حرمة تغطيته (فانهم لو غطوا وجهه لم يؤمن أن يغطوا رأسه انتهى) كلام النووي وتعقبه الابي بأن هذا التعليل لا يجري على أصل الشافعي لانه لا يقول بسد الذرائع (قال الحافظ ابن حجر وكان وقوع الرجل (المذكور عند الصخرات من عرفة) وبوب عليه البخاري المحرم يموت بعرفة ثم عاد المصنف الى حديث جابر فقال (ولما غربت الشمس بحيث ذهب الصفرة قليلا حين غاب القرص أفاض) دفع (صلى الله عليه وسلم من يوم عرفة) ولفظ مسلم عقب قوله سابقا واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص كذا فيه انظر حتى بفوقية فتحية غاية ولاي داود حين بنحية فنون وقيل انه الصواب وهو مفهوم الكلام ولحق وجهه قاله عياض قال النووي باحتمال انه على ظاهره وتكون الغاية بيانا لقوله غربت الشمس ونهبت الصفرة لان غيابهما يطلق مجازا على مغيب معظم القرص

هذا فهل تحسب ببعض
الطهر على وجهين
لاصحابه فاذا احتسبت
به فلا بد من ضم حیضة
كاملة اليه فاذا طعنت في
الطهر الثاني حلتا
وان لم تحسب به فلا بد
من ضم طهر كامل اليه
ولا تحسب ببعض
الطهر عنده قرأولا
واحدا والمقصود أن
الجهه ور على أن عدة
الاستبراء حیضة لا طهر
وهذا الاستبراء في حق
الامة كالعدة في حق
الحرة قالوا بل الاعتداد
في حق الحرة بالحیض
أولى من الامة من
وجهين أحدهما أن
الاحتياط في حقها ثابت
بتكرار القرء ثلاث
استبرأت فهكذا ينبغي
أن يكون الاعتداد في
حقها بالحیض الذي هو
أحوط من الطهر فاعلم
لا تحسب ببعض حیضة
قرأ وتحتسب ببعض
الطهر قرأ الثاني أن
استبراء الامة فرع على
عدة الحرة وهي الثابتة
بنص القرآن والاستبراء
انما ثبت بالسنة فاذا كان
قد احتسب طهر الشارع
بان جعله بالحیض
فاستبراء الحرة أولى
فعدة الحرة استبراء لها

فأزال ذلك الاحتمال بقوله حتى غاب القرص (وأردف أسامة) بن زيد (خلغه) ودفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا اللفظ الحديث قال ابن الاثير اى ابتدأ السير ودفع نفسه ونجها أو دفع ناقته
وجعلها على السير وحذفه المصنف استغناء عنه بذكر معناه بقوله أفاض من عرفة (وقد شئنا) بفتح
الشين المعجمة والنون الخفيفة نقاف (للقصواء الزمام) أى ضممه وضيقه عليها وكفها به والزمام
والخظام ما يشده رؤس الابل من جبل أو سير أو نحو ذلك وتقادوساق به قاله عياض في المشارق ثم فسر
ذلك بقوله (حتى أن رأسها يصيب مورك رحله) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الراء فكاف قطعة من
جلد محشوة وشبهه الخذة تجعل في قدم الرجل يضع الركب رجله عليها متوركا لا يتريح من وضعها في
الركاب فأراد بذلك انه بالغ في جذب رأسها اليه ليكفها عن السير ورحله بفتح الراء وحاءه - حلة قال
المصنف وفي نسخة من مسلم رجله بكسر الراء بعدها جيم (ويقول) أى يشير (بيده اليمنى أيها
الناس) الزموا (السكينة) الزموا (السكينة) مرتين الرفق والوقار والطمأنينة وعدم الزجة
فالنصب على الاغراء (وكلاما في حبل من الجبال) بحاء مهملة مكسورة جمع حبل اللطيف من
الرمال الضخم (أرخصي لها) للقصواء الزمام (قليل حتى تصعد) روى بضم الفوقية بعباء وفتحها
ثلاثيا كما قال عياض والنووى وفي أمره بالسكينة الرفق بالناس والدواب والامن من الاذية بخلاف
العجلة كما أن في ادخاله للقصواء الرفق بالدواب لئلا يجتمع عليها شقة المعود ومشقة الشنق صلوات
الله وسلامه عليه ما أرفه وأرحه ثم فصل المصنف حديث جابر بن عبد الله قال (وأفاض من طريق
المأزمين) بفتح الميم واسكان الهمزة وكسر الزاي فميم فتحية فنون ثنية مأزم موضع معروف بين
عرة والمشر وهو في الأصل المضيق في الجبال حيث يلتقي بعضها ببعض ويتسع ما وراءه والميم زائدة
وكأنه من الازم وهو القوة والشدة (وفي رواية) البخارى من أفراده عن (ابن عباس انه عليه الصلاة
والسلام سمع) لفظ البخارى دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمع صلى الله عليه وسلم
(وراه زجرا) بفتح الزاي وسكون الجيم بعدها راء أى صياحا (شديدا) لمحت الابل (وضرب بالابل فاشاد
بسوطه) اليهم (وقال أيها الناس عليكم بالسكينة) في السير برفق وعدم المازجة (فان البر) أى ماية تقرب
به (ليس بالابضاع) بكسر الهمزة وسكون التحتية المنقلبة عن الواو وبالضاد المعجمة وآخره عين
مهملة (يعنى بالاسراع) أى السير السريع ومن هذا أخذ عمر بن عبد العزيز قوله لما خطب بعرفة ليس
السابق من سبق بعيره وفرسه ولكن السابق من غفر له قال المهلب المناسبا هم عن الاسراع ابقاء عليهم
لئلا يحرقوا بأنفسهم مع بعد المسافة (وفي رواية أبى داود) عن ابن عباس قال (أفاض) صلى الله عليه وسلم
وسلم (من عرفة وعليه السكينة) الوقار والطمأنينة (ورديقه أسامة) بن زيد (فقل) صلى الله عليه وسلم
حين سمع الزجر وضرب الابل (أيها الناس عليكم بالسكينة فان البر) أى ماية تقرب به (ليس باليجاف)
اتعاب (الخيل والابل) بضم بها والسير السريع (خارأيتها رافعة) بالراء وفي رواية بالذال وهما في أبى
داود (يديها) بالثنية (عادية) بمهملتين من العدواى ماشية بسرعة (حتى أتى جمعا) أى المزدلفة ومن
قرأ غادية بإعجام الغين وقال هذا بناء على استعماله في مطلق الذهاب والافاضلة الذهاب بعد الصبح
وقبل الشمس فقد صحفه وتعرف توجيهه فأنما هو في أبى داود بالمهملة وبه ضبطه شارحه ومعناه صحيح
بلا تكاف وقد حله ابن خزيمة على حال الزحام دون غيره (و) استدلل لذلك بقوله (في رواية أسامة بن
زيد) رضى الله عنه (ما (عند الشيعين) وأبى داود والنسائي وابن ماجه من طريق مالك وغيره عن
هشام عن أبيه عروة قال سئل أسامة وأنا جالس كيف كان صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين
دفع قال (كان يسير المعنى) بفتح المهملة والنون يسير بين الابطاء والاسراع قال في المشارق هو سير

واستبراء الامة عدة لها وأيضا فالادلة والعلامات والمحددات الغايات انما تحصل بالامور الظاهرة المتميزة عن غيرها والطهر هو الامر

فإن المرأة إذا حاضت
تغيرت أحكامها من
بلوغها وتحرير العبادات
عليها من الصلاة والصوم
والطواف واللبث في
المسجد وغير ذلك من
الأحكام ثم إذا انقطع
الدم واغتسلت فلم تتغير
أحكامها بتجدد الطهر
لكن لزوال المغير الذي
هو الحيض فانها تعود
بعد الطهر إلى ما كانت
عليه قبل الحيض من
غير أن يحدد لها الطهر
حكمًا والفرق أمر بغير
أحكام المرأة وهذا
التغيير إنما يحصل
بالحيض دون الطهر
فهذا الوجه دال على
فساد قول من يحسب
بالطهر الذي قبل
الحيضة قرأ دائما إذا
طلقت قبل أن تحيض
ثم حاضت فإن من اعتد
بهذا الطهر قرأ جمل
شيئا ليس له حكم في
الشريعة قرأ من الأفرار
وهذا فاسد

سهل في شريعة وقال الغزالي سريع وقيل المشي الذي يتحرك به عنق الدابة وانصبب العنق على
المصدر المؤكد من معنى الفعل (فإذا وجد بخوة) بفتح الفاء وسكون الجيم وفتح الواو أي مكانا واسعا
هكذا رواه ابن القاسم وابن وهب والقعنبي والتبسي وطائفة عن مالك ورواه يحيى الاندلسي وأبو
مصعب ويحيى بن بكير وغيرهم عن مالك فوجه بضم الفاء وفتحها وسكون الواو وفتح الجيم قال ابن عبد البر
وغيره هو بمعنى بخوة (نص) بفتح النون والصاد المهملة الثقيلة أي أسرع قال أبو عبيد النص تحريك
الدابة حتى يستخرج به أقصى ما عندها وأصله غاية الشيء يقال نصصت الشيء رفعتة قال الشاعر
ونص الحديث إلى أهله * فإن الوثيقة في نصه

أي أرفعه إليهم وانصبه ثم استعمل في ضرب يسريع من السير (قال هشام) بن عروة (والنص فوق
العنق) أي أرفع منه في السرعة قال ابن عبد البر في هذا الحديث كيفية السير في الدفع من عرفة إلى
المزدلفة وهو مما يلزم اثمة الحاج فن دونهم فعله لاجل الاستعجال للهلافة لأن المغرب لا تصل إلى الامع العشاء
بالمزدلفة فيجمع بين المصلحتين الوقار والسكينة عند الزحمة وبين الإسراع عند عدمها لاجل الصلاة
(وأخرج الطبراني في المعجم عن سالم بن عبد الله) بن عمر أحد الفقهاء (عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أقاض من عرفات وهو يقول

اليلك تعدو قلنا وضيئنا * مخالفين النصارى دينها)

تعدو بالعين والدال المهملتين قال في المصباح عدوا في مشيه عدوا من باب قال قارب المسرولة وهو دون
المجرى وله عدوة شديدة وقلنا بفتح القاف وكسر اللام فقف (قال في النهاية والحديث مشهور بابن عمر
من قوله القلق والانزعاج والوضين) بفتح الواو (بالضاد المعجمة) المكسورة وتحتية ساكنة ونون
بمعنى الموضون كقتيل بمعنى مقتول قاله أبو عبيدة (حزام الرحل) وقال الجوهري الوضين للهودج بمنزلة
البطان للقتب والتصدير للرحل والحزام للسرير وهما كالنسيج لأنهما من السورادان نسيج نساجه
بعضه على بعض مضاعفا (ولما كان صلى الله عليه وسلم لم يفتأ الطريق) ودوالشعب الذي دون
المزدلفة كما في رواية الشيخين وهو شعب الأذخر به - منزلة معجمة مفتوحة حتين فالف فمعجمة مكسورة
قرأه موضع بين المأزمين على يسار الطريق (نزل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال وتوضأ) بما خرزم
كباراه عبد الله بن أحمد في زوائد مسند أبيه عن علي بن أسناد حسن (وضوا خفيها) قيل معناد توضأ مرة
مرة وقبل خفف استعمل الماء بالنسبة إلى غالب عادته وفي رواية فتوضأ وضوا ليس بالبالغ وفي أخرى فلم
يسبح الوضوء (فقال له أسامة الصلاة) بالنصب على الأقرار أو بتقدير أنك ذكر أو تريد أن يذره رواية
للشيخين أنصلى (يا رسول الله) ويجوز الرفع بتقدير حضرت الصلاة مثلاً (فقل الصلاة) مبتدأ خبره
(أمامك) بفتح المعجمة والنصب ظرف أي موضع هذه الصلاة قدامك وهو المزدلفة فهو من ذكر الحال
وارادة المحل أو التقدير وقت الصلاة قدامك فحذف المضاف إذا الصلاة نفسها لا توجد قبل إيجادها وإذا
وجدت لا تكون أمامه أو معنى أمامك لا تفوتك وستذكرها وفيه تذكير التابع ما تركه متبوعه ليفعله
أو يعتذر عنه أو يبين له وجه صوابه (فركب) القهواء (حتى أتى المزدلفة) موضع بين عرفة ومنى
وكلها من الحرم (وهي المسماة بجمع بفتح الجيم وسكون الميم) وعين مهملة (وسميت جميعا لأن آدم
اجتمع فيها مع حواء فازلف إليها أي دنأ) قسرب (منها وعن فتادة التماسي سميت جميعا لأنه يجمع فيها بين
صلاتين) المغرب والعشاء (وقيل لأن الناس يجتمعون فيها) فسميت جميعا (ويزدلفون إلى الله
تعالى أي يتقربون إليه بالوقوف بها) فسميت مزدلفة (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم بها
المغرب والعشاء كل واحدة منهما باقامة) كما في حديث أسامة في الصحيحين زاد في نسخ ولاصلى أثر كل

لذلك الشمس أي وقت الدولك وتقول العرب جئتك لثلاث بعين من الشهر أي في ثلاث بعين منه وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية بهذا التفسير ففي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنه أنه لما طلق امرأته وهي حائض أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يراجعها ثم يطلقها وهي طاهرة قبل أن يمسها ثم قال فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء هي الطهر التي بعد الحيضة ولو كان القرء هو الحيض كان قد طلقها قبل العدة لاني العدة وكان ذلك تطويلا عليها وهو غير جائز كما لو طلقها في الحيض قال الشافعي رحمه الله قال الله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء فلا قرء عندنا والله أعلم الاطهاره فان قال قائل ما دل على أنها الاطهار وقال غيركم الحيض قيل له دلالتان أحدهما الكتاب الذي دل عليه السنة والاخرى اللسان فان قال وما

واحدة منهما وظاهره أنه لم يؤذن لهما الاقتصار على الإقامة وبه قال الشافعي في الجديد وأجود في رواية وفي حديث جابر عنده سلم بأذان واحد واقامتين وبه قال الشافعي في القديم وابن الماجشون واختاره الطحاوي وعند البخاري والشافعي عن ابن مسعود بأذنين واقامتين وروى الطحاوي بإسناد صحيح أن عمر كان يفعل ذلك وبه أخذ مالك واختاره البخاري وقواه ابن عبد البر من جهة النظر بأنه صلى الله عليه وسلم جعل الوقت لهما جميعا وكل صلاة صليت في وقتها بين الأذان لها اذ ليست واحدة منها فاقامة تقضي (وفي رواية) لمسلم فر كب حتى جئنا المزدلفة (فأقام المغرب ثم أناخ الناس) وواحد لهم (في منازلهم ولم يحلوا) بفتح الياء وضمها وكسر الحاء حالهم من على رواحه - م (حتى أقام العشاء الاخرة صلى) بالناس (ثم حلوا) حالهم عن رواحلهم (وترك عليه السلام قيام الليل تلك الليلة) ونام حتى أصبح لما تقدم له من الاعمال بعرفة من الوقوف من الزوال الى بعد الغروب واجتهاده عليه السلام في الدعاء وسيره بعد الغروب الى المزدلفة واقتصر فيها على صلاة المغرب والعشاء قصرهما لهما وجمع لهما جميع تأخير (ورقد بنية ليلة مع كونه عليه السلام كان يقوم الليل حتى توردت قدماه ولكنه أراح نفسه الشريفة لما تقدم في عرفة) من التعب وقد دل ان لجسده عليك حقاً (ولما هو بصدد يوم النحر من كونه نحر بيده الشريفة المباركة ثلاثاً وستين يدنة) وباقي المسألة نحره على (وذهب الى مكة لطواف الافاضة ورجع الى منى كما نبه عليه) الولي العراقي (في شرح تقريب الاسانيد) للأنووي (وعن عباس بن مرداس) بكسر الميم وسكون الراء ودال وسين مهملة في السلمى أسلم بعد يوم الاحزاب وسكن البصرة بعد ذلك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لامة عشية عرفة بالمغفرة) زاد في رواية ابن أحمد والرحمة فأكثر الدعاء (فاجيب) في رواية ابن أحمد فأجابه الله عز وجل (اني قد غفرت لهم ما خلا الظالم فاني آخذ للظالم منه) وفي رواية ابن أحمد فأجابه الله أن قد فعلت وغفرت لامتك الامن ظلم بعضهم بعضاً زاد الطبراني فأما ما بيني وبينهم فقد غفرتهم (قال أي رب) عبر به لاقتضاء المقام لذلك لمزيد الاستعانة طاف كما عبر بأى نداء لا ريب لانه سبحانه قريب كما قال واداسالك عبادى عنى فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان (ان شئت أعطيت المظلوم من) بعض (الجنة وغفرت للظالم لم يجب عشية) وفي رواية عبد الله بن أحمد فقال يارب انك قادر ان تغفر للظالم وتيب المظلوم خير امن مظلمته فلم يكن تلك العشي الا اذا فلما أصبح بالمزدلفة أعاد الدعاء فاجيب الى ما سأل) روى ابن جرير عن ابن عمر خطيباً رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة فقال أيها الناس ان الله يقول عليكم في مقامكم هذا قبل من محسنكم ووهب مسيئكم لحسنه كم ما سأل ووهب مسيئكم لحسنه كم الا التبعات فيمابينكم أفيضوا على اسم الله فلما كان غداً جمع قال أيها الناس ان الله قد تقول عليكم في مقامكم هذا قبل من محسنكم ووهب مسيئكم لحسنه كم والتبعات بينكم عوضها من هنده أفيضوا على اسم الله تعالى فقال أصحابه يا رسول الله أفضت بنا بالامس كئيباً خزيناً وأفضت بنا اليوم فرحاً مسروراً فقال صلى الله عليه وسلم اني سألت ربي بالامس شيئاً فلم يجدي به سألته التبعه فاني على فلما كان اليوم أتاني جبريل فقال ان ربك يقرئك السلام ويقول ضمنت التبعات وضمنتها من عندي (قال فضحك صلى الله عليه وسلم لم أوقال تبسم) بالاسم من الراوى وفي رواية ابن أحمد والطبراني فتبسم بالجزم وفي أبي داود فضحك بالجزم والظاهر أنه زاد على التبسم قليلاً فترده غلب الراوى فربما من التبسم فاطلقه عليه وبارة فربما من الصحت فسماه به وبارة تردد لدونه ليس بمسما صر فاولا ضحكاً (قال ابو بكر وعمر رضي الله عنهما يابى أنت وامى) هذه لساعة ما كنت به حدثاً فيها) اي في مثلها رفا الذي اصحك قوله الى بعد كذا في النسخ ولعله الى ما بعد فان بعد لا تخرج عن الظرفية الا الى الجرح من كذا لا يخفى اه

النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مره فلم يرجعها ثم
ليمسكها حتى تطهر ثم
تحيض ثم تطهر ثم إن شاء
أمسك وإن شاء طلق
قبل أن يسف ذلك العدة
التي أمر الله أن تطلق لها
النساء أخذ خبرنا مسلم
وسعيد بن سالم عن ابن
جرير عن أبي الزبير أنه
سمع ابن عمر يذكر طلاق
امرأته حائضا فقال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
إذا طهرت فليطلق أو
يمسك وتلا النبي صلى
الله عليه وسلم إذا طلقتم
النساء فطلقوهن أعتدن
أو في قبل عدتهن قال
الشافعي رحمه الله أنا
شككت فأخبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عن الله عز وجل ثناؤه
أن العدة الطهر دون
الحيض وقرأ فطلقوهن
لقبل عدتهن وهو أن
يطلقها طاهرا لأنها
حينئذ تستقبل عدتها
ولو طلقت حائضا لم تكن
مستقبلة عدتها إلا بعد
الحيض فإن قبل فسا
اللسان قيل القرء اسم
وضع له في فلما كان
الحيض دما رخواه الرحم
فيخرج والطهر دما

أضحك الله منك) دعاء له بالفرح والسرور (قال إن عدو الله ابليس لما) حين (علم أن الله قد استجاب
دعائي وغفر لأمي) ولابن أجد قد استجاب لي في أمي وغفر للظالم (أخذ التراب فجعل يحشوه) بمثلثة
يلقي (على رأسه) غيظا (ويدعو بالويل) حلول الشر به (والثبور) الهلاك (فأضحكني ما رأيت من
جزعه) وفي رواية ابن أجد فتبسمت لما يصنع من جزعه وفي أخرى فضحكتم لما رأيت من جزعه
(رواه ابن ماجه ورواه أبو داود ومن الوجه) أي الطريق (الذي رواه ابن ماجه ولم يضعفه) أي سكت
عليه فهو وعنده صالح للحجة وقد أخرجه الحافظ ضياء الدين المقدسي في الأحاديث المختارة مما ليس في
الصحيحين من طرق وقد صنف الحافظ ابن حجر فيه كراسا سماه قوة الحجاج في عموم المغيرة للحجاج
قال في أوله أنه سئل عن حل هذا الحديث هل هو صحيح أو حسن أو ضعيف أو منكر أو موضوع قال
فاجبت بأنه جاء من طريق أشهرها حديث العباس بن مرداس فإنه مخرج في مسند أجد وأخرج أبو داود
طريقا منه وسكت عليه على رأي ابن الصالح ومن تبعه حسن وعلى رأي الجمهور كذلك لكن باعتبار
انضمام الطرق الأخرى إليه ثم قال الحافظ أثناء كلامه حديث العباس بمفرده يدخل في حد الحسن
على رأي الترمذي ولا سيما بالنظر إلى مجموع هذه الطرق لطرق ذكرها قال وأورده ابن الجوزي في
الموضوعات من حديث ابن مرداس وقال فيه كنانة منكر الحديث جدا ولا أدري التخليط منه أو من
ولده وهو هذا لا ينض دأب إلا على أنه موضوع فقد اختلف قول ابن حبان في كنانة فذكره في الثقات وفي
الضعفاء وذكر ابن منده أنه قيل إن له رؤيته منه صلى الله عليه وسلم وأما ولده عبد الله بن كنانة فقيه كلام
ابن حبان أيضا وكل ذلك لا يقتضي وضعه بل غاية أن يكون ضعيفا ويعتضد بكثرة طرقه وأورد
حديث ابن عمر في الموضوعات أيضا وقال فيه عبد العزيز بن أبي رواد تغرده عن نافع عن ابن عمر قال ابن
حبان كان يحدث على التوهم والحسبان وهو مردود فإنه لا يقتضي أنه موضوع أنه لم يغرده به بل له
متابع عند ابن حبان في كتاب الضعفاء هذا كلام الحافظ ملخصا وهو كلام متقن امام في الفن فلا
عليك ممن أطاع عليه اسم الضعيف الذي لا يحتاج به (وقد طاع في بعض الروايات عن غير العباس بن
مرداس ما بين أن المراد من الأمانة وقف بعرفه) إلى آخر لدهر لا خصوص الوافق من معه صلى الله
عليه وسلم أخرج ابن منيع عن أنس وقف صلى الله عليه وسلم لم فقال معاشر الناس أنا في جبريل أنفا
فأقرأني من ربي السلام وقال إن الله قد غفر لأهل عرفات وأهل المشعر وضمن منهم التبعات فقام
عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله هذا الناحية قال هذا الكرم ولمن أتى من بعدكم إلى يوم القيامة فقال عمر
أمر خير الله وطاب قال الحافظ إن صح سنده إلى ابن المبارك فهو على شرط الصحيح وقد أخرجه مسدد
ابن مسدد في مسنده من وجه مرسل رجاله ثقات لكن ليس بتعامه (وقال الطبري) محمد بن جرير بعد
روايته حديث ابن عمر (أنه محمول بالنسبة إلى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها) مع العزم على أنه
يوفي إذا قدر ما يمكن توفيقه (وقد رواه) أي حديث العباس بن مرداس (البيهقي) في السنن الكبرى
(بنحو رواية ابن ماجه) السابقة وكذا الطبراني في الكبير وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند لأبيه
وابن عدي وصححه الضياء كما مر وقد قالوا إن تصحيحه أعلى من تصحيح الحاكم (ثم قال) البيهقي
(وله شواهد كثيرة) فأخرجه عبد الرزاق والطبراني من حديث عباد بن الصامت وأبو يعلى
وابن منيع من حديث أنس وابن جرير وأبو نعيم وابن حبان من حديث ابن عمر والدارقطني
وابن حبان من حديث أبي هريرة وابن منده من حديث عبد الله بن زيد ذكر رواياتهم الحافظ في
مؤلفه بنحو حديث عباس بن مرداس (فإن صح بشواهد فقيه الحجة وإن لم يصح) فنحن في غيبة
عن تصحيحه (فقد قال الله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ونظم بعضهم بعضا دون الشرك)

الماء في حوضه وفي شقائه وتقول العرب يقري الطعام في شدقه يعني يجبسه في شدقه وتقول ١٨٧ العرب اذا أحبس الرجل الشيء

قرأه يعني خبأه وقال عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه
تقري في صحافها أي تجبس
في صحافها قال الشافعي
أخبرنا مالك رحمه الله عن
ابن شهاب عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها أنها
انتقلت حفصة بنت
عبد الرحمن حين دخلت
في الدم من الحيضة
الثالثة قال ابن شهاب
فذكرت ذلك لعمره بنت
عبد الرحمن فقالت صدق
عروة وقد حاطوا في
ذلك ناس وقالوا ان الله
تعالى يقول ثلاثة قروء
فقالت عائشة رضي الله
عنها صدقتم وهل تدررون
ما الاقراء الاقراء الاطهار
أخبرنا مالك عن ابن
شهاب قال ما أدركت
أحد من فقهاءنا الا وهو
يقول هذا يريد الذي
قالت عائشة رضي الله
عنها قال الشافعي رحمه
الله وأخبرنا سفيان عن
الزهري عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها اذا
طغنت المعلقة في الدم
من الحيضة الثالثة فقد
برئت منه وأخبرنا مالك
رحمه الله عن نافع وزيد
ابن أسلم عن سليمان بن
يسار أن الاحوص يعني
ابن حكيم هلك بالشام
حين دخلت امرأته في

فيدخل في الآية (انتهى) وهو حسن (وقال الترمذي في الحديث الصحيح) الذي رواه هو والبخاري
ومسلم وغيرهم عن أبي هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (من حج) زاد في رواية لله
وفي أخرى من حج هذا البيت وهما في البخاري ومسلم من أتى هذا البيت وهو يشمل الحج والعمرة
واللدار قطنى بإسناد فيه مقال من حج أو اعتمر (فلم يرفث) بثلاث الفاء في المضارع والماضى لكن
الافصح فيه الفتح وفي المضارع الضم والرفث والتجاسع وبطابق على التعريض به وعلى الفحش في
القول وقال الزهري اسم جامع لكل ما يرده الرجل من المرأة وخصه ابن عباس بما خوطب به
النساء وقال عياض هـ ذامن قول الله تعالى فلا رفث والتجاسع ورد على ان المراد به في الآية التجاسع قال
المحافظ والظاهر أن المراد به في الحديث ما هو أعم من ذلك واليه نحو القرطبي وهو المراد بقوله فاذا كان
صوم أحدكم فلا يرفث (ولم يفسق) أي لم يأت بسبئية ولا معصية (رجع كيوم ولدته أمه) أي صار بلا
ذنب وظاهره غفران الصغائر والبكائر والتبعات وهو من أقوى الشواهد الحديث العباس بن
مرداس المصر ح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري قاله في فتح الباري (وهو
مخصوص بالعمامة المتعلقة بحقوق الله تعالى خاصة دون العباد) قال شيخنا المعتمد لا فرق بينهما
في سقوط الاثم دون الحق (ولا نسقط الحقوق أنفسها فمن كان عليه صلاة) أو صيام أو زكاة (أو
كفارة) أي من غيرها (ونحوها) كنذر (من حقوق الله لا نسقط عنه لأنها حقوق لا ذنوب إنما الذنب
تأخيرها فنفس التأخير يسقط بالحج لاهي نفسها فلو أخره بعده) أي الحج (فجددنا ثم أخرنا الحج المبرور
يسقط اثم المخالفة لا الحقوق) قال ابن خالويه المبرور والمقبول وقال غيره الذي لا يخاطبه شيء من الاثم
ورجعه النوى وقال القرطبي الاقوال في نفسه مبررة متقاربة وهي أنه الحج الذي وقبت أحكامه ووقع
موقعه المطلب من المكلف على الوجه الاكمل وتظهر علامته بما أخره فان رجوع خير مما كان علم أنه
مبرور ولا جدوا لهما كم عن جابر قالوا يا رسول الله ما بر الحج قال اطعم الطعام وافشاء السلام قال المحافظ
في اسناده ضعف فلو ثبت لكان هو المتعبدون غيره (وقال ابن تيمية من اعتقد أن الحج يسقط
ما وجب عليه من الحقوق) لله (كالصلاة) أو الحلق (بسناب) فان تاب (والاقتل) فجعله مرتدا
بهذا الاعتقاد (ولا يسقط حق الاذى بالحج اجبا على الله أعلم) بالحكم هل تسقط التبعات أم لا
(و) عن عائشة قالت (استأذنت سودة) أم المؤمنين (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم ليلة جمع) أي
المزدلفة عند السحر (وكانت ثقيلة) أي من عظم جسمها (ثبطة) بفتح المثناة وكسر الموحدة وطاء
مهملة خفيفة أي بطيئة الحركة كأنها تثبط بالارض أي تثبت (فأذن لها فقالت عائشة فليمتني
كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة) أي كاستأذنها فقام صديقه ولم يذكر
في هذه الرواية بيان ما استأذنته فيه ولذا عقبه بقوله (وفي رواية) عن عائشة نزلنا المزدلفة (فاستأذنته)
صلى الله عليه وسلم (سودة أن تدفع) أي تتقدم الى منى (قبل حطمة الناس) بفتح الحاء وسكون
الطاء المهملة أي زجهم لان بعضهم يحطم بعضهم من الزحام (وكانت امرأة بطيئة فاذن) صلى الله عليه
وسلم (لها أن تدفع) لفظ البخاري قد دفع (قبل حطمة الناس) زجهم وحذف من هذه الرواية
وأقنأ حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه صلى الله عليه وسلم (قالت عائشة فلائن) بفتح اللام مبتدأ
(أكون استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة) جملة معترضة بين المبتدأ وبين خبره
وهو (أحب الى من مفروجه) أي ما يفرج به من كل شيء قال القرطبي هو كل شيء معجبه بال
بحيث يفرج به كما في الحديث الآخر أحب الى من جمر النعم وقال الايني الشائع من كلام الفخر
والاصوليين ان ذكر الحكم عقب الوصف المناسب يشعر بكونه عليه وقول عائشة هذا يشعر بأنه

الحيضة الثالثة وقد كان طلقها فكتب معاونه رضي الله عنه الى زيد بن ثابت يسأله عن ذلك فكتب اليه زيدا إذا دخلت في

برئت منه ونزى منها ولا ترثه ولا يرثها وأخبرنا سفيان عن الزهري قال حدثني

سليمان بن يسار عن زيد
ابن ثابت قال إذا طعنت
المرأة في الحيضة الثالثة
فقد برئت قال وفي حديث
سعيد بن أبي عروبة عن
رجل عن سليمان بن
يسار أن عثمان بن عفان
 وابن عمر رضي الله عنهما
قالا إذا دخلت في الحيضة
الثالثة فلا رجعة له عليها
وأخبرنا مالك عن نافع
عن ابن عمر - رضي الله
عنهما قال إذا طلق الرجل
امرأته - فدخلت في الدم
من الحيضة الثالثة فقد
برئت منه ولا ترثه ولا
يرثها أخبرنا مالك رحمه
الله أنه بلغه عن القاسم
ابن محمد وسالم بن عبد الله
وأبي بكر بن عبد الرحمن
وسليمان بن يسار وابن
شهاب أنهم كانوا يقولون
إذا دخلت المطلقة في الدم
من الحيضة الثالثة فقد
بانت منه ولا ميراث
بينهما زاد غير الشافعي
عن مالك رحمه الله ولا
رجعة له عليها قال مالك
وذلك الأمر الذي أدركت
عليه أهل العلم يلدننا قال
الشافعي رحمه الله ولا
بعد أن تكون الاقراء
الاطهار كما قالت عائشة
رضي الله عنها والنساء
هذه أعم - لأنه فيهن لا في
الرجال أو الحيض فإذا

علة أذلو أشعره لم ترد ذلك لاختصاص سودة بذلك الوصف الآن يقال أن عائشة لم تحت المناط وراثت أن
العلة إنما هي لرد الضعف وهو أعم من كونه لثقل جسم أو غيره كما قال أذن لضعفة أهله ويحتمل أنها
قالت ذلك لأنها شرت كثر في الوصف لما روى أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسئله فليمار بنت
الاحم - بمعنى (رواه) أي المذكور من الروايتين (البخاري) ومسلم لم يخرجهما (وفي رواية أبي داود
والنسائي) يخالف أقول الولي العراقي أنقره أبو داود من بين الأئمة الستة أخرجهما كم وقال علي
شرطهما ولم يخرج حاه عن عائشة أنها قالت (أرسل النبي صلى الله عليه وسلم بأم سلمة) بخذف المفعول
أي ناسيا بأم سلمة أي أنها ذهبت مع غيرها وألبا زائدة أي أرسل أم سلمة فاه الولي العراقي (ليلة
الذخر فرمت الحجر) أي جرة العقبة (قبل الفجر ثم مضت فأفاضت) طافت طواف الأفاضة
(فكان ذلك اليوم) اسم كان وخبرها (اليوم الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي عندها)
كان عائشة حذفت ذكر الخبر اعتمادا على العلة فاستعان بعض الرواة في إثباته بتعني ويحتمل أنها
ذكرته فسقط من أصله أو خفي عليه لبعده أو نحو ذلك قاله الولي وفي رواية للبيهقي كان يومها فاحب
أن توافقه أو توافيه واحتج به الشافعي ومن وافقه على دخول وقت الرمي بنصف الليل لأن في رواية
أمرها أن توافي صلاة الصبح بمكة ولا يمكن ذلك إلا إذا وقع الرمي في أوائل النصف الثاني وقال غيره
لا يدخل إلا طلوع الفجر وإنما هذا رخصة لأم سلمة خاصة فلا يجوز لغيرها أن يرمي قبل الفجر قاله
الخطابي ويؤيد كون ذلك اليوم يوم نوبتها منه صلى الله عليه وسلم وله أن يخص من شاء ما شاء (وعند
م - لم يفت أم حبيبة) رملة أم المؤمنين وللفظ مسلم عن سؤال أنه دخل على أم حبيبة فآخبرته أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يفت بها (من جمع) مزدلفة (ليل) ولمسلم لم يضاعفها كذا ناس من جمع إلى منى
(وفي رواية البخاري ومسلم) بمعناه (والنسائي) واللفظ له (عن ابن عباس قال أرسلني رسول الله صلى
الله عليه وسلم) زاد في رواية مسلم مسحور (مع ضعفه) جمع ضعیف (أهله) أي النساء والصبيان
(فصلينا الصبح بمنى ورمينا الحجر) وعند الطحاوي عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم لم لعباس
ليلة المزدلفة أذهب بضعتا ثيابا فلبسا الصبح بمنى ورموا جرة العقبة قبل أن يصيبهم دفعة
الناس (وفي الموطأ) بمعناه (والصحيحين والنسائي) عن عبد الله مولى أسماء (عن أسماء) بنت أبي بكر
الصديق (أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة) في حجة حتمها بعد النبي صلى الله عليه وسلم (فقامت تصلي)
فصلت (ساعة) من الليل (ثم قالت يا بني) تصغير تحبيب لمولاهما عبد الله بن كيسان راوى الحديث
(هل غاب القمر) قال لا في الظاهر أن سؤالها عن مغيبه لطلب الاسترلانه وان لم يدفع الناس فقد يحضر
الموسم من ليس يحتاج ويحتمل أنه لم يعلم ما بقي من الليل لتدفع في آخره (قلت لافصلت ساعة ثم قالت
هل غاب القمر قلت نعم) غاب (قالت فارتحلوا) بكسر الحاء أمر من الارتحال وفي رواية مسلم قالت
ارتحل لي وأسقط من الحديث فارتحلنا ومضينا حتى دمت الحجر ثم رجعت فصلت الصبح في منزلها
فقلت لها يا بنتاه ما أرانا لا فغلنا قالت يا بني (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أذن للظعن) كذا
رواه البخاري بالظن في قوله أرانا بضم الهمزة أي أظننا ورواه مسلم لقد غلنا بنا بالحزم وفي رواية مالك لقد
جئنا مني بغلس فقالت قد كنا نضع ذلك مع من هو خير منك (والظعن بالضم) للظاه المعجمة والعين
المهملة وقد تسكن جمع ظفينة (النساء في الواج) ثم أطلق على المرأة مطلقا قاله المحافظ وفي شرح
المصنف لم أصل الظفينة المودج تكون فيه المرأة على البعير سميت المرأة به مجازا واشتهر هذا الهاز
حتى غلب وخفيت الحقيقة وظفينة الرجل امرأته وفيه دلالة على أنه لا يجب البيات بالمزدلفة أذلو
وجب لم يسقط بالعدرك وقوف عرفه (وقد اختلف السلف في ترك المبيت بها فقال علقمة والنخعي)

ابراهيم (والشعبي) عار والثلاثة من التابعين (من تركه فانه المحج) قالوا ويجعل احرامه عمرة كما في الفتح
(وقال عطاء الزهري وقتادة) التابعيون (والشافعي والكوفيون واسحق) بن راهويه (عليه دم ومن
بات به لم يجز له الدفع قبل) مضى (النصف) الاول من الليل (وقال مالك) البيات بها مستحب (وان
مر بها لم ينزل فعليه دم وان نزل) ولو بقدر خط الرحل (فلادم عليه متى دفع) انتهى وجمته حديث
اسماء كما علم (ولما طلع الفجر) صبيحة المزدلفة (صلى النبي صلى الله عليه وسلم - لم الفجر) أى الصبح
(حين تبين) أى ظهر (الصبح) كما في مسند - لم في حديث جابر واقطعه وصلى بها المغرب والعشاء بأذان
واحد واقامتين ولم يستبج بينهما ثم اضطجع صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين
له الصبح (بأذان واقامة) وما في الصحيحين وأبى داود والنسائي عن ابن مسعود ما رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم صلى صلاة الالمية قاتلها الاصلتين صلاة المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل
ميقاتها فقال العلماء معناه قبل وقتها المعتاد في كل يوم مبالغة في التكبير ليوسع الوقت لفعل ما يستقبل
من المناسك لانه كان يؤخرها في غير هذا اليوم حتى يأتيه بلال وليس المراد أنه صلاها قبل طلوع الفجر
فانه لا يجوز باجماع وبدل على ذلك رواية للبخاري عقب هذه عن ابن مسعود ونفسه ثم صلى الفجر حين
طلع الفجر وله وللنسائي حين بزغ الفجر وكذا قوله لا يجمع أراد الوقت المعتاد فانه لما أخر المغرب
فصلاها مع العشاء كان وقت العشاء وقتها لم يصلها الا بوقتها الا أنه في غير الوقت المعتاد وقوله لا يجمع
قال الولي وكذا بعد فات أيضا في الظهر من كما عند النسائي عن ابن مسعود ما رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم صلى صلاة الا لوقتها الا بجمع وعرفات فلم يحفظ راوى هذه الرواية ذكر عرفات وحفظه غيره والمحافظة
حجة على الناسى انتهى (وفي سنن البيهقي والنسائي باسناد صحيح على شرطه - لم) ولذا أخرجه المحاكم في
المستدرک كما هم عن عبد الله بن عباس (أنه صلى الله عليه وسلم قال للفصل بن عباس) أكبر ولده وبه كان
يكنى (غداة) ظرف لقال أى قال له أول (يوم النحر) التقطلى حصي فالتقطه حصيات مثل حصي
الحذف وهو بالمعجمتين) الاولى وهى الخاء مفتوحة والثانية ساكنة وآخره فاهو روى بحاء مهملة وهو
الرمي بالحصى بالاصابع كانت العرب ترمى بها في الصغار لجعلها بين السبابة والابهام من اليد
اليسرى ثم تقذف بسبابة اليمنى وقيل تجعلها بين السبابتين وفي أن قدرها قوله أو نواة أو دون الأنملة
طولا وعرضا خلافا (ولم يكسرها) من الجبل (كما يفعل من لا علم عنده) بالسنة (من لقطها) وفي رواية
النسائي عن عبد الله بن عباس (قال عليه السلام لابن عباس) أى الفضل (غداة النحر) وهو عليه السلام
على راحلته (ناقة القهواء) (هات) بكسر التاء أى أعطى هذا أصله لكن المراد هنا (القط) بضم الهمزة
والقاف من باب نصر وناوتى مائة لقطه (فلقط حصيات مثل حصي الحذف فلما وضعت في يده) صلى
الله عليه وسلم (قال بأمثال هؤلاء) فارموا (واياكم والغلو) بمهجمة مضمومة (في الدين) أى التشديد
فيه ومجاورة الحدود والبعض عن غوامض الاشياء والكشف عن عللها وغوامض معتاداتها (فانما
هلك من كان قبلكم) من الامم (بالغلو في الدين) والسعي من تعظ بغيره وهذا عام في جميع أنواع
الغلو في الاعتقادات والاعمال والغلو بمجاورة الحد بان يراد في مدح الشيء أو ذمه على ما يستحقه ونحو
ذلك والنصارى أكثر غلوا في الاعتقاد والعمل من سائر الطوائف واياهم من نهى الله بقوله لا تغلوا
في دينكم وسبب هذا النهي رمي الجمار وهو داخل فيه مثل الرمي بالحجارة الكبار بناء على أنه
ابلع من الصغار ثم علله بما يقتضى ان مجانبته هديهم مطلقا بعد عن الوقوع فيما به هلكوا أو أن المشاركة
لهم في بعض هديهم يخاف عليه الهلاك قاله بعض العلماء (قال العلماء وفي هذا الحديث دليل
على استحباب أخذ الحصيات بالنهار وهو رأى البغوى قال يكون ذلك بعد صلاة الصبح) جملا

وابن مسعود رضي الله
عنه وأبو موسى رضي الله
عنه وهو قول عمر بن
الخطاب أيضا رضي الله
عنه فقال الشافعي رحمه
الله فقيل لم ينعني
للغرايين لم تقولوا يقول
من أحججتم بقوله ورويت
هذا عنه ولا يقول أحد
من السلف علمناه فان
قال قائل أين خافناهم
قلنا قالوا حتى تمسك
وتحل لها الصلاة وقلتم
ان فرطت في الغسل
حتى يذهب وقت الصلاة
حلت وهى لم تغسل ولم
تحل لها الصلاة انتهى
كلام الشافعي رحمه الله
قالوا ويدل على أنها
الاطهار في اللسان قول
الاعشى
أنى كل عام أنت طام
عروة
يحل لانصاها عريم
عرايكا
مسورة عزا وفي الحى
رفعة
لما ضاع فيهم قرو
نسايكا
فالقرع في البيت الاطهار
لانه ضيع اطهارهن في
غزانه وآثره ايهن
قالوا لان الطهر أسبق
الى الوجود من الحيض
فكان أولى بالاسم قالوا
فهذا أحد المقامين هو أما

المقام الآخر وهو الجواب عن أدلة من فنجيكم بجوابين مجمل ومفصل أما المجمل فنقول من أنزل عليه القرآن فهو أعلم بتفسيره

النساء بالاطهار فلا التفات
بعد ذلك إلى شيء خالفه
يل كل تفسير يخالف هذا
فيما طرأ قالوا وعلم الأمة
بهم هذه المسألة أزواج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأعلمهن بها عائشة
رضي الله عنهن لأنهم أقربهن
لأن في الرجال ولأن الله تعالى
جعل قولهن في ذلك
مقبولاً في وجود الحيض
والحمل لأنه لا يعلم إلا من
جهتهن فدل على أنهن
أعلم بذلك من الرجال فإذا
قالت أم المؤمنين رضي
الله عنها إن الأقراء
الاطهار
فقد قالت حذام
قصدها
فإن القول ما قالت
حذام
قالوا أما الجواب المفصل
فنفر ذلك واحد من أدلتكم
بجواب خاص فهاكم
الاجوبة أما قولكم أما أن يراد
بالأقراء في الآية الاطهار
فقط أو الحيض فقط أو
مجوعها إلى آخره فجوابه
أن نقول الاطهار فقط
لما ذكرنا من الدلالة فوالكم
النص اقتضى ثلاثة إلى
آخره فلما عنه جوابان
أحدهما أن بقية الطهر
عندنا فله كامل فما
اعتدت إلا بثلاث كوامل
الثاني أن العرب توقع

بظاهر هذا الحديث (ونص عليه الشافعي في الاموال لم يكتفوا بالجمهور كما قال الرافعي على استعجاب
الاخذ بالليل لفرأهم فيه) أي عدم شغلهم بشيء (وهل يستحب أن يانقط جميع ما يرمى به في الحج
وبه خرم في التيمم وأقره النووي في تجميعه) هو من تنمة السؤال فاصله هل هو الرأج أو غيره وفي
نسخة به خرم بلا واقعه في جواب السؤال (ليكن الاكثر كما قال الرافعي على استعجاب الاخذ ليوم
النحر خاصة ونص عليه الشافعي أيضاً قال في شرح المهذب والاحتياط أن يزيد) على ما يأخذ به يوم
النحر (فربما سطر منه شيء انتهى) ثم عاد المصنف لحديث مسلم عن جابر فقال غيب قوله سابقاً حتى
تبين له الصبح باذان واقامة (ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم القمصاء) لا يخالف بين هذا وبين قوله
سابقاً وهو على راحته هاتان ركوبه كان بعد الصبح فلم يركب قال للفضل هاتان الركوبتان لم يركب جابر
كما أن ابن عباس لم يركب ركوبه فذكر كل واحد منهما ما لم يذكر الآخر (حتى أتى المشعر الحرام)
بفتح الميم والعين كما في القرآن وحكي الجوهري كسر الميم وقيل أنه لغة جميع العرب وقال ابن قزول
كسر هالفة لا رواية قبل لم يقرأ بها شاذاً وقيل قرئ سمي المشعر لأنه معلم للعبادة والحرام لأنه من الحرم
أو الحرمته وهو جبل من جبال المزدلفة (فرق عليه فاستقبل القبلة فحمد الله وكبره ووحده) فهو أحق
من يعمل بقوله فاذا كروا الله عند المشعر الحرام (فلم يزل واقفاً حتى أسفر) الفجر (جداً) حال
أي مبالغاً أو صفة مصدر مخزوف أي أسفاراً بليغا (فرفع قبل أن تطلع الشمس وفي رواية غير جابر)
وهو عمر بن الخطاب كما رواه ابن جرير الطبري عن عمرو بن ميمون قال شهدت عمر صلى الله عليه وسلم يجمع الصبح
ثم قال (كان المشركون لا ينغفرون حتى تطلع الشمس وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ذلك
فنفر قبل طلوع الشمس) ولابن جرير أيضاً دفع بعد صلاة القوم المغلسين بصلاة الغداة والحديث في
البخاري عن عمرو بن ميمون شهدت عمر صلى الله عليه وسلم يجمع الصبح ثم وقف فقال إن المشركين كانوا لا
يقضون حتى تطلع الشمس ويقولون أشرف ثبير وإن النبي صلى الله عليه وسلم خالفهم ثم أقاض قبل
أن تطلع الشمس وعدل عنه المصنف للفظ الذي ذكره لصراحته فان قوله ثم أقاض يحتمل عمر
ويحتمل النبي عطفاً على خالفهم وهو المعتمد بدليل رواية ابن جرير وأشرف بفتح فسكون أمر من
الاشراق وثبير منادى اسم جبل (وفي حديث علي عند الطبري لما أصبح صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة
غداً فوقف على قزح) بضم القاف وفتح الزاي وطاهمه حلة جبل صغير بالمزدلفة لا ينصرف للعدل
والعلمية كعمر صرح به في النهاية وهو المشعر الحرام (وأردف الفضل) بن عباس (ثم قال هذا الموقف)
الأفضل الذي وقعت فيه (وكل المزدلفة موقف حتى إذا أسفر دفع) من قزح إلى منى فهذا أيضاً
صريح في أنه دفع قبل طلوع الشمس وبهذه الاجبار أخذ الجمهور باستعجاب الوقوف إلى الاسفار
واستعجابه ما لا قبله واحتج له بعض أصحابه بأنه صلى الله عليه وسلم لم يجعل الصلاة إلا لدفع قبل
الشمس فكل من بعد دفعه من طلوعها كان أولى (وفي رواية جابر) في حديثه الطويل في الحججة
النبوية عنده لم وغيره ولو قوله أن تقابل أن تطلع الشمس (وأردف صلى الله عليه وسلم) الفضل بن
العباس وكان رجلاً) هكذا ثبت لفظاً رجلاً في مسلم وأبي داود (حسن الشرح أبيض وشيما) بفتح الواو
وكسر المهملة حسناً وضيفاً فوصفه بوصف من يفتن به (فلما دفع صلى الله عليه وسلم) من المزدلفة
(مرت ظعن) بضم تين نساء (يجر بن) قال المصنف بفتح الياء وضحه أو سكون الجيم (فطلق) شرع
(الفضل ينظر اليهن فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل) ليمنعهم من النظر اليهن
وخوفاً عليه وعليهن من الفتنة (فخول الفضل وجهه إلى الشق) بكسر المعجمة (الآخر ينظر) اليهن
(فخول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على وجه الفضل فصرف وجهه من الشق

فاذا كان هذا معروفا في لغتهم وقد دل الدليل عليه وجب المصير اليه * وأما قولكم ان استعمال القرء في الحيض أظهر منه في الطهر فقابل بقول منازعكم قواكم ان أهل اللغة يصرون كتبهم بان القرء هو الحيض فيذكرونه تفسير اللفظ ثم ردفونه بقولهم بقبيل أو وقال بعضهم هو الطهر * قلنا أهل اللغة يحكون أن له مسمين في اللغة ويصرحون بأنه يقال على هذا وعلى هذا ومنهم من يجده في الحيض أظهر ومنهم من يحكي اطلاقه عليهما من غير ترجيح فالجواب رى رجح الحيض والشافعي رجحه الله من أئمة اللغة وقد رجح أنه الطهر وقال أبو عبيد القدر يصلح للطهر والحيض وقال الزجاج أخبرني من أنق به عن يونس أن القرء عنده يصلح للطهر والحيض وقال أبو عمرو ابن العلاء القرء الوقت وهو يصلح للحيض ويصلح للطهر وإذا كانت هذه نصوص أهل اللغة فكيف يحتجون بقولهم ان الاقراء الحيض

الاخر ينظر) من غلبة الطبع (وفي رواية كان الفضل رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم زاد في رواية البخاري على عز رحلته (خاتمة امرأة) قال المحافظ لم تسم (من ختم) بفتح المعجمة وسكون المثناة وفتح المهملة غير مصروف للعلمية والتأنيث باعتبار القيد (تستغنيه فعل الفضل ينظر اليها وتنظر) المرأة (اليه) قال القرطبي هذا النظر يقتضي الطباع فانهما يجبول على النظر الى الصورة المحسنة (فعل صلى الله عليه وسلم لم يصر فوجه الفضل الى الشق الاخر) الذي ليس فيه المرأة منعاله عن مقتضى الطبع ورد الى مقتضى الشرع قال الابي الاظهر أن صرفة ليس للوقوع في الهرم كإعطيه كلام عياض والنووي وانما هو خوف الوقوع كإعطيه كلام القرطبي وبين استغناءها بقوله (ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي) لم يسم أيضا (شيخا كبير الاستطباع أن يثبت على الرحلة) صفة بعد صفة أو من الاحوال المتداخلة أو شيخا بديل لانه موصوف أي وجب عليه الحج وحصل له المال في هذه الحال والاول وجهه قاله الطيبي (أفأحج) أي أيصح أن أتوب فأحج (عنه قال نعم) حجي عنه (وذلك في حجة الوداع) وفي رواية للبخاري يوم النحر وفي الترمذي وأحمد ما يدل على ان السؤال وقع عند المنحر بعد الفراغ من الرمي (رواه الشيخان وغيرهما) كما في داود والنسائي من طرق كلها عن الزهري عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس ثم اختلف أصحاب الزهري فقال شعيب عنه عن سليمان عن ابن عباس عن الفضل ان امرأته قد كرهه أخرجه الشيخان فجعله شعيب من مسند الفضل وتابعه معمر عن الزهري (وقد روى) لعله روى بابا تشبها عائدة على الشيخين والافال تعبير بزيهم ضعفه وأنهما لم يروياه لقوله قبل روى الشيخان مع انهما روى (أيضا) في الصحيحين (من حديث) مالك وابن عيينة وأكثر أصحاب ابن شهاب عنه عن سليمان عن (عبد الله بن عباس) قال كان الفضل قد كرهه فجعلوه من مسند عبد الله (لكن رجح البخاري) فيما نقله عنه الترمذي (رواية الفضل) أي انه من مسنده (لانه) ظاهر ان التعليل من الترمذي وليس كذلك فقد قال المحافظ وكأنه رجح هذا لانه (كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان) أخوه (عبد الله بن عباس) تقدم الى منى مع الضعفة فكان (بالشديد الفضل حدث أخاه بما شاهده في تلك الحالة) ومن المعلوم ان هذا اختلافا لا يضر ولذا أخرجه الشيخان من الوجهين اذ محصله أنه أسنده تارة وأرسله أخرى ومروى الصالحين له حكم الوصل (و) لكن ليس هذا بمتعين فانه (يحتمل ان سؤال الختمية وقع بعد رمي جرة العقبة فخره عبد الله بن عباس فنقله تارة عن أخيه) الفضل (اكونه صاحب التهمة وتارة عما شاهده) وهذا وجه (ويؤيده ما في الترمذي) من حديث جابر (أن السؤال المذكور) من الختمية (وقع عند المنحر بعد الفراغ من الرمي) مجرة العقبة (وان العباس) والده (كان شاهدا) حاضر (وفيه انه عليه السلام لوى عنق الفضل فقال لعماس يا رسول الله لويت عنق ابن عمك) أي لم فهو واستغفهم حقيق عن حكمة ذلك (قال رأيت شابا وشابة قلم آمن عليهما الشيطان) قال النووي هذا يدل على ان وضع يده الشريف على وجه الفضل كان لدفع الفتنة عنه وعنهما انتهى وبه رد الولي قول النووي نفسه في حديث مسلم السابق وحرمة النظر الى الأجنبية وتغيير المنكر باليد لمن قدر عليه فقل ان أراد عند خوف الفتنة فهو محل وفاق وان أراد الاعامن خوفها وأمنها ففي حالة أمنها خلاف مشهور للعلماء ولا يصح الاستدلال بالحديث على التحريم لاحتماله لكل منهما (وظاهر هذا ان العباس كان حاضر لذلك فلا مانع أن يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه) فحدث عن مشاهدته لانه أرسل الحديث (وفي هذا الحديث دلالة على جواز النيابة في الحج عن لا يستطيع من الاحياء خلافا لما لك في) كراهة (ذلك) قال عياض ولا حجة فيه على الوجوب لان قولها ان فريضة الله لا توجب دخول أبيها في ذلك القرض انما

* قواكم ان من جعله الطهر فانه يريد أوقات الطهر التي يحتوشها الدم والافا الصغيرة والآيسة ليستمان ذوات الاقراء عنه جوايا

أصح الوجهين عند فلاله
ظاهر بعده حيض وكان
قرأ كما لو كان قبله حيض
في الثاني أنا وان سألنا
ذلك فإن هذا يدل على
أن الطهر لا يسقط حتى
يحتوي منه دمان
وكذلك نقول فالدم شرط
في تسميته قسراً وهذا
لا يدل على أن دمها
الحيض وهذا كالكل كاس
الذي لا يقال على الأنا
الابشرط كون الشراب
فيه والافه وزاجه أو
قدح والمادة التي لا يقل
للخوان إذا كان عليه
طعام والافه وخوان
والكوز الذي لا يقال
لسماء إذا كان ذاعرة
والافه وكوب والعلم الذي
يشترط في صحته علاقة
على التهمة كونهما مبرية
وبدون البري فهو واجب
أو قصبة والخاتم شرط
اطلاقه أن يكون ذافص
منه أو من غيره والافه
فتحة والفرو شرط
اطلاقه على مسماه
الصوف والافه جلد
والريضة شرط اطلاقها
على مسماها أن تكون
قطعة واحدة فإن كانت
ملففة من قطعتين فهي
ملادة والمحلة شرط
اطلاقها أن تكون
ثوبين أو زورده والافه

ظاهر الحديث أنها أخبرت أن فرض الحج مع الاستطاعة نزل وأبوها غير مستطيع فسألت هل لها أن
تخرج عنه ويكون له في ذلك أجر ولا يخالفه قوله نعم وفي رواية أخرى لا يخرج عنه لانه أمر ندب وأوشاد ورخصة
لها أن تفعل لما رأى من حرصها على تحصيل الخير لبيها (و) خلافاً (لمن قال لا يخرج عن أحد دم طلقاً
كابن عمر) عبدالله (ونقل ابن المنذر وغيره) (أما على أنه لا يجوز) أي يحرم (أن يستنقب من يقدّر
على الحج بنفسه في الحج الواجب وأما النفل فيجوز عند أبي حنيفة خلافاً لشافعي وعن أحمد روايتان)
كالذهبين (وفي رواية ابن عباس) عبدالله (أن أسامة) ابن زيد (قال كنت ردف) بكسر الراء وسكون
الدال (الذي صلى الله عليه وسلم) على غزواته (من عرفة إلى المزدلفة ثم أردف) الذي صلى الله عليه
وسلم (الفضل) بن عباس (من المزدلفة إلى منى فكلاهما) أي أسامة والفضل (قال لم يزل) أي استمر
(الذي صلى الله عليه وسلم) لم يلب حتى رمى جرة العقبة) أي أتم رميها بالمارواه ابن خزيمة عن الفضل
أفضت مع النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلب حتى رمى جرة العقبة يكبر مع كل حصاة ثم
قطع التلبية مع آخر حصاة قال ابن خزيمة هذا حديث صحيح مفسر لما أبهم في الرواية الأخرى وإن
المراد بقوله حتى رمى جرة العقبة أي أتم رميها وقال أبو حنيفة والشافعي والاكثر يقطعها عند رمي أول
حصاة وعن أحمد روايتان وقال مالك يقطعها إذا راجع إلى مصلى عرفة قال ابن القاسم وذلك بعد الرواح
وراح يربد الصلاة واليه ذهب على وعائشة وسعد بن أبي وقاص رواه عنهم ابن المنذر وسعد بن منصور
بأسانيد صحيحة وقاله الأوزاعي والليث قال المحافظ في ذكر أسامة اشكال لما في مسلم عنه وانطلقت
أنافي سباق قریش على رحلي فان مقتضاه أن أسامة سبق إلى رمي الجمرتين يكون أخباره بالتلبية مرسل
لكن لا مانع أنه يرجع مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجمرتين أو يقيم بها حتى يأتي النبي صلى الله عليه
وسلم وأيضاً ذلك الحديث أم المحصين الآتي (رواه الشيخان وغيرهما وفي رواية جابر) في حديثه
الطويل (قلما) لفظه حتى (أتى بطن محسر) بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشددة المهملة موضع
بين مزدلفة وذي (حرك) ناقته وأسرع السير قليلاً لالاسنوى سببه (أي الأسراع) (أن النصارى كانت
تقف فيه كما قاله الرافعي أو العرب كما قاله في الوسيط فأمرنا بمخالفتهم قال وظهر لي فيه معنى آخر) في حكمته
(وهو أنه كان نزل فيه العذاب على أصحاب القيل الغاصدين هدم البيت) في قول الأصح خلافه وأنهم
لم يدخلوا الحرم وإنما أهلكت وأقرب أوله وأز رجلا اصطاد ثم فترلت نازحاً فترقه ولذا تسميه أهل مكة
وادي النار قاله في التبعة (فاستحب فيه الأسراع لما ثبت في الصحيح أمره المار على ديار نمود ونحوهم
بذلك قال غيره وهذه كانت عادته صلى الله عليه وسلم لم في المواضع التي نزل فيها بأمر الله تعالى عذابه
ونقمته (باعدائه) الكافر بن (وسمى وادي محسر لان القيل حسر أي أعيا) وكل وتعب (وانقطع
عن الذهاب انتهى) ثم سلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى التي تخرج على الجمرات الكبرى
جرة العقبة وهذا معني قول الأصحاب يذهب إلى عرفات في طريق ضيق ويخرج في طريق المزمين
ليخالف الطريقين تغايراً ولا بتغيير الحال قاله المصنف (حتى أتى الجمرات التي عند الشجرة) هذا يدل على أنه
كان هناك شجرة كما في الفتح (فرماها بسبع حصيات) بسين ووحدة (يكبر مع كل حصاة) اسقط من
مسلم منها حصي الخذف قال المصنف كذا في معظم الروايات ونسبه عياض من أكثر الأصول ولكنه قال
صوابه مثل حصي الخذف بابتاء لفظه مثل وكذا رواه غير مسلم وهو الذي في أصل ابن عيسى وأجاب
النووي بأن حصي الخذف متصل بحصيات أي رمها بسبع حصيات حصي الخذف واعتبر بينهما
بقوله يكبر مع كل حصاة منها قال الأبي يربد النووي أن حصي الخذف بدل من حصيات والاضادة
في حصي الخذف للبيان بمعنى من مثله في خاتم حديثه يعقبه الهروي بأن حصي الخذف وقع منه بهابه

والأفوهوسرير والظيمة لا يقال له بخارة الا اذا كان فيها طيب والأفوهي
 لا يقال للأفوه
 كان مصبوغا والأفوه
 صوف والخند لا يقال
 الامساك اشتمل على المرأة
 والأفوهوسرير والمجن
 لا يقال للعصا اذا كان
 مخنية الرأس والأفوهي
 عصا والركبة لا يقال على
 البشر الا بشرط كون الماء
 فيها والأفوهي شر والوقود
 لا يقال للحطب الا اذا
 كان النار فيه والأفوه
 حطب ولا يقال للتراب
 نرى الا بشرط ندوانه
 والأفوه تراب ولا يقال
 للرسالة مغلطة الا اذا
 جلت من بلد الى بلد الا
 فهي رسالة ولا يقال
 للارض قراح الا اذا
 هيئت للزراعة ولا يقال
 لهروب العبد اياك الا اذا
 كان هروبه من غير
 خوف ولا جوع ولا
 جهد والأفوهوسرير
 والريق لا يقال له رضاب
 الا اذا كان في الغسم فاذا
 فارقه فهو بصاق
 والشجاع لا يقال له
 كى الا اذا كان شاكى
 السلاح والأفوه بطل
 وفي نسيمته بطلا قولان
 أحدهما لانه تبطل
 شجاعته قرنه وضره
 وطعنه والثاني لانه
 تبطل شجاعته الشجاعة

أى كحى أو مثل كحى وحذف أداة التشبيه ساغ ولم يقل أحد انه خطأ أو انه يحصل منه لبس بل قال
 أهل البيان انه أبلغ (رمى من بطن الوادى وجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه واستقبل الحجر)
 حين رماها (وكان رمية صلى الله عليه وسلم لم يوم النحر ضحى كما قاله جابر في رواية مسلم والترمذى وأبى
 داود والنسائي وفي رواية أم الحصين) بمهملتين مصغرتين لا جسمية انصائية لم تسم وسمى بعض الرواة
 أباهما سحق قال أبو عمر لم أره لغيره (عند أبى داود) ومسلم فالحزول أولى فانه رواه من طريق يحيى بن
 الحصين عن أم الحصين جدته قالت حججت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع (رأيت أسامة
 وبلاوا أحدهما أخذ) بالمد اسم فاعل (بخطام) بكسر المعجمة (ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والآخر دفع ثوبه بستره) صلى الله عليه وسلم (من الحجر) وفي رواية لمسلم من الشمس (حتى رمى جرة
 العقبة وفي رواية النسائي) عنها (ثم خطب فحمد الله وأثنى عليه وذكر قولا كثيرا) كأنها لم تحفظه
 أو لم ترد الحديث به وهو في مسلم أيضا قبل هذه بلفظ قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولا
 كثيرا ثم سمعته يقول ان امرأيتكم عبد مجدها فاحسبها قات أسودية وذكر بكتاب الله تعالى فاسمعوا له
 وأطيعوا (وعن أم جندب) الأزدي لم تسم وهي أم سليمان بن عمرو بن الأحوص روى أحمد وأبو داود
 وابن ماجه وغيرهم عنها انها قالت (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الحجر من بطن الوادى وهو
 راكب) ناقته (يكبر مع كل حصاة ويرجل) مبتدأ للوصف بقوله (من خلفه بستره) خبر أى من الحجر
 قال الولي أو من حصاة تقع عليه أو عن رزاجه وهو لا يعرفه لكثرة الناس (فسألت عن الرجل فقالوا
 الفضل بن العباس) ووقع في رواية لابن سعد العباس بن عبد المطلب والصواب الاول كما في الاصابة
 ولابن سعد عن بعض الصحابة ان الذى كان يظله بلال وجعل يحتمل انهما كانا يتناوبان (وازدحم
 الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس لا يقتل بعضكم بعضا) بالازدحام ولم يقصد حقيقة
 القتل اذ لم يكونوا يفعلونه انما أراد أذى بعضهم لبعض بالزجاجة فجاه قتلها مجازا بقريضة قول الراوى
 أولا وازدحم الناس لكن قوله (واذا رميت الحجر فارم وابل مثل حصى الخذف) قديلا على النهى
 عن القتل الحقى قى بان يرمى بالحجارة كبارا اذا أصابت شخصا قتلته ولعل المراد الامر أن يناء على
 استعمال اللفظ في حقيقة مجازة قاله الولي وأمرهم مع رمية بمثلها لانهم كانوا يرمونه بكثرة
 (وفي هذا دليل على جواز استعمال لفظ الحجر بالمحمل ونحوه وقد مر أنه ضرب له قبة) خيمة (من مشعر
 بنمرة) يفتح النون وكسر الميم والاستتلال بالخيمة والسقف بجمع على جوازه كاستتلاله بيده انما
 الخلاف في تظليله بنحو الثوب على رأسه بالامساك فأجازه الشاذى راكبا أو ماشيا أو قال مالك وأحمد
 لا يجوز وأجابوا عن حديث أم الحصين ونحوه بانه استتلال خفيف لا يكاد يدوم (وفي رواية جابر عند
 مسلم وأبى داود قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى على راحلته يوم النحر) ففيه استحباب رمية
 وصوله على الحاملة التى وصل عليها ان راكبها وان ماشيا فماش وقال مالك والشاذى (وهو
 يقول خذوا عني مناسككم) وفي رواية لناخذوا بالام مكسورة بعدها في رواية قال النووي هذه لام الامر
 ومعناها خذوا وتقديره هذه الامور التى أنيت بها في حجتى من الاقوال والافعال والمهمات هي أمور
 الحج وهي مناسككم فخذوها عني واقبلوها واحفظوها واعملوا بها وعلموها الناس فاني (لا أدري)
 ما يفعل بي (لعلنى) مستأنف أى أظن انى (لا أحج بعد حجتى هذه) ويحتمل أن لعل للتحقيق كما يقع
 في كلام الله تعالى كثيرا وقال النووي فيه إشارة الى توديعهم وعلامهم بقرب وفاته وحثهم على
 الاعتناء بالخذعنه وانتهاز الفرصة من ملازمته وتعلم أمور الدين وبهذا سميت حجة الوداع (وفي رواية
 قدامة) بضم القاف والتخفيف ابن عبد الله بن عمار العامرى السكلا بى صحابى قليل الحديث قال

لا تسمى طعينة الا بشرط
كونها في الهودج هذا في
الاصل والا فقد تسمى
المرأة طعينة وان لم
تكن في هودج ومنه في
الحديث فترت ظعن
تحرير والدلو لا يقال له
سجل الامادام فيه ماء
ولا يقال لها ذنوب الا
اذا امتلأت به والسرير
لا يقال له نعش الا اذا
كان عليه ميت والعظم
لا يقال له عرق الا اذا
اشتمل عليه لحم والمحيط
لا يسمى سحطا الا اذا
كان فيه خرز ولا يقال
للحبل قرن الا اذا قرن
فيه اثنان فصاعدا
والقوم لا يسمى
دفقة الا اذا انضموا في
مجلس واحد وسير واحد
فاذا تفرقوا زال هذا
الاسم ولم يزل عنهم اسم
الرفيق والحجارة لا تسمى
رضفا الا اذا جئت
بالشمس أو بالنار
والشمس لا يقال غزالة
الا عند ارتفاع النهار
والثوب لا يسمى مطرفا
الا اذا كان في طرفيه
علمان والحماس لا يقال
له النادى الا اذا كان
أهله فيه والمرأة لا يقل
لها عاتق الا اذا كانت
في بيت أبيها ولا
يسمى الماء المالح أجاجا

البغوى سكن مكة وقال ابن السكن أسلم قديما ولم يهاجر وكان يسكن نجد او شهد حجة الوداع (عند
الترمذي) قال (رأيت) صلى الله عليه وسلم (يرمي الحجار على ناقة له صهباء) بفتح المهملة واسكان
الماء في وحدة فالف وبالمحجر اربع لوهاسوا دلعل هذا لون القصواء التي كان عليها (ليس ضرب)
للناس عنده (ولا طرد) للناس لينه جوا عنه (ولا) قول (اليك اليك) كما يفعل عند المتكبرين (ثم
انصرف صلى الله عليه وسلم الى المنجر) موضع معروف بمعنى وكلمها منجر كما في الحديث قال ابن التين
منجر النبي صلى الله عليه وسلم عند الجرة الاولى التي تلي المسجد فلله منجر فيه فضيلة على غيره لقوله هذا
المنجر وكل مني منجر (فمنجر ثلاثا وستين بدنة) واحدة بدن كذا رواه ابن ماهان في مسـ لم يوروا غيره
بيده قال عياض وكل صواب وبيده أصوب وقال النووي كل جرى فمنجر ثلاثا وستين بدنة بيده الشريفة
(ثم أعطى عليا فخر ما غبر) بفتح المعجمة والموحدة والراء أي ما بقي من البدن وكانت مائة وفي أبي
داود عن علي لما نحر صلى الله عليه وسلم لم بدنه نحر ثلاثين بيده وأمرني فنحرت سائر ما هو فيه فبضاعت
غرفة بن الحرث الكندي شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتى بالبدن فقال ادعوا لي أبا حسن فدعى
له علي فقال خذ بأسفل الحريرة وأخذ صلى الله عليه وسلم لم بأعلاها ثم طعن بها البدن فلما فرغ ركب
وأردف عليا وجمع الحفاظ على الدين باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم لم انقرض نحر ثلاثين بدنة وهي
التي ذكرت في حديث علي واشترط هو وعلى في نحر ثلاث وثلاثين بدنة وهي المذكورة في حديث غرفة
بغير معجمة مفتوحة وقيل مهملة وقول جابر نحر ثلاثا وستين مراده كل ماله دخل في نحره اما منقرضه
أومع مشاركة على وجمع الحفاظ بين حديثي علي وجابر بأنه صلى الله عليه وسلم لم نحر ثلاثين ثم أمر
عليا أن ينحر فنحر سبعاً وثلاثين ثم نحر صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين قال فان ساغ هذا والا فاني
الصحيح أصح أي مع مشاركة على ليلتهم مع حديث غرفة وان لم يذكروا ذلك بعضهم ان حكمته
نحره ثلاثا وستين بدنة بيده انه قصد به ساني عمره وهي ثلاث وستون عن كل سنة بدنة نقله عياض ثم
قال والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من اليمن هي تمام المائة انتهى وما في الصحيحين عن
أنس نحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبعة بدن فلعلها التي اطلع هو عليها ووجهت أيضا بانه أراد
سبعة أبعرة ولذا الحق بها الماء وهذا خير من احتمال أنه من نحر بيده لاسيما لان أحاديث جابر وعلى
وغرفة مصرحة بخلافه (وأشركه) أي عليا (في هديه) في نفس الهدى ويحتمل في نحره (ثم أمر من كل
بدنة) من المائة (ببضعة) بفتح الموحدة وتضم وتكسر بقطعة من لحم (الجعلت في قدر فطبخت فاكلوا)
أي النبي وعلى (من لحمها وشربا من مرقها) قال المظهر الضمير المؤنث يعود الى القدر لانها مؤنث
سماعى قال الطبري ويحتمل عوده الى الهدايا قال النووي قالوا لما كان الاكل من كل واحدة سنة وفي
الاكل من جميعها كلفه ومشقة جعلت في قدر لئلا يكون تناوله من المرق كالاكل من جميعها واتفقوا على
أن الاكل من الهدى والضحية ليس بواجب انتهى ونحرفا فائت كما يدل عليه ما في الصحيحين عن
زياد بن جبير رأيت ابن عمر أتى على رجل قد أتاه بدنته ينحرها قال أبعثها قداما قديمة سنة محمد صلى الله
عليه وسلم وهذا مرفوع لقوله سنة (وفي رواية جابر عنده سلم نحر عليه السلام عن نسائه بقرة) أي
جنس بقرة لا بعير ولا غنم ولا يخالف ما رواه انس في عن عائشة قالت ذبح عنا صلى الله عليه وسلم لم يوم
حجنا بقرة بقرة (وقالت عائشة نحر صلى الله عليه وسلم عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة رواه أبو
داود) من طريق يونس عن الزهري عن عمرة عن عائشة وأعلمها السمعيل القاضي بان يونس تفرد
بقوله واحدة وخالفه غيره وتعبه الحفاظ بأن يونس ثقة حافظ وتابعه معمر عند النسائي بالغظ ما ذبح

كان قبله دم وبعد دم
فان في هذا ما يدل على
انه حيض * قالوا واما
قولكم انه لم يجز في كلام
الشارع الا للحيض فنجن
نمنع مجيئه في كلام
الشارع للحيض البتة
فضلا عن الحصر قالوا انه
قال للستحاضة دع الصلاة
ايام اقرائك فقد اجاب
الشافعي رحمه الله عنه
في كتاب حرمة ما فيه
شفاؤه وهذا الغلطه قال
وزعم ابراهيم بن اسمعيل
ابن عليه ان الاقراء
الحيض واحتج بحديث
سفيان عن ايوب عن
سليمان بن يسار عن أم
سلمة رضي الله عنها أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال في امرأة
استحيضت تدع الصلاة
ايام اقرائها قال الشافعي
رحمه الله وما حدث بهذا
سفيان قط انما قال سفيان
عن ايوب عن سليمان
ابن يسار عن أم سلمة
رضي الله عنها أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال تدع الصلاة عدد
الايام والايام التي كانت
تحيضهن أو قال أيام
اقرائها الشك من ايوب
لا تدري قال هذا أو هذا
في حديثه على ناحية
ما يريد فليس هذا بصدق

عن آل محمد في حجة الوداع الا بقرة وما روى عن النسائي عن عمار الدهني عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن عائشة ذبح عناصلي الله عليه وسلم يوم حجتنا بقرة فشاذا مخالفا لما تقدم انتهى ولا شذوذ فيه
فان عمار الدهني بضم المهملة واسكان الميم ونون ثقة من رجال مسلم والاربعة فزيادته مقبولة فانه قد حفظ
ما لم يحفظ غيره وزادته ليست مخالفة لغيره فان رواية معمر ما ذبح الا بقرة أو يديه الجندس أي لا بعير
ولا غنم حتى لا يخالف الرواية الصريحة أن عن كل واحدة بقرة فمن شرط الشذوذ أن يتعذر الجمع وقد
أمكن فلا تأييد فيها الرواية بنونس التي حكم القاضي بشذوذها لانه انفرد بقوله واحدة واسمعيل من
الحفاظ لا يجهل ان بنونس ثقة حافظ وانما حكم بشذوذ روايته ومخالفة غيره له على القاعدة ان الشاذ
ما خالف الثقة فيه الملائل اكتفى الحاكم بالتعرد وان لم يخالف كما في متن الالفية وقد رواه البخاري في
الاضاحي وسلم من طريق ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة ضحى صلى الله عليه
وسلم عن نسائه بالبقر ورواه مسلم أيضا عن عبد العزيز الماجشون عن عبد الرحمن بن سنده بلفظ أهدي
قال الحفاظ والظاهر أن التصرف من الرواية لانه ثبت في الحديث ذكر النحر فحمله بعضهم على الاضحية
لكن رواية أبي هريرة صريحة في أنه كان عن اعتمر من نسائه فقويت رواية من رواه بلفظ أهدي
وبان أنه لستمع فلا حجة فيه على قول مالك لا ضحايا على أهل منى (ثم أتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم) بعد رمي الجمرة الى (منزله) الذي نزل فيه (بمنى) ونحر كما في هذه الرواية (ثم قال للحلاق خذوا أشار
الى جانبه الايمن) لان الحلق هنا عبادة والقيام فيه سامستحب (ثم الايسر) وعن أبي حنيفة يقدم
الايسر وأن اليمين هنا يمين الحلاق لانه من باب النزاع فيبدا فيه بالايسر قال الابي ولا يخفى عليه كانه
ليس من باب النزاع بل هو عبادة وفي بعض الطرق أضاف اليمين الى النبي صلى الله عليه وسلم لم كاهو
ظاهر أحاديث الباب (ثم جعل) صلى الله عليه وسلم (يعطيه) أي شعره (الناس) للتبرك به واستشفاها
الى الله بما هو منه وتقرابا بذلك اليه (وفي رواية أنه) عليه السلام (قال للحلاق ها) بالف بلا همز (وأشار
بيده) الكريمة (الى الجانب الايمن) فيه حذف تقديره احلق فحلق (فقسم شعره بين من يليه) من
الصحابه (ثم أشار الى الحلق الى الجانب الايسر فحلقه وأعطاه) أي شعره (أم سليم) بنت ملحان والدة
أنس (وفي أخرى فبدأ بالشق الايمن) فحلقه (فوزعه الشعر والشعرتين بين الناس ثم قال بالايسر
فصنع مثل ذلك ثم قال ههنا) بتقدير همزة الاستفهام (أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري (فدفعه)
أي الشعر (اليه وفي أخرى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (رمى جرة العقبه ثم انصرف الى البدن)
بضم فسكون (فنحروا والحجاء جالس وقال) أي أشار (بيده عن رأسه) احلق (فحلق شقه الايمن
فقسمه بين من يليه) من الناس (ثم قال احلق الشق الآخر) الايسر فحلقه (فقال أين أبو طلحة فاعطاه
اياه) أي الخلق من الشق الايسر (رواه) أي المذكور من هذه الروايات (الشيخان) من طرق
مدارها على محمد بن سيرين عن أنس وفي مسلم أيضا له هذه الروايات عن أنس قال لما رمى صلى الله
عليه وسلم الجمره ونحركه وحلق ناول الحلاق شقه الايمن فحلق ثم دعا بأبطلحة الانصاري فاعطاه
اياه ثم ناوله الشق الايسر فقال احلق فحلقه فاعطاه أباطلحة فقال أقسمه بين الناس قال أبو عبد الله
الابي اعطاه ولاي طلحة ليس بخالف لقوله أقسمه بين الناس لاحتمال أن يكون أعطاه له ليعفرقه
وينقي النظر في اختلاف الروايات في الجانب الايسر في الاولى انه فرقه كاليمين وفي الثانية أنه أعطاه
أم سليم وفي الثالثة أنه أعطاه أباطلحة وفي الرابعة أنه أعطى شعر الشقين لا ي طلحة فيحتمل أنه أعطاه
أم سليم لتعطيه لزوجها أي طلحة ليعفرقه ويحتمل أنه أعطى الشعر لا ي طلحة على أن يعطيه أبو طلحة
لام سليم لتفرقه على النساء وذكر الشعر والشعرتين يدل على كثرة المحاضر بن وفيه التبرك بأشار

وقد أخرجه مالك عن نافع عن سليمان بن يسار عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتنظروا عدد الأيام والأيام

التي كانت تحييه من سليمان بن أيوب يقول بمثل أحدهم عني أيوب اللذين رواهما انتهى كلامه قالوا أو أما الاستدلال بقوله تعالى ولا يحمل لمن أن يكتمن ما خلدني الله في أرحامهن وأنه الحيض أو الحمل أو كلاهما فلا ريب أن الحيض داخل في ذلك ولكن تحريم كتمانها لا يدل على أن القسوة المذكورة في الآية هي الحيض فإنها إذا كانت الاطهار فإنها تنتضي بالطعن في الحيضة الرابعة أو الثالثة فإذا أرادت كتمان انقضاء العدة لاجل النفقة أو غيرهما قالت لم أحض فتعفى عدي وهي كاذبة وقد حاضت وانقضت عدتها فحينئذ يكون دلالة الآية على أن القسوة الاطهار أظهر ونحن نتنع ما تفارق الدلالة بها وإن أريدتم الاستدلال فهو من حائنا أظهر فإن أكثر المفسرين قالوا الحيض والولادة فإذا كانت العدة تنقضي بظهـر والولادة فهكذا تنقضي بظهور الحيض تسوية بينهما في إثبات المرأة على كل واحد منهما وأما استدلالكم بقوله تعالى

الصالحين انتهى وليس في جمعه المذكور شفاء وإنما قسم شعره في أصحابه ليكون بركة بأفئدة بينهم وتذكره لهم وكأنه أشار بذلك إلى اقتراب الاجل وخص أبا طاحه بالقسمه التفاضل إلى هذا المعنى لأنه هو الذي حفر قبره ومجده وبني فيه اللبن وفيه تخصيص الامام الكبير بما يفرقه عليهم من من عطاء وهدية ونحوهما (وعند الامام أحمد أنه صلى الله عليه وسلم) (استدعى الحلاق فقال له وهو قائم على رأسه بالموسى ونظرت في وجهه) ولفظ أحمد عن معمر كنت أرى رجلا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الحديث وفيه فلما انحصر صلى الله عليه وسلم هديه بمنى أمرني أن أحلقه فأخذت الموسى فقامت على رأسه فنظر صلى الله عليه وسلم في وجهي (وقال يا معمر أمكنك رسول الله من شحمة أذنه وفي يديك الموسى) عبر بالاسم الظاهر نشر بفاله بالرسالة والاستفهام نهجي (قال) معمر (فقلت له) عليه السلام (أما) بالفتح والتخفيف (والله يا رسول الله إن ذلك لمن نعم الله علي ومنه قال أجل) أي نعم وبقية خبر أحمد قال صلى الله عليه وسلم إذا أقر لك قال ثم حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقر بقاف وشد الراء أي أثبت لك حتى تحلق (وقال البخاري وزعموا أن الذي حلق النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة النبي أي شعر رأس النبي فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (معمر بن عبد الله) بن مالك (بن نضلة) بفتح النون واسكان المعجمة (ابن عوف) العدوي صحابي كبير من مهاجرة الحبشة (انتهى وهو عند ابن خزيمة في صحيحه) وأحمد من حديث معمر كما علم ورواه الطبراني عن أم سلمة قالت حلق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر معمر بن عبد الله العدوي وقيل الذي حلقه خراش بن أمية ابن ربيعة الخزاعي ثم الكلابي بموحدة مصغر نسبة إلى جد له اسمه كليب والمشهور الاول فقد قال ابن السكن لخراش بن أمية حديث واحد وهو قوله أنا حلقته رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المروة في عمرة القضية وقال ابن الكلابي حلقه فيها أو في المدينة (وعند الامام أحمد وقلم صلى الله عليه وسلم أطفاله) بعد ما حل (وقسمه بين الناس) للتبرك (وعنده أيضا من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم عند المنجور رجل من قريش وهو) صلى الله عليه وسلم (يقسم اضاحي فلم يصبه) أي زيدا (شيء) من الاضاحي (ولا صاحبه) القرشي (لصبيه شيء) (فحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه) وجعل شعره (في ثوبه فأعطاء) أي زيدا (شعره) أي بعضه (فقسم منه على رجال) وجمعه على بعضه لا يخالف الا حديث قبله فان ساغ هذا والاخافي الصحيح (وقلم أطفاله وأعطاء صاحبه) القرشي (وكان يخضب) بكسر الضاد (بالحناء) بالمد (والكتم) بفتح التاء نبت فيه جرة يخالط بالوسمة ويخضب به للسواد والوسمة بفتح الواو وكسر السين المهملة أفصح من سكونها نبت يخضب بورقه كما في المصباح (وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر للمخلفين قالوا) أي الصحابة قال المحافظ لم أقف في شيء من الطرق على الذي تولى السؤال في ذلك بعد البحث الشديد (يا رسول الله) قل (و) اغفر (للقصرين) فالعطف على محذوف يسمى العطف التلقيني كتدوله تعالى قال اني جاءك للناس اماما قال ومن ذريتي (قال اللهم اغفر للمخلفين قالوا يا رسول الله) وللقصرين (فيه اعطاء المعطوف حكم المعطوف عليه ولو تخلل بينهما السكوت بلا عذر (رواه الشيخان) روياه أيضا من حديث ابن عمر بطرق إلا أن لفظه اللهم ارحم المخلفين بدل اغفر والمعنى واحد (وليس فيه تعيين هل قاله صلى الله عليه وسلم في المدينة) كما قاله ابن عبد البر (أو في حجة الوداع قالوا ولم يقع في شيء من طرقة) أي حديث أبي هريرة (التهمير) بالموضع ولا التهمير (بسماعه ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا به كان في حجة الوداع لأنه شهدا ولم يشهدا المدينة) لأنه انما جاء بعدها

فما دامت حاضرا لانتقل
الى عدة الالبسات وذلك
ان الافراء التي هي
الاطهار عندنا لا توجد
الامع الحيف لا تكون
بدونه فمن أن يلزم أن
تكون هي الحيف وأما
استدلالكم بحديث عائشة
رضي الله عنها طلاق
الامة طلقان وقررها
حيضتان فهو حديث لو
استدلنا به عليكم لم تقبلوا
ذلك منافاة حديث
ضعيف مع اول قال
الترمذي هرب لا تعرفه
الامن حديث مظاهر
ابن اسلم ومظاهر لا يعرف
له في العلم غيره هذا
الحديث انتهى ومظاهر
ابن اسلم هذا قال فيه أبو
حاتم الرازي منكر الحديث
وقال يحيى بن معين ليس
بشيء مع أنه لا يعرف
وضعه أبو عاصم أيضا
وقال أبو داود هذا حديث
مجهول وقال الخطابي
أهل الحديث ضاعفوا
هذا الحديث وقال
البیهقي لو كان ثابتا
لقلبناه الا أنا لا نثبت
حديثا روي به من تجهل
عداله وقال الدارقطني
الصحيح عن القاسم
بخلاف هذا ثم روي زيد
ابن اسلم قال سئل القاسم
عن الامة كم تطلق قال
طلاقا منتان وعدتها

(وقد وقع تعيين الحديث من حديث جابر عند أبي قرة) بضم القاف وشذ الراء (في) كتاب (السنن) له
(ومن طريقه الطبراني في) معجمه (الأوسط ومن حديث المور) بكسر فسكون (ابن مخزومة) بفتح
فسكون (عند ابن اسحق) محمد (في المغازي) ومن حديث أبي سعيد عند أحمد وابن أبي شيبه
والطيالسي والطحاوي وابن عبد البر بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لاهل
الحديبية للحلقين ثلاثا وللمقصرين مرة ومن حديث ابن عباس عند أحمد وابن ماجه وغيرهما (وورد
تعيين حجة الوداع من حديث أبي ريم) مالك بن ربيعة (السولي) بفتح المهملة وضم اللام الحنيضة
صحابي دنا له النبي صلى الله عليه وسلم أن يبارك له في ولده فولد له ثمانون ولدا رواه ابن منده (عند أحمد
وابن أبي شيبه ومن حديث أم الحصين) السولية (عند مسلم) انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في
حجة الوداع دعا للمحلقين ثلاثا وللمقصرين مرة واحدة (ومن حديث قارب بن الاسود والثقفى عند
أحمد وابن أبي شيبه ومن حديث أم عمارة) بضم العين الانصارية (عند المحرث) بن أبي أسامة ومن
حديث ابن عمر قال خلق صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأناس من أصحابه وقصر بعضهم فقال اللهم
ارحم المحلقين الحديث رواه البخاري هكذا في المغازي من طريق موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر
(فالا حديث التي فيها تعين حجة الوداع أكثر عددا) لانهم خمسة من الذين عينوا الحديبية لانهم أربعة
(وأصح اسنادا) لأن بعضها في الصحيحين بخلاف الحديث فليس شيء منها في واحد منهما (ولهذا قال
النووي عقب أحاديث ابن عمر وأبي هريرة وأم الحصين هذه الأحاديث تدل على أن هذه الواقعة كانت
في حجة الوداع) لكن الذي يدل منها انها وحديث أم الحصين أما حديث ابن عمر وأبي هريرة عند
مسلم فليس فيهما نص يرجح موضع وقد صرح في فتح الباري بأنه ليس في رواية أبي هريرة تعيين
الموضع وعين في بعض طرق حديث ابن عمر عند البخاري ولم يذكر هذه الطريق مسلم (قال وهو
الصحيح المشهور وقيل كانت في الحديبية وحرم امام الحرمين في النهاية) وكذا ابن عبد البر (أن ذلك
كان في الحديبية ثم قال النووي ولا يبعد أن يكون ذلك وقع في الموضوعين انتهى) وقال عياض كان في
الموضعين هكذا في الفتح قبل قوله (وكذا قال ابن دقيق العيد أنه الأقرب قال في فتح الباري بل هو
المعين لتطافر الروايات بذلك في الموضوعين) وكلها صحيحة وان كان بعضها أصح وأكثر فلا يقتضي
طرح غيره مع امكان الجمع بالعدد (الا أن السبب في الموضوعين مختلف فالذي في الحديبية كان بسبب
توقف من توقف من الصحابة عن الاحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منه ومن الوصول الى
البيت مع اقتدارهم في أنفسهم على ذلك) أي الوصول اليه بالقتال (فخالقهم النبي صلى الله عليه وسلم
وصالح قر يشاء على أن يرجع من العام المقبل فلما أمرهم بالاحلال) من العمرة (توقفوا فاشارت أم
سلمة) لما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرها بتوقفهم وخوفهم عليهم من التوقف (أن يحل
هو صلى الله عليه وسلم قبلهم) فقالت أخرج ولا تكلم أحد منهم وادع المحلاق يحلق لك فانهم يفتعلون
(ففعّل قبعوه) وحلوا (خلق بعض وقصر بعض) في رواه الطيالسي وابن سعد الحديث أبي سعيدان
الصحابة حلقوا يوم الحديبية الا عثمان وأبا قتادة فقصر اولم يحلقا قال الجلال البلقيني فيحتمل انهما
الذان قالوا والمقصرين (فكان من يادى الى المحلق أسرع الى امثال الامر من اقتصر على التقصير وقد وقع
التصريح بهذا السبب في حديث ابن عباس فان في آخره عند ابن ماجه وغيره أنهم قالوا ما رسل الله
مابال المحلقين ظاهرت لهم بالترحم) أي ذكرته ثلاث مرات (قال لانهم لم يشكوا) في أن ما فعلته أحسن مما
قام في أنفسهم (وأما السبب في تكرير الدعاء للمحلقين في حجة الوداع فقال ابن الاثير في النهاية كان أكثر
من حج معه صلى الله عليه وسلم لم يسبق الهدى فلما أمرهم أن يقصروا الحج الى العمرة ثم يتحللوا منها

طلاقا منتان وعدتها

أبو عاصم أخبرنا ابن جريح عن مظاهر بن أسلم قال كان مظاهر أحد ثيابه وكان أبو عاصم يضعف مظاهر وقال يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب قال حدثني أسامة بن زيد بن أسلم أنه كان جالساً عند أبيه فأتاه رسول الأمير فقال إن الأمير يقول لك كم عدة الأمة فقال عدة الأمة حيصتان وطلاق الحرة ثلاثة وطلاق العبد الحرة طليقتان وعدة الحرة ثلاث حيص ثم قال الرسول أين تذهب قال أمرني أن أسأل القاسم ابن محمد وسالم بن عبد الله قال فاقسم عليك ألا رجعت إلى فاختة - برتني بما يقولان فذهب ورجع إلى أبي فاختة - أنهم أقالا كما قال وقال كما قال له قل له إن هذا ليس في كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عمل به المسلمون وقال أبو القاسم بن عساكر في أطرافه فدل ذلك على أن الحديث المرفوع غير محفوظ وأما استدلالكم بحديث ابن عمر مرفوعاً طلاق الأمة نطليقتان وعندهما حيصتان فهو من رواية عطية بن سعد العوفي وقد ضعفه غير واحد من

ويحلقوا رؤسهم شق عليهم ثم لم يكن لهم بد من الطاعة لا أمره (كان التقصير في أنفسهم أخف من الحلق ففعله أكثرهم فرجح صلى الله عليه وسلم فعل من لكونه أبين في امتثال الأمر انتهى) قال المحافظ ابن حجر وفيما قاله نظر وإن تابعه (وافقه) عليه غير واحد لأن المتمتع يستحب في حقه أن يقصر في العمره ويحلق في الحج إذا كان ما بين النسيكين متقارباً (ليبقى له شعر يحلقه في الحج) (وقد كان ذلك في حقهم كذلك) فكان الأولى التقصير (والأولى ما قاله الخطابي وغيره أن عادة العرب أنها كانت تحب توفير الشعر والتزين بها وكان الحلق فيهم قليلاً وربما كانوا يرونه من الشهرة ومن فعل) وفي نسخة زي (الاعاجم فلذلك كرهوا الحلق واقتصروا على التقصير انتهى) كلام المحافظ (وفي رواية عبد الله بن عمرو بن العاصي) أنه قال (وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم) على ناقته كما في رواية البخاري ومسلم على راحلته (في حجة الوداع عني للناس بسألونه) وأما رواية من روى جلس في حجة الوداع فقام رجل فحملوه على أنه ركب ناقته وجلس عليه فلا تخالف (فجاء رجل) قال المحافظ لم أقف على اسمه بعد البحث الشديد ولا على اسم أحد ممن سأل في هذه القصة وكانوا جماعة لكن في حديث أسامة بن شريك عند الطحاوي وغيره كان الأعراب يسألونه فكان هذا هو السبب في عدم ضبط أسمائهم (فقال يارسول الله لم أشعر) بضم العين أي أظن يقال شعرت بالشيء شعوراً إذا فطنت له وقيل الشعور العلم ولم ينصح في هذه الرواية بمتعلق الشعور وصرح به في رواية لمسلم بلفظ لم أشعر أن الرمي قبل الحلق (فحلفت) شعوراً سي (قبل أن أحجر) والفاء سببية جعل الحلق مسبباً عن عدم الشعور وكأنه يعتذر لتقصيره (فقال) صلى الله عليه وسلم (اذبح) وفي رواية النحر (ولا حرج) أي لا أثم عليك قال عياض ليس أمراً بالاعادة وإنما هو إباحة لما فعل لأنه سأل عن أمر فرغ منه فامعنى أفعول ذلك متى شئت قال ونفي الحرج بين في نفي القديعة عن العامد والساهي وفي رفع الأثم عن الساهي وأما العامد فالأصل أن تارك السنة عمداً لا يأنم إلا أن يتهاون فيأثم للثاؤون لا للترك (ثم جاء رجل آخر فقال يارسول الله لم أشعر) زاد في رواية لمسلم أن الرمي قبل النحر (فنجرت) الهدى (قبل أن أرمي) الحجرة (قال أرم ولا حرج قال) عبد الله بن عمرو (فأسئل) صلى الله عليه وسلم (عن شيء قد علم ولا أرمي) قال أرم ولا حرج (لا ضيق عليك) (رواه مسلم) عن يحيى بن يحيى والبخاري في العلم عن اسمعيل وفي الحج عن عبد الله بن يوسف الثلاثة عن مالك عن ابن شهاب عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو بهذا اللفظ ورواه البخاري ومسلم أيضاً من وجوه عن ابن شهاب بنحوه فهاذا الإيهام من المصنف أن البخاري لم يروه مع أنه رواه في مواضع (وفي رواية) عند مسلم من طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري بإسناده (حلفت قبل أن أرمي) وقال آخر أفضت إلى البيت قبل أن أرمي وقال مالك في الأول القديعة لا لقائه التفت قبل شيء من التحلل وفي تقديم الأفاضة على الرمي الدم لأنه خلاف الواقع منه صلى الله عليه وسلم وقد قال خذوا عني مناسككم فخص هاتين الصورتين من عموم قول الصحا في ما سئل عن شيء قد علم ولا أرمي قال أرم ولا حرج ولم يثبت عنده زياتهما في الحديث فلا يلزم بزيادة غيره لا سيما وهو أثبت الناس في ابن شهاب ومحمد قبول زيادة الثقة ما لم يكن من لم يردّها أو ثق كما تقر في علوم الحديث وابن أبي حفصة الذي زادهما وإن كان صدوقاً وروى له الشيخان لكنه يخطئ بل ضعفه النسائي واختلف قول ابن معين في تضعيفه وتكلم فيه يحيى القطان فبطل تعجب العاصم من مالك في حمل الحرج على نفي الأثم فقط ثم يخص ذلك ببعض الأمور دون بعض فإن وجب الترتيب في الجميع والأقمار وجه تخصيص بعض دون بعض مع تعميم الشارع للجميع بنفي الحرج كذا قال وقد علم وجهه (وفي رواية) لمسلم من طريق يونس عن ابن شهاب عن عيسى بن عبد الله بن عمرو ويقول (وقف صلى الله عليه وسلم

تطليقتان وعدتها عدة
الامة حيضتان قالوا
والثابت بلا شك عن
ابن عمر رضي الله عنه ان
الاقراء الاطهار قال
الشافعي رحمه الله أخبرنا
مالك رحمه الله عن نافع
عن ابن عمر قال اذا طلق
الرجل امرأته فدخلت
في الدم من الحيضة
الثالثة فقد برئت منه
ولا ترثه ولا يرثها قالوا
فهذا الحديث مداره
على ابن عمر رضي الله
عنه ما وعائشة رضي الله
عنها وذهب ما بلا شك
أن الاقراء الاطهار
فكيف يكون عندهما
عن النبي صلى الله عليه
وسلم خلاف ذلك ولا
يذهب ان اليه قالوا وهذا
بعينه هو الجواب عن
حديث عائشة رضي الله
عنها الا آخر أمرت بريرة
ان تعتد ثلاث حيض
قالوا وقد روي هذا
الحديث بثلاثة ألفاظ
أمرت أن تعتد وأمرت أن
تعد عدة الحرة وأمرت
أن تعتد ثلاث حيض
فلهذا رواية من روي
ثلاث حيض جملة على
المعنى ومن العجب أن
يكون عند عائشة رضي
الله عنها هذا وهي تقول
الاقراء الاطهار وأعجب

على راحلته فطفق) بكسر الفاء وفتحها شرع (ناس يسألونه فيقول انقائل منهم يا رسول الله اني لم اكن
أشعر أن الرمي قبل النحر) فذكر متعلق الشعور (فنجرت قبل الرمي) للجمرة والجملة معمولة للقول
التقدير نجرت قبل الرمي ولم أشعر ولكنه قدم ما يدفع عنه اللوم ويقيم له العذر وهو عدم الشعور ولذا عبر
بقاء السببية (فقال صلى الله عليه وسلم فارج فاسأله سائل يومئذ عن أمر عيسى المرء أو
يجهل من تقديم بعض الامور قبل بعض وأشباهها الا قال صلى الله عليه وسلم افعلوا ذلك ولا حرج) ولذا
أجمعوا على الاجزاء في جميع الصور كما يأتي (وفي رواية) للبخاري ومسلم من طريق ابن جريج عن
الزهرى عن عيسى عن ابن عمر و (أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو قائم يخطب) لفظ مسلم ولفظ
البخاري أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب (يوم النحر) بمنى على راحلته (فقام اليه رجل فقال
ما كنت أحسب) أظن (أن كذا أو كذا قبل كذا) بكاف التشبيه وهذا اسم إشارة (حلقت قبل أن
أنحر نجرت قبل أن أرمي وأشباه ذلك) من الاشياء التي ظن أنها على خلاف الاصل (وفي رواية) لمسلم من
طريق ابن عيينة عن الزهرى بسنده فقال رجل (حلقت قبل أن أذبح) قال أذبح ولا حرج قال (ذبحت
قبل أن أرمي) قال ارم ولا حرج فاصل ما في حديث عبد الله بن عمر والسؤال عن أربعة أشياء الخلق
قبل الذبح النحر قبل الرمي الخلق قبل الرمي الافاضة قبل الرمي والاوليان في حديث ابن عباس
أبضاعن الصحيح وللدارقطني من حديثه أيضا السؤال عن الخلق قبل الرمي وكذا في حديث جابر
وأبي سعيد عند الطحاوى وفي حديث علي عند أحمد السؤال عن الافاضة قبل الخلق وفي حديثه
عند الطحاوى السؤال عن الرمي والافاضة معا قبل الخلق وفي حديث جابر عند ابن حبان وغيره
السؤال عن الافاضة قبل الذبح وفي حديث أسامة بن شريك السؤال عن السعي قبل الطواف وهو
محمول على من سعى بعد طواف القدوم ثم طاف طواف الافاضة فانه يصدق عليه انه سعى قبل الطواف
أى الركن فهو لما تحرم من مجموع الاحاديث وبقيت عدة صور لم يذكرها الرواة اما اختصارا واما
لانهم لم تقع وبلغت بالتقسيم أربعين صورة أفاده المحافظ (ومن المعروف أن الترتيب أولى
وذلك أن وظائف يوم النحر بالاتفاق أربعة أشياء رمى جرة العقبة ثم نحر الهدى أو ذبحه ثم الخلق أو
التقصير ثم طواف الافاضة مع السعي بعده) لمن لم يكن سعى بعد طواف القدوم (وقد تقدم أنه صلى الله
عليه وسلم رمى جرة العقبة ثم نحر ثم خلق) ثم طاف طواف الافاضة (وقد أجمع العلماء على مطلوبة
هذا الترتيب) وانما اختلفوا هل هو مستحب أو واجب (وأجمعوا أيضا على جواز تقديم بعضها على
بعض) أراد الجواز الاجزاء وبعبارة شرحه للبخاري اذهبوا جميعا عليه أما الجواز فمختلف فيه (الا
أنهم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع) فقال مالك يجب في موضع واحد وهو تقديم الافاضة
على الرمي وأما تقديم الخلق على الرمي فقال فيه فدية صيام أو اطعام أو نسك وقال أبو حنيفة الترتيب في
الاربعة واجب فمن قدم أو أخر فعليه الدم (ومذهب الشافعي) وأجند في أحد قوليه (وجهه والسلف
والعلماء وفقهاء الحديث الجواز) أى الاباحة (وعدم وجوب الدم لقوله عليه الصلاة والسلام للسائل
لا حرج فهو ظاهر في رفع الائم والفدية مع الان اسم الضيق) الذى هو معنى الحرج المنفى (يشملهما
وقال الطحاوى ظاهر الحديث يدل على التوسعة في تقديم بعض هذه الاشياء على بعض الا أنه يحتمل
أن يكون قوله لا حرج أى لا اثم في ذلك الفعل وهو كذلك لمن كان ناسيا أو جاهلا وأما من تعدد المخالفة
فتجب عليه الفدية) مع الائم (وتعقب بأن وجوب الفدية يحتاج الى دليل ولو كان واجبا لبدنه صلى
الله عليه وسلم حينئذ لانه وقت الحاجة لا يجوز تأخيرها) عن وقتها وقد احتج الطحاوى بقول ابن
عباس من قدم شيئا من نسكه أو أخره فليهرق لذلك دما قال وهو أحد من روى أنه لا حرج فدل على أن

فيه أن يكون هذا الحديث بهذا السند المشهور الذى كاهم أئمة ولا يخرجونه أصحاب الصحيح ولا المسانيد ولا من اعقبوا بأحاديث

السند المعروف الذي هو كاشف مشهور ولا شك ان بريرة امرت ان تعتد واما انها امرت بثلاث خيوط فهذا لو صح لم ينعده الى غيره ولما بدروا اليه قالوا واما استدلناكم بشأن الاستبراء فلا ريب ان الصحيح كونه بخيضة وهو ظاهر النص الصحيح فلا وجه للاستغناء بالتعليل لقول انها تستبرأ بالطهر فانه خلاف ظاهر نص الرسول صلى الله عليه وسلم وخلاف القول الصحيح من قول الشافعي رحمه الله وخلاف قول الجمهور من الامة فالوجه العدول الى الفرق بين البابيين فنقول الفرق بينهما ما تقدم ان العدة وجبت قضاء لحق الزوج فاخصت بزمان حقه وهو الطهر بانها تتكرر فيعلم منها البراءة بواسطة الحيض بخلاف الاستبراء فقولكم لو كانت الاقراء الاطهار لم تحصل بالقره الاول دلالة لانه لو جامعها ثم طلقها فيه حسبت بقيته قرأ ومعلوم قطعا ان هذا الطهر لا يدل على شيء فجهلوا به ثم اثم اذا

المراد في الاثم فقط واجيب بان الطريق الى ابن عباس رواها ابن ابي شيبة وفيها ابراهيم بن المهاجر وفيه مقال (وتسكت الامام احمد بقوله في الحديث لم اشهر وفي رواية يونس عند مسلم وصالح بن كيسان (عند احمد) كلاهما عن الزهري باسناده (فاسمعه يومئذ يسأل عن امر عايد بنى المراء او يجهل من تقديم بعض الامور قبل بعضها الا قال افعول ولا حرج) ومعهذا قرأ به او اعاده لحكاية تسكت احمد بقوله الاخر الذي حكاه صاحب المغني عن الاثر من عنه (انه ان كان ناسيا او جاهلا فلا شيء عليه) أي لا لوم (وان كان عالما) فلا يفتن عنه اللوم وهو الكراهة كما في الاقتناع (قال ابن دقيق العيد ما قاله احمد قوى من جهة أن الدليل دل على وجوب اتباع الرسول في الحج لقوله خذوا عني مناسككم وهذه الاحاديث المرخصة في تقديم ما) أي شيء من الاربع التي تفعل يوم النحر (وقع عنه) صلى الله عليه وسلم (تأخيره) مما قدمه السائل (قد قرنت بقول السائل لم اشهر فيه ختم الحكم بهذه الحالة) أي عدم الشعور (وتبقى حالة العمد على أصل وجوب الاتباع في الحج انتهى) مانقوله من كلام ابن دقيق العيد وبقيته كما في القتح وأيضا فالحكم اذا رتب على وصف يمكن أن يكون معتبرا لم يجز اطراحه ولا شك أن عدم الشعور وصف مناسب لعدم المواخذة وقد علق به الحكم فلا يمكن اطراحه بالحق العمدية فلا يساويه وأما التسكت بقول الراوي فاسئل الخ لا شعاره بأن الترتيب مطلقا غير مراعى فجوابه أن هذا الاخبار من الراوي يتعلق بمواقع السؤال عنه وهو مطلق بالنسبة الى حالة السائل والمطلق لا يدل على أحد الخاصين فلا يبيح حجة في حالة العمد انتهى (وعن أبي بكره) نفي عن بنون وفاء معمر ابن الحرث الثقيفي (قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر) يعني عند الهجرة (وقال ان الزمان) اسم لقليل الوقت وكثيره والمراد هنا السنة (قد استدار) استدارة (كهيئته) أي مثل حالته فالكاف صفة مصدر محذوف قال المحافظ والمراد باستدارته وقوع ناسع الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس برج الحمل حيث يستوى الليل والنهار وفي حديث ابن عمر عن ابن مردويه ان الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته (يوم خلق الله السموات والارض) وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء وهو تأخير حرمه الشهر الى شهر آخر وذلك انهم كانوا يستحلون القتل في محرم لطول مدة التحريم يتوالى ثلاثة اشهر حرام ثم يحرمون صفر مكانه فكأنهم يقتضونه ثم يوفونه وقيل كانوا يحلون المحرم مع صفر من عام ويسمونهم صفرين ثم يحرمونهم من عام قابل ويسمونهم صفرين وقيل بل كانوا ربما احتاجوا الى صفر أيضا فاحلوه وجعلوا مكانه بيعا ثم يدور كذلك التحريم والتحليل بالتأخير على السنة كلها الى أن جاء الاسلام فوافق حجة الوداع رجوع التحريم الى المحرم الحقيقي واختص الحج بوقت معين واستقام حساب السنة ورجع الى الأصل الموضوع يوم خلق الله السموات والارض (السنة) العربية الهلالية (اثنا عشر شهرا) ذكر الطبري في سبب ذلك عن أبي مالك قال كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهرا ومن وجه آخر كانوا يجعلون السنة اثني عشر شهرا وخمسة وعشرين يوما فسدوا الايام والشهور لذلك وانما جعل الله الاعتبار بالقمر لان ظهوره في السماء لا يحتاج الى حساب ولا كتاب بل هو ظاهر مشاهد بالبرص بخلاف سير الشمس فتحتاج معرفته الى حساب فلم يحو جنا الى ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم ان امة أمية لا تكتب ولا تحسب الشهور هكذا وهكذا (منها) أربعة حرم اعظم حرماتها وحرمه الذنوب فيها ولتحريم القتال فيها وفسرها بقوله (ثلاث متواليات) أي متتابعات قال ابن التين العواب ثلاثة متواليات يعني لان المميز الشهر قال ولعله أعاد على المعنى أي ثلاث مدد متواليات انتهى أو باعتبار العدة مع أن الذي لا يذكر التمييز معه جائز فيه التذكير والتأنيث (ذو القعدة وذو الحجة) بفتح القاف والحاء قاله المصنف ولعله الرواية (والمحرم ورجب مضر) عطف

دم ولا بعد دم فهذا
لا يعتد به البتة قالوا ويريد
ما ذهبنا اليه قسوة ان
القرء هو الجمع وزمان
الطهر اولى به فانه حينئذ
يجتمع الحيض وانما
يخرج بعد جمعه قالوا
وادخال الهاء في ثلاثة
قرء ويدل على ان القرء
مذكور وهو الطهر ولو كان
للحيض لكان بغير تاء لان
واحد هاء حيضة * فهذا
ما احتج به ارباب هذا
القول استدلالا وجوبا
وهذا موضح لا يمكن فيه
التوسط بين القولين
اذ لا توسط بين القولين
فلا بد من التحيز الى أحد
القسمين ونحن متحيزون
في هذه المسألة الى أكابر
الصحابة وقائلون بقولهم
ان القرء الحيض وقد
تقدم الاستدلال على صحة
هذا القول فنرجو عفا
عارض به ارباب القول
الآخر ليتبين ما رجحناه
وبالله التوفيق فنقول
امالسة لاكم بقوله
تعالى فطلقوهن لعدتهن
فهو اولى ان يكون حجة
عليكم اقرب منه الى ان
يكون حجة لكم فان المراد
طلاقها قبل العدة ضرورة
اذ لا يمكن حمل الآية
على الطلاق في العدة
فان هذا مع تضمنه

على ثلاث لا على المحرم وأضافه الى مضر لانها كانت تحفظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم
يكن يستعمله أحد من العرب كذا قال المصنف وفي قمع الباري أضافه اليهم لانهم كانوا يتمسكون
بتميزه بخلاف غيرهم فيقال كانت ربيعة تجعل بدله رمضان وكان من العرب من يجعل في رجب
وشعبان ما ذكر في المحرم وصرفه في جبا ويحرمون شعبان ووصفه بقوله (الذي بين جباذي
وشعبان) تأكيد ازا حقة للرب الحادث فيه من النسب وقيل الاشبه انه تأسيس لانهم كانوا يؤخرون
الشهر عن موضعه الى شهر آخر فينتقل عن وقته الحقيقي فالعني لار جب الذي هو عندكم وقد أنست أموه
قال الحافظ وذكرها من سنين لمصلحة توالي الثلاثة اذ لو بدأ بالحرم لغات مقصود التوالي ول وأبدى
بعضهم لما استقر عليه الحال من ترتيب هذه الاشهر المحرم مناسبة لطبيعة حاصلا لها ان لها تربية
على ما عداها فانسب أن يبدأ بها العام ويتوسطه ويختتم بها وانما ختم بشهرين لوقوع الحج ختام
الاركان الاربع لاشتمالها على عمل مال محض وهو الزكاة وعمل بدن محض وذلك تارة بالبحر وارج
وهو الصلاة وتارة بالقلب وهو الصوم لانه كف عن المفطرات وتارة بعمل مركب من مال وبدن وهو
الحج فلما جمعهما انسب أن يكون له ضعف ما لو احدهما فكان له من الاربع المحرم شهران (وقيل
أي شهر هذا) قل البضاوي يريد تكبيرهم حرمة الشهر وتقريرها في نفوسهم ليبدى عليها ما أراد
تقريره وقوله (قلنا الله ورسوله أعلم) مراعاة للادب وتحريز عن التقدم بين يدي الله ورسوله وتوقف
فيما لا يعلم الغرض من السؤال عنه وذلك من حسن أدبهم لانهم عاموا أنه لا يخفى عليه ما يعرفونه
من الجواب وأنه ليس مراده مطلق الاخبار بما يعرفونه ولذا قالوا (فسكت حتى ظننا أنه سيسميه
بغير اسمه) إشارة الى تقوى بعض الامور كلها اليه (قال ليس ذالحجة) بالنصب خبر ليس وفي رواية
ذو بالرفع اسمه هو الخبر محذوف أي ليس ذالحجة هذا الشهر (قلنا بلى) هو ذوالحجة (قال أي بالذ
هذا) بان تكبير (قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال ليس البلد المحرام
مكة لفظ البخاري في الحج قال ليس بالبلدة المحرام ولفظه في الاضاحي قال ليس بالبلدة بالتأنيث
أي مكة (قلنا بلى قل فأي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال
ليس) هو (يوم النحر) الذي ينحرف فيه الاضاحي في سائر الاطوار والهدايا يني فيوم بالنصب خبر ليس
ويجوز رفعه اسمها وحذف الخبر أي هذا اليوم (قلنا بلى) حرف مختص بالنفي وفيه ابطاله وتسلط به
من خص النحر بيوم العيد لضافته اليوم الى جنس النحر لان اللام هنا جنسية تنعم فلا يني نحر الا في
ذلك اليوم وأجاب الجمهور بان المراد النحر الكامل المفضل وأل كثير اما تستعمل للكمال نحو ولكن البر
وانما الشديد لذى يملك نفسه ول القرطبي والتمسك باضفة النحر الى اليوم الاول ضعيف مع قوله
تعالى ليذكر والسم الله في أيام معلومت وفي حديث أبي بكره هذا انهم قالوا والله ورسوله أعلم فسكتوا
حتى اخبرهم وفي البخاري عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال أي يوم
هذا قالوا يوم حرام قال أي بلد هذا قال فأي شهر هذا فلو اشهر حرام الحديث وظاهرهما
استعراض وأجيب بان الطائفة الذين كان فيهم ابن عباس أجابوا الذين كان فيهم أبو بكره ردوا العلم
لله ورسوله وسكتوا حتى أخبر فقالوا بلى وبان في حديث ابن عباس اختصار اوراوية بالمعنى فان بلى بمعنى
يوم حرام بالاستئزام ونقل أبو بكره السياق بشما مة واختصره ابن عباس وكان ذلك بسبب قرب أبي
بكره منه لانه كان أخذ بخطام الغاء كما في رواية الاسماعيلي وباحتمال تعدد السؤال في الخطبة مرتين
ففي حديث أبي بكره فخامة ليست في حديث ابن عباس لزيادة لفظة أتدرون فاذاسكتوا وفضوا اليه
وأجابوا في السؤال الآخر العاري عن قوله أتدرون وأما احتمال أنه خطب مرتين يوم النحر فمعقب

ومن قال انها الاطهار
فالعدة تتبع الطلاق
فقد طلق قبل العدة فلما
فيطل احدهما جازكم حينئذ
وصح أن المراد الطلاق
قبل العدة لا فيها وكلا
الامر من يصح أن يراد
بالآية لكن ارادة الحيف
أرجح وبيانه أن العدة
فعلة ما تعد به مبدوءة
لانها تعد وتخصى كقوله
وأحصوا العدة والظهر
الذي قبل الحيضة مما
يعد ويخصى فهو ومن
العدة وليس الكلام
فيه وانما الكلام في أمر
آخر وهو دخوله في مسمى
القروء الثلاثة المذكورة
في الآية أم لا فلو كان
النس فطلقوهن
لقرئن لكان فيه تعاق
فهنا أمران قوله تعالى
يتربصن بانفسهن ثلاثة
قروء والثاني قوله
فطلقوهن لعدتهن ولا
ريب أن التقائل افعل
كذلك ثلاث بقين من
الشهر انما يكون المأور
ممتلا اذا فعله قبل مجيء
الثلاث وكذلك اذا كان
فعله ثلاث مضين من
الشهر انما يصح اذا
فعله بعد مضى الثلاث
وهو بخلاف حرف
الظرف الذي هو في فانه
اذا قل فعلته في ثلاث

بانه انما خطب مرة واحدة يدل عليه صريح الاحاديث قال القرطبي سؤاله صلى الله عليه وسلم عن الثلاثة
وسكوته بعد كل قول منها كان لاستحضار فهو همهم وليقبلوا عليه بكتبتهم ويسئسهم عروا عظيمة
ما يخبرهم عنه ولذا قال بعده (فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم) جمع عرض بكسر العين موضع المدح
والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه وقال التوربشتي أنفسكم واحسابكم فان العرض يقال
لنفس والمحسب يقال فلان نفى العرض أي يرى أن يعاب وردبانه لو أريد النفوس لتكرر مع الدماء
اذا المراد بها النفوس وقال الطيبي الظاهر أن المراد لاخلق النفسانية ثم قال والتحقيق ما في النهاية
أن العرض موضع المدح والذم من الانسان ولذا قيل العرض النفس اطلاقا لاجل على الحال انتهى
وهو على حذف مضاف أي سفلت دمايتكم وأخذوا أموالكم وطلب أعراضكم كذا قال الزركشي وتبعه الحافظ
 وغيره وتعقبه الدماميني بأن كل ذلك انما يحرم اذا كان بغير حق فالافصاح به متعين والاولى أن يقتدر
 في الثلاثة كلمة واحدة وهي لفظة انتهاك التي موضوعها تناول شيء بغير حق كإتصاف عليه القاضي
 فكأنه قال فان انتهاك دماءكم وأموالكم وأعراضكم ولا حاجة الى تقدير مع كل واحد من الثلاثة لصحة
 انصاحه على الجميع وعدم احتياجه الى التقييد بغير المحمية (عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا
 في شهركم هذا) زاد في بعض روايات البخاري الى يوم تلقون ربكم قال المصنف يجوز يوم من غير تنوين
 ويجوز فتحه وكسره مع التنوين والاول والمروي انتهى ومناط التشبيه أن تحريم هذه الثلاثة كان
 ثابتا في نفوسهم بقرارة عدهم عادة اسلفهم ولذا قدم السؤال عنهم مع شهورها بخلاف الانفس
 والاموال والاعراض فكانوا في المجادلة يستدعيونها فطر الشرع عليهم بان تحريم دم المسلم وماله
 وعرضه أعظم من البلد والشهر واليوم فلا يردان المشبه أخفض رتبة من المشبه به لان الخطاب انما
 وقع بالنسبة لما اعتاده المخاطبون قبل تقرير الشرع (وستلقون ربكم) يوم القيامة (فيسألكم عن أعمالكم)
 فيجازيكم عليها (ألا) بالفتح والتخفيف (لا ترجعوا بعدي) بعد فراق من موقفي هذا أو بعد حياقي
 وفيه اسماستعمال رجع كعادته وعمل لا قال ابن مالك وهو ما خفي على أكثر النحاة أي لا تصيروا
 بعدي (كفاراً) أي كالكفار أو لا يكفروا بعضكم بعضاً فتحلوا القتال أو لا تكن أفعالكم شبيهة بأفعال
 الكفار وفي رواية ضلالا جمع ضال والمعنى واحد يضرب بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب جملة
 من منافقة مبدئية لقوله لا ترجعوا بعدي كفاراً ويجوز الجزم قال أبو البقاء على تقدير شرط مضمرة أي
 ان ترجعوا بعدي (ألا هل بلغت) وفي رواية هل بلغت مرتين (قلوا نعم) بلغت (قال اللهم أشهد) أي
 أدبت ما فرضته على من التبليغ (فليبلغ الشاهد) الحاضر هذا المجلس (الغائب) عنه ما ذكر فيه
 أو جميع الاحكام التي سمعها (فرب مبلغ) بفتح اللام مشددة اسم مفعول بلغه كلامي (أو عي)
 افهم لمعنى كلامي (من سامع) له مني قال الحافظ رب للتقليل وقد تدل على الكثير ومبلغ بفتح اللام وأوعى
 نعت له والذي يتعلق بهرب محذوف تقديره يوجد أو يكون ويجوز على مذهب السكوفيين في أن رب
 اسم أن يكون هي مبتدأ أو أوعى الخبر فلا حذف ولا تقدير والمراد برب مبلغ عني أوعى أي أفهم من
 سامع وصرح بذلك في رواية ابن منبته بلفظ فانه عني أن يكون بعض من لم يشهد أوعى لما أقول
 من بعض من شهد انتهى وقال المهلب فيه انه يأتي في الآخر من يكون له من الفهم في العلم ما ليس
 لمن تقدمه أو ذلك قابل لان رب موضوعه للتقليل انتهى أي عند الأكثرين وقول جماعة
 موضوعه للتكثير واختار في المعنى انها ترد للتكثير كثير اوله للتقليل قليلا لكن الظاهر أنها في الحديث
 هذا للتقليل لقوله في رواية البخاري فان الشاهد عني أن يبلغ من هو أوعى له منه ولرواية ابن منبه
 المذكورة (رواه الشيخان) البخاري في مواضع قاما ومختصرا وسلم في الديات (وفي رواية البخاري)

الزمان أو استقباله أو
باللام ومتى أرادوا وقوع
الفعل فيه أو أتوا في وسر
ذلك أنهم إذا أرادوا
مضي زمن الفعل أو
استقباله أو أتوا بالعلامة
الدالة على اختصاص
العدد الذي يلفظون به
بما مضى أو بما يستقبل
وإذا أرادوا وقوع الفعل
في ذلك الزمان أو أتوا بالأداة
المعينة وهي أداة في وهذا
خير من قول كثير من
النجاة أن اللام تكون
بمعنى قبل في قولهم كتبه
لثلاث بقين وقوله
طلقوهن لعدتهن
وبمعنى بعد كقولهم
لثلاث خلون وبمعنى في
كقوله تعالى ونضع
الموازين القسط ليوم
القيامة وقوله فكيف إذا
جمعناهم ليوم لا ريب
فيه والتحقيق أن اللام
على بابها للاختصاص
بالوقت المذكور كأنهم
جعلوا الفاعل للزمان
المذكور اتساعا لاختصاصه
به فكان له فتأمله وفرق
آخر وهو أنك إذا أتيت
باللام لم يكن الزمان
المذكور بعده الماضي
أو متظرا ومتى أتيت
بفي لم يكن الزمان المجرور
بها المقارنا للفعل وإذا
تقرر هذا من قواعد

تعلية أو وصله أبو داود وابن ماجه وغيرهما في آخر حديث عن ابن عمر فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اللهم أشهد (فودع الناس) لأنه علم أنه لا يتفق له ذلك في وقته أخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك
وبقية الحديث فقالوا هذه حجة الوداع (ووقع في طريق ضيقة عند البيهقي من حديث ابن عمر سبب
ذلك) الوداع (ولفظه أنزل إذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام
الشرب يق وعرف أنه الوداع فامر برأحلتها القصواء فرحلتها) جعل عليها الرحل (فركب ووقف
بالعقبة واجتمع إليه الناس فقال أيها الناس فذكر الحديث) بنحوه (وقيه دلالة على مشروعية الخطبة
يوم النحر بمنى وبه قال الشافعي ومن تبعه وخالف ذلك المالكية والحنفية فقالوا خطب الحج ثلاثة أسابيع
ذى الحجة بمكة (ويوم عرفه بها) ثاني يوم النحر بمنى ووافقهم الشافعي لأنه قال بدل ثاني النحر ثالثه
لأنه أول يوم النفر) بفتح النون واسكان الفاء (وزاد خطبة رابعة وهي يوم النحر) أي يوم العيد (قال
وبالناس حاجة إليها ليعلموا أعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والحلق والطواف) للافاضة (وتعقبه
الطحاوي بأن الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لأنه لم يذكر فيها شيئا من أمور الحج وإنما ذكر
فيها وصايا عامة ولم ينقل أحد) من رواها كابن عمر وابن عباس وأبي بكر (أنه علمهم فيها شيئا من
الذي يتعلق بيوم النحر فعلمنا أنهم لم يقصد لأجل الحج وقال ابن بطال إنما فعل صلى الله عليه وسلم
ذلك) أي خطبة يوم النحر (من أجل تبليغ ما ذكره لكثرة الجمع الذي اجتمع من أقاصي الدنيا فظن
الذي رآه أنه يخطب) فاطلق عليها اسم الخطبة (قال وأما ما ذكره الشافعي أن بالناس حاجة إلى تعليمهم
أسباب التحلل المذكورة فليس بمعين لأن الإمام يمكنه أن يعلمهم أيها يوم عرفه) في خطبتها وقد ذكر
المالكية الأمور الأربع في جملة ما يخبرهم به في خطبة يوم عرفه انتهى (وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم
نبه في الخطبة المذكورة على تعظيم يوم النحر وعلى تعظيم ذي الحجة وعلى تعظيم البلاد المحرام وقد جزم
العصاة المذكورون) ابن عباس وأبو بكر وابن عمر (بتسميتها بخطبة فلا يلتفت لتأويل غيرهم) هذا
واضح في رد قول ابن بطال ظن الذي رآه أنه يخطب ولك أن تقول هي خطبة لكن ليست من خطب
الحج المشروعة إنما هي وصايا وتوديع كما أشار إليه أولا إذ لا يصلح للخطيب المخبر بمناسك الحج أن
يقول شيئا مما ذكر في هذه الخطبة أن تدرون أي بلد الحج ونحوه (وما ذكره من إمكان تعليم ما ذكر يوم عرفه
بغيره عليه في كونه يرى مشروعية الخطبة ثاني يوم النحر وكان يمكن أن يعلموا ذلك يوم عرفه) له أن
يقول أن المناسك الأربع التي تفعل يوم النحر استغنى بتعليمهم أيها يوم عرفه لأنه يتعسر خطبة
تعليمهم ذلك يوم النحر إذا المطلوب ساعة الوصول إلى الحج رمة ما عقب وصوله على أي حالة راكب أو
مشيا ثم النحر ثم الحلق ثم الطواف وكل ذلك قبل الزوال فهو يوم عمل وسفر لا يمكن بسهولة خطبة
لتعليم فعل ذلك على الوجه الأكمل فالتفتي بتعليم ذلك في يوم عرفه بخلاف ثاني يوم فيوم قرأ بمنى فشرع
فيه تجديد التعليم (بل يمكن أن يعلموا يوم التروية بجميع ما يؤتي به من أعمال الحج لكن) حكمة ذلك أنه
(لما كان في كل يوم أعمال ليست في غيره شرع تجديد التعليم بحسب تجديد الأسباب) بعد هذا في الفتح
وقد بين الزهري وهو عالم أهل زمانه أن الخطبة ثاني يوم النحر نقلت من خطبة يوم النحر وأن ذلك من
عمل الأمر يعني بني أمية قال ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان هو الثوري عن ابن جريج عن الزهري
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطب يوم النحر فشكل الأمر فأخروه إلى الغد وهذا وإن كان مرسلا
لكنه يعتضد بما سبق وبأنه أن السنة يوم النحر لا ثانيه انتهى وكان المصنف تركه لأنه قد لا يستلزم
أن المراد بالأمر ابنو أمية كما ذكره بقوله يعني بني أمية إذ ليس ذلك في سياق الحديث فكأنهم تركوه
لغيرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد به أنه من خطب الحج المشروعة للتعليم وإنما هي

العربية فقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن معناه لاستقبال عدتهن لأنها إذا كانت العدة التي يطلق لها النساء مستقبلة بعد الطلاق

بعد حائض التي هي فيها
هذا المعروف لغة وعقلا
وعرفا فانه لا يقال لمن هو
في عافية هو مستقبل
العافية ولان هو في
امن هو مستقبل الامن
ولان هو في قبض مغله
واحراره هو مستقبل
المغل وانما المعهود لغة
وعرفا ان يستقبل الشيء
من هو على حال ضده
وهذا اظهر من ان نكثر
شواهد فان قيل فيلزم
من هذا ان يكون من
طابق في الحيض مطلقا
للعدة عند من يقول
الاقراء الاطهار لانها
تستقبل طهرها بعد
حائض التي هي فيها قلنا
نعم يلزم ذلك فانه لو كان
اول العدة التي تطابق لها
المرأة هو الطهر لكان
اذ اطلقتها في انشاء الحيض
مطلقة للعدة لانها تستقبل
الطهر بعد ذلك الطلاق
فان قيل اللام بمعنى في
والمعنى فطلقوهن في
عدتهن وهذا انما يمكن
اذ اطلقتها في الطهر
بخلاف ما اذا طلقها في
الحيض قيل الجواب من
وجهين أحدهما ان
الاصل عدم الاشتراك في
الحروف والاصل افراد
كل حرف بمعناه فدعوى
خلاف ذلك مردودة

وصايا ولا نه يعكس على حكمته التي أبداها من شرع تجديد التعليم بتجدد الاسباب اذ هو لا يقول بخطبة
ثاني يوم مع أن فيه تجديدا (وأما قول الطحاوي انه لم ينقل أنه علمهم شيئا من أسباب التحلل فلا ينعني
وقوع ذلك أو شيء منه في نفس الامر) لاحتمال أنه وقع ولم ينقله الراوي اعتناء بما نقله من أمر الوصية
وغاية ما يفيد هذا الاحتجاج بالاحتمال والطحاوي انما قال لم ينقل وانما رد عليه بانه قد نقل (بل)
اضراب انتقالي (قد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب يوم النحر وذكر فيه السؤال عن يقدم بعض الناسك على بعض فكيف ساغ للطحاوي هذا
النفي المطلق) مع روايته هو الحديث ابن عمرو (انتهى) والجواب أنه ساغ له ذلك لانه ليس فيه أنه
علمهم ذلك ابتداء في تلك الخطبة وانما أجاب السائلين بقوله فافعل ولا حرج وجواب السائل متعين في
مثل ذلك (وقد روى أبو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن معاذ) بن عمر بن عمرو بن كعب بن
سعد بن تيم بن مرة القرشي (التي هي) نسبة الى جده تيم المذكور صحابي شهد فتح مكة وهو ابن عم
طلحة بن عبد الله (قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى ففقت) بالتخفيف وضبطه
بعضهم بالتشديد (اسما عنا حتى كنا نسمع ما يقول ونحن في منازلنا) معجزة ظاهرة له صلى الله
عليه وسلم (فطفق) بكسر الفاء وفتحها أي أخذ (يعلمهم مناسكهم) جمع منسك بفتح السين وكسرها
وهو المعبد ويقع على المصدر والزمان والمكان ثم سميت أمور الحج كلها مناسك (حتى بلغ الحجار) أي
وصل الى ذكر حكمها وكأنه ذكر المناسك على ترتيب وقوعها وفعلها والحجار الاحجار الصغار سميت
جوار الحج بذلك للخصى التي يرمى بها (فوضع أصبعيه السمايتين) اليمنى واليسرى (ثم قال) ارموا
(بخصى الخذف) أي الخصى الصغار أي بمنى والخذف أن تؤخذ حصاة بين السبابتين ويرمى بها (ثم
أمر المهاجرين فنزلوا بمقدم المسجد وأمر الانصار أن ينزلوا من) هكذا في أبي داود لفظ من (وراء المسجد
قال ثم نزل الناس بعد ذلك) ففيه تقرير أهل الفضل والعلم على حسب مراتبهم في ذلك قال الولي
العراقي قد يستل عن الجمع بين هذا الحديث وبين قوله عليه الصلاة والسلام منى مناخ من سبق فانه دال
على استحقاق السابق لمقعة للنزول فيها ولو كان غيرة أفضل وهو مخالف لعمدة المهاجرين بقعة
وللانصار بقعة هكذا أسأل ويبض للجواب (وفي رواية عبد الرحمن بن معاذ) الصحابي المذكور وفيه ما
قبله عند أبي داود أيضا (عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خطب النبي صلى
الله عليه وسلم الناس بمنى ونزلهم منازلهم فقال لينزل) بلام الامر كما في أبي داود (المهاجرون ههنا وأشار الى
ميمنة القبلة والانصار ههنا وأشار الى ميسرة القبلة ثم قال لينزل الناس حولهم) وفي الرواية الاولى أنزل
المهاجرين في مقدم المسجد والانصار وراء المسجد قال الولي العراقي وظاهرهما التناهي فيحتاج الى
الجمع أن أمكن والاتعين الترجيع ويمكن الجمع بانه أنزل المهاجرين في ميمنة القبلة في مقدم المسجد
وأنزل الانصار في ميسرة القبلة وراء المسجد ويلزم عليه أن يخلو من المسجد ميسرته بكاملها ومؤخر
ميمنته فيحصل أنه صلى الله عليه وسلم أدخل ذلك لنفسه (وعن ابن أبي نجيح) الابن هو عبد الله
المكي أبو يسار الثقفي مولا لهم ثقة من رجال النجاشية ورمى بالقدرور بماداس (عن أبيه) أي نجاشية
واسمه يسار المكي مولى ثقيف مشهور بكينته وهو ثقة روى له مسلم والسنن الثلاثة (عن رجلين من
بنى بكر قال أرى ناسا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخطب بين أو وسط أيام التشريق) ظاهره مشكل
فالجمع بين أو وسط وبين تمتع فاما انه وهم كان في بعض الاصول بين وفي آخر أو وسط فجمع بينهما بعض
الرواة وهما الكن فيه أن الحكم على الاثبات بالخطأ يحتاج لدليل وبانه لا يصح ان يقال بين أيام التشريق
لاقتضائه أن زمن الخطبة متخلل بينهما لانها وانما يكون ذلك لئلا ولم تقع الخطبة ليلا واما أن

يكون بعض الظرف سابقا على الفعل ولا ريب في امتناع هذا فان العدة تنعقب الطلاق ولا تقارنه ولا تقدم عليه فالاولو لو سلمنا أن اللام بمعنى في وساعد على ذلك قراءة ابن عمر رضي الله عنه وغيره فطلقوهن في قبل عدتهن فانه لا يلزم من ذلك أن يكون القهر وهو الطهر فان القهر حينئذ يكون هو الحيض وهو المهدود والمحسوب وما قبله من الطهر يدخل في حكمه تبعا وضعا من الوجهين أحدهما ان من ضرورة الحيض أن يتقدمه طهر فاذا قيل قدم في ثلاث حيض وهي في انشاء الطهر كان ذلك الطهر من مدة التبرص كالو قيل لرجل أقم ههنا ثلاثة أيام وهو في انشاء ليلة فانه يدخل بقية تلك الليلة في اليوم الذي يليها كما يدخل ليلة اليومين الآخرين في يومهم اولو قيل له في النهار أقم ثلاث ليل دخل تمام ذلك النهار تبعا لليلة التي تليه * الثاني أن الحيض انما يتبع اجتماع الدم في الرحم قبله فكان الطهر مقدمة وسببا

أوسطا بدل من بين فقه. نص ظرفا لا محذور بالاضافة ويرد هذا الثاني معارديه ما قبله واما أن المراد خطبهم في وسط أو وسط أيام النشر يقى أي أن خطبته وقعت في الاوسط من أيام النشر يقى وكان ذلك بينه أي في اثنا عشر في أول النهار ولا في آخره وفيه نظر لانه اذا خطب أثناءه صدق أنه خطب في أيام النشر يقى فلا يقال خطب بينها قاله الولي العراقي (ونحن عند راحته) مثلث العين ومعناه حضرة الشئ (وهي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي خطب بمنى) كما أنهم لم يطلعه على خطبته يوم النحر أو اطلعه ولم تكن عندهما خطبة تتعلق بالحج (رواه أبو داود) وسكت عليه فهو عنده صالح وكذا سكت عليه عبد الحق في الاحكام وتعقبه ابن القطان ورد تعقبه (وعن رافع بن عمرو) بفتح العين ابن هلال (المزني) صحابي ابن صحابي سكن البصرة وعاش الى خلافة معاوية (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحاه) بفتح المعجمة مدود اذا عالت الشمس الى ربع السماء فابعد كما في النهاية نقله الولي (على بغلة) انثى البغال (شهباء) أي بيضاء غلب بياضها على السواد زاد في رواية لابي داود في اللباس وعليه برد أحر (وعلى) بن أبي طالب (يعبر) بضم أوله وبالثاء شديد أي يبلغ (عنه) قال الجوهري عبرت عن فلان اذا تكلمت عنه واللسان يعبر عما في الضمير أو المراد يفسر عبارته ويشرحها ما أخذ من عبارة الرؤيا وهو تفسيرها والمراد يفهمها للناس من عبرت الكتاب اعبره والاول هو الظاهر المتعين وفيه منقبة لعلي ولا يخالف قوله فقالت أسما عينا الحديث السابق لاحتمال أن هذه خطبة غير تلك لانه خطب بمنى غير مرة أو المعجزة فأنما هي في حق من لم يحضر الخامس فاما من حضره فكان يسمع السمع المعتاد فربما يخفى عليه كلمة ونحوها الشغل أو ثقل سمع أوجهل بتلك اللغة التي خاطبهم بها صلى الله عليه وسلم لانهم خلق كثير من قبائل شتى وهذه الخطبة غير المذكورة قبلها لقوله على راحته وهنأ على بغلة قاله الولي العراقي ما خلا (والناس بين قائم وقاعد) لكثرتهم فكان البعيد يقف ليراه ويسمع كلامه صلى الله عليه وسلم (رواه أبو داود أيضا) ورواه النسائي والبعثي والطبراني وغيرهم عنه مطولا قال أقبلت مع أبي وأنا غلام وصيف أو فوق ذلك في حجة الوداع فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس على بغلة شهباء وعلى بن أبي طالب يعبر عنه والناس من بين جالس وقائم فجلس أبي وتخللت الركاب حتى أتيت البغلة فاخذت بركابه ووضعت يدي على ركبته فخرجت حتى الساق حتى بلغت بها القدم ثم ادخلت كفي بين النعل والقدم فيخيل الى الساعة أني اجدر بقدمه على كفي (وعن ربيعة بن عبد الرحمن بن حصن) الغنوي بفتح الغين المعجمة والنون ذكره ابن حبان في الثقات (قال حدثني جدتي سراء) بفتح السين المهملة وشهد الراعي المدو قبل القصر كما في التقریب وفي الاصابة بشديد الراية مقصورة ويقال بالمدح قاله ابن الاثير (بنت نهبان) بفتح النون وسكون الواو حدة ابن عمر والغنوية الصحابية روت عنها أيضا ساكنة بنت الحجاج حديث آخر رواه ابن سعد وقال روت أحاديث بهذا الاسناد (وكانت ربة) أي صاحبة (بيت) وممنزل (في الجاهلية) ما قبل الاسلام والمراد أنها كبيرة السن أدركت الجاهلية منفردة بينت قاله الولي العراقي وقال ابن رسلان ربة بيت أي قائمة على الضمير في الجاهلية اه فان كان ذلك الواقع والافاصواب ما قال الولي (قالت خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الرؤس) بضم الراء والميم من سمي بذلك حادي عشر الحجة لانهم كانوا يذبحون يوم النحر ثم يطبخون الرؤس تلك الليلة فيمكرون على أكلمها (فقال أي يوم هـ ذاقنا الله ورسوله أعـ لم قال أليس أوسط أيام النشر يقى) وفيه أدب الصحابة معه وسكوتهم عن الجواب فيما يشكل عليهم (وفي رواية خطب أوسط أيام النشر يقى رواه

٢ قوله على الضم هكذا في بعض النسخ وفي بعضها على الصنم وليحذر اه معجده

لوجود الحيض فاذا علق الحيض في لوازمه ما لا يوجد الحيض في الوجوده وهذا يظهر ان هـ ابلغ من الايام والليالي فان

سبحانه وتعالى لعدتهن
أي لاستقبال العدة التي
يتربصنها وهن يتربصن
ثلاث حيض بالاطهار
التي قبلها فإذا طلقت
في أثناء الطهر فقد طلقت
في الوقت الذي تستقبل
فيه العدة المحسوبة
وتلك العدة هي الحيض
بما قبلها من الاطهار
بخلاف ما لو طلقت في
أثناء حيضة فانها لم تطلق
لعدة تحسبها لأن بقية
ذلك الحيض ليس هو
العدة التي تعتد بها المرأة
أصلا ولا تبعه الاصل وانما
تسمى عنده لانها تحبس
فيها عن الزواج اذا
عرف هذا فقوله ونضع
الموازين القسط ليوم
القيامة يجوز ان تكون
لام التعليل أي لاجل
يوم القيامة وقد قيل ان
القسط منصوب على أنه
مفعول له أي نضعها
لاجل القسط وقد استوفى
شروط نصبه واما قوله
تعالى اقم الصلاة لذكر
الشمس فليست اللام
بمعنى في قطع بل قيل انها
لام التعليل أي لاجل
ذكر الشمس وقيل
انها بعد فانه ليس المراد
اقامتها وقت الدلو سواء
فسر بالزوال أو الغروب
والنما يؤمر بالصلاة بعده

أبو داود أيضا) أي المذكور من الروايتين وسكت عليه إلا أن الأولى عنده مسندة وأما الثانية فعلقة
وانقطعت عقب المسندة قال أبو داود وكذلك قال عم أبي حرة الرقاشي أنه خطب أوسط أيام التشريق قال
الولي أخرجه أجد عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال كنت أخذ ابن مام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم
اذود عنه الناس فذكر حديثا طويلا في خطبته وأبو حرة بهم المهمة وشذراها المفتوحة وتناهت
اسمه حنيقة ذكره أبو حاتم وغيره ضعفه ابن معين ووثقه أبو داود وعنه صحابي قال البغوي بلغني أن
اسمه خزيم بن حنيقة اه وقيل عمر بن حمزة أفاده ابن فتحون (نهر كب صلى الله عليه وسلم) من
مني (قبل الظاهر فافاض) أي رجع (إلى البيت فطاف طواف الافاضة) أي طواف الرجوع من
مني إلى مكة (وهو طواف الزيارة) أي زيارة الحاج البيت (والركن) الذي لا يجيز تركه بشئ (والصدر)
بضاد ودال مهملتين مفتوحتين قال الراعي والاشهر أن طواف الصدر طواف الوداع (وفي البخاري
ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن أبي حسان) بالصرف وعدمه مسلم لم ين عبد الله العدوي البصري
صدوق رمي برأى الخوارج قتل سنة ثلاثين ومائة وروى له مسلم حديثين عن ابن عباس غير هذا وروى
له الاربعة وعاش له البخاري (عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يزور البيت أيام منى)
قال الحافظ وصله الطبراني من طريق قتادة عن أبي حسان وقال ابن المديني في العلل روى قتادة حديثا
غيره لا يعرفه عن أحد من أصحاب قتادة الا من حديث هشام فنهخته من كتاب ابنه معاذ بن هشام ولم
أسمعه منه عن أبيه عن قتادة حدثني أبو حسان عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يزور
البيت كل ليلة ما أقام يعني وقال الا نرم قلت لاجد تحفظ عن قتادة هذا الحديث فقال اكتبوه من كتاب
قلت فان هذا انسان اعلم انه سمعه من معاذ فانكر ذلك وأشار الا نرم بذلك إلى ابراهيم بن محمد بن عرفة
فان من طريقه أخرجه الطبراني بهذا الاسناد ولرواية أبي حسان وليس هو من شرط البخاري شاهد
مرسل أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة حدثنا ابن طاوس عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يفيض كل ليلة (وأقضى صلى الله عليه وسلم) بعد فراغه من طواف الافاضة (زمرمو بنوع عبد المطالب
يسقون عليها) أي يفرقون منها بالدلاء ويصبونها في الحياض ويسقونه الناس (فقال) لهم (انزعوا)
بكسر الزاي يقال نزع بالفتح ينزع بالكسر والاصل في فعل الذي عينه أو لاه حرف حلق فتح مضارعه
ولم يأت الكسر الا في نزع والنزع والاستقاء أي اسقوا (بنوع عبد المطالب فلولا) خوفي (أن يغلبكم
الناس على سقائكم) بأن يزوجهوا على النزع بحيث يغلبونكم ويدفعونكم لاعتقادهم ان النزع
والاستقاء من مناسك الحج (انزعتم معكم) لكثرة فضيلة ذلك وقيل قال ذلك شفقة على أمته من
الحرج والمشقة والاول أظهر وفيه بقاء هذه الكرامة لبني العباس كبقائه الحجابة لبني شيبة اذ لو
استعمله الناس مذهبهم لخرج عن اختصاصهم بهم (فناولوه) صلى الله عليه وسلم (دلوا منها فشرب منه)
فيستحب الشرب منها والا كثر وقد صرح فروغ عاملا زمرم لما شرب له وشربه جماعة من العلماء لما أرب
فوجدوهما قال ابن العربي شر بناء للعلم فليتناشر بناءه للورع وأولى ما يشرب لتحقيق التوحيد والموت
عليه (وفي رواية ابن عباس) عند البخاري من طريق عاصم عن الشعبي أن ابن عباس حدثه قال
سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمرم (فشرب وهو قائم) ففيه جواز الشرب قائما وقوله (وفي
رواية) حشوه وهم انهار رواية أخرى مع أنه من جملة حديث البخاري عقب قوله وهو قائم قال عاصم
(خلف عكرمة) بالله (ما كان) صلى الله عليه وسلم (يومئذ) أي يوم سقاه ابن عباس من زمرم (الا
على بعير) فكيف يكون قائما وعند ابن ماجه عن عاصم فذكر ذلك لعكرمة فخلف بالله ما فعل أي
ما شرب قائما لانه كان حينئذ راكبا وانما خلف لانه خلاف ما رواه أعني عكرمة عن ابن عباس أنه صلى

الله عليه وسلم لم أتى زمرهم يسعون ويعملون فيها فقال اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا أن تغلبوا الغزاة حتى أضع الحمل على هذه يعني عاتقه وأشار إلى عاتقه ر. واه البخاري وأجيب بأنه قد روى أبو داود عن عكرمة نفسه عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أنما فصل ركعتين فاعل شربه من زمر كان بعد ذلك ولعل عكرمة إنما أنكره لثبته عنه لكان في البخاري عن علي أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما (لكن لم يعين فيها) أي ر. واه ابن عباس لا من طريق عكرمة ولا من طريق الشعبي (حجة الوداع ولا غيرها) فتع مكة (انما التعيين في ر. واه جابر عند مسلم) يعني فلولها لا يمكن الجمع بأنه في أحدهما شرب وهو على البعير وفي الأخرى قائما وقد علم الجمع بإمكان أنه لما نزل وصلى شرب قائما فلا خلف (واختلف أين صلى) النبي صلى الله عليه وسلم الظهر يومئذ أي يوم النحر (ففي ر. واه جابر عند مسلم أنه عليه السلام صلى بمكة) ولفظه فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر وكذا قالت عائشة عند أبي داود وغيره (وفي حديث ابن عمر في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم لم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمكة) فهذا تعارض (فرجع ابن حزم في كتاب حجة الوداع له) أي مؤلفه فيها (قول عائشة وجابر وتبعه على ذلك جماعة) بأربعة أوجه (لأنهم اثنان وهما أولى من الواحد) ثانيها (لأن عائشة أخص الناس به ولها من القرب والاختصاص ما ليس لغيرها) ثالثها (لأن سياق جابر لحجته صلى الله عليه وسلم من أولها إلى آخرها أتم سياق) هو (أحفظ للقصة وضبطها حتى ضبط جزئياتها حتى أقر) بقاف ورواه ثقيلة أي أثبت (منها ما لا يتعلق بالمناسك) وفي نسخة حتى أمر أمها أي حتى ضبط أمر الالتماع بالمناسك (وهو نزوله في الطريق قبل عند الشعب وتوضأ وضوا أخفيفا فن ضبط هذا القدر فهو يضبط صلاته الظهر يوم النحر أولى) رابعها (أيضا فإن حجة الوداع كانت في آذار) وهو تساوى الليل والنهار قد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس إلى منى وخطب بها الناس ونحر بها بدنه) المائة (وقسمها وطبخ له من لحمها وأكل منه ورعى الجرة وحلق رأسه وتطيب ثم أفاض وشرب من ماء زمزم ووقف عليهم وهم يسعون وهذه أعمال يظهر منها أنها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع إلى منى بحيث يدرك الظهر في فصل آذار) به مرتين فذل معجزة فالف فراه قل في القاموس الشهر السادس من السنة هو ر. رومية (ورجعت طائفة أخرى قول ابن عمر) بامور أربعة أحدها (بأنه لا يحفظ عنه في حجة صلى الله عليه وسلم أنه صلى إلى القرى بحوف مكة بل إنما كان يصلي بمنزله بالمسلمين مدمومة بمكة) الثاني (بأن حديث ابن عمر متفق عليه) أي زواه البخاري ومسلم (وحديث جابر من أفراد مسلم) التي انفرد بها عن البخاري (فحديث ابن عمر أصح فإن رواه أحفظ وأشهر) ولا اتفاق الشيخين عليه (و) الثالث (بأن حديث عائشة قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها أنه طاف نهارا وفي رواية) لاجدوا في داود والترمذي (عنها أنه) صلى الله عليه وسلم (آخر الطواف إلى الليل وفي رواية) عند أبي داود (عنها أنه) صلى الله عليه وسلم (أفاض) أي طاف طواف الأفاضة (من آخر يومه) والجمع وان أمكن بين روايات الثلاث بأن قولها إلى الليل أي إلى قرب بدليل قولها في الرواية الثانية من آخر يومه وذلك بالنهار وهو الرواية الأولى (فلم تضبط فيه وقت الأفاضة ولا مكان الصلاة) فتقدم رواية من ضبط (و) الرابع (أيضا بأن حديث ابن عمر أصح منه بالاتزان لأن حديث عائشة من رواية محمد بن اسحق) بن يسار (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد عن أبيه عنها (وابن اسحق مختلف في الاحتجاج به) أي بروايته فممن لم يحتج به وطعن فيه كثير من الأئمة ومنهم من احتج به بشرط أن يصرح بالسماع لأنه مدس فهنا لا حجة به اتفاقا (و) ذلك أنه (لم يصرح بالسماع بل عنعه) أي الحديث فقال عن عبد الرحمن بن القاسم (فلا يقدم على حديث

العدة بالحيض ولو كانت الاقراء الاطهار لكانت السنة أن تطلق حائضا لتستقبل العدة بالاطهار فبين النبي صلى الله عليه وسلم أن العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء هي أن تطلق طاهرا لتستقبل عدتها بعد الطلاق * فان قيل فاذا جعلنا الاقراء الاطهار استقبلت عدتها بعد الطلاق فلا فصل ومن جعلها الحيض لم تستقبلها على قوله حتى ينقضي الطهر قيل كلام الرب تبارك وتعالى لا بد أن يحتمل على فائدة مستقلة وحل الآية على معنى فطلقوهن طلاقا تكون العدة بعده لافائدة فيه وهذا خلاف ما إذا كان المعنى فطلقوهن طلاقا يستقبلن فيه العدة لا يستقبلن فيه طهرا لا تعتد به فانها إذا طلقت حائضا استقبلت طهرا لا تعتد به فلم تطلق لاستقبال العدة بوضوح قراءة من قرأ فطلقوهن في قبل عدتهن وقبل العدة هو الوقت الذي يكون بين يدي العدة تستقبل به كقبل الحائض بوضوحه انه لو أريد ما ذكر قيل في أول عدتهن

فالفرق بين قبل الشيء وأما قوله كم لو كانت القروء هي الحيضة لكان قد طلقتها قبل العدة فلما أجل وهذا هو الواجب عقلا وشرعا

عبد الله بن عمر) لأن رواته ثقات حفظا مشاهير (انتهى) وقد جرح النووي بين الحديثين أي حديث جابر وابن عمر باحتمال أنه صلى الظهر بمكة أول الوقت ثم رجع إلى منى فصلى بها الظهر مرة أخرى باصحابه حين سألوه ذلك فيكون متنقلا بالظهر الثانية التي بنى كذا قال بناء على مذهبه من صحة اقتداء المقتضى بالمتنقل ثم ذكر أنه طاف قبل الزوال قال وما ورد عن عائشة وغيرها أنه أخر الزيارة إلى الليل فحمل على أنه عاد للزيارة مع نسائه لا طواف الافاضة قال ولا بد من هذا التأويل للجمع بين الأحاديث وتعليقه الولي بأن ظاهر حديث أبي داود عنها أفاض من آخر يومه حين صلى الظهر أنه طاف بعد صلاة الظهر أي حين فرغ منها لا حين شرع فيها لا يجمع بين الصلاة والطواف في زمن واحد (ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى منى في مكة) بفتح الكاف وضمها (بها إلى أيام التشريق برمي الجرة) أي جنسها إذا المراد الثلاث جرات كما صرح به بعد (إذا زالت الشمس) فور إذا بن ما جبه قدر ما إذا فرغ رمية صلى الظهر قال الولي فذكر مكانه الليالي وروى الجرة بأنهار فكان ينبغي أن يقول ليالي أيام التشريق وأيامها والحجواب أنه إنما اقتصر على الليالي لأن بها يقع التاريخ وأيضا فإنه أتم الليالي الثلاث بخلاف الأيام فلم يتمها بل ارتحل في أثناء اليوم الثالث (كل جرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة) وفي الصحيح عن ابن عمر يكبر على أثر كل حصاة (ويقف عند الأولى) التي تلي مسجد الحيف (والثانية فيمطيل القيام فيهما) لأنه في الأولى أكثر ولا بن أبي شيبه بأسناد صحيح عن عطاء قال كان ابن عمر يقوم عند الجرتين مقدار ما يقرأ سورة البقرة (ويتضرع) يبتهل إلى الله تعالى بالدعاء وفي الصحيح عن ابن عمر ويدعو (وبرمى الثالثة) جرة العقبة (فلا يقف عندها) قيل لصديق المكان بالجبل وقيل وهو الأصح أن دعاءه كان في نفس العبادة قبل الفراغ منها فلم يرمي الثالثة فرغت العبادة والدعاء ديها أفضل منه بعد فراغها (رواه أبو داود ومن حديث عائشة) قالت أفاض صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع إلى منى فذكره وفيه ابن اسحق لكن المنكر منه إنما هو أوله كما روى وأما بقيته فله شواهد في الصحيحين من حديث ابن مسعود وابن عمر (وعن ابن عمر عند الترمذي كان صلى الله عليه وسلم إذا رمى الجمار) الثلاث (مشى إليها ذاهبا وراجعا) فاما الجرة التي ترمى وحدها يوم النحر فرماها وهراب كما عند أحمد وغيره (وفي رواية أبي داود) عن ابن عمر (وكان يستقبل القبلة في الجرتين الدنيا) قال الحافظ بضم الدال وكسر هاء أي القرية إلى جهة مسجد الحيف وهي أول الجرات التي ترمى من ثلثي يوم النحر (والوسطى وبرى جرة العقبة من بطن الوادي) وكذا رواه ابن مسعود في الصحيحين ولا بن أبي شيبه وغيره عن عطاء النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلموا إذا رمى الجرة وجمع الحافظ بينهما ما كان أن التي ترمى من بطن الوادي هي جرة العقبة لأنها عند الوادي بخلاف الجرتين الأخيرتين ويوضحه قوله في حديث ابن مسعود حين رمى جرة العقبة استبطن الوادي (الحديث) وهو في البخاري مطولا (واستأذنه صلى الله عليه وسلم العباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالي منى) ليلة الحادي عشر والليلتين بعدها ووقع عند أحمد أن يبيت تلك الليلة بمنى وكأنه عن ليلة الحادي عشر لأنها تعقب يوم الافاضة قاله الحافظ (من أجل السقاية) أي سقايته المعروف بالمسجد الحرام (فادن له) ففيه استئذان الامراء والكبراء في المصالح الطارئة وبادر من استأذن إلى الاذن عند ظهور المصلحة (رواه البخاري ومسلم) وغيرهما (من حديث ابن عمر) عبد الله (وفي رواية الاسماعيلي) عنه (رخص صلى الله عليه وسلم للعباس أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل سقايته) فعبر برخص (وفيه دليل على وجوب المبيت بمنى وأنه من مناسن الحج لأن التعبير بالرخصة يقتضي أن مقابلها عزيمة) فيدل على الوجوب (وأن الاذن وقع

الحيض قيل هذا مبني على أن العدة في تحريم طلاق الحائض خشية التطويل عليها وكثير من الفقهاء لا يرضون هذا التعليل ويقعدونه بانها لو رضيت بالطلاق فيه واختارت التطويل لم يبع له ولو كان ذلك لاجل التطويل لم يبع له برضاها كما يباح اسقاط الرجعة الذي هو وحده في المطاق يتراضيه ما باسقاطها بالعوض انقافا وبدونه في أحد القوانين وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله وأحد الروايتين عن أحمد ومالك رحمه الله ويقولون انما حرم طلاقها في الحيض لانه طلقها في وقت رغبته عنها ولو سلمنا أن التحريم لاجل التطويل عليها فالطويل المضران يعلقها حائضا فتتضمن في الحيضة والظاهر الذي يليها ثم تأخذ في العدة فلا تكون مستقبلة لعدتها بالطلاق وأما إذا طلق طاهرا فأنها تستقبل العدة عقب انقضاء الطهر فلا يتحقق التطويل قواكم ان القره مشتق من الجمع وانما يجمع الحيض في زمن الطهر عنه ثلاثة أجوبة أحدها ان هذا منوع

الحوض اقربه أي جمعه
ومنه سميت القرية
ومنه قرية النمل للمبيت
الذي تجتمع فيه لانه
يقربها أي يضمها
ويجمعها هو أما المهموز
فانه من الظهور والخروج
على وجه التوقيت
والتحديد ومنه قراءة
القرآن لأن قارئه يظهره
ويخرجه مقدار محدودا
لا يزيد ولا ينقص ويدل
عليه قوله ان علينا جمعه
وقرآنه ففرق بين الجمع
والقرآن ولو كانا واحدا
لكان تكريرا محضاً ولهذا
قال ابن عباس رضي الله
عنهما فاذا قرأناه فاتبع
قرآنه فاذا بيناه فجعل
قرآنه نفس اظهاره
وبيانه لا كما زعم أبو عبيدة
أن القرآن مشتق من
الجمع ومنه قولهم ما قرأت
هذه الناقصة لاقط وما
قرأت جنينا هو من هذا
السبب أي ما ولدته
وأخرجه وأظهرته
ومنه فلان يقرئك
ويقرئ عليك السلام
هو من الظهور والبيان
ومنه قولهم قرأت المرأة
حيضة أو حيضتين أي
حاضتها لان الحيض
ظهر وما كان كامناً
كظهور الجنين ومنه قرء
الشرياق قرء الریح وهو

للعلة المذكورة السقاية (واذا لم توجد اوما في معناها) كالرعاء لم يحصل الاذن لان الحكة يدور مع
العله (وبالوجوب قال الجمهور) ومنهم ما للثا والشافعي وأحمد في رواية (وفي قول للشافعي وهو رواية عن
أحمد) وهي الصحيحة في مذهبه (وهو مذهب الحنفية أنه سنة) واستدلوا بأنه لو كان واجبا لما رخص
للعباس وفيه نظر كما علم (ووجوب الدم يتر كهمبني على هذا الخلاف) فمن أوجبه أوجب الدم ومن لم
يوجبه فلا (ولا يحصل المبيت الا بعظم الليل) وانما كفي بساعة ليلة المزدلفة لكثر المشقة التي
قبلها والتي بعدها فسمح في التخفيف للمشقة (وهل يختص الاذن بالسقاية وبالعباس) فلو عمل غيره
سقاية لم يرض له في المبيت لاجلها كما قيل به وهو وجود وقيل يدخل معه آله وقيل فريقه وهم بنو
هاشم (الصحيح العموم) فلا يختص بالعباس (والعله في ذلك اعداد الماء للشاربين) قال المحافظ وهل
يختص ذلك بالماء أو يلحق به ما في معناه من الاكل وغيره محل احتمال (وجزم الشافعي بالحقاق من له
مال يخاف ضياعه أو امر يخاف فوته أو مريض يتعده بأهل السقاية) فلا دم عليه من ترك المبيت
لانهم أصحاب أعداء فاشبهوا أهل السقاية (كجزم الجمهور بالحقاق الرعاء) بكسر الراء والمد جمع راع
(خاصة) دون أوائل لكنهم لم يجزموه بذلك بالحقاق انما هو بالنص الذي رواه مالك وأصحاب السنن
الاربعة وقال الترمذي حسن صحيح عن عاصم بن عدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخص رعاء
الابل في البيت وقعة عن من يرمون يوم النحر ثم يرمون الغدومين بعد الغدليومين ثم يرمون يوم النحر وفي
الغظ لابي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرض لرعاء أن يرموا يوما ويدعوا يوما (وهو قول أحمد)
واختيار ابن المذخر وقال المسالك يجب الدم في المذ كورات سوى الرعاء والسقاية كما جزمه في الطراز
المذهب لانها لو اورد فيهما الرخصة وأما الخائف ومن بعده فلا اثم عليهم للعذر وأما الدم فعليه من كل
حلق رأسه وهو محرم للعذر فلا اثم عليه وعليه الغدبة والعذر انما يرفع الاثم لا الدم الا فجاو رد النص
فيه (قالوا) ضميره للامكية فأصل العبارة في فتح الباري وقال المسالك يجب الدم في المذ كورات سوى
الرعاء قالوا (ومن ترك المبيت لغير عذر) خاص وهو الرعاية والسقاية (وجب عليه دم عن كل ليلة) وقال
الشافعي عن كل ليلة اطعام مسكين وقيل عنه التصديق بدرهم وعن الثلاثة دم وهو رواية عن أحمد
والمشهور عنه وعن الحنفية لا شيء عليه هذا بقية كلام الفتح (ثم أفاض) دفع صلى الله عليه وسلم بعد
ظهر يوم الثلاثاء بعد أن أكمل رمي أيام التشريق ولم يتعجل في يومين) لانه لا فضل (الى المحصب)
بضم الميم وفتح الحاء والصاد اثنتي عشرة مهلة وموحدة (وهو الابعح) ويقل له البطحاء أيضا وهو
مكان متسع بين مكة ومدينة وهو اليها أقرب (وحده ما بين الجبلين الى المتبرة وهو خيف بني كنانة) قال
عياض والى من يضاف ودليله قول الشافعي ودعوا لمكة واحوارها

بارا كبا فب بالمحصب من منى * واهتف بقاطن خيفها والناهنض

قال الابن وانما يصح الاحتجاج به اذا جعل من منى في موضع الصفقة للمحصب أما اذا علق براكبا فلا حاجة
فيه وأبين منه قول مجنون بن عامر

وداع دعا ذنخن بالخيف من منى * فهبج لوعات الفؤاد وما يدرى

دعا باسم ليلي غير هادسكنا * أطار بليلى طائر اكان في صدرى

قال وظاهر قول مالك في المذونة اذار حلاوا منى نزلوا بابطح مكة وصالحوا الخ انه ليس من منى
(موجود) مولاه (ابارافع) اسمه أسمى في شهر لادوال العشرة (قد ضرب قبته) خيمته وكانت من
شهر كافر (وكان) ابورافع (على تعله) بفتح التله والقاف أي متاعه (قل ابورافع لم يأمرني صلى
الله عليه وسلم أن أنزل الا بطح حين خرج من منى ولا كنني حيث فضررت فيه قبته) توفيقا من الله

الوقت الذي يظهر المطر والريح فانهما يظهران في وقت مخصوص وقد ذكر هذا

الحيض أظهم منه في الطهر قولكم ان عائشة رضي الله عنها قالت القرء الاطهار والنساء أعلم بهذا من الرجال فالجواب أن يقال من جعل النساء أعلم بما راد الله من كتابه وأنهم لم ينعاه من أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء رضي الله عنهم وأكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزول ذلك في شأنهن لا يدل على انهن أعلم به من الرجال والا كانت كل آية نزلت في النساء تكون النساء أعلم به من الرجال ويجب على الرجال تقليد ههنا في معناها وحكمها فيمكن أعلم من الرجال بآية الرضاع وآية الحيض وتحريم وطء المحائض وآية عدة المتوفى عنها وآية الحمل والفصال ومدتها وآية تحريم ابداء الزينة الا لمن ذكر فيها وغير ذلك من الآيات التي تتعلق بهن وفي شأنهن نزلت ويجب على الرجال تقليد ههنا في حكم هذه الآيات ومعناها وهذا لا يسبيل اليه البتة وكيف ومدار العلم بالوحى على الفهم والمعرفة ووفور العقل والرجال أحق بهذين النساء وأوفر نصيباً منه بل لا يكاد يختلف الرجال والنساء

(فجاء فنزل رواه مسلم) وأبو داود وغيرهما (وفي رواية) (أي مسلم) (وفي البخاري عن أنس أنه عليه السلام صلى الظهر والعصر يوم النفر) بفتح النون واسكان الغاء الانصراف من منى (بالابطح) قال المحافظ لا ينساق أنه لم يرم الا بعد الزوال لانه رمى فنفر ونزل المحصب فصلى الظهر به (وفيها) أي الصحيحين (من حديث) الاوزاعي عن الزهري عن أبي سلمة عن (أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال من الغد يوم النحر) نهض على القرية (وهو بمنى) أي قال في غداً يوم النحر حال كونه بمنى ومقوله (نحن نازلون غداً خيف) وفي رواية بخيف (بنى كنانة) والمراد بالغد هنا ثلاث عشرة ذى الحجة لانه يوم النزول بالمحصب فهو محجاز في اطلاقه كما يطلق أمس على الماضي مطلقاً ولا نساق في العيد هو الغد حقيقة وليس مراد قوله الكرماني (حيث تقاسموا) تحالفوا (على الكفر) حال من فاعل تقاسموا أي في حال كفرهم (يعني بذلك المحصب) بوزن محمد (وذلك أن قريشا وكنانة) فيه اشعار بان في كنانة من ليس قريشاً اذا العطف يقتضي المغايرة فيترجح القول بان قريشاً من ولد فهر بن مالك على القول بانهم من ولد كنانة نعم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فاعقب من غير النضر فلذا وقعت المغايرة قاله المحافظ (تحالفت) بحاء مهيولة والقياس تحالفوا لكن أتى بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بنى هاشم وبنى المطلب) أنى هاشم (أن لا ينال كجوهم) فيلاتزوج قريش وكنانة امرأة من بنى هاشم وأخيه ولا يزوجوا امرأة من نسايتهم ولا ولد أحد من الاخوين (ولا يبايعوهم) لا يبيعوهم والم لا يشترؤا منهم ولا جدد ولا يخاطوهم ولا اسماء إلى ولا يكون بينهم وبينه شئ وهي أعم (حتى يسلموا) بضم فسكون فكسر مخفذاً (اليوم النبي صلى الله عليه وسلم) قال المحافظ يحتاج في خاطري أن قوله يعني المحصب الى ههنا من قول الزهري أدرجه في الخبر فقد رواه شعيب في هذا الباب يعني باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة من كتاب الحج وابراهيم ابن سعد في البخاري في السيرة ويونس عنده في التوحيد كلهم عن ابن شهاب مقتصرين على المرفوع منه الى قوله على الكفر ومن ثم لا يذكر مسلم في روايته شيئاً من ذلك اهـ وبه تعلم تسامح المصنف في العزولهما (و) في الصحيحين أيضاً (عن ابن عباس قال ليس التحصيب) النزول في المحصب (بشيئ انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ليس التحصيب من أمر المناسك الذي يلزم فعله) انما هو منزل نزل للاستراحة بعد الزوال فصلى به الظهر بين العشاءين وفي الصحيحين أيضاً عن عائشة نزول الابطح ليس بسنة انما نزل صلى الله عليه وسلم لانه كان اسمع لحروجه اذا خرج أي أسهل لتوجهه الى المدينة ليستوعب في ذلك البطي والمتعذرو يكون مبيتهم وقيامهم في السحر ورحيلهم بأجمعهم الى المدينة (لكن لما نزل صلى الله عليه وسلم به كان النزول به مستحباً اتباعاً له لتقريره) أبارفع (على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده كما في مسلم) عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ينزلون الابطح وفيه أيضاً عن ابن عمر أنه كان يرى التحصيب سنة قال نافع وقد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده قال المحافظ فالحاصل أن من نفي أنه سنة كعائشة وابن عباس أراد أنه ليس من المناسك فلا يلزم بتركه شئ ومن أثبتة كابن عمر أراد دخوله في عموم التأسي بأفعاله صلى الله عليه وسلم لا بالالزام بذلك (وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد ردة بالمحصب) متعلق بقوله صلى وقوله ثم رقد عطف عليه (ثم ركب الى البيت فطاف به) لا وداع فيستحب أن يصلي به الاربع صلوات ثم يرقد بعض الليل وان لم يكن ذلك من المناسك اذ لا يحلوا شئ من أفعاله صلى الله عليه وسلم عن حكمة (رواه البخاري) وعنده نحوه من

وعلى بن أبي طالب
وعبد الله بن مسعود
رضي الله عنهم في مسألة
أن الاخذ بقول عائشة
رضي الله عنها أولى وهل
لاولى الاقول فيه خليفان
راشدان وان كان
الصادق معهم كما حكى
عنه فذلك القول مما
لا يعدوه الصواب البتة
فان النقل عن عمر وعلى
رضي الله عنهما ثابت
وأما عن الصادق فقيه
غربة ويكفيها قول جماعة
من الصحابة فيهم مثل عمر
وعلى وابن مسعود وأبي
الدرداء وأبي موسى رضي
الله عنهم فكيف تقدم
قول أم المؤمنين رضي
الله عنها وفهمها على
أعمال هؤلاء ثم يقال فهذه
عائشة رضي الله عنها
تري رضاء الكبير ينشر
الحرمية وينتدب المحرمية
ومعها جماعة من الصحابة
رضي الله عنهم وقد
خالفها غيرهم من الصحابة
وهي روت حديث التحريم
به فهل ألقم النساء أعلم
بهذه من الرجال ورجحتم
قولهم على قول من
خالفها ونقول لأصحاب
مالك رحمه الله وهذه
عائشة رضي الله عنها
لا ترى التحريم إلا بخمس
رضعات ومعها جماعة من

حديث ابن عمر (وهذا هو طواف الوداع) بفتح الواو ويسمى طواف الصدر بفتح الدال لانه يصدر
١ عن البيت أي يرجع اليه (ومذهب الشافعي أنه واجب يلزم بتركه دم على الصحيح وهو قول أكثر
العلماء وقال مالك وداود هوسنة لاشئ) يلزم (بتركه) لادم ولا غيره (واختلف في المرأة اذا حاضت بعد
ما طافت طواف الافاضة) الذي هو الركن (هل عليها طواف الوداع أم لا) واذا وجب هل يحجر بدم أم
لا كما في الفتح وفي البخاري ومسلم عن ابن عباس أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت الا أنه خفف
عن الحائض وفي مسلم عن ابن عباس كان الناس ينصرفون من كل وجه فقال صلى الله عليه وسلم
لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهد بالبيت (وكان ابن عباس يرخص لها) لفظ الصبيحين عن
طاوس عن ابن عباس قال رخص للحائض وفي النسائي عنه رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم
للحائض (أن تنفر) بكسر الفاء (اذا افاضت) طافت للافاضة قبل أن تحيض (وكان ابن عمر يقول في
أول أمره أنها لا تنفر) حتى تظهر ونطوف للوداع (ثم قال في آخر أمره) قبل موته بعام وهذا نقل بالمعنى
فلفظ الصحيح قال أي طاوس وسمعت ابن عمر يقول أنها لا تنفر ثم سمعته يقول بعد (ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رخص لمن رواه الشيخان) قال الحافظ هذا من مراسيل الصحابة فان ابن عمر
لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم بوضع ذلك مارواه النسائي والطحاوي عن طاوس أنه سمع ابن
عمر يسأل عن النساء اذا حضن قبل النفرو قد أفضن يوم النحر فقال ان عائشة كانت تذكر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم رخص لمن وذلك قبل موته بعام وفي رواية الطحاوي قبل موت ابن عمر بعام ولا ابن
أبي شيبه أن ابن عمر كان يقيم على الحائض سبعة أيام حتى تطوف طواف الوداع قال الشافعي كأن ابن
عمر سمع الأمر بالوداع ولم يسمع الرخصة أولا ثم سمع الرخصة فعمل بها (وعن عائشة أن صفية بنت
حي) أم المؤمنين (حاضت) في أيام منى ليلة النفر من منى كما في رواية للشيخين عن عائشة وذلك
(بعد أن افاضت) يوم النحر كما في رواية للبخاري (فذكر) كذا في النسخ بالبناء لا بالرفع وفي الصحيح
فذكرت بسكون الراء وضم التاء أي قالت عائشة فذكرت (ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ففي رواية
للبخاري فقالت يا رسول الله أنها حائض (فقال أحاسننهاي) به مزة للاستفهام (فقالوا) ولفظ الموطأ
فقبل (أنها قد افاضت) فائل ذلك نسأوه كما في رواية للشيخين عن عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه
وسلم ان صفية حاضت فقال لعلها تحبسنا لم تكن طافت معك قلن بلى ومن صفية كمال للشيخين أيضا
عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لصفية انك محبسة بنا أما كنت طفت يوم النحر قالت بلى (قال
فلا) حبس علينا (اذا) بالثوين أي اذا افاضت لأنها فعلت ما وجب عليها فهذا نص في أنه ليس على
الحائض طواف وداع وما في أبي داود والنسائي مرفوعا أنه عليه السلام أجاب عنه الطحاوي بأنه منسوخ
بحديث عائشة هذا وهو في الصحيحين وغيرهما بطرق عديدة وبحديث أم سليم في الصحيحين أيضا
(ومعنى أحاسننهاي أي أمانعتنا) لان الحبس لغته المنع (من التوجه من مكة في الوقت الذي أردنا
التوجه فيه ظنا منه صلى الله عليه وسلم أنها ما طافت طواف الافاضة وانما قال ذلك لانه كان لا يتركها
ويتوجه) للدينة (ولا يأمرها بالتوجه معها وهي باقية على إحرامها) جملة حالية (فيحتاج إلى أن يقيم حتى
تظهر) بضم الميم وفتحها (وتطوف وتحل المحل الثاني) بالطواف فقيه ان أمير الحاج يلزمه تأخير
الرحيل لأجل الحائض وقيد مالك بيومين فقط وفيه إكراه صفية بالاحتباس لها كما احتبس بالناس
على عقد عائشة (وفي رواية) للبخاري عن عائشة حججنا فافضنا يوم النحر (فحاضت صفية فاراد النبي
صلى الله عليه وسلم منها ما يريد الرجل من أهله) أي الجماع وفيه حسن أدب عائشة في العبارة (فقلت)

١ قوله عن البيت اعل صوابه الى البيت بدليل ما بعده تأمل اه مصححه

الصحابة وروى فيه حديثين فهل ألقم النساء أعلم بهذه من الرجال وقد تم قولهم على قول من خالفها فان فاتهم هذا حكمه بتعدي الى

فيه وهو هذا الاختفاء ثم يرجع قول الرجال في هذه المسئلة بان رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد لواحد من هذا الحزب بان الله ضرب الحق على لسانه وقلبه وقد وافق ربه تبارك وتعالى في عدة مواضع قال فيها قولا فنزل القرآن بمثل ما قال وأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم فضل انائه في النوم وأوله بالعلم وشهد له بانه محدث ملهم فاذا لم يكن يدين التقليد فتقليده أولى وان كانت الحججة هي التي تفصل بين المتنازعين فتجزمها هو الواجب بقولكم ان من قال ان الافراء الحيض لا يقولون بقول علي وابن مسعود لا يقول عائشة رضي الله عنها فان عليا رضي الله عنه يقول هو أحق برجعتهما لم تغسل وأنتم لا تقولون بواحد من القرلين فهذا غاية ان كان تناقضا من لا يقول بذلك كاصحاب أبي حنيفة رحمه الله فتلك شكاة ظاهرة عنك عارها عن يقول يقول علي كرم الله وجهه وهو الامام أحمد رحمه الله وأصحابه كما قد قدم حكايه ذلك فان

بضم تاء المتكلم وهو عائشة (يا رسول الله انما احاض فقال أحاسنناها الحديث وهذا مثلك كل لانه صلى الله عليه وسلم ان كان علم انها طافت طواف الافاضة فكيف يقول أحاسنناها) وقد قال فلا اذا (وان كان ما علم فكيف يريد وقاعها قبل التحلل الثاني) اذ هو لا يجوز (ومحاج عنه بانه صلى الله عليه وسلم ما أراد ذلك) أي الوقاع (منها الا بعد أن استأنذنه نساؤه في طواف الافاضة فاذا نزل) وفي نسخة لما أي لنسائه ومنهن صفية (فكان بانبا على أنها قد حلت) فلذا أراد وقاعها (فلما قيل له انما احاض جوز أن يكون وقع لما قبل ذلك حتى منه هان طواف الافاضة فاستفهم عن ذلك) من نسائه ومنهن صفية (فاقلمته عائشة أنها طافت معهن فزال عنه ما خشيته من ذلك انتهى) وهذا من الغتج (وقالت عائشة يا رسول الله أنت طلقون بحج) منفردة عن حمرة (وعمرة) منفردة عن حج (وأنا) بحج غير مفرد والاعشى كانت قارئة على الاصح كما سبق (فامر) أخاها (عبد الرحمن بن أبي بكر) أن يخرج معه الى التنعيم تطيبا لقلبا (فاعتمرت) منه (بعد الحج) في ذي الحجة (رواه الشيخان) من حديث جابر (وفي رواية لمسلم) عن جابر (أنها) أملت بعمره حتى اذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج ففعلت ووقعت المواقف كلها حتى اذا طهرت بفتح الميم وضمه ما وسكون التاء طافت بالسكعة وسعت بين (الصفا والمروة) أو سماه طوافا مجازا (ثم قال لما يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حلت من حجك وعمرتك جميعا) فهذا صريح في أن عمرتها لم تبطل وأنهم لم يخرج منها بل صارت قارئة (أفأت يا رسول الله اني أجد في نفسي) حرجا من أجل (اني لم أطف بالبيت حتى حجبت) فأتيت بطواف واحد (قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فامرهم هان التنعيم وذلك ليلة المحصبة) بفتح الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الواو الموحدة أي ليلة المبيت بالمحصب (زاد في رواية) لم علم عن حمار (وكان صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا) قال تعالى وانك لعلى خاق عظيم (اذا هويت) بفتح الميم فبكروا بفتح الميم أحببت (شيئا) ولا نقض فيه من جهة الذين كطابم الاعتماد (تابعها) أي وافقها (عليه) حسن عشرة (وقد كانت) أي صارت (عائشة قارئة لتمامها قد كانت أهات بعمره فحاضت) بسرف (فامرها) فادخلت عاها بالحج وصارت قارئة وأخبرها ان طه افها بالبيت وسعيها (ابن الصفا والمروة) وقع عن حمارها وعمرتها) بقوله قد حلت من حجك وعمرتك جميعا (فوجدت في نفسي ان يرجع صواحباتها) ضرائرها (بحج وعمره مستقلتين) كما قالت في بعض طرق الحديث أر جع صواحي بحجة وعمره وأرجع انما بحجة (فانه) كن متمعات ولم يحضن ولم يقرن ترجعهم بعمره في ضمن حجتها ليس لها عمل ظاهر (فامر أخاها أن يعمرها من التنعيم تطيبا لقلبا) لا عوضا عن عمرتها (ثم ارتحل صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة فخرج من كدى بضم الكاف مقصورا وهي عند باب شبيكة بقرب شعب الشاميين من ناحية قبيعة عان) الجبل المعروف زاد الفتح وكان نشأ هذا الباب عليهم في القرن السابع وقد اختلف في ضبط كدى وكذا فالأكثر على ان العليا التي دخل منها القتم والمدو السفلى التي خرج منها بالضم والقصر وقيل بالعكس قال النووي وهو غلط وحكي الجيد عن أبي العباس العذري ان بمكة موضعا ثالثا يقال له كدى بالضم والتضمة غير يخرج منه الى جهة اليمن قال الحب الطبري حقيقة العذري عن أهل اليمن بمكة قال وقد بنى عليها باب مكة الذي يدخل منه أهل اليمن (واختلف في المعنى الذي لاجله خالف صلى الله عليه وسلم بين طريقه) حيث دخل من العليا التي هي كذا بالفتح والمدو خرج من السفلى التي هي كدى بالضم والقصر كما في الصحيحين وغيرهما (فقيل ليتبرك به كل من في طريقه) بالثنية (وقيل الحكمة في ذلك المناسبة للجهة العلوية عند الدخول لمساقيه من تعظيم المكان) المدخول اليه (وعكسه) في الخروج (الاشارة الى فراقه وقيل لان ابراهيم

العدة بقي عنده الى أن تمسك كفا له على كرم الله وجهه ومن وافقه ونحن نعتذر عن

وخافه في توف انقضائها
على الغسل لمعارض
أو جبهه مخالفة كما
يفعله سائر الفقهاء ولو
ذهبنا بعد ما تصرفتم
فيه هذا التصرف بعينه
لطال فان كان هذا
المعارض صحيحا لم يكن
تناقضا منهم وان لم يكن
صحيحا لم يكن ضعف
قولهم في احدى المسألتين
عندهم بما نزع لهم من
موافقتهم لهم في المسئلة
الآخرى فان موافقة
أكابر الصحابة وفيهم
من فيهم من الخلفاء
الراشدين في معظم قولهم
خير وأولى من مخالفتهم
في قولهم جميعه والغائه
بحيث لا يعتبر البتة قالوا
ثم لم يخالفهم في توف
انقضائها على الغسل بل
قلنا لا تنقض حتى
تغسل أو يمضي عليها
وقت صلاة فوافقناهم
في قولهم بالغسل وزدنا
عليهم انقضائها على
وقت الصلاة لانها
صارت في حكم الطاهرات
بدليل استمرار الصلاة
في فمها فان الخلفاء
المرجحة للخلفاء
الراشدين رضوا وان الله
عليهم قولاكم لا نجد في
كتاب الله للغسل معنى
فيقال كتاب الله تعالى

لما دخل مكة دخل منها وقيل غير ذلك) فقيل لانه صلى الله عليه وسلم خرج منها مخفيا في الهجرة فأراد
أن يدخلها ظاهرا وقيل لان من جامعها كان مستقبلا للبيت ويحتمل لانه دخل منها يوم النحر
فاستمر على ذلك وسبب ذلك قول أبي سفيان بن حرب لا أسلم حتى أرى الحية تلطع من كدام قال
العباس فقامت له ما هذا قال شي طلع بقلبي ان الله لا يطلع الخيل هناك أبدا قال فذكرت أبا سفيان بذلك
لما دخل صلى الله عليه وسلم من كدام فذكره للبيهقي عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر
كيف قال حسان فانشد

عدمت بنيتي ان لم تروها * تثير النقع مطلقها كداه

فتبسم وقال ادخلوها من حيث قال حسان قاله في الفتح (وفي صحيح مسلم وغيره) كافي داود والذماني
(من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم لقي ركباً بالروحاء) بفتح الراء وسكون الواو وحاء مهملة
مدودة قال عباس في المشارق من عمل الفرع بينهما وبين المدينة نحو أربعمائة ميل وفي مسلم سنة
وثلاثون وفي كتاب ابن أبي شيبة ثلاثون ميلا زاد في رواية أبي داود مسلم عليه قبل قوله (فقال من
القوم فقلوا) نحن (المسلمون فقالوا من أنت قال رسول الله) هكذا في مسلم وغيره فاني نسخ نحن
المسلمون يارسول الله خطأ أنشأ عن سقط قال عباس يحتمل ان هذا اللقاء كان ليلا فلم يعرفوه صلى الله
عليه وسلم ويحتمل كونه نهارا لكنهم لم يروه قبل ذلك فأسلموا في بلادهم ولم يهاجروا قبل ذلك
(فرفعت امرأة صبيها لها من محفة) بكسر الميم كجزمه النوروي وغيره وحكي عباس في المشارق الكسر
والفتح بالترجيح شبه المودج لأنه لا لغة عليها (فقال يارسول الله لهذا حج قال نعم) له حج وزادها
على السؤال (ولك أجر) ترغيبا لها قال عباس وأجرها فيما تنكف من أمره في ذلك وتعليمه وتجنبيه
ما يجذب المحرم وقال عمرو كثير بن ثاب الهبي وتكتب حسنة دون السيات (ولما وصل صلى الله
عليه وسلم لذي الحليفة بات بها) حتى يصبح فيدخل المدينة كما في الصحيح عن ابن عمر كان صلى الله
عليه وسلم اذا خرج الى مكة يصلي في مسجد الشجرة واذا رجع صلى بذي الحليفة يبطن الوادي ومات حتى
يصبح (قال بعضهم ان نزوله لم يكن قصدا وانما كان اتفاقا بحكاه القاضي اسمعيل في أحكامه عن
محمد بن الحسن) الشيباني (وتعقبه) بأنه ليس اتفاقا (والصحيح أنه كان قصدا لا يدخل المدينة
ليلا) فيفجأ الناس أهاليهم على غير أهبة فقد يرى منها ما يقبح عند اطلاعهم فيكون سببا الى بغضها
وفرأها وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم لم ينه أن يعطروا النساء ليلا لطرق رجلان أهلها ما فكلها ما
وجد ما يكره (ولما رأى المدينة كبرت ثلاثا وقال لاله الا الله وحده) حال أي منفردا (لا شريك له) تأكيد
لوحده اذ الم تصف بها لا شريك له (له الملك) السلطان والقدرة وأصناف الخلق (وله الحمد) زاد في رواية
للطبراني يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير (وهو على كل شيء قدير آيون) بالرفع خبر محذوف أي
نحن راجعون الى الله وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تخصيص المحاصل بل الرجوع في حالة
مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والانصاف بالوصاف المذكورة (نائبون) من التوبة وهي
الرجوع عما يذم شرعا الى ما يحمده شرعا قاله تواضعا أو تعليمه الامتهن نحن (عابدون) نحن (ساجدون
لربنا حامدون) كلها رفع بتقدير المبتدأ وقوله لربنا متعلق بساجدون أو بجميع الصفات على طريق
انتازع (صدق الله وعده) فيما وعد به من اظهار دينه وغير ذلك وهذا في سفر العز وومناستة لله للرجوع
والعمرة قوله لتدخلن المسجد الحرام الآية (ونصر عبده) محمدا صلى الله عليه وسلم (وهزم الاحزاب
وحده) من غير سبب من الاذنين وهذا معنى الحقيقة فان العبد وفعله خلق لربه والكل منه واليه
ولولاء ان بيده الكفار بلا قتال لفعل (ثم دخل المدينة نهارا من طريق المعرس بفتح الراء المشددة

لم تعرض للغسل بنفي ولا اثبات والتماع على الحل والدين وتوافقة انقضائها الاجل * وقا اختلاف السلف والخلف فيما ينقض به الاجل

الْخَيْضَةِ الثَّانِيَةِ وَحُجَّةٌ
مِنْ وَقَعَهُ عَلَى الْغَسْلِ
قَضَاءُ الْخُلُقَاءِ الرَّاشِدِينَ
قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَمْرُو عَلَى وَابْنِ مَسْعُودٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَقُولُونَ
حَتَّى تَغْتَسِلَ مِنَ الْخَيْضَةِ
الثَّانِيَةِ قَالُوا وَهَمْ أَعْلَمُ
بِكِتَابِ اللَّهِ وَحُدُودِ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
وَقَدَرُوا هَذَا الْمَذْهَبَ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ
وَعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَأَبِي
مَوْسَى وَعِبَادَةَ وَأَبِي
الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
حَكَاهُ صَاحِبُ الْمَغْنِيِّ
وغيره عنهم ومن ههنا
قِيلَ أَنَّ مَذْهَبَ الصِّدِّيقِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ ذَكَرَ
مَعَهُ أَنَّ الْإِقْرَاءَ الْخَيْضَ
قَالُوا وَهَذَا الْقَوْلُ لَهُ حُظٌّ
وَإِقْرَاءُ مَنْ الْقَعْدَةَ فَإِنَّ
الْمَرْأَةَ إِذَا انْقَطَعَ خَيْضُهَا
صَارَتْ فِي حَكْمِ الطَّاهِرَاتِ
مِنْ وَجْهِهِ وَفِي حَكْمِ
الْخَيْضِ مِنْ وَجْهِهِ
وَالْوُجُوهُ الَّتِي هِيَ فِيهَا فِي
حَكْمِ الْخَيْضِ أَكْثَرُ مِنْ
الْوُجُوهِ الَّتِي هِيَ فِيهَا فِي
حَكْمِ الطَّاهِرَاتِ فَإِنَّهَا
فِي حَكْمِ الطَّاهِرَاتِ فِي
صِحَّةِ الصِّيَامِ وَوُجُوبِ
الصَّلَاةِ وَفِي حَكْمِ الْخَيْضِ
فِي تَحْرِيمِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ
عِنْدَ مَنْ حَرَّمَهُ عَلَى
الْمَحَائِضِ وَاللَّبِثِ فِي

وَالْمَهْمَلَتَيْنِ الْعَيْنَ وَالسَّيْنَ (وَهُوَ مَكَانٌ مَعْرُوفٌ) عَلَى طَرِيقٍ مَنْ أَرَادَ الْوَصُولَ إِلَى مَكَّةَ مِنَ الْمَدِينَةِ
وَهُوَ أَسْفَلُ مَنْ ذِي الْحَلِيقَةِ نَهْوَ أَقْرَبَ إِلَى الْمَدِينَةِ مِنْهَا (وَكُلٌّ مِنَ الْمَعْرِسِ وَالشَّجَرَةِ الَّتِي بَاتَ بِهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَهَابِهِ إِلَى مَكَّةَ عَلَى سِتَّةِ أَمْيَالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ) لَكِنْ الْمَعْرِسُ أَقْرَبُ كَمَا فِي
الْفَتْحِ (انْتَهَى مَلْخَصًا مِنْ فَتْحِ الْبَارِي وَغَيْرِهِ) جَمِيعُ مَا ذَكَرَهُ فِي مَبْهَثِ الْحَجِّ وَالَّذِي مِنْ غَيْرِهِ قَلِيلٌ بِالنِّسْبَةِ
لِمَسَاجِدِهِ مِنْهُ (وَاللَّهُ أَعْلَمُ) بِالْحَقِّ فِيمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنْ أُمُورِ الْحَجِّ (وَأَمَّا عَمْرُو) بِضَمِّ فِ تَحْتِ جَمْعِ عَمْرُو
(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَرْبَعُ فِتْرَتٍ جَوَابُ أَمَّا اكْتِفَاءُ بِمَا بَعْدَهُ (وَالْعَمْرُ) بِضَمِّ الْعَيْنِ مَعَ ضَمِّ الْمِيمِ
وَأَسْكَنْهَا وَبَقِيَ الْعَيْنُ وَأَسْكَنْ الْمِيمِ (فِي اللَّغَةِ الزِّيَارَةِ) وَقِيلَ إِنَّهَا مُشْتَقَّةٌ مِنْ عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَقِيلَ
هِيَ آغَةُ الْقَصْدِ إِلَى مَكَانٍ عَامٍ (وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَغَيْرُهُمَا) مَنْ أَهْلُ الْأَنْثَرِ (أَنَّهُمَا وَاجِبَةٌ كَالْحَجِّ)
مَرَّةً فِي الْعَمْرَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّهُ الْقَرِيبُ يَنْتَهَى فِي كِتَابِ اللَّهِ أَيْ الْقَرِيبَةُ
وَكَانَ الْأَصْلُ قَرِيبَتُهُ أَيْ الْحَجُّ وَأَجِيبُ بِأَنَّ دَلَالََةَ الْإِفْتِرَاقِ ضَعِيفَةٌ وَأَنَّ الْمُرَادَ الْإِتِمَامَ بَعْدَ الشَّرُوعِ وَلَا
تَزَاغُ فِيهِ وَبِأَنَّ الشَّعْبِيَّ قَرَأَ الْعَمْرَةَ بِالرَّفْعِ فَفَصَلَ عَطْفَ الْعَمْرَةَ عَلَى الْحَجِّ فَارْتَفَعَ الْأَشْكَالُ وَأَمَّا حَدِيثُ
زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ مَرْفُوعًا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ قَرَأَ بِضُفْتَيْنِ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ الصَّحِيحُ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ
مَنْ قَوْلُهُ فَضَعِيفٌ فِيهِ إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْلَمٍ ضَعُفُوهُ (وَالْمَشْهُورُ عَنْ الْمَالِكِيَةِ أَنَّهَا تَطَوُّعٌ) أَيْ سَنَةٌ مُؤَكَّدَةٌ
(وَهُوَ قَوْلُ الْخَنَفِيَّةِ) لِحَدِيثِ الْحُجَّاجِ بْنِ أَرْطَاةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَمْرَةِ أَوْاجِبَةٌ هِيَ قَالَ لَا وَإِنْ نَعْتَمَرُ فَهِيَ وَأَفْضَلُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ
وَأَنَّهُ قَبْلُ الْحُجَّاجِ ضَعِيفٌ وَأَجَابَ الْكَمَالَ بْنُ الْهَمَامِ بِأَنَّهُ لَا يَنْزِلُ عَنْ دَرَجَةِ الْحَسَنِ وَهُوَ حُجَّةٌ اتِّفَاقًا وَإِنْ قَالَ
الدَّارِقُطْنِيُّ لَا يَحْتَجُّ بِالْحُجَّاجِ فَقَدْ اتَّفَقَتْ الرِّوَايَاتُ عَنِ التِّرْمِذِيِّ عَلَى تَحْسِينِ حَدِيثِهِ هَذَا وَلَمْ يَنْفَرِدْ بِهِ فَقَدْ
رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرٍ وَلَهُ طَرِيقٌ آخَرُ عَنْ جَابِرٍ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ فِي الصَّغِيرِ وَالدَّارِقُطْنِيُّ
وَضَعُفُهُ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَلَهُ شَاهِدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا الْحَجَّ جِهَادًا وَالْعَمْرَةَ تَطَوُّعًا أَخْرَجَهُ ابْنُ قَانِعٍ وَقَالَ
ابْنُ مَسْعُودٍ الْحَجُّ فَرِيضَةٌ وَالْعَمْرَةُ تَطَوُّعٌ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ انْتَهَى مَلْخَصًا (وَقَدْ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرٍ) هَذَا دَلِيلُ جَوَابِ أَمَّا رَوَاهُ عَمْرُو بِالْغَاءِ كَانَ الْجَوَابُ (فِي الصَّحِيحَيْنِ وَسَنَنُ التِّرْمِذِيِّ وَأَبِي
دَاوُدَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَأَلَتْ أَنْسَاكُمُ حَجَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حُجَّةٌ وَاحِدَةٌ) أَيْ بَدَلُ الْمَجْرَةِ وَأَمَّا
قَبْلُهَا الْحَجُّ مَرَاتٍ كَمَا رَأَى أَوَّلَ الْحَجِّ (وَاعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ) الَّتِي تَسْمَى عَمْرَةَ الْقَضَاءِ (وَعَمْرَةُ
الْحَدِيدِيَّةِ) الَّتِي صَدَعَهَا بِاتِّفَاقٍ وَكَانَتْ فِي ذِي الْقَعْدَةِ أَبْضَا كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ بِطَرَقٍ عَنْ أَنْسٍ لَفْظُ
بَعْضُهَا أَرْبَعَ عُمَرٍ الْحَدِيدِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَدَعَهُ الْمُشْرُكُونَ وَعَمْرَةُ مِنَ الْعَامِ الْمَقْبَلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ
حَيْثُ صَالَحَهُمْ وَعَجِبْتَ مَنْ وَقَفَ عَلَى هَذَا وَقَالَ قَوْلُهُ عَمْرَةُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ هِيَ الَّتِي صَدَعَهَا فَإِنَّهُ يَكُونُ
عَيْنَ قَوْلِهِ بَعْدَهُ عَمْرَةُ الْحَدِيدِيَّةِ إِذْ هِيَ الَّتِي صَدَعَهَا بِاتِّفَاقٍ (وَعَمْرَةُ مَعَ حُجَّتِهِ وَعَمْرَةُ الْجَمْعِ رَأَتْهُ) بِكسر الجيم
وَسَكُونِ الْمُهْمَلَةِ وَخَفَةِ الرَّاءِ وَبَكْسَرِ الْعَيْنِ وَشَدِّ الرَّاءِ (إِذْ) أَيْ حِينَ (قَسَمَ غَنِيمَةً) بِالنَّصَبِ مَعْمُولٌ قَسَمَ
مَنْ غَيْرُ تَنْوِينٍ لِإِضَافَتِهِ إِلَى (حَنِينِ هَذَا لَفْظُ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَفِي رِوَايَةِ الصَّحِيحَيْنِ)
عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنْسَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اعْتَمَرَ أَرْبَعَ عُمَرٍ كَلَّهْنَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ
الْأَلْتِي مَعَ حُجَّتِهِ عَمْرَةَ الْحَدِيدِيَّةِ أَوْزَمَ الْحَدِيدِيَّةِ) شَكَّ بَعْضُ الرِّوَاةِ فِي اللَّفْظِ الَّذِي قَالَهُ وَإِنْ اتَّخَذَ
الْمَعْنَى (فِي ذِي الْقَعْدَةِ) وَهِيَ الَّتِي صَدَعَهَا وَيَأْتِي وَجْهٌ نَسَمِيَتْ بِهَا عَمْرَةُ لِلصَّنْفِ (وَعَمْرَةُ مِنَ الْعَامِ
الْمَقْبَلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ) هِيَ عَمْرَةُ الْقَضَاءِ الَّتِي بَدَأَهَا فِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ (وَعَمْرَةُ مِنَ الْجَمْعِ رَأَتْهُ) حَيْثُ قَسَمَ
غَنَائِمَ حَنِينِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ (الرَّابِعَةُ) عَمْرَةُ مَعَ حُجَّتِهِ (فِي ذِي الْحُجَّةِ) وَاسْتَشْكَلَ قَوْلُهُ الْإِلْتِمَامُ مَعَ حُجَّتِهِ
بِأَنَّ الصَّوَابَ حَذْفُهُ لِأَنَّهُ هَذَا الَّتِي مَعَ حُجَّتِهِ فَكَيْفَ يَسْتَنْتِهَا وَأَجَابَ عِيَّاسُ بْنُ الرَّوَاةِ صَوَابَ

وكانه قال في ذي القعدة منها ثلاث والرابعة عمرة في حجته أو المعنى كلها في ذي القعدة الا التي في حجته كانت في ذي الحجة (وعن محرش) بضم الميم وفتح المهملة وقيل انها معجمة وكسر الراء بعدها معجمة قال في الاصابة بكسر الراء الثقيلة ضبطة ابن مأكولا تبعها هشام بن يوسف ويحيى بن معين ويقال يسكون الحاء المهملة وفتح الراء وصوبه ابن السكن تبعه ابن المديني وهو ابن سويد بن عبد الله بن مرة الخزاعي الكوفي عداؤه في أهل مكة وقال عمرو بن علي الفلاس أنه لقي شيخا بمكة اسمه سالم فاكثر منه بعيرا الى منى فسمعه يحدث بحديث محرش فقال هو جدي وهو محرش بن عبد الله الكوفي فقلت له ممن سمعته فقال حدثني به أبي وأهلنا انتهت وقد تحرر بجمعه الخزاعي (الكوفي) انه منسوب الى كعب ابن عمرو بطن من خزاعة (أنه صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانة ليللا معتمرا) زاد في رواية النسائي فنظرت الى ظهري كأنه سيكة فضة (فدخل مكة ليللا فضة عمرته) أي فعلها وأتمها نحو فاذا قضيت الصلاة (ثم خرج من ليلته فاصبح بالجعرانة كبائت فلما زالت الشمس من الغد) ليلة المذكورة (خرج في بطن سرف حتى جامع الطريق طريق جمع) بدل من الطريق (بطن سرف) بفتح فس كسر فقاء (فن أجعل ذلك خففت عمرته) هذه (على الناس) وكانت سنة فتح مكة (رواه الترمذي وقال حديث غريب) في الاصابة قال الترمذي حسن غريب ولا يعرف لمحرش عن النبي صلى الله عليه وسلم غيره وهو عند أبي داود والنسائي وغيرهما بمنزلة حسن (وعن ابن عمر قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية أحمد عمره كلها (قبل أن يحج رواه أبو داود) وهو في صحيح البخاري عن عكرمة بن خالد أنه سأل ابن عمر عن العمرة قبل الحج فقال لا بأس قال عكرمة قال ابن عمر اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج ولا خلاف في جواز ذلك قاله أبو عمر (وعن عروة بن الزبير قال كنت أنا وابن عمر) زاد في رواية في المسجد (مسئدين الى حجرة عائشة وأنا لسمع ضربها بالسوال تسنتين) تشوكة (قال) عروة (فقلت يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب قال نعم) اعتمر فيه وفي رواية لثمة بن أبيضان مجاهد قال دخلت أنا وعروة المسجد فاذا ابن عمر جالس الى حجرة عائشة والناس يصلون الضحى في المسجد ففسأنا لناه عن صلاتهم فقال بدعة فقال له عروة يا أبا عبد الرحمن كم اعتمر صلى الله عليه وسلم فقال أربع عمر احداهن في رجب فذكره هنا أن نكذبه ونرد عليه وسمعنا السدنان عائشة في الحجرة قال عروة (فقلت لعائشة أي) نداء للقرية (ب) (أمتاه) بضم الهمزة وشدا الميم ففوقية فألف فهاء مضمومة وهذا الغظم مسلم وفي البخاري يا أمها قال الحافظ كذا لا كثر يسكون الهاء ولا في ذر يا أمه يسكون الهاء أيضا بغير ألف وهذا بالمعنى الاخص لانها خالته وبالمعنى الاعمل لانها أم المؤمنين (ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت) عائشة (وما يقول قلت يقول اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب) وهذا يدل على أن عندهم علم افسؤ اللهم امتحان فقيه جواز الامتحان لكنهم مذهب صحابي وفي الاحتجاج به خلاف وكان مالك اذا عرف أنه سؤال امتحان لا يجيب ولا يحتاج له بحديث أخروني بشجرة لا يسقط ورقها لان ذلك من الشارع لتعليم لما اشتمل عليه من الاحكام وترجم عليه أبو نعيم باب القاء العالم المسئلة على طلبته ليخبر أذهانهم قاله أبو عبد الله الابي لكن في قوله مذهب صحابي نظرا اذهو كآيت انما فاعله عروة ومجاهد وهما تابعيان اتفاقا فلا حجة فيه بخلاف (فقلت يا عروة النبي صلى الله عليه وسلم في رجب) ذكرته بكنيته تعظيما له ودعت له اشارة الى أنه نسي (لعمري ما اعتمر) صلى الله عليه وسلم (في رجب) بالتموين (وما اعتمر من عمرة الا وانه) أي ابن عمر (لمعه) حاضر وفي رواية للبخاري ما اعتمر الا وهو شاهده وما اعتمر في رجب قط وقالت ذلك مباغلة في نسبته الى النسيان وإنما أنكرت عليه قوله احداهن في رجب (وابن عمر يسمع) كلامها (فقال

حقه من كل وجه ازالة لليقين بيقين مثله اذ ليس جعلها حائضا في تلك الاحكام أولى من جعلها حائضا في بقائه الزوجية وثبوت الرجعة وهذا من أدق الفقه وألطفه مأخذا قالوا وأما قول الاعشى

لماضع فيهما من قروء نسائكا

فغايتة استعمال القروء في الطهر ونحن لا ننكره قوله كم ان الطهر أسبق من الحيض فكان أولى بالاسم فتر جميع نظري فجدد فمّن أين يكون أولى بالاسم اذا كان سابقا في الوجود ثم ذلك السابق لا يسمى قرأ ما لم يسبقه دم عند جهو ومن يقول الاقراء الاطهار وهل يقال في كل الغظم مشترك أن أسبق معانيه الى الوجود أحق به فيكون عسس من قوله والليل اذا عسس أولى بكونه لا قبل الليل لسبقه في الوجود فان الظلام سابق على الضياء وأما قوله كم ان النبي صلى الله عليه وسلم فسر القروء بالاطهار فاعتمر الله لو كان الامر كذلك لما سبقتمونا الى القول بانها الاطهار ولبادرنا الى هذا

الاجوبة عن اعتراضكم
على أدلتنا قواكم في
الاعتراض على الاستدلال
بقوله ثلاثة قروء فانه
يقضي أن تكون كواحد
أي بقية الطهر قروء كامل
فهذا ترجحة المذهب
والبيار في كونه قرأتين
لسان الشارع وفي اللغة
فكيف تستدلون علينا
بالمذهب مع منازعة
غيركم فيه من يقول
الاقراء الاطهار كما تقدم
ولكن أوجدونا في لسان
الشارع أو في لغة العرب
ان الاخذة من الطهر
تسمى قرا كاملا وفي لغة
ما عندكم ان بعض من
قال القروء الاطهار
لا كلهم يقولون بقية
القروء لاطل في فيه قروء
كيف وهذا الجزء من
الطهر ربه من طهر بلا
ريب في ذلك ان مسمى
القروء في الآية هو الطهر
وحيث ان يكون هذا
بعض قروءين أو
يكون القروء مشتركين
الجميع والبعض وقد
تقدم ابطال ذلك وانه لم
يقبل به أحد قواكم ان
العرب توقع اسم الجمع
على اثنين وبعض الثالث
جوابه من وجوه أحدها
ان هذا ان وقع فاعنا
يقع في أسماء المجموع

لا ولا نعم سكت) وسكوته يدل على أنه اشبه عليه أوسى أو شك وبهذا أجيب عما استشكل من تقديم
قول عائشة الثاني على قول ابن عمر المثبت وهو خلاف القاعدة المقررة وهذا الحديث في الصحيحين
واللفظ لم (وفي رواية أبي داود عن عروة عن عائشة) أنها قالت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعتمر عمرتين في ذي القعدة هما عمرة القضيبة والتي قبلها (وعمرة في شوال) يعني عمرة الجعرانة فهذا
مخالف لقول أنس كاهن في ذي القعدة وجمع الحفاظ بان ذلك وقع في آخر شوال وأول ذي القعدة قال
ويؤيده ما رواه ابن ماجه باسناد صحيح عن مجاهد عن عائشة لم يعتمر النبي صلى الله عليه وسلم الا في
ذي القعدة (وفي رواية له) أي لابي داود وكذا الاحمد (عن مجاهد قال سئل ابن عمر كم اعتمر النبي صلى
الله عليه وسلم قال عمرتين فبلغ ذلك عائشة فالت لقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثا
سوى التي قرنها بحجة الوداع) ففي هذا أن اختلافا في عدد العمرة وفي السابق في الشهر قال الحفاظ
ويمكن تعدد السؤال بان يكون ابن عمر سئل أولا عن العدد فاجاب فردت عليه عائشة فراجع اليها
فسئل مرة ثانية فاجاب بما وافقتها ثم سئل عن الشهر فاجاب بما في ظنه (وقد ذكرت الاختلاف فيما كان
عليه السلام عمر ما به في حجة الوداع والجمع بين ما اختلف فيه من ذلك والمشهور عن عائشة أنه عليه
السلام كان مفردا وحديثها هذا قد يشعر بانه كان فارنا) لاسيما قوله لما سوى التي قرنها بحجة الوداع
وكذا ابن عمر قد انكر على أنس لكونه (بزيادة اللام في المفعول) قال أنه عليه السلام كان فارنا مع أن
حديثه هذا المتقدم لم يقدم المصنف ذكره من ابن عمر صريحاً وقد قدمته عن الصحيحين بلفظ اعتمر
أربع عمر ومصنف أخذها من الفتح والاشارة في كلامه عائدة لذكره في البخاري الذي يشكك
عليه أما المصنف فلم يذكره وذكر كلام الفتح فأوهم وانما دل حديث ابن عمر على أنه فارن (لانه لم ينقل
أنه عليه السلام اعتمر بعد حجته ولم يكن متمتعاً لانه اعتذر عن ذلك بكونه ساق المدي) فلم يبق إلا أنه
فارن (واحتاج بعضهم) هو ابن بطال كافي الفتح (الى تأويل ما وقع عن عائشة وابن عمر هنا فقال انما
يجوز نسبة العمرة الرابعة اليه صلى الله عليه وسلم باعتبار أنه امر الناس بها وعملت بحضرته لانه صلى
الله عليه وسلم اعتمرها بنفسه) وهذا بناء على الاصح عند مالك والشافعي أنه كان مفرداً (وأنت اذا
تأملت ما تقدم من أقوال الأئمة في حجته صلى الله عليه وسلم من الجمع) بان الافراد اخبار عن أول أمره
والقران اخبار عما استقر عليه (استغنيت عن هذا التأويل المتعسف) لانه خلاف الظاهر لكنه
مبنى على الاصح عند الشافعية والمالكية أنه حج مفرداً ومن أن الامام الشافعي أول ما وردت خلافه على
أمره لغيره كمنى الامير المدينة فانه من عائشة وابن عمر من ذلك ولا تعسف فيه (قال بعض العلماء
لحقين) هو ابن التين كافي الفتح (وفي عدهم) أي الصحابة عائشة وأنس وابن عمر (عمرة المدينة
التي صدعها صلى الله عليه وسلم) خبر مقدم على المبتدأ وهو (ما يدل على أنها عمرة تامة) لعل المراد من
حيث الثواب لانه لم يأت من أعمالها بشئ سوى الاحرام قاله شيخنا (وفيه اشارة الى حجة قول الجمهور
انه لا يجب القضاء على من صدع البيت خلافاً للحنفية) زاعمين بان عمرة القضاء انما سميت بذلك
لكونها قضاء عن التي صدعها ولا يصح ذلك (فلو كانت عمرة القضيبة بدلا عن عمرة المدينة لكانتا
واحدة) والصحابة الفقهاء الفهماء عدوا ما نتيين (وانما سميت عمرة القضيبة والقضاء لان النبي صلى
الله عليه وسلم لم قاضي فرب شافعيها) على أن يأتي من العام القابل بعتمر ويقيم ثلاثة أيام (لأنها وقعت
قضاء عن العمرة التي صدعها اذ لو كان كذلك لكانت عمرة واحدة) وقد عدهما الصحابة اثنتين (واما
حديث أبي داود عن عائشة انه اعتمر في شوال) السابق آنفاً (فان كان محفوفاً لعله) أي الراوي
عائشة (يريد عمرة الجعرانة حين خرج في شوال ولكن انما أحرم في ذي القعدة) حتى لا يخالف ما صح

ثلاث مائة سنين
وازدادوا تسعا وقوله
فصيام ثلاثة أيام في الحج
وسبعة إذا رجعتم تلك
عشرة كاملة وقوله
سخرها عليهم سبع ليال
وثمانية أيام حسوما
ونظائره مما لا يراد به في
موضع واحد دون مسماه
من العدد وقوله ثلاثة
قروء اسم عدد ليس
بصيغة جمع فلا يوضح
الحكاية بأشهر معلومات
لوجهين أحدهما ان اسم
العدد نص في مسماه
لا يقبل التخصيص
المنفصل بخلاف الاسم
العام فانه يقبل
التخصيص المنفصل
فلا يلزم التوسع في الاسم
الظاهر التوسع في الاسم
الذي هو نص فيهما
يتناول الثاني اسم الجمع
يصح استعماله في اثنين
فقط مجازا عند الاكثرين
وحقيقة عند بعضهم
فصح استعماله في
اثنين وبعض الثالث
أولى بخلاف الثلاثة
ولهذا ما قال الله تعالى
فان كان له اخوة فلامه
السدس جعله الجمهور
على أخوين ولما قال
فشهادة أحدهم أربع
شهادات لم يحملها أحد
على ما دون الأربع

منها وعن غيره أن عمره كلهن في ذى القعدة الا التي مع حنظل وقدمت نحو هذا الجمع عن الحافظ
(وانكر ابن القيم أن يكون صلى الله عليه وسلم اعتمر في رمضان نعم قد أخرج الدارقطني من طريق
العلاء بن زهير بن عبد الله الأزدي السكوني ثقة روى له النسائي (عن عبد الرحمن بن الأسود بن زيد
ابن قيس النخعي من رجال الجميع (عن أبيه) الأسود الفقيه المحض المكثر التابعي الكبير مات سنة
أربع أو خمس وسبعين (عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة في رمضان
فأقطر وصفت وقصر واتممت) الرباعية فلم ينهني فدل على جواز الاتمام والصوم في السفر (وقال)
الدارقطني (ان اسناده حسن) وقال ابن القيم أنه غلط لانه صلى الله عليه وسلم لم يعتمر في رمضان نقله
الحافظ وأجاب وتبعه المصنف بقوله (لكن يمكن حمله على أن قوله في رمضان متعلق بقوله لما خرجت
ويكون المراد سفر فتح مكة فانه كان في رمضان واعتمر عليه السلام في تلك السنة من الجعرانة) بعد
الفتح وبعد ما غزا احنيئا والطائف ثم قسم غنائم حنين ثم اعتمر (لكن في ذى القعدة كما تقدم) قريبا
زاد الحافظ وقد روى الدارقطني باسناد آخر الى العلاء بن زهير فلم يقل في الاسناد عن أبيه ولا قال فيه في
رمضان انتهى (وأما قول ابن القيم في الهدى أيضا ولم يكن في عمره صلى الله عليه وسلم عمرة واحدة)
حال كونه (خارجا من مكة) الى الحل ثم يدخل مكة بعمره (كما يفعله كثير من الناس اليوم وانما كانت
عمره كلها) حال كونه (داخلا الى مكة وقد أقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة لم ينقل عنه أحد أنه
اعتمر خارجا من مكة) الى الحل (في تلك المدة أصلا فالعمرة التي فعلها وشرعها هي عمرة الداخل الى
مكة لا عمرة من كان بها فيخرج الى الحل ليعتمر) أي يحرم ثم يدخل مكة فيأتي بأفعال العمرة (ولم
يفعل هذا على عهد أحد قط الا عائشة انتهى فيقال عليه بعد أن فعلته عائشة بأمره فقد دل على
مشروعيته) فلامعى لهذا الكلام (وروى الغاكهي وغيره من طريق محمد بن سيرين قال بلغنا أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل مكة التمتع ومن طريق عطاء بن أبي رباح (قال من أراد
العمرة ممن هو من أهل مكة أو غيرهما فليخرج الى التمتع أو الجعرانة فليحرم منها) وأفضل ذلك أن
يأتي وقتا أي ميعاتا من مواقيت الحج هذابقية المروى عن عطاء قال الطحاوي ذهب قوم الى أنه
لا ميعات للعمرة لمن كان بمكة الا التمتع فلا يجاوز كما لا تجاوز مواقيت الحج أي تعلقا بحديث ابن سيرين
المذكور قال وخالفهم آخرون فقالوا ميعات العمرة الحل وانما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة
بالاحرام من التمتع لانه أقرب الحل الى مكة ثم روى من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة في حديثها
قالت فكان أدنا ما من الحرم التمتع فاعتمرت منه قال الطحاوي عقب هذا (فتثبت بذلك أن ميعات
مكة للعمرة الحل وأن التمتع وغيره في ذلك سواء) في جواز الاحرام منه وان كان الافضل التمتع لانه
لعائشة به بعد الجعرانة لاهرامه صلى الله عليه وسلم منها والله تعالى أعلم
* (النوع السابع من عباداته عاياه الصلاة والسلام في نبذة) * بضم النون شيء قليل (من أدعيته)
جمع دعاء (وذكره) ظاهره تغايرهما وفي التحفة المذكورة كل مذكور وشرعا قول سبق لثناء أو
دعاء وقد يستعمل شرعا بأبضاح كل قول يشاب قائله (وقرأته) القرآن الكريم (اختلف هل الدعاء
أفضل أم تركه والاستسلام للقضاء أفضل فقال الجمهور الدعاء أفضل وهو من أعظم العبادات ويؤيده
ما أخرجه الترمذي في الدعوات وقال غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لميعة (من حديث أنس رفعه)
أي قال قال صلى الله عليه وسلم (الدعاء مع العبادات) أي خالصها لان الداعي يدعو الله عند انقطاع أمه
عما سواه وذلك حقيقة التوحيد والاخلاص ولا عبادة قوة فها فكان مخها بهذا الاعتبار وأيضا لما فيه
١ قوله وذكره وقرأته في بعض نسخ المتن واذا كاره وقرأ انه الخ وهو أنسب بقوله وأوعيته اه

الثالث أنه إنما جاء استعمال الجمع في اثنين وبعض الثالث في أسماء الأيام والشهور والاعوام خاصة لأن التاريخ إنما يكون في اثنين هذه الأزمنة فتارة يدخلون السنة الناقصة في التاريخ وتارة لا يدخلونها وكذلك الأيام وقد توسعوا في ذلك ما لم يتوسعوا في غيره فاطلقوا الليالي وأرادوا الأيام معها تارة وبدونها أخرى وبالعكس * الجواب الرابع أن هذا التجوز جاء في جمع القلة وهو قوله والحج أشهر مع لمومات وقوله ثلاثة قمر ومجمع كثرة وكان من الممكن أن يقال ثلاثة أقراء اذهوا الأغلب على الكلام بل هو الحقيقة عند أكثر النحاة فالعدول عن صيغة القلة إلى صيغة الكثرة لا بد له من فائدة ونفي التجوز في هذا المجمع بهما أن يكون فائدة ولا يظهر غيرهما فوجب اعتبارها * الجواب الخامس أن المجمع إنما يطلق على اثنين وبعض الثالث فيما يقبل التبعيض وهو اليوم والشهر والعام ونحو ذلك دون ما لا يقبله والحج والظهور

من اظهار الافتقار والتبري من الحول والاعزة وهو سمة العبودية واستشعار ذلة البشرية ومتضمن للثناء على الله وإضافة الكرم والجود اليه (وقد تواترت الاخبار عنه صلى الله عليه وسلم بالترغيب في الدعاء والحث عليه) كقوله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم الآية رواه الأربعة وقال الترمذي حسن صحيح وصححه أيضا ابن حبان والحاكم عن النعمان بن بشير وقوله الدعاء مفتاح الرحمة رواه الديلمي وعند أبي يعلى والحاكم وصححه عن علي مرفوعا ألا أدلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويدرككم أرزاقكم تدعون الله في ليلكم ونهاركم فإن الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض ولا شيء أشبه بالديلمي من حديث أبي موسى الدعاء جند من أجناد الله يرد القضاء بعد أن يبرم وللترمذي والحاكم من حديث ابن عمر الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل فعليك عباد الله بالدعاء وسنده لين ومع ذلك صححه الحاكم كما قاله المحافظ والاحاديث كثيرة جدا (وأخرج الترمذي وابن ماجه وأحمد والبخاري في الأدب المفرد والبراد (وصححه ابن حبان والحاكم) كلهم من رواية أبي صالح الخواري بضم الحاء المعجمة وسكون الواو ثم زاعى عن أبي هريرة والخواري يختلف فيه ضعفه ابن معمر بن وقوة أبو زرعة وغان ابن كثير أنه أبو صالح السمان وليس كما قال فقد جزم شيخه المزني بأنه الخواري قاله المحافظ (عنه صلى الله عليه وسلم من لم يسأل) لفظ الترمذي أنه من لم يسأل والضمير للسان أي أن الحال من لم يطلب (الله) من فضله (بغضب عليه) لأنه إما قاطن أو مستكبر وكل موجب للغضب قال الطبري معناه أن من لم يسأله يغضبه والمبغوض مغضوب عليه والله يحب أن يسأل وقال ابن القيم هذا يدل على أن رضاه في مسئلته وطاعته وإذا رضى تعالى في كل خير في رضاه كما أن كل بلاء ومصيبة في غضبه والدعاء عبادة وقد قال تعالى إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين فهو تعالى يغضب على من لم يسأله كما أن ابن آدم يغضب على من سأله

الله يغضب إن تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب

فستان ما بين هذين وشدة المانع علق بالآخر وبعد عن العين قال الحليمي لا ينبغي أن يخلى يوما وليلة عن الدعاء لأن الزمن يوم وليلة وما وراءهما تكرر إذا كان ترك الدعاء أصلا بوجوب الغضب فأدنى ما في تركه يوما وليلة أن يكون مكروها (وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني لأجل هم الاجابة ولكن هم الدعاء) لاحتياجه إلى الاخلاص والخضوع والذلة وذلك لا يتيسر في كل وقت (فإذا أتممت الدعاء) أتيت به على الوجه التام (علمت أن الاجابة معه) بوعده من لا يخلف الميعاد (وفي هذا يقول القائل لولم تردني لما أرجو وآله) بما لهمة وضع اللام أرجو (من جود كلف ما عودتي الطلب) يعني أنه اعتاد منه العطاء والاحسان متى قصده فلم انه لا يريد منعه متى أتاه ولو أراد ما أعطاه كلما أتاه (فالله سبحانه يحب تذال عبيده بين يديه وسؤالهم إياه وطلبهم حوائجهم منه وشكواهم منه) تعالى اذهوا الفاعل لما أصابهم من المكروه (إليه) سبحانه لا إلى غيره فكأنهم يقولون يا ربنا أنت أصبتنا بما تعلمه فأزله عنا (وعياذتهم) التجاههم واعتصامهم (به) عز وجل (منه) تعالى (وقرارهم منه إليه) ألقاها متقاربة المعنى (كما قيل

قالوا أنشكروا إليه * ما ليس يخفى عليه

فقلت ربي برقي * ذل العبيد لديه)

ومعنى البيتين ظاهر (وقالت طائفة الأفاضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء وأجابوا عن قوله تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم بأن آخرها دل على أن المراد) وفي نسخة يدون على أي أنهم أن المراد (بالدعاء هو العبادة) فكانه قال اعبدوني أنبئكم وأجاب الأولون بأن هذا ترك للظاهر (و) لذا (قال الشيخ

أولى وسر المسألة أن
القرء ليس لبعضه حكم
في الشرع * الجواب
السادس أنه سبحانه قال
في الآية والأصغرة
فعدتهن ثلاثة أشهر ثم
انفتحت الآية على أنها
ثلاثة كواول وهى بدل
الحيض فتكمل المبدل
أولى قوله كم أن أهل
اللغة يصرون بأن له
مسميين الحيض والظهر
لاننازكم فيه ولكن جملة
على الحيض أولى للوجوه
التي ذكرناها والمشتك
إذا فتر به قرآن ترجع
أحد معانيه وجب الحمل
على الرجاء قولكم أن
الظهر الذي لم يسبقه دم
قرء على الأصح فهذا
ترجيح وتفسير للفظه
بالمذهب والأفلا يعرف
في لغة العرب قط أن طهر
بنت أربع سنين يسمى
قرأ ولا تسمى من ذوات
الأقراء لالفة ولا عرفا
ولا شرعا فثبت أن الدم
داخل في مسمى القرء
ولا يكون قرأ الأمع
وجوده قولكم أن الدم
شرط للتسمية كالكأس
والقلم وغيرهما من
الالفاظ المذكورة نظير
فاسد فان مسمى تلك
الالفاظ حقيقة واحدة
مشروطة بشرط والقرء

تبقى الدين السبكي الأولى محل الدعاء في الآية على ظاهره من السؤال والطلب (وأما قوله بعد ذلك) ان
الذين يستكبرون (عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر
عن الدعاء وعلى هذا فالوعيد فيه) بقوله سيدخلون جهنم داخرين (انما هو في حق من ترك الدعاء
استكبارا ومن فعل ذلك كفر وأما من تركه لقصد من المقاصد) كالنسائم للقضاء (فلا يتوجه اليه
الوعيد المذكور وان كنا نرى أن ملازمة الدعاء والاستكثار منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة
فيه) زاد المحافظ ودل قوله تعالى بعد فادعوه بخالصين له الدين أن الاجابة منوطة بالاخلاص وقال الطيبي
في حديث الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم الآية يمكن أن تحمل العبادة على
المعنى اللغوي أى الدعاء ليس الاظهار غاية التذلل والافتقار والاستكانة قال تعالى يا أيها الناس
انتم الفقراء الى الله والله هو الغني المجيد المجملتان واردتان على المحصر وما شرت العبادة الا الخضوع
للبارى واظهار الافتقار اليه ولهذا ختم الآية بقوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي حيث عبر عن
عدم التذلل والخضوع بالاستكبار ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار
والهوان انتهى وفيه يحاسر على القرآن بقوله عبرو بقوله وضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار
السبكي وقال البيضاوي في شرح المصابيح لما حكى بان الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن
تسمى عبادته من حيث دلالة على ان فاعله مقبل على الله معرض عما سواه لا يرجو غيره ولا يخاف
الامنه استدلل عليه بالآية فانما اتدل على انه أمر ما مودبه اذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه
المقصود وترتب الجزاء على الشرط والسبب على السبب (وقال القشيري في الرسالة اختلف أى الأمرين
أولى الدعاء أو السكوت والرضا) وثالثهما ان وجد في نفسه باعثا يستحب الدعاء والا فلا وربها ان جمع
غيره معه استحب وان خص نفسه فلا (فقلل الدعاء وهو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة) وسبق
بعضها (ولما فيه من اظهار الخضوع والافتقار) ولانه سنته صلى الله عليه وسلم لم المتواترة عنه تواترا
معنويا وقيل السكوت والرضا أولى لما في التسليم من الفضل انتهى وشبهتهم (كما قال المحافظ) ان الداعي
لا يعرف ما قدر له فدعاؤه ان كان على وفق القدرة التي قدرها الله (فهو تحصيل المحاصل وان كان على
خلافه فهو عاند) وكلاهما لا يجوز (وأجيب بانه ان اعتقد أنه لا يقع الا ما قدره الله تعالى كان) اعتقاده
(اذعنا لا معاندة وفائدة الدعاء) حينئذ (تحصيل الثواب بامثال الامر) بالدعاء في الكتاب والسنة
(ولا احتمال أن يكون المدعو به موقوفا على الدعاء لان الله تعالى خلق الاسباب ومسبباتها انتهى) ما جاء
به من الفتح بلا عزو وفيه أيضا عن القشيري وقالت طائفة ينبغي أن يكون داعيا بلسانه راضيا بقلبه
قال والأولى أن يقال اذا وجد في قلبه اشارة الى الدعاء فالدعاء أفضل وبالعكس قلت القول الاول أعلى
المقامات وهو أن يدعو بلسانه ويرضى بقلبه ولا يتأني من كل أحد بل ينبغي أن يخص به الكمل قال
القشيري ويصح أن يقال ما كان لله أولا لمعين فيه نهيب بالدعاء أفضل وما كان لنفس فيه حفظ
فالسكوت أفضل وعبر ابن بطال عن هذا القول لما حكاه بقوله يستحب أن يدعو غيره ويترك لنفسه
وعنده من أول الدعاء في الآية بالعبادة أو غيرها قوله تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وان كثيرا
من الناس يدعو فلا يستجاب له فلو كانت على ظاهرها لم يتخلف والجواب أن كل داع يستجاب له لكن
تنوع الاجابة فتارة تقع بعين ماداعيه وتارة بعوضه وقد ورد في ذلك حديث صحيح أخرجه الترمذي
والحاكم عن عبادة بن الصامت رفعه ماء على الارض مسلم يدعو بدعوة الا آتاه الله اياها أو صرف
عنه من السوء مثلها ولا جدم حديث أبي هريرة اما أن يجعلها له واما أن يدخرها له وله عن أبي
سعيد رفعه ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطعية رحم الا أعطاه الله بها إحدى ثلاث

مشتك بين الطهر والحيض يقال على كل منهما ما للحيض مسماه حقيقة لانه شرط في استعماله في أحد مسميه فافتراقا وكم لم يحق

واحد وقد تنقذتم أن
سفيان بن عيينة روى
عن أبيوب عن سليمان
ابن يسار عن أم سلمة
رضي الله عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم في
المستحاضة تدع الصلاة
أيام أقرأها * قولكم
إن الشافعي رحمه الله قال
ما حدث بهذا سفيان قط
جوابه أن الشافعي رحمه
الله لم يسمع سفيان يحدث
فقال بموجبه ما سمعته
من سفيان أو عنه من
قوله لتنظر عدد الأيام
والأيام التي كانت
تحيضهن من الشهر وقد
سمعه من سفيان من
لا يستراب بحفظه وصدقه
وعدا له وثبت في السنن
من حديث فاطمة بنت
أبي حبيش أنها سألت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فشكلت إليه الدم
فقال لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم إنما
ذلك عرق فانظري فإذا
جاء قرؤك فلا تصلي وإذا
فر قرؤك فتلطهي ثم
صلي ما بين القرء إلى
القرء رواه أبو داود بإسناد
صحيح فذكر فيه لفظ
القرء أربع مرات في كل
ذلك يريد به الحيض لا
الطهر وكذلك إسناد
الذي قبله وقد صححه

أما أن يجعل له دعونه وأما أن يدخره في الآخرة وأما أن يصرف عنه من سوءه مثلاً وهو صحيح الحسنة
وهذا شرطان للإجابة ولها شروط أخرى منها أن يكون طيب المطعم والملبس الحديث فأنى يستجاب
لذلك انتهى (وقد أورد صلى الله عليه وسلم أمته كيفية الدعاء فقال إذا صلى) أي دعا (أحدكم فليبدأ
بحمد الله) وفي رواية بتحميد ربّه والحمد للثناء بالجميل على الجميل والتحميد حمد الله مرة بعد أخرى
(والثناء عليه) بما يتضمن ذلك فهو عطف عام على خاص فالثناء فعل يشعر بالتعظيم كذا قاله بعضهم
وقال شيخنا عطف تفسير (وأيصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمدح بما شاء) من الدين والدنيا
بما يجوز طلبه (رواه الترمذي) وأبو داود وصححه ابن حبان والحاكم (من حديث فضالة) بفتح الفاء
وتضم (ابن عبيد) بضم العين الانصاري الأوسي (وقال عليه السلام في رجل يدعو أو واجب أن ختم
بآمين) قال المحافظ في أماليه أي عمل عملاً وجبت له به الجنة وقال السيوطي الظاهر أن معناه فعل
ما تجب له به الإجابة (رواه أبو داود) عن أبي زهير النميري قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات
ليلة فبينما على رجل قد ألح في المسئلة فوقف صلى الله عليه وسلم يستمع منه فقال أو جب أن ختم فتسال
رجل باي شيء يختم فقال بآمين فانه ان ختم بآمين فقد أو جب فانصرف الرجل الذي سأل النبي صلى الله
عليه وسلم فأتى الرجل فقال أختم بآمين أو بآمين وأبشر (وقال) صلى الله عليه وسلم (لا يقل أحدكم إذا
دعا) طلب من الله (اللهم اغفر لي أن شئت اللهم ارحمني أن شئت) زاد في رواية للبخاري اللهم ارحمني أن شئت
أن شئت لأن التعليق بالمسئلة إنما يحتاج إليه إذا تاتي أكره المطلوب منه فيعلم أنه إنما يطلبه برضاه
والله منزّه عن ذلك وقيل لأن فيه ضرورة استغناء عن المطلوب والمطلوب منه والاول أولى (ولكن لا يفرز
المسئلة فإن الله تعالى لا يكرهه) بكسر الراء (له رواه البخاري وغيره) كما في داود عن أبي هريرة وهو في
الصحيحين من حديث أنس بن مالك (ومعنى الأمر بالعزيز الجديفة) بفتح الجيم أي الاجتهاد (وأن
يجزم بوقوع مطلوبه ولا يعاق ذلك بمسئلة الله تعالى) أي يكره كما قال النووي وهو أولى وظاهر كلام
ابن عبد البر أنه نهى تحريم وهو الظاهر قاله المحافظ (وأن كان مأموراً في جميع ما يريد فعله أن يعلم أنه
بمسئلة الله تعالى) لأن هذا مقام غير مقام الدعاء والمطلب من الله (وقيل معنى العزم أن يحسن الظن بالله
في الإجابة فانه يدعو كرماء وقد قال ابن عيينة) سفيان (لا يمنع أحدكم الدعاء) بنصب أحد مدغم عول
فعله (ما يعلم من نفسه يعني من التقصير فإن الله تعالى قد أجاب دعاء خلقه وهو والبليس حين قال
أنظرنى) أخرى (اليوم يبعثون) قال أنك من المنظرين (وقال عليه السلام يستجاب لأحدكم ما لم
يهمل) بفتح التحتية والجمع بينهما عين ساكنة من الاستجابة بمعنى الإجابة قال الشاعر
فلم يستجبه عند ذلك عجيب * أي يجاب دعاء كل واحد منكم لأن الاسم المضاف يفيد العموم على الأصح
(بقول دعوت فلم يستجب لي) بضم التحتية وفتح الجيم بيان أقوله ما لم يهمل في مل الدعاء لم يقبل
دعائه لانه عبادة أعجب أم لا فمن أكثر منه أو شك أن يستجاب له (رواه الشيخان وغيرهما) كما في داود
والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة (وكان عليه السلام يستحب) ولله حكم كان يعجبه (الجوامع من
الدعاء ويدع) بترك (ماسوى ذلك رواه أبو داود) بإسناد جيد (من حديث عائشة) وصححه الحاكم وأقره
الذهبي (والجوامع) الكلمات (التي تجمع الأغراض الصالحة والمقاصد السعيدة) عطف تفسير
(أو) التي (تجمع مع الثناء على الله تعالى وآداب المسئلة) أي السـ والوقيل هي ما جمع مع
الوجازة خبري الدنيا والآخرة نحو ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآية قيل وهو أوجه لكن عليه يحمل
قوله ويدع ماسـ وي ذلك على أغاب الأحوال لا كما هافقـ فقال المنذرى كان يحجـ مع في الدعاء تارة
ويفصل أخرى (وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه) ليس في مسلم لفظ في دعائه (اللهم أصليح لي

على الآخر بل أحد
اللفظين يجري من الآخر
يجري التفسير والبيان
وهذا يدل على أن القرء
اسم لتلك الآيات والامام
فانه ان كانا جميعا لفظا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو الظاهر فظاهر
وان كان قد روى المعنى
فلا يولان معنى أحد
اللفظين معنى الآخر لغة
وشرعا يحل للأروى ان
يبدل انظر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بما يقوم
مقامه أولا يسوغ له ان
يبدل اللفظ بما يوافق
مذهبه ولا يكره ان مرادفا
للفظ رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاسيما والاروى
لذلك من لا يدفع عن
الامامة والصدق والورع
وهو أبواب الاختصاص
وهو أجل من نافع واعلم
وقد روى عثمان بن
سعيد القرشي حدثنا
ابن أبي مليكة قال حدثت
خاتني فاطمة بنت أبي
حبيش الى عائشة رضي
الله عنها فقالت اني أخاف
ان أفسد في النار أدع
الصلاة السنة والسنن
قالت انتظري حتى يجيء
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فجاء فقالت عائشة
رضي الله عنها هذه
فاطمة تقول كذا وكذا

دبنى الذي هو عصمة امرى المحافظ لجميع أمورى فان من قسده دبنه فسدت جميع أموروه وخاب وخسر
في الدنيا والآخرة (وأصلح لى دنياى التي فيها معاشى) بما عطاها الكفاف فيما احتاج اليه وكونه - لا لا
معينا على الطاعة (وأصلح لى آخرى التي اليها) كذا في السنن والذى رأيته في مسلم وكذا نقله عنه
السيد وطى وغيره التي فيها (معادى) قال ابن الاثير وغيره أى ما أعود اليه يوم القيامة وهو امام صدر
ميمى أى عودى أو ظرف مكان من عاد اذا رجع وقال الطيبى اصلاح المعاد الاطف والتوفيق الى
طاعة الله وعبادته وقال الحرانى جمع في هذه الثلاثة أصول مكارم الاخلاق التي بعث لانتقامها
فاصلاح الدين بالتوفيق لاظهار خطاب ربه من جهة أحوال قلبه وأخلاق نفسه وأعمال بدنه فيحيا
بينه وبين الله من غير التفات لغرض النفس في عاجل الدنيا ولا آجلها واصلاح الدنيا بتجنب المحرم
الذى لا تصلح النفس والبدن الا بالتهطير منه واستعمال الحلال الذى يصلح النفس والبدن عليه
لموافقة لتقويمها واصلاح المعاد بخوف الزجر والنهي الذى لا يصلح الاخرة الا بالابتطهر منه لبعده عن
حسناها وخوف الامر الذى يصلح الاخرة عليه اتقاضيه لحسنها والمقصود بالزجر والنهي الردع عما
يضر في المعاد الا ان الردع على وجهين خطاب لمعرض ويسمى زجرا وخطاب لمقبل على التفهم ويسمى
تهديا فكان الزجر يزيغ الطبع والنهي يزيغ العقل (واجعل الحياة زبادة لى في كل خير) أى اجعل
حياتى سبب زبادة طاعتى (واجعل الموت راحة لى من كل شر) أى اجعل موتى سبب خلاصى من
مشقة الدنيا والتخلص من غمومها وهمومها الحصول الراحة قال الطيبى وهذا الدعاء من جوامع الحكم
(رواه مسلم) في الدعوات (من حديث أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى (وكان) صلى الله عليه وسلم
(يقول اللهم انفعنى بما علمتنى) بالعلم بمقتضاء خالص الك (وعلمنى ما ينفعنى) (ارتقى منه الى عمل
زائد على ذلك (وزدنى علما) مضافا الى ما علمته تنبيه وهذا اشارة الى طلب المزيد في السر والعلو الى
ان يوصله الى محل الوصال وبه يظهر أن العلم وسيلة للعمل وهما متلازمان ولذا قالوا ما أمر الله رسوله
بطلب الزيادة في شئ الا في العلم (المحمد لله على كل حال) من أحوال السراء والضراء وكم تستر ب على
الضراء من عواقب جديدة ومواهب كريمة يستحق الحمد عليها وعسى أن تكرر هاشيا وهو خير لكم
(وأعوذ بالله من حال أهل النار) في النار وغيرها قال الطيبى ما أحسن موقع الحمد في هذا المقام ومعنى
المزيد فيه ولئن شكرتم لازيدنكم وموقع الاستعاذة من المحال المضاف الى أهل النار تلميح الى القطعية
والبعده وهذا الدعاء من جوامع الكلام التى لا مطنح وداها (رواه الترمذى) وقال غريب وابن ماجه
والحاكم (من حديث أبى هريرة) وفيه موسى بن عبيدة ضعفه النسائى وغيره ومحمد بن ثابت لم يرو عنه
غير موسى فهو مجهول العين (وكان يقول اللهم متعنى) أى انفعنى زائد في رواية البيهقى من الدنيا
(بسمعى وبصرى) الجارحين المعرفتين وقيل أبى بكر وعمر لم يحدث هذان السمع والبصر واستبعد
بزيادة البيهقى عقب وبصرى وعقلى (واجعلهم الوارث منى) استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعده
(وانصرتنى على من ظلمنى) نهى وبغى على (وخذ منه بشارى) بالهمز ومحو زائد له تخفيفا أى بحقى
بان تملكه وأشار به الى قوة المخالفين حشا على تصحيح الاتجا والصدق في الرغبة (رواه الترمذى)
والحاكم (من حديث أبى هريرة) ورواه البيهقى (وكان أكثر دعائه) صلى الله عليه وسلم (ربنا) وفي
رواية اللهم ربنا (آتنا في الدنيا حسنة) كصحة وعفاف وكفاف وتوفيق للخير (وفي الاخرة حسنة)
نوابا ورجة (وقنا) بالمعروف والمغفرة (عذاب النار) الذى استحقه بنا بسوء أعمالنا وقول على كرم الله
وجهه المحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الاخرة المحور وعذاب النار امرأة السوء وقول المحسن
البصرى المحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الاخرة الجنة وقنا عذاب النار احفظنا من كل ذنب يجر

قل قولى لها فلتدع الصلاة فى كل شهر أيام قرنها قال الحاكم هذا حديث صحيح وعثمان بن سعيد الكاتب بصري ثقة عزى

عليكة عن عائشة رضي الله عنها وفي المسند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة اذا أقبلت أيام اقصرائك فاسكي عليك الحديث وفي سنن أبي داود من حديث عدي بن ثابت عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في المستحاضة تدع الصلاة أيام اقراءها ثم تغسل وتصل وفي سننه أيضا أن فاطمة بنت أبي حنيس انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبكت اليه الدم فتدل لمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فماذا لك عرق في نظري فاذا أتى ترؤك فلا تصلي فاذا مر ترؤك قطهري ثم صلي ما بين القرء الى القرء وقد تقدم قاله أبو داود وروى قتادة عن عروة عن زيد عن أم سلمة رضي الله عنها أن أم حبيب بنت جحش رضي الله عنها استعاضت فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدع الصلاة أيام اقراءها وتغسل هذه الأحاديث بان هذا من تغيير الرواة ورووه بالعمى لا يلتفت اليه ولا يخرج عليه فلو كانت من جانب من

اليها أمثلة لما راد بها قال ابن كثير جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصرفت كل شر فان الحسنه في الدنيا تشمل كل مطلوب دنوي من عاقبة ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح الى غير ذلك وأما الحسنه في الآخرة فأعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الامن من الغزع الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك وأما النجاة من النار فهو مقتضى تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم والالتزام وترك الشبهات انتهى ولا ردد عليه أن أعلاه رتبة الله تعالى لان كلامه فيما قبل دخول الجنة وسبب الاختلاف في التفسير أن حسنة نكرت في الانبات فلا تهم (رواه الشيخان من حديث أنس بن مالك (وكان) صلى الله عليه وسلم يقول رب أعني ولا تعن علي وانصرني (ولا تنصر علي) أعداء لدين قال الراغب النصر من الله معونة الانبياء والاولياء وصالحى العباد بما يؤدى الى صلاحهم عاجلا واجلا وذلك نارة يكون من خارج بمن يقبضه الله فيعينه وتارة من داخل بان يعزى قلب الانبياء والاولياء أو يلقى الرعب في قلوب الأعداء وعليه قوله انا لننصر رسلنا والذين آمنوا (وامكرلى) جاز لاجلى من فعل لى ما يستحق ما يجازى عليه بان فعل لى سوا (ولا تمكر على) أى اعف عني فلا تؤاخذنى بما صدر منى قال فى النهاية مكر الله ايقاع بلائه بآدمه دون أوليائه وقيل هو استدراج العبد بالطاعات فيتوهم أنها مقبولة وهى مردودة والمعنى الحق مكر باعدائى لاني وأصل المكر الخداع انتهى ولا يستدل الى الله الاعلى سبيل المقابلة والازدواج والمقابلة هنا مقدرة لان قوله امكرلى معناه جاز من مكر على (واهدنى) لصالح الاعمال والاخلاق فانه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها الا أنت كما فى حديث آخر وفى رواية فاهدنى ويسر هدائى الى (وانصرنى) ظفرنى (على من بغى على) جاروا عدائى بان تهلكه (رب اجعل لى لشاكرا) أى وفق لى له لا قوم بما وجب على من شكر نعمائك التى لا تحصى (للكذاكرا) بقلى ولسانى (للكراهما) خافعا منك (مطواعاك) فى جميع أوامرك (مخبتا) خاشعا متواضعا (اليك أوامها) كثير التآمر من الذنوب والتأسف على الناس (منيبا) راجعا اليك (رب تقبل توبتى واغسل حوبتى) بفتح المهملة أى خطيئتى (وأجب دعوتى وثبت حجتى وسدد لسانى واهد قلبى) خصه مع دخوله فى قوله اولواهدنى اهتماما به لانه الرئيس الذى اذا صلح صلح الجسد كله (واسل) بهملة ولا من انزع وأخرج برفق (سخيمة) بفتح المهملة وكسر المعجمة أى حقد (صدرى) وفى رواية قلبى (رواه الترمذى) وأبو داود والنسائى وابن ماجه وصححه المحاكم كلهم عن ابن عباس (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم لك أسلمت) أى أنقذت (وبك آمنت) أى صدقت قال النووي فيه اشارة الى الفرق بين الاسلام والايمان (وعليك) لاعلى غيرك (توكلت) اعتمدت فى تقوى بضع جميع أمورى (واليك أنبت) رجعت وأقبلت بهمتى (وبك خاصمت) أعدائى (اللهم انى أعوذ) اعتصم (بعزتك لاله الا أنت أن تضلنى) بعدم التوفيق للارشاد والتوقيف على طريق الهداية والسداد وهو متعلق بأعوذ أى من أن تضلنى وكامة التهليل معترضة لنا كيد العزة (أنت المحى لا تموت) بلفظ الخطاب أى الحياة الحقيقية التى لا يجماعها الموت بحال وفى رواية أنت المحى القيوم الذى لا يموت بلفظ الغائب (والجن والانس يموتون) عند انقضاء عالمهم والمراد الخلق كله لم يكن التنصيص لافادة الخطاب جرى مجرى الغالب من تقابلها بما عني وأنا أموت لاننى من الانس ولم ينص على من عداهم لمأذكروا حاجة فيه لمن احتج به على عدم موت الملائكة مع أنه لا مانع من دخولهم فى مسمى الجن بجماع ما بينهم من الاجتنان عن عيون الانس كيف وقد قال تعالى كل نفس ذائقة الموت كل شئ هالك الا وجهه كل من عليه فان (رواه الشيخان) البخارى فى التوحيد ومسلم فى الدعوات (عن ابن عباس) وقصر من عزاءه لمسلم وحده (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم انى أسألك الهدى)

الثلاثة بدلا عن الاقراء
الثلاثة وقال واللائي
يشن من الحيض من
نساءكم فتعلمن الى
الأشهر عند تعذر
مبذل من وهو الحيض
فدل على أن الأشهر بدل
عن الحيض الذي يشن
منه لا عن الطهر وهو ذا
واضح قولكم حديث
عائشة رضي الله عنها
معلول بمظاهر بن أسلم
ومخالفة عائشة رضي
الله عنها فنعن انما
احتجنا عليكم بما
استدلتم به علينا في
كون الطلاق بالنساء لا
بالرجال فكل من ضعف
من أصحابكم في طريق
الخلاف أو استدلل على
أن طلاق العبد مطلقان
احتج علينا به --- ذا
الحديث وقال جعل
النبي صلى الله عليه وسلم
طلاق العبد تطليقتين
فاعتبر الطلاق بالرجال
لأن النساء أو اعتبر العدة
بالنساء فقال وقرء الامة
حيضتان فيما سيجان
الله يكون الحديث
سليمان العلل اذا كان
حجة لكم فاذا احتج به
منازعوكم عليكم اعتورته
العلل المختلفة فما أشبهه
بقول القائل

أى الهداية الى الصراط المستقيم (والتقى) الخوف من الله والحذر من مخالفته (والعفاف) الصيانة عن
مطامع الدنيا (والغنى) غنى النفس والاستغناء عن الناس قال الطيبي اطلق الهدى والتقى ليمتناول
كل ما ينبغي أن يهتدى اليه من أمر المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل ما يجب أن يتقى منه من شرك
ومعصية وخلق ردي (رواه مسلم والترمذي) وابن ماجه كلهم في الدعوات (من حديث ابن مسعود)
ولم يخرج به البخاري (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم) وفي رواية للبخاري رب بدل الله -م
(اغفر لي خطيئتي) ذنبي (وجهلي) ضد العلم وقال الكرماني الجهم -ل ما يجهم -ل به كما قالوه في الصائم
لا يجهم -ل أى لا يرتكب ما يقع في الجهم -ل انتهى أى لا يفعل ما يوصف معه بالجهم -ل وان لم يذنب به
(واسرائي) تجاوزي الحد (في أمرى) كله (وما أنت أعلم به مني) مما علمته وما لم أعلمه بأن صدر
سها (اللهم اغفر لي جدى) بكسر الجيم ضد الهزل (وهزلى) بفتح الهاء ضد الجحد (وخطئى) بالهمز ضد
العمد (وعمدى) ضد السهو ووقع في روايه للبخاري اللهم اغفر لي خطاياي وعمدى جمع خطيئة
وعطف العمد عليها خاص على عام باعتبار أن الخطايا أعم من المتعمد أو من عطف أحد المتقابلين على
الآخر يحمل الخطايا على ما وقع على سبيل الخطأ (وكل ذلك) المذكور (عندى) موجود كالتذليل
للسابق أى أنما تصف بهذه الاشياء فاغفرها الى قاله تواضعا وهضما لنفسه أو عدوات الكمال وترك
الاولى ذنوبا (اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت) وهذا شاملا لجميع ما سبق كقوله (وما أسررت)
أخفيت (وما أعلنت) أظهرت أى ما حدثت به نفسى وما تحرك به لسانى قاله تواضعا واجلالا لله أو
تعليلالامة -هو تعقبه الحافظ بانه لو كان للتعليم فقط كفى أن يأمرهم -م بان يقولوا فالاولى أنه للسكل (وما
أنت أعلم به مني أنت المقدم) لمن تشاء من خلقك بتوفيقه الى رحمتك (وأنت المؤخر) لمن تشاء من
ذلك (وأنت على كل شئ قدير) جملة مؤكدة لمعنى ما قبلها وعلى كل شئ متعلق بقدير فعيل بمعنى
فاعل مشتق من القدرة وهى القوة والاستطاعة وهل يطاق الشئ على المستحيل والمعدوم خلاف (رواه
الشيخان) في الدعوات (من حديث أبى موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (وكان أكثر دعائه
صلى الله عليه وسلم يا متقلب القلوب) بتقلب اعراضها وأحوالها لذواتها (ثبت قلبي على دينك)
بكسر الدال قال البيضاوى اشارة الى شمول ذلك للعبادة حتى الانبياء ودفع توهم أنهم -م يستنون وقال
الطيبي أضاف القلب الى نفسه تعريضا لأصحابه لانه مأمون بالعاقبة فلا يخاف على نفسه لاستقامتها
لقوله تعالى انك لمن المرسلين على صراط مستقيم وفيه أن اعراض القلوب من ارادة وغيرها يقع بخلاف
الله وجواز تسمية الله بما ثبت في الحديث وان لم يتواتر وجواز اشتقاق الاسم له من الفعل الثابت
وبقية الحديث فقيل له في ذلك فقال انه ليس آدمى الا وقلبه بين أصابع الله فمن شاء أقام
ومن شاء أزاع زاد في رواية أحمد فذسأل الله أن لا يزعقلو بيا بعد اذ هذا نوال الله أن يهب لنا من
لذنه رحمة انه هو الوهاب (رواه الترمذي من حديث أم سلمة) هذا مالمؤمنين قال الغزالي انما كان هذا
أكثر دعائه لاطلاعه على عظيم صنع الله في عجائب القلب وتقلبه فانه هدف بصاب على الدوام من كل
جانب فاذا أصابه شئ وتأثر أصابه من جانب آخر ما يضاده فتغيير وصفه وعجيب صنع الله في تقلبه
لا يهتدى اليه الا المراقبون بقلوبهم والمرءون لاحوالهم مع الله (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول
اللهم عافني) سلمني من المكاره (في جسدى) اذ لا يشغلنى شغل أو يعوقنى عائق عن كمال القيام
بعبادتك (وعافني في سمعى وبصرى) كذلك (واجعلهما الوارث مني) بان يلازمانى عند الموت لزوم
الوارث لموته أى أبقهما صاحبين سليمين الى أن أموت أو أرا دبقاه قوتهم معا عند الكبر والخلال القوى
أو أرا داجل تفتى بهم ما في مرضاتك باقيا أذكر به بعد الموت (لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله

والدليل - فيه وأما
تعليله بخلاف عائشة
رضي الله عنها فإنه
ذلك من تقريركم أن
مخالفة الراوي لا توجب
رد حديثه وإن الاعتبار
بما رواه لا بما رآه
وتكثر كم من الأمثلة التي
أخذ الناس فيها بالرواية
دون مخالفة الراوي بها
كما أخذوا برواية ابن
عباس المتضمنة لبقاء
الزواج مع بيع الزوجة
وترك زواريه بأن يبيع
الامة طاقها وغير ذلك
وأما ردكم لحديث ابن
هزم رضي الله عنه طلاق
الامة طلقان وقرعها
حيضتان بعتية العوفي
فهو وإن ضعفه أكثر
أهل الحديث فقد
احتمل الناس حديثه
وخرجوه في السنن وقال
يحيى بن معين في رواية
عباس الدوري عنه
صالح الحديث وقال أبو
أحمد بن عدي رحمه الله
روى عنه جماعة من
الثقات وهو مع ضعفه
يكتب حديثه في تصد
به وإن لم يعتمد عليه
وحده وأما رد بان ابن
هزم مذهبه أن القروء
الاطهار لا ريب أن
هذا يورث شبهته في
الحديث ولكن ليس

رب العرش العظيم والمجد لله رب العالمين) أي الوصف بجميع صفات الكمال وسائر دعوت الجلال لله
وحده على كل حال (رواه الترمذي) والمحكم واليه في كلهم في الدعوات من حديث عائشة (وكان)
صلى الله عليه وسلم (يقول رب اغسل) أزل (خطايي) جمع خطيئة (بماء الثلج والبرد) بفتح تين
حب الغمام أي بالماء المنحل منهما فالإضافة ليست بيانية وخصهما لأنهما ما أن طاهران لم تمسهما
الأيدي ولم يمتنهما الاستعمال فكان ذكرهما آكد هنا وإن كان الماء المحار أبلغ عادة في إزالة الوسخ
أشار إليه الخطابي وقال السكراني جعل الخطايا بمنزلة النار لأنها تؤدي إليها فغير عن إطفاء حراتها
بالتسلي تأكيدياً في إطفائها وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء إلى أبرد منه وهو الثلج ثم إلى أبرد
منه وهو البرد لأنه يجمد ويصير جليداً بخلاف الثلج فيذيب انتهى ومثل ذلك مزيد في الصلاة (ونق)
بفتح النون وشدة القاف (قاي) الذي بمنزلة ملك الأعضاء واسم مقامتها باسم مقامته (من الخطايا)
الذنوب وهذا تأكيدياً سابق ويجاز عن إزالة الذنوب ومحو آثارها (كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس)
بفتح الدال والنون أي الوسخ وخص الأبيض لظهور النقاء فيه أقوى من غيره (رواه النسائي) والمحكم
وغيرهما من حديث عائشة وهو بعض حديث طويل في الصحيحين (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول
اللهم اني اسألك) أطلب منك (فعل الخيرات) المأمورات أي الأقدار على فعلها والتوفيق له (وترك
المنكرات) أي المنهيات (وحب المساكين) يحتمل إضافته إلى الفاعل وإلى المفعول وهو أنسب بما
قبله قال الباقى وهو من فعل القلب ومع ذلك فيختص بالتواضع وفيه أن فعل الثلاثة أنما هو بفضل
الله وتوفيقه (وإذا أدركت) بتقدم الدال على الراعي من الإدارة أي أوقعت وفي رواية بتقدم الراء على
الدال من الإرادة (يقوم) لفظ الموطأ في الناس (فتنه) بلايا ومحنا (فأقبضني اليك غير فتون) فيه إشارة
إلى طلب العافية واستدامة السلامة إلى حسن الخاتمة (رواه في الموطأ) بلا غافق ابن عبد البر وهو
حديث صحيح ثابت من حديث عبد الرحمن بن عباس وابن عباس وثوبان وأبي امامة (وكان) صلى
الله عليه وسلم (يدعو اللهم فاق الاصباح) خالعه ومظهره (وجاعل الليل سكوناً) يسكن فيه
(والشمس والقمر) منصوبان على محل الليل ويجوز جرهما عطفاً على لفظه (حسبانا) قال ابن عبد
البر أي حسبانا أي بحساب معلوم وفديكون جمع حساب كشهاب وشهبان وقال الباقى أي يحسب
بهما الأيام والشهور والأعوام قال تعلى، والذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل
لنعلم أعداد السنين والحساب (أقضى عني الدين) قال ابن عبد البر الاظهر فيه دين الناس ويدخل
فيه دين الله بالاولى وفي الحديث دين الله أحق أن يرضى (وأعني من الفقر) وهو مالا يدر لك معه
القوت وقد أغناه كماله ووجدك عائلاً فاني ولم يكن غناه أكثر من اتخذه قوت سنة لعيله والغنى كاه
في قلبه ثقة بربه (وامتني بمعنى) لماس فيه من التمتع بسماع الذكرو ما يسر (وبصري) لماس فيه من
التدبر برؤيه مخلوقات الله (وامتني) بقوتي) بقوته قبل الياء واحدة القوى وروى وقوفي بنون
بدل الفوقية قال ابن عبد البر والاول أكثر عند الرواة (وتوفني في سبيلك) الجهاد أو جميع أعمال البر
من تبليغ الرسالة وغيره أفدلك كاه سبيل الله قاله الباقى (رواه في الموطأ) عن يحيى بن سعيد الانصاري
انه بلغه ذكره (وكان) صلى الله عليه وسلم (يتنزه فيقول) وفي لفظ البخاري عن أنس كنت أسمع
يكثراً أن يقول (اللهم اني أعوذ بك من الجز بسكون الجيم وأصله التأنر عن الشيء مأخوذ من
الجز وهو فخر الشيء والازوم الضعف والقصور عن الاتيان بالشيء استعمل في مقابلة القدرة واشتهر
فيها (والكسل) التماثل عن الشيء مع القدرة عليه والداعية اليه (والجبن) خلاف الشجاعة
(والهرم) وهو أقصى الكبر (والبخل) ضد الكرم (وأعوذ بك من عذاب القبر) ما فيه من

المختلعة وأمرها أن تعدد بحیضة فإنا لا نقول به # فللناس في هذه المسئلة قولان وهما روايتان عن أحدان عدتها ثلاث حیض كقول الشافعی ومالك وأبی حنیفة رحمهم الله والثانی ان عدتها حیضة وهو قول أمير المؤمنين عذمان بن عثمان وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضی الله عنهم وهو مذهب أبان بن عثمان وبه يقول اسحق بن راهويه وابن المنذر وهذاهو الصحيح في الدلیل والاحادیث الواردة فيه لامعارض لها والقياس يقتضيه حكما وسنن هذه المسئلة عند ذكر حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدة المختلعة قالوا ومخالفتنا لمحدث اعتداد المختلعة بحیضة في بعض ما اقتضاه من جواز الاعتداد بحیضة لا يكـون عذر الکـم في مخالفة ما اقتضاه من أن القرء الحیض فنحن وان خالفناه في حكم فقد وافقناه في الحكم الآخر وهو أن القرء الحیض وأنتم خالفتموه في الامرین جميعا هذا مع ان من يقول الاقراء الحیض

الاله والاشدائد (وأعوذ بك من فتنة الهيا) ما يعرض للانسان في مدة حياته من الافتتان بالدنيا
 وشهواتها وجهالاتها وأعظمها والعياذ بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت (والممات) قيل هي فتنة القبر
 بسؤال الملكين والمراد من شر ذلك إذا وصل السؤال واقع لاحالة فلا يدعي برفعه فيكون عذاب القبر
 مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد الفتنة قبل الموت وأضيفت الى الموت لقرينها منه
 وحينئذ تكون فتنة الحيا قبل ذلك وقيل غير ذلك والحيا والممات مصدران مجروران بالاضافة بوزن
 مفعول وبصلحان للزمان والمكان والمصدر (رواه الشيخان من حديث أنس وفي رواية أني داود
 اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن) بفتح الهمزة والراء جمع بينهما لان الهم انما يكون في المتوقع
 والحزن فيما وقع فالهم للمستقبل والحزن على الماضي ولان أصل الهم الذوبان يقال أهمه المرض
 بمعنى أذابه سمى به ما يعترى الانسان من شديد الغم لانه أبلغ وأشد من الحزن الذي أصله الخسونة
 فليس العطف لاختلاف اللفظ مع اتحاد المعنى كما ظن (وضلع الدين) بفتح المعجمة واللام ومهملة
 أى تله وشدة المانع لصاحبه عن الاستواء فان أصل الضلع الاعوجاج والميل وذلك حيث لا يجد
 من عليه الدين وفاء ولا سيما مع المطالبة قال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا الا أذهب منه من
 العقل ما لا يعود اليه (وغلبة الرجال) شدة تسلطهم بغير حق تغلبا وجدلا فلاضافة للفاعل
 أو هيجان النفس من شدة الشهوة فلاضافة للمفعول وهرج المصنف انفراد أني داود وليس كذلك
 فقد روى البخاري عن أنس كنت أسمعهم صلى الله عليه وسلم يكثرون أن يقول اللهم اني أعوذ بك من
 الهم والحزن والعجز والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال (وكان) صلى الله عليه وسلم يقول
 اللهم اني أعوذ بك من الجذام كقراب علة تحدث من انتشار السوداء في البدن فتفسد مزاج الاعضاء
 وجهاتها ورمما انتهى الى تاكل الاعضاء وسقوطها (والبرص) بفتح بتين بياض يظهر في ظاهر البدن
 لفساد المزاج (والجنون وسبى الاسقام) ونص على الثلاثة مع دخولها في هذه لانها أبغض شيء الى
 العرب ولهم عنها نفرة عظيمة ولذا عدوا من شروط الرسالة السلامة من المنقرات فاستعاذته منها
 تعلم لامة أو اظهار لعبودية (رواه أبو داود والنسائي من حديث أنس) بإسناد صحيح (وكان) صلى
 الله عليه وسلم (يقول اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم واه مسلم) كذا في النسخ
 من العلم فيهما والذي في مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم (من حديث عائشة) بلفظ من شر
 ما علمت ومن شر ما لم أعلم بتقديم الميم على اللام فيهما من العمل أى من شر عمل يحتاج فيه الى العفو
 وما لم أعلم بأن تحفظني منه في المستقبل أو أراد شر عمل غيره واتفقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منهم
 خاصة أو ما ينسب اليه افتراء ولم يعمل به وقد وقع في الاحياء بتقديم اللام وردوه عليه لكنه لم يعزه لمسلم
 فالردي المصنف أقوى لعزوه اسلام ما ليس فيه وان كان جاء حديث آخر بتقديم اللام مرفوعا اللهم اني
 أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم رواه أبو
 داود والطبراني عن جابر بن سمرة (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم اني أعوذ بك من قلب
 لا يخشع) لذكر الله ولا لاستماع كلامه تعالى وهو القلب القاسي أبعد القلوب من الله سبحانه (ومن
 دعاء لا يسمع) أى لا يستجاب ولا يعتد به فكأنه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال
 أشرا وبطرا أو من كثرة الاكل الجالبة لكثرة البخل الجالبة للغم وكثرة لوساوس والخطرات
 النفسانية المؤدية الى مضار الدنيا والآخرة (ومن علم لا ينفع) أى لا يعمل به ولا يهذب الاخلاق الباطنة
 فيسرى بها الى الادعال الظاهرة (أعوذ بك من هذه الاربعة) اني به مع استعاذته بما قبله تنبيه على
 تو كيد هذه الحكم وتقويتها وفيه تسجييع الدعاء بالتصديق ولذا جاء في غاية الانسجام والمكره انما

وبقول المحتلّة تعبد بحجّة قد سلم من هذه المطالبة فإذا تردّد فيه قوله * وأما

لا تحتيق وراه فان حقه في جنس الاستمتاع في زمن الحيض والطهر وليس حقه مختصا بزمن الطهر ولا العدة مختصة بزمن الطهر دون الحيض وكلا الوقتين محسوب من العدة وعدم تكرار الاستبراء لا يمنع أن يكون طهرا محتوشا بدمين كقره المطلقة فتبين أن الفرق غير طائل قولاكم ان انضمام قرأين الى الطهر الذي جامع فيه يجعه له علما جوابه أن هذا يفضي الى أن تكون العدة قرأين حسب فان ذلك الذي جامع فيه لا دلالة له على البراءة البتة وانما الدال القرآن بعده وهذا خلاف موجب النص وهذا لا يلزم من جعل الاقراء الحيض فان الحيضة وحدها علم ولهذا اكتفى بها في استبراء الاماء قولكم ان القهر هو الجمع والحيض مجتمع في زمان الطهر فقد تقدم جوابه وان ذلك في المعتل لاني المهجور زواكم دخول التام في ثلاثة بدل على أن واحدا مذكروا الطهر جوابه ان واحد القر ومقر وهو مذكروا فاني بالتام اعاد اللفظه وان كان مسماه حيضة وهذا كما يقال جاءني ثلاثة أنفس وهن

هو المستكاف المقصود لانه لا يلائم الضراعة والذلة قال الطيبي في كل من هذه القرائن اشعار بان وجوده مبني على غايته والغرض الغاية فان تعلم العلم انما هو لا ينفع به فاذا لم ينفعه لم يخلص كقائل يكون وبالا وان القلب المخلق ليخشع له به فان لم يخشع فهو قاس يستعاض منه فويل للعاسية قلوبهم وانما يستعاض بالنفس اذا تجافت عن دار الغرور واثبات الى دار الخلود فاذا كانت نهمسة لا تشبع كانت أعدى عدوا لمرء فهي أهم ما يستعاض منه وعدم استجابة الدعاء دليل على أن الداعي لم ينتفع بعلمه ولم يخشع قلبه ولم تشبع نفسه (رواه الترمذي والنسائي من حديث) عبدالله (بن عمرو بن العاصي) ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة والنسائي أيضا عن أنس وقد رواه مسلم في آخر حديث ولفظه عن زيد بن أرقم كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والمهرم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها واكذارواه أحد والترمذي وغيرهما (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك) أي ذهابها مفردة في معنى الجمع لان المفرد المضاف يعم النعم الظاهرة والباطنة وهي كل ملاءمة تحمد طاقته والاستعاضة من ذواتها تتضمن المحقق من الوقوع في المعاصي لانها تزيلها (وتحوّل) أي تبدل (عافيتك) ويفارق التحول الزوال فيقال في كل ثابت لشيء ثم فارق زوال ولفظ أي داود نحويل بزياة تحتية وهو تغيير الشيء وانفصاله عن غيره فكأنه سأل دوام العافية وهي السلامة من الآلام والاسقام (وإخافة) يضم الفاء والمد وفتحها والعصر بغنة (نعمتك) بكسر النون وقد فتح وسكون القاف غضبت وعقبك قال المازري استعاض من أخذة الاسف (وجميع سخطك) بفتح حين أي الاسباب الموجبة لذلك واذا انتفت أسبابها حصلت أضرادها (رواه مسلم وأبو داود) والترمذي (من حديث ابن عمرو بن العاصي أيضا) هذا وهم فالذي فهموا وكذا الترمذي عن عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر أي ابن الخطاب (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم اني أعوذ بك من الفقر) فقد المال أو فقر النفس (والقلة) بكسر القاف قلة المال التي يخاف منها قلة الصبر وتسلط الشيطان أن يتذكر نعم الاغنياء أو المارد القلة في أبواب البر ونقصان الخير أو قلة العود والمدد أو الكسل (والذلة) بالكسر (وأعوذ بك من أن أظلم) بالبناء للفاعل أي أجور أو أعتدى (أو أظلم) بالبناء للفعول والظلم وضع الشيء في غير محله (رواه أبو داود) وابن ماجه والحاكم (من حديث أبي هريرة) وسكت عليه أبو داود (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم اني أعوذ بك من الشقاق) بكسر المعجمة وقافين النزاع والخلاف والتعادي لان كلامهما يكون في شق أي ناحية أو هو العداوة وفيها أيضا المفاعلة فتكون على بابها (والنفاق) نفاق العمل (وسوء الاخلاق) لان صاحبه لا يقر من ذنب الاوقع في آخره الاخلاق السيئة من السموم القاتلة والمهلكات والمخازي الفاضحة والذائل الواضحة والجنائث المبعدة عن الله تعالى المقر به للشيطان فحق أن يستعاض منها (رواه أبو داود) في الصلاة (من حديث أبي هريرة) أيضا ورواه النسائي في الاستعاضة (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم اني أعوذ بك من الجوع) أي من ألمه وشدة مصابته لانه يمنع راحة البدن ويحلل المواد المحمودة بلا بدل ويشوش الدماغ ويشير الافكار الفاسدة والخيالات الباطنة (فانه يشوش الضجيع) أي الدائم وهي في فراش واحد سماه ضجيعا لما لازمه له صاحبه في المضجع تنبها على أن المراد الملازم المضر لا مطلق جوع (وأعوذ بك من الخيانة) مخالفة الحق ينقض العهد في السر (فانه يابست البطانة) بالكسر خلاف الظاهرة ثم استعيرت لمن يخصه الانسان بالاطلاع على باطن أمره ولما كانت

سواء قال أبو محمد بن حزم
وعدة الامة المتزوجة
من الطلاق والوفاة
كعدة الحرة سواء بسواء
ولا فرق لان الله تعالى
علمنا العدد في الكتاب
فقال والمطلقات يتربصن
بأنفسهن ثلاثة قروه
والذين يتوفون منكم
ويذرون أزواجا يتربصن
بأنفسهن أربعة أشهر
وعشرا وقال الله تعالى
واللاتي يشئن من الحيض
من نسائكم ان ارتدتم
فعدتهن ثلاثة أشهر
واللاتي لم يحضن وأولات
الاجال أجلهن ان
يضعن حملهن وقد علم
الله تعالى اذ أباح لنا
زواج الاماء عليه من
العدد المذكورات وما
فرق عز وجل بين حرة
ولا أمة في ذلك وما كان
ربك نسيا وثبت عن
سلف مثل قولنا قال
محمد بن سيرين رحمه الله
ما أرى عدة لامة الا
كعدة الحرة الا أن
يكون مضت في ذلك
سنة فالسنة أحق ان
تدفع قال وقد ذكر أحمد
ابن حنبل أن قول
مكحول ان عدة الامة
في كل شيء كعدة الحرة
وهو قول أبي سليمان
وجميع أصحابنا هذا

الخيانة أمر يبطنه الانسان ويستتره سماها بطنه والخيانة خزي وهو ان وتكون في المال والنفس
والعدد والكيل والوزن وغير ذلك (رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة أيضا) باسناد صحيح
وله شاهد من حديث ابن مسعود عند الحاكم في حديث (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم
انني أعوذ بك من غلبة الدين) نقله وشدته حيث لا قدرة على وفائه لاسيما مع الطلاب (وغلبة العدو)
من يفرح بمصيبته ويحزن بمسرته (وشماتة الاعداء) فرحهم ببليته تنزل بعدوهم ختم هذه الكلمة
البديعة لسكونها اجامعة متضمنة لسؤال المحقق من جميع ما يشمت به وانما قال ذلك خوفا على اتباعه
من التفرقة وقلة انتفاع المؤلف لانه يتأثر من الشماتة مراعاة لحظ نفسه لعصمته من ذلك كذا أفاده
بعض الكمال (رواه النسائي) والحاكم وأحمد من حديث ابن عمر (وكان) صلى الله عليه وسلم (يقول
اللهم انني أعوذ بك من الهدم) بسكون الدال سقوط البناء وقوعه على الشيء وروى بفتح الدال
انهم ما نهدم منه وفي النهاية الهدم محر ك البناء المهديم وبالسكون الفعل قال ابن رسلان يحتمل أن
يراد بالهدم المستعاضة منه سقوط البناء المعقود أو المسقف لما يترتب عليه من فساد ما نهدم عليه من
الحيوان وغيره واحتياج مال كاله الى كلفة في تجديده (والهرم) كبر السن المؤدى الى تساقط القوى
وذهاب العقل وتخييط الرأي (وأعوذ بك من التردى) السقوط من عال كشاهق جبل أو في شرو نحو
ذلك من الردى وهو الملاك (ومن الفرق) بفتح الراء على الصواب وكسرها القياس أى الموت في
الماء غرقا (والحرق) بفتح الحاء والفتح بالفتح قال البيضاوى استعاض من هذه الامور مع انها شهادة
لاتها بمجتهدة مقلقة لا يثبت المرء عندها فر بما استتره الشيطان فأخل بدينه ولانه بعد خفاء وأخذة أسف
وقال الطيبي لانها في الظاهر مصائب وبلايا ومحن كالامراض السابقة المستعاض منها أو ماترتب ثواب
الشهادة عليها فلا يبناء على انه تعالى ينبغي عبده المؤمن على المصائب كلها حتى الشوكه ولان الفرق بين
الشهادة الحقيقية وبين هذه انها تمتنى كل مؤمن وقد يجب عليه توخي بهجة الشهادة والتجري فيها
بخلاف التردى ومما عساه فيجب التحرز عنها ولو سعى فيها عصى (وأعوذ بك من أن يتخبطنى
الشيطان) أى يصر عني ويلعب بي ويفسد ديني أو عقلي (عند الموت) بنزغاته التي تزل بها الاقدام
وتصرع الاحلام وقد يستولى على المرء عند ذلك فيضله أو يمنعه التوبة أو يعوقه عن الخروج عن
مظلمة أو يؤيسه من الرجعة أو يكره له الموت ويؤسفه على الحياة الدنيا فلا يرضى بما قضى عليه من
الغناء فيختم له بسوء العياذ بالله تعالى وهذا تعليم للامة فان شيطانه أسلم ولا تسلط لاحد عليه بحال
وكذلك الانبياء لا تسلط للشيطان عليهم فتخبيط الشيطان مجاز عن اضلاله وتسويله (وأعوذ بك ان
أموت في سبيلك مدبرا) عن الحق أو عن قتال الكفار لانه صلى الله عليه وسلم يحرم عليه الفرار مطلقا
من قيده بما اذا حرم الفرار كما هو بالنظر اذ فيه وأنه تعليم للامة (وأعوذ بك ان أموت لديغا) قيل بمعنى
مملووغ بدال مهملة وغين معجمة يستعمل في ذات سم كحية وعقرب اما بدال معجمة وعين مهملة
ففي الاراق بنار كالسبي والعجم هما أو هما لهما ما خلت عنه كتب اللغة المتداولة (رواه أبو داود
والنسائي) والحاكم (من حديث أبي اليسر) بفتح التحتية والمهملة كعب بن جهمر والانصارى (وكان)
صلى الله عليه وسلم (يتعوذ بالله) من عين الجن والانس) وفي رواية كان يتعوذ من الجن وعين
الانسان (فاما نزلت المعوذتان) بكسر الواو مشددة (أخذ بهما) أى صار يتعوذ بهما (وترك ما سوى
ذلك) بما كان يتعوذ به غير القرآن لما ثبت انه كان يرقى بالعاتجة وكان يرقى بها تارة وبالمعوذتين أخرى
لما تضمنتا من الاستعاذة من كل مكر وه (رواه النسائي) والترمذى وقال حسن غريب وابن ماجه
وصححه الضياء في المختارة كاهم عن أبي سعيد (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا خاف قوما) أى شر قوم

كلامه وقد خالفهم في ذلك جمهور الامة فقالوا اعدتها نصف عدة الحرة وهذا قول فقهاء المدينة سعيدين المسيب والقاسم وسالم وزيد

وفقهاء البصرة كقتادة
وفقهاء الكوفة كالثوري
وأبي حنيفة وأصحابه
رحمهم الله وفقهاء
الحديث كأحمد واسحق
والشافعي وأبي ثور
رحمهم الله وغيرهم
وسلفهم في ذلك
الحليفان الراشدان
عمر بن الخطاب وعلى
ابن أبي طالب رضي الله
عنهما صح ذلك عنهم
وهو قول عبد الله بن
عمر رضي الله عنه كما رواه
مالك عن نافع عنه عدة
الامة حيضتان وعدة
الحرة ثلاث حيض وهو
قول زيد بن ثابت كما
رواه الزهرى عن قبيصة
عن ذؤيب عن زيد بن
ثابت عدة الامة
حيضتان وعدة الحرة
ثلاث حيض وروى حماد
ابن زيد عن عمرو بن
أوس الثقفي ان عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
قال لو استطعت أن
أجعل عدة الامة حيضة
ونصها لعلت فقال له
رجل يا أمير المؤمنين
فاجعلها شهرا ونصفا
وقال عبد الرزاق حدثنا
ابن جريج أخبرني أبو
الزبير أنه سمع جابر بن
عبد الله يقول جعل
للمسلمين عدة الامة

(قال اللهم انا نضع لك في نحورهم) أى في مقابلته صدورهم لتدفع عنا شرورهم وتحول بيننا وبينهم
تقول جعلت فلانا في نحر العدو وإذا جعلته قبالة يقاتل عنك ويحول بينك وبينه (ونهو ذنبك من
شرورهم) المراد أن تصد صدورهم عنا وتدفع شرورهم وتكفيهم أمورههم وخص النحر لانه
أسرع وأقوى في الدفع والتمكن من المدفوع والعدو إنما يستقبل بنحره عند مناهضة القتال أو تفاؤلا
بنحورهم أو قتالهم (رواه أبو داود) وأحمد والحاكم والبيهقي بإسناد صحيح عن أنى موسى قال لما حكم على
شرط الشيخين وأقره الذهبي (وكان صلى الله عليه وسلم يعوذ) بذاك معجمة (الحسن والحسين ويقول)
لهم (ان أنا كما) جدك الأعلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام (كان يعوذ بها) أى بالكلمات الآتية
ولبعض رواة البخارى بها بالتثنية (اسمعي واسحق) ابنه وهى (أعوذ) هذا اللفظ البخارى ووقع
في الأذكار أعيد كما (بكلمات الله) كلامه على الإطلاق أو المعوذتين أو القرآن قاله المصنف زاد الحافظ
وقيل ما وعده كما قال تعالى وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل والمراد بها قوله ونريد أن نمن على
الذين استضعفوا في الأرض (التامة) الكاملة أو النافعة أو الشافية أو المباركة أو القاضية التي تمضي
ونستمر ولا يرد هاشي ولا يدخلها نقص ولا عيب قال الخطابي استدل أحمد به على أن كلام الله غير
مخلوق لانه صلى الله عليه وسلم لا يحتاج لمخلوق (من كل شيطان) أنسى وجنى (وهامة) بشد الميم واحدة
الموام ذوات السحوم وقيل كل ماله سم يقتل فاما ما لا يقتل بسمه فيقال له السوام وقيل المراد كل نسمة
تهم بسوء (ومن كل حين لامة) بالنشد يد أيضا التي تصيب ما نظرت اليه بسوء وقال الخطابي المراد بها
كل داء وآفة تلم بالإنسان من جنون وخيل وقال أبو عبيد أصله من ألمت المساموا وإنما قال لامة لانه أراد
أنها ذات لم وقال ابن الأنباري معنى أنها تأتي في وقت بعد وقت وقال لامة ليه وافق لفظ هامة لانه أخف
على اللسان (رواه البخارى) في أحاديث الانبياء (والترمذى) وابن ماجه كلاهما في الطب وأبو داود
في السنة والنسائي في التعمود (وقد استشكل صدور هذه الادعية) السابقة (ونحوها منه صلى الله عليه
وسلم مع قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وجوب عصمته (وتقدم الكلام على
هذه الآية وأنه لا ذنب البتة والمراد بانعزال السر والممنوع كأنه قيل ليس ترعك الذنب وبمعنى منعك منه فلا يمنع
منك ذنب أصلا وهذا أحسن الاجوبة (وأجيب بأنه امتثل ما أمره الله به من تسبيحه وسؤاله المغفرة في
قوله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح) الى آخر السورة (ويحتمل أن يكون قاله على سبيل التواضع
والاستكانة والخضوع) عطف تغير (والشكر لربه لما علم) بكسر اللام (أنه قد غفر له) ويحتمل أن
يكون سؤاله ذلك لامة أول المثير ببع والله أعلم (وقال الطيبي استعاضا عظم منه ليلتم خوف الله
واعظامه والافتقار اليه وليقتدى به وليبين صفة الدعاء) وكان عليه السلام عند الكرب وهو ما يهجم
على الإنسان مما يخذل نفسه ويحزنه (جملة معترضة لتفسير الكرب) يدعو (يقول (لا اله الا الله العظيم)
المطلق البالغ أقصى مراتب العظمة الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة ولا يعظم عليه شيء
(الحليم) الذي لا يستغزى غضب ولا يحمله غيظ على استعجال العقوبة والمسايرة الى الانتقام فيؤخره
مع القدرة عليه (لا اله الا الله رب السموات والأرضين رب العرش العظيم) بحره نعت للعرش (رواه
البخارى) ومسلم عن ابن عباس وفي نسخة رواه الشيخان وهى أصوب (وفي رواية) لهم أياضاعن
ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب (لا اله الا الله العظيم
الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والأرض) وفي رواية ورب الأرض
(ورب العرش الكريم) بحره كالعظيم قبله صفة للعرش في رواية الاكثر وروى برفعهما
نعتان لرب أول العرش خبر مبتدأ محذوف قطع عما قبله للمدح وسبق شرحه مبسوطا في الطب

(قال الطيبي صدر هذا الثناء) المسمى دعاء لان الثناء على الكريم دعاء ولا أكرم منه سبحانه (يذكر الرب
 ليناسب كشف الكرب لانه مقتضى التربية) والمراد بالتصديق ذكره مرارا في أنثائه الا ابتداء به كما هو
 ظاهر (ومنه التلليل المشتمل على التوحيد) بقوله أول كل قرية لا اله الا الله (وهذا أصل
 التزيينات المحلالية والعظمة التي تدل على تمام القدرة) فلذا وصفه بها (والحلم الذي يدل على العلم
 اذا الجاهل) أي الاحق (لا يتصور منه حلم ولا كرم وهما) العظم الحليم (أصل الاوصاف الاكرامية
 انتهى) وتقدم عن ابن القيم أبسط من هذا في كلام المصنف في الطب (وكان عليه السلام اذا همم امر)
 ألقه وأزعجه (رفع رأسه) كذا في النسخ والمقدم له في الطب عن الترمذي اذا همم الامر رفع طرفه وهو
 الذي في الترمذي بلغة أهمه بالالف وتعرف الامر وطرفه أي نصره (الى السماء وقال) مستغيثا
 متضرعا (سبحان الله العظيم) واذا اجتهد في الدعاء قال يا حي يا قيوم هذا ما في الحديث (رواه الترمذي)
 تاما (من حديث أبي هريرة) زاد في بعض النسخ هنا (فان قلت هذا) المذكور من الحديثين (ذكر كرس
 فيه دعاء فاجاب ان التعرض تارة يكون بذكر أو صاف السيد) المطلوب منه سبحانه ونعالي (من
 وحدانيته والثناء عليه) كما هنا (وقال أمية بن أبي الصلت) الذي آمن شعره وكفر قلبه (في مدح عبد الله
 ابن جدعان) بضم الجيم واسكان الدال ثم عن مهملة التيمي (أذكر حاجتي أم) لا أذكر هابل (قد
 كفاني حياؤك) بمهملة وتحتية عن ذكر حاجتي (ان شيعتك) بمعجمة طبعتك (الحياة) المقتضى
 مزيد الكرم المغني عن ذكر الحاجة (اذا أنيت عليك) مدحك (المر يومها) قطعة من الزمان (كفاه من
 نعمك) صدر مضاف لمفعوله أي سؤاله لك (الثناء) أي ثناء عليك (قال سفيان الثوري) المتقدم
 للمصنف في الطب ابن عينة (فهذا مخلوق حسن نسب الى الكرم اكتفى بالثناء) عن السؤال (فكيف
 بالحقائق) وهذا من في الطب بأبسط من هذا وقد سقط في غالب النسخ (وكان) صلى الله عليه وسلم
 (اذا كره أمر) أي شق عليه وأهمه شأنه (قال يحيى بن قيس) (استغث) عما نزل لي (رواه أبو داود
 من حديث أنس) وكذا الترمذي (وقال عليه السلام ما كرهت أني أمر الا أنتم لي) نصور (جبريل فقال
 يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت والمحمد لله الذي لم يتخذ له ندا) فخبره كله لعباده فلذا استحق الحمد
 على ذلك (ولم يكن له شريك في الملك) الالهية (ولم يكن له ولي) ينصره (من) أجل (الذل) أي لم يذل
 فيحتاج الى ناصر (وكبره تكبيرا) عظمة عظمة تامة عن الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به أمره بان
 يشق به ويسند أمره اليه في استكفاه ما ينوبه مع التمسك بقاعدة التوكل وعرفه ان الحي الذي لا يموت
 حقيق بان يتوكل عليه وحده ولا يتوكل على غيره من الاحياء الذين يموتون (رواه الطبراني عن أبي
 هريرة) ورواه عنه أيضا ابن مصرية في أماليه ورواه البيهقي وابن أبي الدنيا عن اسمعيل بن أبي فريد
 مرسلا (وتقدم في المقصد الثامن) بيم ففون وهو مقصد الطب النبوي (مز يد لك وكان) صلى الله
 عليه وسلم (يقول في الضالة) أي في دعائه يطلب ردها وتكره ذلك منه على ما يفهمه كان مع المضارع
 في أحد الأقوال (اللهم راد الضالة) الابل التي تبتى بمضبعة بلا رب للذكر والانثى (وهادي
 الضالة أنت تهدي) بفتح التاء من هدى أي تنقذ وتخلص (من الضلالة) أردد على ضالتي بعزك
 ولطانتك فاهما من عطائك وفضلك رواه الطبراني في الصغير من حديث ابن عمر) ويجوز أن هذا الدعاء
 ينفع لمن غاب عنه شيء حيوانا كان أو غيره وان كان الاصل ان الضالة الحيوان الضائع ويقال لغيره
 ضائع ولقطة (وكان) صلى الله عليه وسلم (يدعوه هكذا باطن كفيه) الى السماء تارة ان دعا
 بنحو محصيل شيء (وظاهرهما) الى السماء تارة ان دعا بنحو دفع بلاه (رواه أبو داود عن أنس بن
 مالك قال النووي قال العلماء السنة في كل دعاء دفع بلاه ان يرفع يديه جاعلا ظهور كفيه الى السماء

وتعتد الامة حيضتين
 فان لم تمض فشهرا من أو
 قال فشهرا ونصفا وذكر
 عبد الرزاق أيضا عن
 معمر عن المغيرة عن
 ابراهيم النخعي عن ابن
 مسعود قال يكون عليها
 نصف العذاب ولا يكون
 لها نصف الرخصة قال
 ابن وهب أخبرني رجال
 من أهل العلم أن نافع
 وابن تميم وطويحي بن
 سعيد وربيعة وغير واحد
 من أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 والتابعين قالوا عدة
 الامة حيضتان قالوا لم
 ينزل هذا عمل المسلمين
 قال ابن وهب أخبرني
 هشام بن سعيد عن القاسم
 ابن محمد بن أبي بكر
 الصديق رضي الله عنهم
 قال عدة الامة حيضتان
 قال القاسم مع أن هذا
 ليس في كتاب الله عز
 وجل ولا نعلمه سنة من
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولكن قدمه في أمر
 المسلمين على هذا وقد
 تقدم هذا الحديث بعينه
 وقول القاسم وسالم فيه
 لرسول الامير قل له ان
 هذا ليس في كتاب الله
 ولا سنة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولكن
 عمل به المسلمون قالوا

ولم يكن في المسألة الا قول عمر وابن مسعود وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر لكفي به وفي قول ابن مسعود رضي الله عنه تحملون عليها

ولما كان هذا الامر مخالفا لقول الظاهر رتبة في الاصل والفرع طعن ابن خزم فيه وقال لا يصح عن ابن مسعود قال وهذا يعني عن رجل من عرض الناس فكيف عن مثل ابن مسعود وانما جراه على الطعن فيه انه من رواية ابراهيم النخعي عنه واه عبد الرزاق عن معمر عن المغيرة عن ابراهيم و ابراهيم لم يسمع من عبد الله ولكن الواسطة بينه وبين أصحاب عبد بياض بالاصل الله كالعامة ونحوه وقد قال ابراهيم اذا قلت قال عبد الله فقد حدثني به غير واحد عنه واذا قلت قال فلان عنه فهو من سميت أو كما قال ومن المعلوم أن بين ابراهيم وعبد الله أئمة ثقات لم يسم قط متهما ولا بجرح ولا بجه ولا فشيء من الذين أخذ عنهم عن عبد الله أئمة أجلاء نبلاء وكانوا كما في سراج الكوفة وكل من له ذوق في الحديث اذا قال ابراهيم قال عبد الله لم يتوقف في ثبوته عنه وان كان غيره ممن في طبقته لو قال قال عبد الله لا يحصل لنا الثبوت بقوله فابراهيم عن عبد الله نظير ابن المسيب عن عمرو ونظير مالك عن ابن عمر فان الوسائط بين هؤلاء

واذا دعا به أو قال شيء وتحصيله ان يجعل كفيه الى السماء انتهى (وقال أبو موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري كما عند البخاري) في المغازي في قصة دعائه لابي عامر عم أبي موسى بعد قتله شهيدا في غزوة خيبر بالراء (دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه) لعدم الشعر أصلا أو لدوام تعاهده (وغنده) أي البخاري (أيضا من حديث ابن عمر) في آخر حديث عن في المغازي (رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني أبرأ إليك عما صنع خالد بن الوليد) مرتين كما في البخاري (لكن في حديث أنس) في الصحيحين (لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينهما وبين ما تقدم بأن الرفع في الاستسقاء يخالف غيره اما بالمبالغة في الرفع (الى أن يصير اليدين حذو الووجه مثلا وفي الدعاء) في غير الاستسقاء رفعهما (الى حذو المنكبين ولا يعكر على ذلك أنه) ثبت (في كل منهما) حديث أبي موسى بلفظ حتى رأيت حديث أنس بلفظ (حتى يرى بياض ابطيه بل) اضرب عن العكر (يجمع بأن تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيره واما أن الكفين في الاستسقاء يليان الارض وفي الدعاء يليان السماء) ويؤيده رواية مسلم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم استسقى فأشار بظهر كفيه الى السماء ولا ي داود عن أنس كان يستسقى هكذا وميديه وجعل بطونها على الارض حتى رأيت بياض ابطيه (قال المحافظ عبد العظيم المنذري وبتعذير الجمع) أي تعذره (بخائب الاثبات أرجح انتهى) وعند أبي داود والترمذي وحسنه عن سلمان رفعه ان ربكم حي كريم يستجعي من عبده اذا رفع يديه اليه أن يردهما صغرا يكسر المهمة وسكون الغاء أي خاليتين (وروي الامام أحمد) والمحام (وأبو داود) (أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا دعا حذو منكبيه) أي مقابلهما (وفي رواية ابن ماجه ويستطهما وهذا يقتضي أن تكونا متفرقتين) لان كونهما حذو المنكبين يقتضي تفرقهما (مبسوطين لا كهية الاعتراف) الذي يجمعهما (قال المحافظ ابن حجر غالب الاحاديث التي وردت في رفع اليدين في الدعاء انما المراد بهما اليدين وبسطهما عند الدعاء) وكأنه عند الاستسقاء زاد مع ذلك فرفعهما الى جهة وجهه حتى حاذياه وبه حينئذ يرى بياض ابطيه هـ ذابقية كلام المحافظ جاعلا ذلك تأييدا للجمع السابق أن المنفى الرفع البالغ (وروي ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه جمعهما) وجعل بطونها على وجهه رواه الطبراني في الكبير بسند ضعيف (وله شاهد عن أحمد عن السائب كان صلى الله عليه وسلم اذا سأل الله جعل باطن كفيه اليه واذا استعاذ جعل ظاهرها اليه (وهل يمسح بهما وجهه) فيه تفصيل (أما في القنوت في الصلاة فلا يصح لا) يمسح (لعدم وروده فيه قال البيهقي لأخذ نظيره عن أحد من السلف شيئا وان روى عن بعضهم في الدعاء خارج الصلاة) أنه يمسح نديا وهذا قسم قوله أما في القنوت (وقد روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر ضعيف) أخرجه أبو داود عن بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دعا رفع يديه مسح وجهه بيديه حسنه بعض الحفاظ وهو (مستعمل عند بعضهم في الدعاء خارجها) فيستحب على المعتمد عند الشافعية وقال به بعض المالكية تغاؤلا وتيمنا بأن كفيه ملتأخيرا فاقض منه على وجهه (فأما فيها فعمل لم يثبت فيه خبر) عن المصطفى (ولا أثر) عن صاحب (ولا قياس والاولى أن لا يفعل) تنزيها للصلاة عن فعل لم يرد (وقد دعا صلى الله عليه وسلم لانس فقال اللهم آمين أكثر) بفتح الهمزة وكسر المثناة (ماله وولده وبارك له فيما أعطيته رواه البخاري) في الدعوات ومسح لم في الفضائل كلاهما عن أنس قال قالت أم سليم للنبي صلى الله عليه وسلم أنس خادمك فادع له فقال فذكره (وفي) كتاب (الادب المفرد له) للبخاري (عن أنس قال قالت أم سليم) بضم السين وفتح اللام (وهي أم أنس خويدمك) بالنصب غير نفي أنسا

البتة ودع ابن مسعود
في هذه المسألة فكيف
يخالف عـ روي زيدا وابن
عمر وهم أعلم بكتاب الله
وسنة رسوله ويخالف
عمل المسلمين لأعلى قول
الصحابة البتة ولا إلى
حديث صحيح ولا حسن
بل إلى عـ وم أمره ظاهر
عند جميع الأمة ليس
هو ما يخفى دلالة ولا
موضعه حتى يظفر به
الواحد والاثنان دون
سائر الناس هـ ذان
أبين الحال ولودهبنا
تذكر الأـ نار عن التابعين
بنصف عدة الأمة
لطالت جدائم إذا تأملت
سياق الآيات التي فيها
ذكر العبد وجدها
لا تتناول الاماء وانما
تتناول الحر رائر فانه
سبحانه قال والمطلقات
يتربصن بأنفسهن ثلاثة
قروء ولا يحل لهن أن
يكتمن ما خلق الله في
أرحامهن ان كن يؤمن
بالله واليوم الآخر
وبعولتهن أحق بردهن
في ذلك ان أرادوا اصلاحا
ولهن مثل الذي عليهن
بالمعروف الى أن قال ولا
يحل لهن أن تأخذوا مالا
آتين من شيئا إلا أن
يخاف أن لا يقيما حدود
الله فان خفتم أن لا يقيما

(ألا تدعوه) قالت ذلك استعظافا (فقال) صلى الله عليه وسلم (اللهم أكثر ماله وولده وأطول حياته
واغفر له) فزاده دعوتين على الثلاثة في الحديث قبله والحديث واحد غير أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكر
الأخ (وفي الصحيح أن أنسا كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما
قيل وقيل ثلاث) وتسعين (وله مائة وثلاث سنين قاله خليفة) ابن خياط بخامسة وخمسة وتسعين
العصفري البصري شيخ البخاري صدوق اخباري علامة مات سنة أربعين ومائتين (وهو المعتمد)
كما قال المحافظ (وأكثر ما قيل في سنه أنه بلغ مائة سنة وسبع سنين) هذا يرد على قول المصنف في شرح
البخاري وقيل عاش مائة سنة وثلاثين سنة وقيل مائة وعشرين (وأقل ما قيل فيه بلغ تسعا وتسعين
سنة) مائة الا سنة وهو آخر الصحابة موتا بالبصرة (وأما كثرة ولده فروى مسلم) عن اسحق وهو ابن
عبد الله بن أبي طلحة قال حدثني أنس قال جاءتني أمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أزرنتني
بنصف خمارها ورتبني بنصفه فقالت يا رسول الله هذا ابني أنيس أتيتك به بخدمة فادع الله له
فقال اللهم أكثر ماله وولده (قال أنس فوالله أن مالي لكثير وان ولدي وولد ولي ليعادون) أي يدينون
بالعدل لكن لفظ مسلم ليعادون (على نحو المائة اليوم) ابتداء ففوقية بعد التحمية وبلغت اليوم (وورد
في حديث رواه الشيخان أن أنسا قال أخبرني ابنتي أمينة) أي (بضم الهمزة وفتح الميم وسكون المثناة
التحتمية بعد هانون) فهذه تأنيث تابعة مقبولة تروى عنها أبوها (أنه دفن من صلى إلى مقدم الحجاج)
ابن يوسف الثقفي (البصرة) أمير عليها (مائة وعشرون) ذكرورا وأنا تأنيث مائة بعد ذلك خمسة فعند
الطبراني قال أنس فلم تدفن من صلي سوى ولد ولي مائة وخمسة وعشرين (وقال) محمد بن مسلم (بن
قتيبة) الدينوري (في) كتاب (المعارف كان بالبصرة ثلاثة) من الرجال (ما ماتوا حتى رأى كل واحد
منهم من ولده مائة ذكر لصلبه أبو بكر) ففتح بن الحرث الثقفي الصحابي مات بالبصرة سنة إحدى
وأثنتين وخمسين (وخليفة بن بدر وأنس وزاد غيره رابعاه وهو المهلب بن أبي صفرة) بضم المهملة
واسكان الغاء واسمه ظالم بن سارق العتيكي بفتح المهملة والفتحة الأزدي البصري من ثقات الامراء
وكان عارفا بالحرب فكان أعداؤه يرمونه بالكذب وهو من كبار التابعين وله رواية مرسله قال أبو اسحق
السديعي ما رأيت أميرا أفضل منه مات سنة اثنتين ومائتين على الصحيح (وأخرج ابن سعد عن أنس
قال دعاني النبي صلى الله عليه وسلم) فقال (اللهم أكثر ماله وولده) قال القاضي عياض فيه جواز الدعاء
بمثل هذا وحجة الفضل الغني وذلك اذ الم يشغل عن القيام بحق الله تعالى ولولا دعوته صلى الله عليه وسلم
لخيف عليه الهلاك من كثرة هماله تعالى حذر من ذلك فقال انما أموالكم وأولادكم فتنة يعني في
الغالب وقال الأبي يحتمل أنه انما دعاه بكثير المال لما رأى عليه من حالة الفقر وهو دليل ترديه
بنصف الخبر فلا دليل فيه على تفضيل الغني (وأطول عمره واغفر له فقد دفنت من صلي مائة واثنين
وان عمرني لتحمل) بها الاشجار (في السنة) أي كل سنة (مرتين ولقد بقيت حتى شئت) كرهت
(الحياة وأرجو الرابعة) وهي المغفرة وفي رواية مسلم فدعاني بكل خير وكان في آخر ما دعاه لي أن قال
اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه قال القرطبي قوله دعاني بكل خير يحتمل أنه دعاه به هذا اللفظ
ويحتمل ان التعبير بذلك من أنس انتهى والثاني هو المتبادر من قوله وكان في آخر فانه يشعر أن
قبله دعوات امانه لم يحفظها أولم يرد ال حديث بها تفصيلا فأجابه بقوله بكل خير (وأخرج اترمذي
عن أبي العالية رفيع) بن مهران (في ذكر أنس) لفظ اترمذي من طريق أبي خلدة قلت لأبي
العالية أسمع أنس من النبي صلى الله عليه وسلم قال خدمه عشرين سنين ودعاه النبي صلى الله عليه وسلم
(وكان له بستان ثوبى) بالواو أي يعطى (في كل سنة الفاكة مرتين) وفي نسخة يأتي بالفاكة بالالف أي

حدود الله فلا جناح عليهم ما فيها اقتدت به وهذا في حق الحرائر دون الاماء فان اقتداء الاماء الى سيدها لا اله الا الله فان طلقها فلا

المذكور في حق الامه وهو العقد انما هو الى سيدها لا اليها بخلاف الحرة فانه اليها باذن واما وكذلك قوله سبحانه في عدة الوفاة والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف وهذا النكاح في حق الحرة وأما الامه فلا فعل لها في نفسها البتة فذات العدة الأصلية وأما عدة الأشهر ففرع وبدل وأما عدة الأشهر ففرع وبدل وأما عدة وضع الحمل فيستويان فيها كما ذهب اليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون وعمل به المسلمون وهو محض الفقه وموافق لكتاب الله في تصنيف الحديث لا يعرف الصحابة يخالف في ذلك وفهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله أولى من فهم من شذ عنهم من المتأخرين وبالله التوفيق ولا يعرف التسوية بين الحرة والامة في العدة عن أحد من السلف الا عن محمد بن

يحيى والذي في الاصابة عن الترمذي عن أبي العالية يحمل الفاكهة في السنة مرتين (وكان فيه ربحان يفوح منه ريح المسك ورجاله ثقات) ثم لا تعارض بين هذا وبين ما رواه ابن ماجه برجال ثقات عن عمرو بن غيلان الثقة والطبراني عن معاذ والطبراني أيضا برجال ثقات عن فضالة بن عبيد مرفوعا اللهم من آمن بي وصدقني وعلم ان ماجئت به هو الحق من عندك فأقلل ماله وولده وحبب اليه لقاءك ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم ان ماجئت به هو الحق من عندك فأكثر ماله وولده وأطل عمره لان فضل الثقل من الدنيا يختلف باختلاف الاشخاص كما يشير اليه الحديث القدسي ان من عبادي من لا صلاحه الا الغنى الحديث فن الناس من يخاف عليه الفتنة بالمال والولد وعليه ورد هذا الحديث وان كانت من صيغة عموم لانه يصدق بمؤمن يخاف عليه الفتنة بالمال والولد ومنهم من لا يخاف عليه كانس وحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح فدعا الكل من أمته بما يصلح له ولا تناقض بين أحاديثه فقول الداودي أحمد بن نصر ان حديث أنس يدل على بطلان هذا الحديث وكيف يصح وهو صلى الله عليه وسلم لم يحض على النكاح والتماس الولد ساقط فقد أمكن الجمع وقال المحاذن لا منسافة بينهما لاحتمال أن يكون ورد في حصول الامر من معالكن بذكر عليه حديث أنس فيقال كيف دعاه وهو خادم بما كرهه لغيره فيحتمل انه قرن دعاه له بذلك بان لا يناله من قبله ضرر لان المعنى في كراهة كثرة اجتماع المال والولد انما هو لما يخشى من الفتنة بهما والفتنة لا يؤمن معها المملوك انتهى (ودعاه عليه الصلاة والسلام لمالك بن ربيعة) أبي مريم (السلولي) بمهمله ولا من مشهور بكنيته شهد بيعة الرضوان وحجة الوداع (أن يبارك له في ولده فولد له ثمانون ذكرا واه ابن عساكر) وابن منده (وأرسل عليه الصلاة والسلام الى علي يوم خيبر وكان أرمدا فتنقل) بقوية فقاه أقل من الزراف (في عينيه وقال اللهم أذهب عنه الحر والبرد فابو جندب حرأولا بردا منذ ذلك اليوم ولا رمدت عيناه) بكسر الميم وتقدمت القصة مبسوطة في خيبر (وبعث صلى الله عليه وسلم لم عليا زوج الزهراء (الى اليمن قاضيا فقال) حين أراد بيعته (يارسول الله لا علم لي بالقضاء فقال ادن مني فدنا) قرب (منه فضرب) أى وضع (يده على صدره وقال اللهم ادخله) بهجرة وصل (وثبت لسانه) بشدة الموحدة أى اجعله مسددا فادنا على النطق بالحق أضف المداية للقب لانه المراد خلق الامة فيه واشتبات اللسان لتحرره عند النطق فناسب الثبات بمعنى القرار (قال علي والله ما شككت في قضاء بين اثنين رواه أبو داود وغيره) كأحمد والترمذي من حديث علي (وعاد صلى الله عليه وسلم عليا من مرض فقال اللهم اشقه اللهم عافه ثم قال قم) كأنه زال عنه المرض في الحال فامر بالقيام (قال علي فاعاد لي ذلك الوجع بعد) بضم الدال (رواه الحارثي كصححه البيهقي وأبو نعيم) من حديث علي (ومرض أبو طالب فعاده الذي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي ادع ربك الذي تعبد أن يعافيني فقال اللهم اشف عني فقال أبو طالب كأنما نشط) بكسر الشين (من مقال) كان معقولا به فحل منه فقام سريعا (قال يا ابن أخي ان ربك الذي تعبد لي طبعك فقال وانت يا عساكر ائنت طبعك الله لي طبعك رواه ابن عدي والبيهقي وأبو نعيم) من حديث أنس ونقد به المنيهم وهو ضعيف ودعاه عليه السلام لابن عباس) عبد الله فقال (اللهم فقهه في الدين اللهم أعط ابن عباس الحكمة) تحقيق العلم واتقان العمل (وعلمه التأويل) للقرآن وقد جاء في روايه وعلمه تأويل القرآن (رواه البغوي) الكبير في معجم الصحابة (وابن سعد) من حديث عمر بن الخطاب (وفي رواية البحاري) عن ابن عباس ضمنه النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال (اللهم علمه الكتاب) القرآن لان العرف الشرعي عليه والمراد بالتعليم ما هو أعم من حفظه والتفهيم فيه وفي رواية للبخاري أيضا الحكمة بدل الكتاب فقبل المراد بها القرآن لان

الحديث واحد فرواه بعضهم بالمعنى والاقرب أن المراد بها الفهم في القرآن وقيل العمل به وقيل السنة وقيل الاصابة في القول وقيل الحشية وقيل الفهم عن الله وقيل العقل وقيل ما ثبت به العقل بصحته وقيل نور يفرق بين الالهام والوسواس وقيل سرعة الجواب مع الاصابة ذكره الحافظ (فكان عالماً بالكتاب خبر) بكسر الحاء أصبح من فتحها عنه بدأ كثر اللغويين وعند ثعلب والمحدثين الفتح أى عالم (الامة بحجر العـ لم رئيس المفسر بن ترجمان القرآن) (وكونه في الدرجة العليا والمحل الاقصى لا يخفى) على أحد (وقال) صلى الله عليه وسلم (للتابعة) بنون وموحدة وغين معجمة لقبه لانه ترك الشعر مدة في الجاهلية ثم عاد اليه بعد أن أسلم فقبل نبخ واسمه قيس بن عبد الله بن عديس بن ربيعة بن جعدة وقيل اسمه عبد الله وقيل حبان بن قيس وقيل غير ذلك (الجمعة) نسبة الى جده جعدة كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة (لساقال) أى أنشده من قصيدته المطولة نحو ما تى بيت أولها

خليلي غضا ساعة وتهجرا * ولوما على ما أحدث الدهر أو ذرا
وقال ابن عبد البر أظنه أنشدها كلها للنبي صلى الله عليه وسلم فلم أبق على قوله فيها
أتيت رسول الله أذ جاء بالهدى * ويتلو كتابا كالجزيرة نيرا
بلغنا السماء بمجدنا وجدودنا * وأنا لبرجوف فوق ذلك مظهرنا
غضب وقال أين المظهر بأبالي قلت الجنة قال أجل إن شاء الله ثم قال أنشده في فأنشده
(ولا خير في حـ لم إذا لم يكن له * بوادر تحمى صفوه أن يكدرها
ولا خير في علم إذا لم يكن له * حليم إذا ما أورد الأمر أصـ درها)

بوادر جمع بادرة وصفوه بفتح المهملة وسكون الفاء وأصدر منع نفسه من المهالك (لا يفضض الله فاك) زاد في رواية مرتين (أى لا يسقط الله أسنانك وتقديره لا يسقط الله أسنان فيك في حذف المضاف قال) الراوى لهذا الحديث عن النابغة (فأتى عليه أكثر من مائة سنة وكان من أحسن الناس ثغرا) بمثناة ومعجمة أى أسنانا في القاموس في معاني الثغور والأسنان أو مقدمة ما دامت في منابتها انتهى وحمل ما شاع على الجميع متعين لقوله بعده وما ذهب له سن (رواه البيهقي وقال فيه) الراوى (فلقد رأيته ولقد أتى عليه نيف ومائة سنة وما ذهب له سن وفي رواية) الحارث (بن أبي أسامة) من طريق الحسن بن عبيد الله العنبري قال حدثني من سمع النابغة الجعدي يقول أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أنشده فذكر القصة وقال في آخرها (وكان من أحسن الناس ثغرا) أى أسنانا (وإذا سقطت له سن) لا يخالف قوله وما ذهب له سن لانه لما (نبئت له أخرى) مكانها كأنها لم تسقط وكذا رواه السلفي في الأربعين البلدانية من طريق نهر بن عاصم الليثي عن أبيه سمعت النابغة يقول أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم فذكر القصة وفيها فعل صدقت لا يفضض الله فاك قال عاصم فمضى عمره أحسن الناس ثغرا كلما سقطت سن عادت أخرى وكان معمر (وعند ابن السكن) في الصحابة والدارقطني في المؤلف والمختلف عن كرز بن شامة وكانت له وفادة عن النابغة فذكر القصة بنحوها وول كرز (فرايت أسنان النابغة أبيض من البرد) حب الغمام (للعونه صلى الله عليه وسلم وهذا الخطابي في غريب الحديث والمرهبي في كتاب العلم وغيرهما عن عبد الله بن جرادة فرايت أسنان النابغة كأنه البرد المنهل ما انقصت له سن ولا انقلت وجهي في الاصابة بالخلاف في سنة فروى الحماكم عن النضر بن شميل عن المنتجع الاعرابي قال أكبر من لقيت النابغة الجعدي قلت له كم هشت في

١ قوله وجدودنا الذي في الاسموي بدل وجدودنا ونساؤنا على جرر

ينق معكم أحـ
السلف الارأى ابن سير
وحده المعلق على عدم
سنة متبعة ولا ريب ان
بياض بالاصل
سنة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه في ذلك
متبعة ولم يخالفه في ذلك
أحمد من الصحابة رضي
الله عنهم والله أعلم فان
قيل كيف تدعون اجماع
الصحابة وجاهير الامة
وقد صرح عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ان
عدة الامة التي لم تبلغ
ثلاثة أشهر وروى ذلك
عن عمر بن عبد العزيز
ومجاهدوا الحسن وربيعة
والليث بن سعيد
والزهري وبكر بن الاشج
ومالك رحمه الله
وأصحابه وأحمد بن حنبل
في إحدى الروايات عنه
ومعلوم أن الأشهر في
حق الآيسة والصغيرة
بدل عن الاقراء الثلاث
فدل على أن بدلها في
حقها ثلاثة فالحجواب
أن القائلين بهذا هم
بانفسهم القائلون ان
هذا حيضتان وقد
أفتوا به ذا وهذا ولم في
الاعتماد بالاشهر ثلاثة
أقوال وهي للشافعي رحمه
الله وهي ثلاث روايات
عن أحمد رحمه الله فكثر

(٢٠ زرقاني ثامن) الروايات عنه أنها شهران رواه عنه جماعة من أصحابه وهذا إحدى الروايتين عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

اثاني أن عدتها شهر ونصف ثلثها عنه الاثرم والميموني وهذا قول علي ابن أبي طالب وابن عمر وابن المسيب وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله في أحد أقواله وحجته أن التخصيف في الاشهر ممكن فتصفت بخلاف القرويه ونظير هذا أن المحرم اذا وجب عليه في جزاء الصيد نصف مد أخرجه فان أراد الصيام مكانه لم يجوز الا صوم يوم كامل والقول الثالث أن عدتها ثلاثة أشهر كوامل وهو واحد من الروايتين عن عمر رضي الله عنه وقول ثالث للشافعي رحمه الله وهو فيمن ذكر كرموه والقرق عنده ولا بين اعتدادها بالاقراء بين اعتدادها بالثلاثة وان الاعتبار بالثلاثة لم يبرأه رجمها وهو لا يخص بل بدون ثلاثة أشهر في حق الحرة والامة جميعا لان الحمل يكون نطفة أو بهين يوما ثم علقه أو بهين ثم مضغة أو بهين وهو والطور الثالث الذي يمكن أن يظهر فيه الحمل وهو بالنسبة الى الحرة والامة سواء بخلاف الاقراء فان الحيضة الواحدة علم

المجاهلية قال دارين قال النضر يعني مائتي سنة وقال الاصمعي عاش مائتين وثلاثين سنة وقال ابن قتيبة مات بابهان وله مائتان وعشرون سنة وقال غيره مائة وثمانون وقيل مائتان قال أبو عبيدة معمر كان النابغة ممن فكر في المجاهلية وأنه ذكر الخمر والسكر وهجر الزلازم واجتنب الاوثان وذكر دين ابراهيم (وسقاه عليه الصلاة والسلام عمرو) بفتح العين (ابن أخطب) بمهجمة فهملة ابن رفاعه الانصاري الخزرجي أبو زيد مشهور بكينته (ماه في قدح قوارير) أي زجاج وأما قوله تعالى قوارير من فضة فقال البيضاوي أي تلونت جامعة بين صفاء الزجاج وشفيفتها وياض الفضة وليتها أي لين مذهبها يعني نعمتها (فرأى فيه شعرة بيضاء فأخذها فقال صلى الله عليه وسلم اللهم جله فبلغ ثلاث وتسعين سنة وما في محبته ولا في (رأه شعرة بيضاء رواه الامام أحمد من طريق أبي نعيم) قال حدثني أبو زيد قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء فأتيته بقدح فذكره (قال أبو نعيم) بفتح النون الأزدي البصري الثقة اسمه عثمان بن نعيم (فرأته ابن أروبع ونسعين سنة وليس في محبته شعرة بيضاء وصححه ابن حبان والحاكم) وقد عاش بعد ذلك في رواية لاجد أبيض عن علي بن أحمد عن أبي زيد بن أخطب قال مسح النبي صلى الله عليه وسلم على وجهي ودعاني وو جدته زاذني جمالا قال أي علياء فآخبرني غير واحد أنه بلغ بضعا ومائة سنة أسود الرأس واللحية وأخرج البيهقي عن أنس أن يهوديا أخذ من محبة النبي صلى الله عليه وسلم شيئا يحسن أزالته (فقال اللهم جله فأسودت محبته بعد أن كانت بيضاء وقال عبد الرزاق) بن همام أحد الحفاظ (أخبرنا معمر) بن راشد (عن قتادة) بن دعامة (قال حلب يهودي للنبي صلى الله عليه وسلم فأناته فقال اللهم جله فأسود شعره حتى صار أشد سوادا من كذا وكذا قال معمر) وسمعت غير قتادة يذكر أنه عاش تسعين سنة (بفوقية قبل السنين) لم يشب أخرجه بن أبي شيبة وأبو داود في المراسيل والبيهقي وقال مرسل شاهد لما قبله من مرسل قتادة (وقال عليه الصلاة والسلام لابن الحنق) بفتح المهملة وكسر الميم وقاف واسمه عمرو بفتح العين ابن الحنق بن كاهل (الخزاعي) الكعبي (وقد سقاه عليه الصلاة والسلام) لبنا (اللهم متعه بشبابه فمرت عليه ثمانون سنة لم ير شعرة بيضاء) يعني أنه استكمل الثمانين لانه عاش بعد ذلك ثمانين قاله في الاصابة (رواه أبو نعيم وغيره) من حديثه وقد سكن الكوفة ثم مصر ثم قتل زمن معاوية ووجه اليه برأسه (وجانته) صلى الله عليه وسلم (فاطمة) ابنته سيدة النساء (وقد علاها الصقرة من الجوع فنظر اليها صلى الله عليه وسلم ووضع يده) الميمونة (على صدرها) ثم قال اللهم مشيع الجماعة) جمع جائع (لا تجمع فاطمة بنت محمد قال عمران بن الحصين فنظرت اليها عقب الدعاء (وقد علاها الدم على الصقرة في وجهها ولقيتها بعد فقالت ماجعت يا عمران) بعد الدعاء (ذكره يعقوب بن سليمان الاسفرايني في دلائل الإعجاز ودعا عليه الصلاة والسلام لعروة بن الجعد) ويقال ابن أبي الجعد وصوبه علي بن المديني وقال ابن قانع اسم أبي الجعد عياض وزعم الرشاشي أنه عروة بن عياض بن أبي الجعد وأنه نسب الى جده كافي الاصابة (البارقي) بالموحدة والقاف حضر فتوح الشام ثم سيرة عثمان الى الكوفة وهو أول قاض بها وحديثه عند أهلها لما أرسله يشتري شاة بدينار فاشترى به شاتين باع احدهما بدينار وجابه وبالشاة الاخرى له صلى الله عليه وسلم فقال (اللهم بارك له في صفقة يمينه قال) عروة (فما اشترى شيئا قط الا ربحت فيه) والحديث مشهور في البخاري وغيره (وقال) صلى الله عليه وسلم (بحرير) بن عبد الله (البحلي) وكان لا يثبت على الخيل) أي بسقط لعدم اعتياده ركوبها وكان يخاف السقوط عنها حال جريها (وضرب في صدره اللهم بنته) فدعا له بها كثيرا طلب وهو الثبوت مطلقا (واجعله هاديا) لغيره (مهديا) في نفسه (قال) جرير (فما وقعت من

فرس بعد) والحديث في الصحيح (وقال سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري (اللهم أجب دعوة
فكان مجاب الدعوة) بعين ما يدعوه (رواه البيهقي والطبراني في الاوسط) وهو في الترمذي من حديث
ابن أبي حازم عن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم استجب لسعد اذا دعاك فكان لا يدعوا الا
استجيب له (ودعا) صلى الله عليه وسلم (لعبد الرحمن بن عوف) الزهري (بالبركة) رواه الشيخان عن
أنس (قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف أثر صفة فقال مهم قال تزوجت
امراة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك ألم ولو بشاة) (زاد البيهقي من وجه آخر قال عبد الرحمن
فلورفعت حجر الرجوت أن أصيب تحتها ذهباً وفضة الحديث قال القاضي عياض وقد فتح الله
عليه ومات فخر الذهب من تركه بالفوس حتى مجأت) بفتح الميم والجيم وتكر الجيم أى تنفطت
(فيه الايدى) أى صار فيها بين الجلود والاحم ماء قاله الجوهري (وأخذت كل زوجة ثمانين
ألفاً وكن أربعا قيل) أخذت كل واحدة من الأربع (مائة ألف وقيل بل صولحت احداهن)
وهي ثمان مائة الفوقية وكسر الضاد المعجمة الكسبية الصحابية (لانه طلقها في مرض موته على ثمانين
ألفاً وأوصى بخمسين ألفاً بعد صدقائه الغاشية) أى السكينة (في حياته وعوارفه) أى أفعاله
المعروفة جمع عارفة (العظيمة) أعتق يومئذ ثمانين عبداً وصدق مرة بعير (بكسر العين) فيها سبعة مائة بعير
وردت عليه) من تجارته (فحمل من كل شئ قنطرة) بها وبعدها وأقبلها وأحلاسها وذكر الحب
العابري معازاة للصفة (لابن الجوزي) عن الزهري أنه تصدق بشطر ماله أربعة آلاف ثم تصدق
بأربعين ألف دينار ثم جمل (المغازين) على خمسمائة فرس في سبيل الله (الجهاد) ثم جمل على ألف
وخمسمائة واحدة (من الجبال) في سبيل الله وكان عامة ماله من التجارة ودعا) صلى الله عليه وسلم (على
مضر) بقوله اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف (فأقحطوا حتى أكلوا العلف) بكسر المهملة والماء
بينهما لام ساكنة وآخره زاي (وهو الدم بالوبر حتى استعطفت قريش) فدعا لهم (ولما تلا عليه
الصلاة والسلام والنجم اذا هوى قال عتبية) بالتهغير (ابن أبي لب) وأما أخوه عتبية المسكبر
فأسلم في فتح مكة كاهن (كفرت برب النجم فقال اللهم سلط عليه كلباً من كلاب فخرج عتبية مع أصحابه
في غير) ابل (الى الشام) في تجارة (حتى اذا كانوا بالشام) بمحل يقال له الزرقاء (زراً) بزاي
فراه فهمزة أى صوت (أسد فجعلت فرائضه ترعد) بضم العين وفتحها (فقيل له في أى شئ ترعد
فوالله ما نحن وأنت في هذا الاسواء فقال ان محمداً دعا على ولوالله ما أظلت هذه السماء من ذى الحجة)
بفتح الهاء أفصح من سكونها قاله الزمخشري (أصدق من محمداً وضعوا العشاء فلم يدخل يده فيه حتى
جاء النوم) أى وقته (وأحاطوا به) داروا حوله (وأحاطوا أنفسهم بمناعمهم وروست طوهم بينهم وناموا فجاء
الأسد ينشق) بضم (رؤسهم) جلا رجلاً حتى انتهى اليه فضعفه مضغة وهو يقول ألم أقل لكم ان محمداً
أصدق الناس ومات ذكره يعقوب الأسفراييني وتقدم في ذكر أولاده عليه الصلاة والسلام قصة بنحو
هذه) ذكر فيها أن سبب الدعاء أن عتبية لما فارق السيدة أم كلثوم قال كفرت بدينك وفارقت ابنتك
لا تعجبنى ولا أحبك فدعا عليه فيحمل نعد السبب (وعن مازن) بزاي ونون ابن العنزة بفتح العين
المهملة وضم الضاد المعجمة ابن غراب الطائي ذكره ابن السكن وغيره في الصحابة (وكان بارض عمان)
بضم المهملة وخفة الميم موضع باليمن وفي خبره هذا أنه أشد النبي صلى الله عليه وسلم

اليك رسول الله خبت مطيى * تجوب الغيا في من عمان الى العرج

لتنفع لي يا خير من وطئ الحمى * فيغفر لي ذنبي وارجع بالغلي

والغلي بضم الفاء وسكون اللام وجم الفوز وتجوب بميم وموحدة تقطع وخبت بخاء معجمة

مخالفاً لاجماع
لانهم اختلفوا على
القولين الاولين ومتى
اختلفوا على قولين لم
يجز احداث قول ثالث
لانه يفضي الى تخطئتهم
وخروج الحق عن قول
جميعهم قلت وليس في
هذا احداث بل هو
احدى الروايتين عن
عمركرهما ابن وهب
وغیره وقال به من
التابعين من ذكرناهم
وغیرهم
(فصل) وأما عدة
الآيسة والتي لم تخص
فتعد بينها سبعة جانه في
كتابه فقال واللائي
يشن من الحيض من
نسائكم ان ارتبتم
فعدتهن ثلاثة أشهر
واللائي لم يحضن وقد
اضطرب الناس في حد
الاياس اضطراباً شديداً
فهم من حده خمسين
سنة وقال لا تحيض المرأة
بفداً الخمسين وهذا قول
اسحق ورواية عن أحمد
رحمه الله واحتج أرباب
هذا القول بقول عائشة
رضي الله عنها اذا بلغت
خمس سنين سنة خرفت من
حد الحيض وحده طائفة
بستين سنة وقالوا لا
تحيض بعد الستين
وهذه رواية ثانية عن

أحمد وعنه رواية ثالثة الفرق بين نساء العرب وغيرهم فعدتهن سنين في نساء العرب وخمسون في نساء العجم وعنه رواية رابعة ان ما بين

رواية خامسة ان الدم ان عاد به - الخمسين وتكرر فهو حيض والا فلا وأما الشافعي رحمه الله فلا نص له في تقدير الاماس بمد قوله قولان بعد أحدهما أنه يعرف بياس أقاربها والثاني أنه يعتبر بياس جميع النساء فعلى القول الاول هل المعتبر جميع أقاربها أو نساء عصباتها أو نساء بلدان خاصة فيه ثلاثة أوجه ثم اذا قيل يعتبر بالأقارب فاختلفت عادتهم هل يعتبر بأقل عادة منهم أو بأكثرهن أو بأقصر امرأة في العالم عادة على ثلاثة أوجه والقول الثاني للشافعي رحمه الله أن المعتبر جميع النساء ثم اختلف أصحابه هل لذلك حد أم لا على وجهين أحدهما ليس له حد وهو ظاهر نصه والثاني له حد ثم اختلفوا فيه على وجهين أحدهما أنه ستون سنة قاله أبو العباس بن القاسم والشيخ أبو حامد والثاني اثنان وستون قاله الشيخ أبو اسحق في المذهب وابن الصباغ في الشامل وأما أصحاب مالك رحمه الله فلم يحدوا من الياس

وموحد سارت سيراشديد او يروى حدثت بمهمة مضمومة ومثلية مبني للفعل (قلت يا رسول الله اني امرؤ مولع) متعلق (بالطرب) بفتح الحقة والاعب والميل الى اللهو (وشرب الخمر والنساء وألح) دامت (هلينا السنون) القحط والجذب (فاذهب الاموال وأهزان) من الهزال بالزاي ضد السم (الذراري والرجال) من الجوع (وليس لي ولد فادع الله أن يذهب عني ما أجذو يا فتني بالحياة) بالقصر الغيث والمطر والنخشب (ويهب لي ولد ا فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أبدله بالطرب قراءة القرآن وبالحرام الحلال وأنه بالحياة وهب له ولد ا قال مازن فأذهب الله عني كل ما كنت أجذو أخصبت عسان) أسقط من الحديث وحجت حجوا وحفظت شطر القرآن (وتزوجت أربع حرائر ووهب الله لي حيان) بفتح الحاء المهملة ونشد المثناة فتحت كذا رأيت مضموطا ولا أعرف له ترجمة قاله في نور النبراس (ابن مازن رواه البيهقي) في الدلائل والطبراني وابن السكن والغاكسي في كتاب مكة وابن قانع كلهم من طريق هشام بن السكاكي عن أبيه قال حدثني عن الله اعماني قال قال مازن بن العذوبة قد ذكر حديثا طويلا اقتصر المصنف منه على حاجته (ولما نزل صلى الله عليه وسلم بشوك صلى الى نخلة فمر رجل بينه وبينها فقال صلى الله عليه وسلم قطع صلاتنا) أي فعل ما ينقص ثوابها (قطع الله أثره) ولعله فهم منه انتهاك حرمة الله فدعا عليه لانه كان لا يذنب لنفسه (فأقعذ فلم يقم) أي فلم يستطع القيام بعد (رواه أبو داود والبيهقي لكن بسند ضعيف وأكل عنده صلى الله عليه وسلم رجل بشماله فقال كل يومين قال لا أستطيع قال لا استطعت فصار فعلها الى فيه بعد) فاستطاع رفعها ذلك لأنه تركه مع القدرة عليه والحديث رواه مسلم عن سلمة بن الأكوع وزاد في رواية مسلم لم يذنبه الا الكبر واستدل به عياض على أنه كان منافقا زبقة الذوي بان ابن منده وأبو النعمان ابن مازن ما كولا وغيرهم ذكروه في الصحابة قال في الإصابة وفيه نظر لان كل من ذكره انما استدل بهذا الحديث فالاحتمال قائم ويمكن الجمع بأنه لم يكن في تلك الحالة أسلم ثم أسلم بعد (والرجل) المجهول في رواية مسلم (هو بسر) بضم الموحدة وسكون الميم حلة كما ضبطه الدارقطني وابن مازن كولا وغيرهم اوقيل فيه بشر بالمعجمة ذكره ابن منده ونسجه أبو نعيم الى التصحيف لكن في سنن البيهقي أنه بمعجمة أصح (ابن راعي العير بفتح العين وسكون المثناة التحمية) الاشجعي كما سمى ذلك في رواية الدارمي وابن حبان والطبراني عن سلمة ولا دلالة فيه على وجوب الاكل باليمين لان الدعاء ليس لتترك المستحب بل لغضده المخالفة كبرابلا عذره لذلك فريد في المقصد الثالث (وطالب صلى الله عليه وسلم معاوية بن أبي سفيان فقبل له انه يأكل فقال في الثانية لا أشبع الله بطنه) دعاء عليه على المتبادر ويدل عليه قوله (فأشبع بطنه أبدا) وزعم أنه دعاه بان الله يرزقه القناعة ليس بشيء ولا يؤيده دعاءه في الحديث الثاني لانهما قصتان (رواه البيهقي من حديث ابن عباس) وفي مسلم عنه قال صلى الله عليه وسلم ادع لي معاوية وكان كاتبه (وكان معاوية رديفا يوما فقال له يا معاوية ما يليني منك قال بطني قال اللهم املا له) أي البطن لانه مذكر (علما وحلما رواه البخاري في تاريخه وقال صلى الله عليه وسلم لا يثروان) بمثلية وراه الراعي التميمي ذكره الدوالي في الكنى وأخرج عن أحمد بن داود المكي عن ابراهيم بن زكريا عن عبد الملك بن هرون بن عتبة قال حدثني أبي سمعت أبا ثروان يقول كنت أرمي ابني عمرو بن تميم في البهم فهرب النبي صلى الله عليه وسلم من قرينش فجاء حتى دخل في ابلي فنفرت الابل فاذا هو جالس فقلت من أنت فقد نفرت ابلي قال أردت أن أسألك اليك والى ابلك فقلت من أنت قال ما يضرك أن لا أسألك اني أراك الذي خرجت نبييا قال أدعوك الى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله قلت أخرج من ابلي فلا يسارك الله في ابل أنت فيها فقال (اللهم أطل شعثاه وبقاه فأدرك شعثاه

يشت من الحيض ولم
ترجعه فهي آيسة وإن
كان لها أربعون أو نحوها
وغيرها لا آياس منه
وإن كان لها خمسة و
وقد ذكر الزبير بن بكار أن
بعضهم قال لا تلد الخمسين
سنة إلا عريضة ولا تلد
لستين سنة إلا عريضة
وقال إن هند بنت أبي
عبيدة بن عبد الله بن
ربيعة ولدت موسى بن
عبد الله بن حسن بن
حسن بن علي بن أبي
طالب رضي الله عنهم
ولها ستون سنة وقد صح
عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه في امرأة طلقت
فخاصت خمسة أو
خمسيتين ثم يرتفع خيضها
لا تدرى ما رفعه أنها
تربص تسعة أشهر فإن
استبان بها حمل والا
اعتدت ثلاثة أشهر وقد
وافقه الأكثرون على
هذا منهم مالك وأحمد
والشافعي رحمهم الله في
القديم قالوا تربص
غالب مدة الحمل ثم تعد
عدة الآية ثم تحمل
للزواج ولو كانت بذات
ثلاثين سنة أو أربعين
وهذا يقتضي أن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
ومن وافقه من السلف
والخلف تكون المرأة

كبيرة اشقياء) من الشقاء وهو التعب لفظ الرواية المذكورة قال هرون فادركته شبه خاكبيرا (يتحمى
الموت) فقال له القوم ما نراك يا أبانروان إلا هالك دعا عليك رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل
كلا في آيته بعدما ظهر السلام فأسلمت واستغفرتي ولكن دعوته الأولى سبقت وتاب عنه محمد بن
سليمان الباغددي عن عبد الملك وعبد الملك متروك ذكره في الإصابة (وكم للتكثير) له صلى الله عليه
وسلم من دعوات مستجابات وقد أقر القاضي عياض ما في الشفاء ذكر فيه طرقا (أي بعضا) منها
وكذا الإمام يوسف بن يعقوب الأسفرايني في كتابه دلائل الإعجاز (فكم) للتكثير (أحبه الله تعالى
إلى مسئلة وأجناه) يحيم ونون أي أعطاه (من شجرة دعائه ثم مسئلة) شبه الدعاء ببستان ذي شجر فهو
استعارة بالكناية وإثبات الشجر تخيل والثمرة ترشيع والمعنى أن الله أعطاه ما سأل على الكمال وجه
وتبها ما سأل في دعائه (وأما حديث أبي هريرة عند البخاري) ومسلم وغيرهما (أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم قال لكل نبي دعوة) وقوله (مستجابة) إنما وقعت في رواية أبي ذر وحده للبخاري ولم تقع
لباقى روايته ولا هي في الموطأ الذي أخرجه البخاري من طريقه ولا في مسلم (يدعونها) بهذه الدعوة
(واريد أن اختبى) يسكون المعجمة وفتح الفوقية وكسر الموحدة فهمزة أي ادخر (دعوتي) المقطوع
باجابتها (شفاعة لا متى في الآخرة) في أهم أوقات حاجتهم (فقد استشك كل ظاهره بما ذكرته) من
الاحاديث وفيها كلها أنه استجيب له ما دعا به (وبما وقع لنبيينا وللكثير من الانبياء صلى الله عليهم وسلم
من الدعوات المجابة) التي لا تخصي (فإن ظاهره أن لكل نبي دعوة مستجابة قط) تعليل للاشكال
(وأجيب بان المراد بالاجابة في الدعوة المذكورة القطع بها وما عدا ذلك من دعواتهم فهي على رجاها
الاجابة) على غير يقين ولا وعد (وقيل معنى قوله لكل نبي دعوة) أي هي (أفضل دعواته ولهم دعوات
أخرى) ليست أفضل وإن كانت مجابة (وقيل لكل نبي منهم دعوة عامة مستجابة في أمته) أما بالاهلأ لهم
وأما بنجاتهم وأما الدعوات الخاصة فمنها ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب (يعين المطلوب لا مطلقة فلا يرد
أن أحاد المؤمنين يستجاب لهم بأحدى ثلاث كرامة) (وقيل لكل منهم دعوة تخصه لدنياه أو لنفسه) كقول
نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) فهذه دعوة لأصلاح دينه (وقول زكريا فاهب لي من
لدنك وليا يرضي) فهذه لنفسه (وقول سليمان رب هب لي مالا لا ينبغي) لا يكون (لاحد من بعدى)
فهذه لنفسه (وأما قول السكرماني) محمد بن يوسف (في شرحه على البخاري) فإن قلت هل جاز أن
لا يستجاب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لم قلت لكل نبي دعوة مستجابة واجابة الباقي في مشيئة الله
تعالى فيجوز أن لا يستجاب لبعضها في الدنيا أو أكثرها مجاب (فقال العيني) بدر الدين محمود (هذا
السؤال لا يعجبني لأن فيه بشاعة) كراهة (وأنا لأشك أن جميع دعوات النبي صلى الله عليه وسلم لم
مستجابة وقوله لكل نبي دعوة مستجابة لا ينبغي ذلك لأنه ليس بمجوع ورائته) أي لم يقل لا يستجاب
لكل نبي الادعوة وهذا قدس بقة الى نحوه وبعض شراح المصابيح وقد تعقبه الطيبي بأنه غفلة عن
الحديث الصحيح سألت الله ثلاثا فأعطاني اثنين ومنعني واحدة انتهى وبه يتعقب أيضا قوله (ولم
ينقل أنه صلى الله عليه وسلم دعا بشي فلم يستجب له) بل نقل كرامة (وفي هذا الحديث بيان
فضيلة نبيينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء حيث أثر أمته على نفسه) فلم يدعه لنفسه (و) على
(أهل بيته بدعوتهم المجابة) فلم يدعهم سالم (ولم يجعل دعاء عليهم) أي أمته (بالمال كما وقع لغيره)
نوح (صلوات الله وسلامه عليهم) ووجه الفضيلة لله طي مع أن نوحا لما دعا بعد أن أوحى اليه
أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن أن نبينا صلى الله عليه وسلم لم أتى له ملاك المجبال وقال إن
سئت أن أطبق عليهم الأخشبين قال لا في أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله صلى الله عليهم

آيسة عندهم قبل الخمسين وقبل الأربعين وإن آياس عندهم ليس وقتا محمدا ولا لغيره بل مثل هذه تكون آيسة وإن كانت آيسة

آية بعد تسعة أشهر
فأنت تدرى ما رفعه أما
بدوا يعلم أنه لا يعود معه
وأما بعادة مستقرة لها
من أهلها وأقاربها
أولى أن تكون آية
وان لم تبلغ الخمسين وهذا
بخلاف ما إذا ارتفع
لمرض أو رضاع أو حمل
فإن هذه ليست آية
فإن ذلك يزول فالمراتب
ثلاثة أحدها أن ترتفع
ليأس معلوم متيقن بأن
تقطع عام بعد عام وتكرر
انقطاعه أعواما متتابعة
ثم يطلق بعد ذلك فهذه
تتر بص ثلاثة أشهر
بعض القرآن سواء كانت
بنت أو بعين أو أذل أو
أكثر وهي أولى بالترص
بثلاثة أشهر من التي
حكم فيها الصحابة
والجمهور بترصها تسعة
أشهر ثم ثلاثة فإن تلك
كانت تحيض وطلقت
وهي حائض ثم ارتفع
حيضها بعد طلاقها
لا تدرى ما رفعه فإذا
حكم فيها بحكم الآيات
بعد انقضاء غالب
مدة الحمل فكيف
بهذه ولهذا قال القاضي
اسماعيل في أحكام
القرآن إذا كان الله
تسبحاته قد ذكر اليأس
مع الرينة فقال تعالى

أجمعين (وظاهر الحديث يقتضي أنه عليه السلام أخر الدعاء والشفاعة ليوم القيامة فذلك اليوم
يدعو ويشفع) فيه فهو خبر فذلك اليوم والعائد محذوف ويحتمل نصب اليوم ظرفا فلا حذف
(ويحتمل أن يكون المؤخر ليوم القيامة ثمرة تلك الدعوة ونفعها وأما طلبها فحصل من النبي صلى الله
عليه وسلم في الدنيا) لكنه احتمال بعيد يخالف للظاهر (وقد أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بالترقي
في مراتب التوحيد بقوله فاعلم أنه لا اله الا الله فإنه ليس أمر بتحصيل ذلك العلم لانه عالم بذلك) فيلزم
الامر بالموجود في المأمور (ولابالاثبات) الدوام عليه (لانه معصوم) فلا يمكن منه عدم الثبات حتى يؤمر به
(فتعين أن يكون للترقي في مراتبه ومقاماته إشارة إلى أن العلم به تعالى والسير اليه لا نهاية له أبدا
فجميع العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية في العالم منتظم) داخل (في سلك تحقيقها ومستثمر) أي
مثمر فالسبب زائدة (من أفنان) جمع فن أي أغصان أي خواص (طواياها) أي المراتب العلمية جمع
طوية بمعنى مطوية أي ما خفي من تلك المراتب (ولذا اكتفى بعلمه الله صلى الله عليه وسلم في الآية
فالشأن كله في تصحيح التوحيد وتجر يده) عن شوائب الشرك (وتكميله) بالترقي فيه (وقد قال
تعالى له عليه الصلاة والسلام واذكر اسم ربك وقال واذكر ربك في نفسك) أي سرا (تضرعا) تذلا
(وخيفة) خوفا منه (لانه لا بد في أول السلوك من الذكر باللسان مدة ثم يزول الاسم ويسبق المسمى
فالدرجة الأولى هي المراتبة بقوله واذكر اسم ربك والرتبة الثانية هي المراتبة بقوله واذكر ربك في نفسك
وفي استيفاء مباحث ذلك طول يخرج عن الغرض) وهذا شذذ عبقرة صوفية (وقد تقدم جملة من اذكاره
مفرقة في الوضوء والصلاة والحج وغير ذلك) كالصيام فلا حاجة إلى اعادةها (وقد كان صلى الله عليه وسلم
يستغفر الله ويتوب اليه في اليوم والليلة أكثر من سبعين مرة) اظهار للعبودية وافتقار الكرم
الربوبية أو تعالى جلالته أو من ترك الأولى أو تواضعا أو لانه كان دائم الترقى في معارج القرب
فكلما ارتقى درجة ورأى ما قبلها دونها استغفر لكان قال الفتح إن هذا مفرع على أن العدد
المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الاحوال وظاهر ألفاظ الحديث يخالف ذلك (كما
رواه عنه أبو هريرة) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في
اليوم أكثر من سبعين مرة هذا الفظ (عند البخاري) في الدعوات وليس فيه واللييلة (وظاهر أنه
يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ويحتمل أن يكون المراد أنه صلى الله عليه وسلم يقول هذا اللفظ
بعينه ويرجع الثاني ما أخرجه النسائي بسند جيد) أي مقبول (من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه
سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه في المجلس قبل
أن يقوم مائة مرة) أي الثاني (من رواية محمد بن سوقة) بضم المهملة الغنوى بفتح المعجمة والنون
المخففة أي بكر الكوفي العابد الثقة المرفوع من رجال الجميع (عن نافع عن ابن عمر بلفظ ان) مخففة
من الثقيلة أي انا (كنا لنعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي انك التواب
الغفور مائة مرة ويحتمل أن يريد بقوله في حديث أي هريرة أكثر من سبعين المبالغة) والتكثير فإن
العرب تضع السبع والسبعين والسبع مائة موضع الكثرة وقد قال اعراي لمن اعطاه شيئا سبع الله لك
الاعراي كثرة لك ويدل عليه حديث البخاري مرفوعا ان عبدا أذنب ذنبا فقال رب اني اذنبت ذنبا
فاغفر لي فغفر له وفي آخره علم عمدى أن له ربا يغفر الذنب ويأخذه بعمل ما شئت فقد غفرت لك (ويحتمل
أن يريد به العدد بعينه) كما قال في النهاية والمطالع كل ما جاء في الحديث من ذكر الاسباع قبل هو على
ظاهره ووجهه وقيل هو بمعنى التكثير (و) لكن (لفظاً) أكثر منهم فيمكن أن يفسر بحديث ابن
هر المذكور وأنه يبلغ المائة) لان الحديث يفسر بالمجديت (وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة

أوحبيضة ثم ارتفعت
حيضتها لا تدري ما رفعها
فإنها تنتظر تسعة أشهر
ثم تعد ثلاثة أشهر فلما
كانت لا تدري ما الذي
رفع الحبيضة كان موضع
الارتباب فيكم فيها بهذا
الحكم وكان اتساع ذلك
ألزم وأولى من قول من
يقول إن الرجل يطلق
امرأته تطلقه أو
تطلقه فيرفع حبيضا
وهي شابة أنها تبتقي
ثلاثين سنة معدة وإن
جاءت بولد لاكثر من
سنتين لم يلزمه خالف
ما كان من اجماع
المسلمين الذي مضى
لأنهم كانوا مجمعين على
أن الولد يلحق بالاب
مادامت المرأة في عدتها
فكيف يجوز أن يقول
قائل إن الرجل يطلق
امرأته تطلقه أو تطلقه
ويكون بنتها وبين
زوجها أحكام الزوجات
مادامت في عدتها من
الموارثة وغيرها فإن
جاءت بولد لم يلحقه
وظاهر عدة الطلاق
أنها جعلت من الدخول
الذي يكون منه الولد
فكيف تكون المرأة
معدة والولد لا يلزم
قلت هذا الزام منه
لاني حنيفة رجه الله فان

من رواية معمر عن الزهري) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة (بلفظ اني لاستغفر الله في
اليوم مائة مرة لكن خالف معمر أصحاب الزهري في ذلك) فانهم انما قالوا أكثر من سبعين فرواية معمر
شاذة (نعم أخرج النسائي من رواية محمد بن عمرو) بفتح العين (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف
عن أبي هريرة (بلفظ اني لا استغفر الله وأتوب اليه كل يوم مائة مرة وأخرج النسائي أيضا من طريق
عطاء بن أبي رباح) (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس فقال يا أيها الناس
توبوا إلى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة) فثبت بذلك أن حديث أبي هريرة جاء بلفظ مائة مرة من
غير طريق الزهري ومن طريقه بلفظ أكثر من سبعين فقوى تفسير أكثر بالمائة (واستغفاره عليه
الصلاة والسلام نشر بع لامة أو من ذنوبهم وقيل غير ذلك وتقدم ما ينتظم في ذلك ذلك فان قلت
ما كيفية استغفاره عليه السلام فالجواب انه قد علم محاسب أن لم يتقيد بصفة مخصوصة ولكن (ورد
في حديث شداد بن أوس) بن ثابت الانصاري ابن أخي حسان بن ثابت يكنى أبا يعلى مات بالشام قبل
سنة ستين أو بعدها (عند البخاري) والنسائي (رفعه سيد الاستغفار) أي أفضله كما أشار اليه البخاري
حيث ترجم على هذا الحديث باب أنفضل الاستغفار ومعنى الفضلية كما قال المحافظ الأكثر نفعا
للمستعمل وقال الطبري لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة كلها أستعير له اسم السيد وهو في الاصل
الرئيس الذي يقصد في المحوائج ويرجع اليه في الامور (ان يقول) العبد في رواية أحمد والنسائي ان
سيد الاستغفار أن يقول العبد (اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني) كذا في معظم الروايات أنت مرة
واحدة ولبعضهم أنت أنت مرتين (وأنا عبدك) قال الطبري يجوز أن تكون حلا مؤكدة وأن تكون مقدرة
أي أنا عبدك كقوله وبشرنا بما نحن فيه من الصالحين وينصهره عطف قوله (وأنا على عهدك ووعدك)
أي ما عاهدتك عليه وواعدتك من الايمان بك واخلاص الطاعة لك (ما استطعت) من ذلك وما
مهذرية ظرفية أي مدة استطاعتي وفيه إشارة الى الاعتراف بالجزء والقصة وورع كنه الواجب من
حقه تعالى وقد يكون المراد كما قال ابن بطال بالعهد الذي أخذه الله على عباده حين أخرجهم أمثال
الذروا شهدهم على أنفسهم استبرأ بكم فاقروا بالربوبية وأذعنوا بالوحدانية وبالوعد ما قال على
لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ان من مات لا يترك بالله شيئا أدى ما افترض الله عليه دخل الجنة (أعوذ
بك من شر ما صنعت أبوء) بضم الموحدة وسكون الواو بعد ما همزة مدودة أعترف (بنعمتك على
وأبوء) زاد في رواية الكشميهني لك (بذني) أعترف به وأوجه له برغى لا أستطيع صرفه عنى (فاغفر)
في رواية بلا فاء (لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت) قال الطبري اعترف وألأبأنه أنعم عليه ولم يقيد به ليشمل
جميع أنواع الانعام ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقم بأداء شكرها وعده ذنبا مبالغة في التقصير وهضم
النفس قال المحافظ ويحتمل أن قوله أبوء لك بذني اعتراف بوقوع الذنب مطلقا ليسع الاستغفار منه
لأنه عدم ما قصر فيه من أداء النعم ذنبا (قال) صلى الله عليه وسلم (من قالها) أي الكلمات (من النهار
موقنا) مخلصا (بها) من قلبه صدقاً بثوابها (فأت من يومه قبل ان يمسي فهو من أهل الجنة) الداخلين
لها ابتداء من غير دخول النار لان الغالب أن المؤمن بحقيقةها الموقن بمضمونها لا يعصى الله تعالى أو
أن الله تعالى يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار قاله الكرماني (ومن قالها من الليل وهو موقن) مخلص
(بها) قبل أن يصبغ فهو من أهل الجنة) ويحتمل أن يكون هذا من قالها ومات قبل أن يفعل
ما تغفر له بذنوبه وقال ابن أبي جرة من شرط الاستغفار صحة النية والتوجه والادب فلو أن أحدا حصل
الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ واستغفر آخر هذا اللفظ الواو ولكن أدخل بالشروط هل يتساويان
فالجواب ان الذي يظهر أن اللفظ المذكور انما يكون سيد الاستغفار اذا جاعل الشروط المذكورة قال

عنده أقصر مدة الحمل سنتان والمرتابة في اثني عشر سنة والياس فتعديبه وهو يلزم الشافعي رحمه الله في قوله

الحديث سواء الآن مدة الحمل عنده ٣٤٠ أربع سنين فاذا جاءت به بعدها لم يباحه وهي في عدتها منه قال القاضي اسمعيل والياس

يكون بهضه أكثر من بعض وكذلك القنوط وكذلك الرجا وكذلك الظن ومثل هذا ينسج الكلام فيه فاذا قيل منه شيء أنزل على قدر ما يظهر من المعنى فيه من ذلك أن الانسان يقول قد يشمت من مريض اذا كان الاغلب عنده انه لا يبرأ أو يشمت من غائب اذا كان الاغلب عنده انه لا يقدم ولو قال اذا مات غائبه أو مات مريضه قد يشمت منه لكان الكلام عند الناس على غير وجهه الا ان يبين معنى ما قصد له في كلامه مثل ان يقول كنت وجلا في مرضه بخلافه أو يموت فلما مات وقع اليأس فيه تصرف الكلام على هذا وما أشبهه الا ان أكثر ما يلفظ باليأس انما يكون فيجاهو الاغلب عند اليأس انه لا يكون وليس واحد من الناس والطامع يعلم يقينا ان ذلك الذي يكون أولا لا يكون وقال الله تعالى والنواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة والرجاء ضد اليأس والقاعدة من النساء قد

وقد جمع هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له ان يسمى سيد الاستغفار ففيه الاقرار لله وحده بالالوهية والعبودية والاعتراف بأنه الخالق والاقرار بالعهود الذي أخذ عليه والرجاء بما وعده والاستعاذة من شر ما يجني العبد على نفسه واطراف النعماء الى موجدتها واطراف الذنوب الى نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه بأنه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفي كل ذلك الاشارة الى الجمع بين الشهادة والحقيقة وأن تكاليف الثمرة لا تحصل الا اذا كان في ذلك عون من الله وهذا هو القدر الذي يمكن عنه بالحقيقة فلو أن العبد خالف حتى يجري عليه ما قدر عليه وقامت الحجة عليه ببيان المخالفة لم يبق الا أحد أمرين اما العقوبة بمقتضى العدل أو العفو بمقتضى الفضل اه وقال الكرماني لاشك ان في الحديث ذكر الله باكل الاوصاف وذكر العبد نفسه بأنه تنص المحالات وهو أقصى غاية التضرع ونهاية الاستكانة لمن لا يستحقها الا هو أو الاول فلما فيه من الاعتراف بوجود الصانع وتوحيده لذي هو أصل الصفات القدسية المسماة بصفات الجلال والاعتراف بالصفات الصنعية الوجودية المسماة بصفات الاكرام وهي القدرة اللازمة عن الخلق الملزومة للإرادة والعلم والحياة والحماسة الكلام اللازم من الوعد والسمع والبصر اللازمان من المغفرة اذا المغفرة للمسمع والبصر لا تنص وترا بعد السماع والابصار أو الثاني فلما فيه أيضا من الاعتراف بالعبودية وبالذنوب في مقابلة النعمة التي تقتضي نقيضها وهو الشكر اه (فتبين ان هذه الكيفية هي الافضل وهو صلى الله عليه وسلم لم لا يترك الافضل) رأسا بل يقوله ويقول غيره لانه يقتصر عليه والاخالف الاحاديث قال المحافظ ومن أوضح ما جاء في الاستغفار ما أخرجه الترمذي وغيره مرفوعا من قال أسألت الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فر من الزحف قال أبو نعيم هذا يدل على أن بعض الكبائر يغفر ببعض العمل الصالح وضابطه الذنوب التي لا توجب على مرتكبها احتكاك في نفس ولا مال وفي قوله تعالى ولم يصروا على ما فعلوا الاشارة الى ان من شرط قبول الاستغفار أن يقطع المستغفر عن الذنوب والافلاس بتغفر باللسان مع التلبس بالذنوب كالنكاح والى داود والترمذي مرفوعا ما أصبر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة وأما رواه صلى الله عليه وسلم لم وصفتها فكانت مدا) بغير همز أي ذات مد أي بمد الحرف المسحوق للمد (بمد بسم الله) أي اللام التي هي قبل هاء الجلالة (و بمد بالرجح) الميم التي قبل النون (و بمد بالرحيم) أي الحاء المد الطيبي الذي لا يمكن النطق بالحرف الابه من غير زيادة عليه لا محظن بعضهم من الزيادة عليه (رواه البخاري) في التفسير (عن أنس و نعتها) وصفت قراءته (أم سلمة) هند (قراءة مفسره حرافه رواه أبو داود والنسائي والترمذي) عنها (وقالت) أم سلمة (أيضا) كان صلى الله عليه وسلم يقطع) بشد الطاء من التعطيع (قراءته) أسقط من الحديث آية آية أي يقف على فواصل الأي (يقول أحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف) وهكذا ولذا قال البيهقي وعبره الا فصل الودوف على رؤوس الأي وان تعلقت بما بعدهما قال البيهقي منابعة السنة أولى مما ذهب اليه بعض العراة من تتبع الاغراض والمتناصرو الوقوف عند انتهائهما وقال الطيبي قوله رب العالمين يشير الى مله لذوي العلم من الملائكة والتقليد يدبر أمرهم في الدنيا وقوله مالك يوم الدين يشير الى أنه يتصرف فيهم في الآخرة بالواب والعقاب وقوله الرحمن الرحيم متوسط بينهما ولذا قيل رجح الدين والرحيم الآخرة فكما جاز ذلك الوقف يجوز هذا فقول بعضهم هذه الرواية لا يرضيها البلغاء وأهل اللسان لان الودف الحسن ما هو عند الفصل التام من أول الفاتحة الى مالك يوم الدين وكان صلى الله عليه وسلم أفضل الناس غير مرضى والمقل أولى بالتابع (رواه الترمذي) وقال حسن غريب والحماكم وقال على شرطهما وأقره الذهبي (وقالت حفصة) أم المؤمنين (كان يرتل

دخلهم حين تطاول
ابطاؤه وقال الله تعالى
حتى اذا استيأس الرسل
وظنوا أنهم قد كذبوا
جاءهم نصرنا فاعلم ما ذكر
أن الرسل هم الذين
استيأسوا كان فيه دليل
على أنهم دخل قلوبهم
يأس من غير يقين
استيقنوه لان اليقين في
ذلك انما يأتيتهم من عند
الله كما قال في قصة نوح
وأوحى الى نوح أنه لن
يؤمن من قومك الا من
قد آمن فلا تبئس بما
كانوا يفعلون وقال الله
تعالى في قصة اخوة
يوسف فلما استيأسوا
منه خلاصوا فاجابهم
الظاهر على ان يأسهم
ليس بيقين وقد حدثنا
ابن أبي أوفى عن حدثنا
مالك رحمه الله عن هشام
ابن عروة عن أبيه ان
عمر بن الخطاب رضي الله
عنه كان يقول في خطبته
يعلمهم أيها الناس ان
الطمع فقر وان اليأس
غنى وان المرء اذا أيسس
عن شيء استغنى عنه
وجعل عمر اليأس بازاء
الطمع وسمعت أجد بن
المعدل ينشد شعر الرجل
من القدماء بصفاة
صفره من تليد بني
العباس

(السورة) يقرؤها بتمهل وترسل ليقع مع ذلك التدبر كما أمره تعالى ووقل القرآن ترتيبا (حتى تكون أطول من أطول منها) اذا قرئت بالترتيب أي حتى يكون الزمن الذي صرفه في قراءتها أطول من الزمن الذي صرفه في قراءة المأثولة (رواه مسلم) من طريق مالك وغيره وهو في الموطأ (وقال البراء) بن عازب رضي الله تعالى عنهما (كان) صلى الله عليه وسلم (يقرأ في العشاء والتين) بالواو حكاية ولبعض الرواة بالتين (والزيتون) أي بهذه السورة في الركعة الأولى في رواية للشيخين أيضا عن البراء أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في إحدى الركعتين والتين والزيتون والنسائي فقرأ في الركعة الأولى وفي كتاب الصحابة لابن السكن عن ورقة بن خليفة عن رجل من أهل اليمامة قال سمعنا بابا نبي صلى الله عليه وسلم لم فاتيناه فعرض علينا الاسلام فأسلمنا وأسهم لنا وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون وأنا أنزلناه في ليلة القدر قال المحافظ يمكن ان كانت في القراءة في الصلاة التي عين البراء أنها العشاء أنه قرأ في الأولى بالتين وفي الثانية بالقدر قول البراء (فأسمعت أحدا أحسن صونا أو قراءة) شك الراوي (منه صلى الله عليه وسلم) بل هو الاحسن على مدلول اللفظ عرفا وان صدق لغة بالمساوي (رواه الشيخان) وأصحاب السنن (فقد كانت قرأته عليه الصلاة والسلام ترتيبا لا هذا) بفتح الهاء والذال المعجمة أي سرعة ونهيه على المهدرك في النهاية وغيره فقله (ولا عجلة) بنفسه (بل قراءة مفسرة حذو حرفا) بل حديثه كذلك كما قالت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرد سر ذكر هذا بل كان يحدث حديثا لوعده العادلا حصاه (وكان يقطع قرأته آية آية) أي يقف على فواصل الآيات كما مر (وكان يمد عند حروف المد وكان يتغنى بقرأته ويرجع صوته أحيانا كما يرجع يوم الفتح) لمكة (في قراءة ثالثة جذاثا فتجاءبينا وحكي عبد الله بن مغفل) بميم مضمومة فجمعه فغاء ثقيلة مفتوحة حتى المزني من أصحاب الشجرة (ترجمه) ثلاث مرات (الغرض منه انه كان يقطع قرأته آية آية كقطع من نطق بهذه الالفاظ ثلاث مرات مبيضة كذا قاله شيخنا (ذكره) أي روه (البخاري) في مواضع ومسلم وغيرهما (واذا جمعت هذا الحديث الى قوله) صلى الله عليه وسلم (زيناوا القرآن بأصواتكم) رواه أحمد والبخاري في كتاب خلق الادعال وأبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان والمحاكم كاهم من حديث البراء وعلقه البخاري في آخر صحيحه في كتاب التوحية ودوا بن حبان أيضا وغيره عن أبي هريرة والطبراني والدارقطني بسند حسن عن ابن عباس وأبو نعيم عن عائشة بسند ضعيف والبراز عن عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف (وقوله) صلى الله عليه وسلم (ليس منا) أي من العاملين بسنتنا المجارين على ما يقتضيه (من لم يتغن بالآراء) أي يحسن صوته به لانه أوقع في النفوس وأدعى الى الاستماع والاصغاء وهو كالخلوة التي تجعل في الدواء لتنفيذه الى أمكنة الداء وكالافواه التي يطيب بها الطعام ليكون الطبع أدعى قبوله لانه بشرط أن لا يغير اللفظ ولا يخل بالنظم ولا ينجفى حرفا ولا يزيد حرفا والاحرم اجساما قال ابن أبي مليكة فان لم يكن حسن الصوت حسنه ما استطاع وهذا الحديث رواه البخاري في التوحيد عن أبي هريرة وأحمد وأبو داود وابن حبان والمحاكم عن سعد بن أبي وقاص وأبو داود عن أبي لبابة والمحاكم عن ابن عباس وعن عائشة (وقوله) صلى الله عليه وسلم في الصحيحين والسنن من حديث أبي هريرة (ما أدر) بفتح الهمزة وكسر المعجمة كما ضبطه النووي وغيره أي ما استمع (لشيء) بشين معجمة (كأنه لنبي حسن الصوت يتغن بالقرآن أي ما استمع الله لشيء كاستماعه لنبي يتغن بالقرآن أي يملؤه يجهر به يقال منه أذن) بفتح اوله وكسر ثانيه (يأذن) بفتح الذال (أذنا بالتحرير) أي فتح الهمزة والذال مصدر وهو مجاز عن تقريب القارئ وإجزال ثوابه وقبول قرأته ولا يجوز زججه على الاصغاء لانه محال عليه تعالى ولان سماعه لا يختلف (علمت

ان هذا الترجيع (الواقع) منه عليه الصلاة والسلام (في القمع) كان اختيار الاضطراب المزعج (النافع) كما ادعاه بعضهم (فان هذا لو كان لاجل هذا النافعة لما كان داخلا تحت الاختيار فلم يكن عبد الله بن مغفل يحكيه) حيث قال أأ ثلاث مرات وعنه أيضا لولا ان يجتمع الناس حولي لرجعت لكم كما رجعت صلى الله عليه وسلم (ويفعله اختيار اليأس) يقتضى (به وهو يرى هذا من هذا الرحلة له حتى ينقطع صوته ثم يقول كان يرجع في قراءته فيذهب الترجيع الى فعله ولو كان من هذا الرحلة لم يكن منه فعل يسمى ترجيعا) لعدم اختياره (وقد استمع عليه الصلاة والسلام ليلة لقراءة أي موسى الاشعري) عبد الله بن قيس كان حسن الصوت جدا وحسبك قوله صلى الله عليه وسلم له يا أبا موسى لقد أتيت فرما من فرامير آل داود (فلما أخبره بذلك) بقوله لودأيتني وأنا اسمع قراءة تلك البارحة كما في رواية لمسلم (فلو علمت انك تسمعه لمحبرته لك تحبيرا أي حسنة وزيدته بصوتى تزيينا وهذا الحديث يرد على من قال ان قوله زينو القرآن بأصواتكم من باب القلب أي زينو أصواتكم بالقرآن فان القلب لا وجه له) بل له وجه لانه ورد كذلك أخرج الحسك عن البراء بن قريظ عن يني وأصواتكم بالقرآن فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا (قال ابن الأنبر ويؤيد ذلك) أي جملة على أن الصوت يحسن القرآن (تأييد الاشبهة فيه حديث ابن عباس) انما رواه البراء والبيهقي عن أنس والطبراني عن أبي هريرة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت) لان الحلية حليتان حلية تدرك بالعين وحلية تدرك بالسمع ورجع ذلك كله الى جلاء القلب وذلك على قدرنية القارئ كمن هذا الحديث ضعفه ابن حبان والذهبي والمحققون المعتبرون من الوجهين وبينوا وجه الضعف فلا تأييده (والله أعلم وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة اخلافا كثيرا بطول ذكره وفصل) أي قطع (النزاع في ذلك أن يقال التطريب والتغني على وجهين أحدهما ما اقتضته الطبيعة وسمحت به من غير تكاف ولا تمرين) اعتياد ومدامة (ولا تعلم) من معلم (بل اذا خلى في ذلك وطبعه) مفعول معه (واسترسلت طبيعته) أي استمرت في العمل على حالها (جاءت بذلك التطريب والتلحين فهذا جائز وان أعانته طبيعته على فضل) أي زيادة (تجويد وترتين) بمبالغة فيه اقبله (كما دل أبو موسى للنبي صلى الله عليه وسلم لو علمت انك تسمع لمحبرته لك تحبيرا والخزير ومن هاجه) حركة (الطرب والحب) ميل القلب للمحبوب لمعنى يستحسنه فيه (والشوق) نزاع النفس مصدر شاقه (لا يملك من نفسه رفع التحزين والتطريب في القراءة ولكن النفوس تقبل له واستجابته) بحجم ومودة (وتستملحه) أي تعده مديحا (لموافقه الطبع وهدم التكاف والتضخ فهو مطبوع لا منطبع) بفهم الميم وكسر الباء المشددة أي متشبهه (وكاف) بكسر الهمزة أي محب لذلك مولع به (لا متكاف) بكسر الهمزة مشددة أي طالب أن تكون تلك الصفة قائمة به (وهذا هو الذي كان السلف يفعلونه ويسمعونه وهو التغني المحمود الذي يتأثر به التالى) القارى (والسامع) له (والوجه انشأ ما كان من ذلك صناعة من الصنائع ليس في الطباع انجبة انى خالقها) (السماعة به بل لا يحصل الا بتكاف وتصنع وتمرن كما يتعلم اصوات الغناء بنوع الانحياز البسيطة والمركبة على ايفاعات مخصوصة وأوزان مختصرة لا يحصل الا بالتعلم والتكاف فهذه) أي القراءة على هذه الحالة (هي التي كرهها السلف وانكروا القراءة بها) زادني شرحه للبخاري عيب نحو هذا وقد عليم عاد كرنا ان ما أحدثه المكافون بمعرفة الاوزان والموسيقى في كلام الله من الانحياز والتطريب والتغني المستعمل في الغناء بالغزل على ايقاعات مخصوصة وأوزان مختصرة أن ذلك من أشنع البدع وأسوأها وأنه يوجب على سامعهم التكبير

قل سمع حية بن خالد وسواه بن خالد انهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم قالاعلم مناشيتكم قال لا تأسا من الحسير ما تهرزت رؤسكم كأن كل عبد يولد أحر ابس عليه قشرة ثم يرزقه الله ويعطيه وحديثنا على بن عبد الله حدثنا ابن عيينة قال قال هشام بن عبد الملك لابي حازم يا أبا حازم ما مالك قال خبير ما لتقتى بالله ويأسى مما في أيدي الناس قال وهذا أكثر من أن يحصى انتهى قال شيخنا وليس للنساء في ذلك عادة مستمرة بل فيهن من لا تحيض وان بلغت وفيهن من تحيض حيضا يسيرا يباعه ما بين أقرانها حتى تحيض في السنة مرة ولهذا اتفق العلماء على أن أكثر الطهر بين الحيضتين لاحدله وغالب النساء يحضن كل شهر مرة ويحضن ربيع الشهر ويكون طهرهن ثلاثة أرباعه ومنهن من تطهر الشهر المتعددة لقلة وطوبتها ومنهن من يسرع اليها الجفاف فينقطع حبها وتياس منه وان كان لها دون

سنة أو ستون سنة أو غير ذلك لقل واللائي يملحن من السن كذا وكذا ولم يقل بثمن وأيضاً قد ثبت عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم جعلوا من ارتفع حيفها قبل ذلك بأية كما تقدم والوجود يختلف في وقت يأسهن غير متفق وأيضاً فإنه سبحانه قال واللائي يثنن ولو كان له وقت محدود لكانت المرأة وغيرها سواء في معرفة يأسهن وهو سبحانه قد خص النساء بأنهن اللائي يثنن كما خصهن بقوله واللائي لم يحضن فإتي تحيض هي التي تياس وهذا بخلاف الارتياح فإنه سبحانه قال ان ربتكم ولم يقل ان ربتن أي ان ربتكم في حكمهن وشككم فيه فهو هذا هذا هو الذي عليه جماعة أهل التفسير كإبي بن أبي حاتم في تفسيره من حديث جرير وموسى بن أعين والألفاظ عن مطرف بن طريف عن حماد بن سالم عن أبي بن كعب قال قلت يا رسول الله ان ناساً بالمدينة يقولون في عدد النساء ما لم يذكر الله في القرآن انفسهن

وعلى التالى التعزير (وبهذا التفصيل يزول الاشتباه ويتبين الصواب من غيره وكل من له علم باحوال السلف يعلم قطعاً بانهم برآه) جمع برىء (من القراءة بالحنان المويستقى) بكسر القاف (المكافئة التي هي على ايقاعات وحركات موزونة معدودة محدودة وانق الله من ان يقرؤها ويستوعوها) أي يجوزوها (ويعلم قطعاً انهم كانوا يقرؤون بالتعزير والتطريب ويحذرون أصواتهم بالقرآن ويقرؤنه بسجائهم) بسين وجيم جمع سجية أي بطبائعهم (تارة) وفي نسخة بشجي بمعجمة وجيم مقصور رأى خزن (وتطريب أخرى) بأن يقصدوا تحسين قراءتهم مع مراعاة الانعام المقتضية لذلك (وهذا أمر في الطباع لم ينه عنه الشارع مع شدة تقاضى) أي طلب (الطباع له بل أرشد اليه ونادى اليه صلى الله عليه وسلم وأخبر عن استماع الله تعالى لمن قرأه) بقوله ما أذن الله لشيء الحديث (وقال ليس منا) أي على سنتنا وهذا (من لم يتغن بالقرآن وليس المراد الاستغناء عنه عن غيره كما ظنه بعضهم) بل معناه من لم يحسن صوته به (ولو كان كذلك لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به) في حديث ما أذن الله لشيء كاذنه لشيء حسن الصوت يتغن بالقرآن أي يجهر به (معنى والمعروف في كلام العرب ان التغنى انما هو الغناء) بكسر المعجمة والمدة (الذي هو حسن الصوت بالترجيع قال الشاعر تغنى بالشعر اما كنت قائله * ان الغناء لهذا الشعر مضمار)

أي كالميدان الذي تجري فيه الخيل فيبطر رفيقها الحسن من غيره يعني انه اذا استعمل على هذا الوجه حصل له بسط نفس كاللذة المحاصلة للنسابقين في الميدان لكن رجح التور بشئ القول بان المراد به الاستغناء واعتراض الاول بان المعنى ليس من أهل سنتنا أو ممن تبعنا في أمرنا وهو وعيد ولا خلاف بين الأمة أن قارئ القرآن مثاب في غير تحسين صوته فكيف يجعل مستحقاً للوعيد قال الطيبي ويمكن جملة على معنى التغنى أي ليس من أئمة طائفة الانبياء من لم يحسن صوته بالقرآن ويسمع الله منه بل يكون من جملة من هو نازل عن مرتبتهم في شباب على قراءته كسائر المسلمين لا على تحسين صوته كالانبياء ومن تبعهم فيه (وروى ابن أبي شيبة) وأحمد بن حنبل الصحيح (عن عتبة بن عامر) الجهمي (مرفوعاً تعلموا القرآن) أي احفظوه ووقفوه (وتغنوا به) أي اقرؤوه بتعزير وترقيق وحسن صوت وليس المراد قراءته بالحنان والنعمة (واكتبوه الحديث) بقبية فوالذي نفسي بيده لو أشد تغلثاً من الخاض في العقل (والله أعلم) بما راد رسوله (وقد صرح) في الصحيحين وغيرهما (أنه صلى الله عليه وسلم لم يسمع أباً موسى الأشعري قرأ فقال لقد أتى هذا) وفي رواية للبخاري بأبى موسى لقد أتيت (فرماراً من زمير آل داود) في حسن الصوت بالقراءة (يعني من زمير داود ونفسه كما ذكره أهل المعاني) فالآل معجمة لأنه لم يرو أن أحداً من آل داود أعطى من حسن الصوت ما أعطى داود والمزامير جمع فرمار بكسر الميم الآلة المعروفة أطلق اسمها على الصوت لأشابهة نشبهه حسن صوته وحلاوة نغمته بصوت المزمار (وفي طريق آخر كما تقدم ان أباه موسى قال يا رسول الله لو علمت انك تسمع لمحبرته) حسنته (لك تحبيرا) تحسبنا (قال ابن المنير) فهذا يدل على انه كان يستطيع ان يتلو أشجى (أي أشد) (من المزامير) في ادخال الحالة المحاصلة للسامع عند سماع المزامير (عند المبالغة في التحبير لانه قد لا يملكها) بنص المصطفى (وما بلغ الحد فكيف لو بلغ حد استطاعته) وقد روى ابن أبي داود بسند صحيح عن أبي عثمان النهدي قال دخلت دار أبي موسى الأشعري فسمعت صوتاً صنع ولا يربط ولا ناي أحسن من صوته الصنيع بفتح الصاد المهملة فنون ساكنة فجم آله من نحاس كالطبعين يضرب باحدهما على الآخرة ويربط بموحدين بينهما راء آخره طاء مهملة توزن جمع فرفار شى معرب آله كالعود والناي ينون بغير هاء المزمار (وقد كان داود اذا أراد أن يشكلم على بني اسرائيل) أي يعظهم

والكبار وأولات الإجمال فانزل الله سبحانه في هذه السورة واللائي يثنن من الحيف من نسائكم ان ربتكم فعدتهن ثلاثة أشهر

فقد قضت عدتها ولفظ
 حرير قلت يا رسول الله
 أن ناسا من أهل المدينة
 لما نزلت هذه الآية
 التي في البقرة في عدة
 النساء قالوا لقد بقي من
 عدد النساء عدد لم يذكر
 في القرآن الصغار
 والكبار التي قد انقطع
 عنها الحيض وذوات
 الحمل قال فانزلت التي
 في النساء القصرى
 واللائى يشن من
 الحيض من نساكم ان
 ارتبتم ثم روى عن سعيد
 ابن جبير في قوله واللائى
 يشن من الحيض من
 نساكم يعني الائمة
 العجوز التي لا تحيض أو
 المرأة التي قعدت من
 الحيضة فليست هذه
 من القصر وفي شئ وفي
 قوله ان ارتبتم في الآية
 يعني ان شككتم
 فعدتم ثلاثة أشهر
 وعن مجاهد ان ارتبتم
 لم تعلموا عدة التي قعدت
 عن الحيض أو التي لم
 تحض فعدتم من ثلاثة
 أشهر فقوله تعالى ان
 ارتبتم يعني ان سألتهم
 عن حكمهن ولم تعلموا
 حكمهن وشككتم فيه
 فقد بيناه لكم فهو بيان
 لنعمته على من طلب
 عليه ذلك لينزل ما عنده

ويذكرهم بأحوال الآخرة (يجوع شهة أيام لا يأكل ولا يشرب ولا يلقى النساء ثم يامر سليمان) ابنه
 (فينادي في الضواحي) بضادم معجمة (والنواحي) هظف نفسه (والا^٢ كام والاولدنة والجمبال)
 مريماتها في الاستسقاء (ان داود يجلس يوم كذا ثم يخرج له منبرا) أى شيامة نعا (الى الصحراء)
 فيجلس عليه وسليمان قائم على رأسه فتأتى الانس والجن والطير والوحش والهوام والعداري) جمع
 عنراء أى الابكار (والخدرات يسمعون الذكرفياخذ في الثناء على الله بما هو وأهله فتموت طائفة من
 المستمعين) شوقا اليه تعالى (ثم يأخذ في النياحة على المذنبين فتموت طائفة) من المذنبين خوفا منه
 سبحانه (فاذا استجبر الموت بالخلق) أى انشرف فيهم وكثر (قال له سليمان يا بنى الله قد استجبر
 بفوقية فجيء (الموت بالناس وقد عرفتم المستمعين كل ممزق) أى فرقتمهم بقر بقاتنا فمزق مصدور
 ميمى) فيخر داود غشيا عليه فيعمل على سريره الى بيته وينادي سليمان من كان له مع داود قريبا
 أوجيم) أى شقيق (فليخرج لافتراده فكانت المرأة تاتي بالسرى برفقة على زوجها وأبيها وأخيها
 فتدخل به المدينة فاذا أفاق داود في اليوم الثاني قال يا سليمان ما فعل عباد) جمع عابد (بنى اسرائيل
 فيقول له قدمات فلان وفلان) بسميهم باسمائهم (وهلم حرا قبضع داود يده على رأسه وينوح ويقول
 يا رب داود أغضبان أنت على داود حتى انه لم يمت فيمن مات خوفا منك وشوقا اليك فلا يزال ذلك دأبه)
 عادته (الى المجلس الآخر وأقام داود على ذلك ما شاء الله تعالى) أى مدة مشيئة تعالى ذلك (ولا يظن
 بما ذكرته من حال بنى اسرائيل) في هذه القصة (أنهم في ذلك أعلى من هذه الامة فأما المزامير فسيك)
 كافيك (ما ذكر من حال أنى موسى الاشعري رضى الله عنه) وهو واحد (وأما الموت من الموعظة شوقا
 أو خوفا فلنا فيه طريقان أحدهما أن نقول ان القوة التي أوتيتها هذه الامة) المحمدية (تقاوم
 الاحوال الواردة عليها فتتمسك بالحياة فلا تقوى القوة الجسمانية) بكسر الجيم (بل القوة الروحانية)
 بضم الراء (والثأيدات الالهية) باقية مانعة لها من الفناء فخذ الخبر للعلم به مما قبله (فلنفرط قوة هذه
 الامة ان شاء الله تعالى) للتبرك متعلق بقوله (تقارب) ولوقال بتقارب كان أولى (عند سلفها الصالح
 ما بين حال سماع الموعظة وحال عدم سماعها التوالى الذكروا طوارا اليقين وقد قال بعضهم) على بن
 أنى طالب على ما في المسارة لابن الممام وغيرها أو عامر بن قيس التابعي على ما في الرسالة القشيرية
 وقد يكون على أول من قالها وعامر مثلها (لو كشف الغطاء) عن أحوال الآخرة والخسر والذشر
 والوقوف بين يدي الله تعالى وغيرها (ما زددت) فيها (بقينا) ليعتني بها فغير عن حاله التي هو عليها
 من غلبة أحوال الآخرة على قلبه باليقين فاخبرناه لو عاين ذلك ما زادنا يقينا لانه حقيقة له قاله الانصارى
 شيخ الاسلام وقال غيره لانه حصل عنده من البراهين القطعية على حقيقة التوحيد ومعتقداته
 والايان وصدق الرسل فيما جاؤا به بالبريد اليقين فيه عند رؤيته ذلك عيانا (فتماسك قوة
 السلف عند واردات الاحوال هو الذى فرق بينهم وبين من قبلهم) ألا ترى ان داود وسليمان
 عليهما الصلاة والسلام وهما أصحاب المزامير) انما صاحبهما داود وكافرا فاعل نسبتهم سليمان
 أيضا لانه كان بسمعهما من أبيه ولم يتغير حاله (لم يتفق لهما الموت كما اتفق لمن مات وما ذلك من
 تقصيرهما في الخوف والشوق ولكن من القوة الربانية التي أمدهما) الله تعالى (بها ولا خلاف
 أن داود عليه الصلاة والسلام وان لم يمت من الذكرا فضل عن مات من أمته) اذ محال أن يبلغ
 ولي رتبة نبى (وأما نوحه على كونه لم يمت فذلك من التواضع الذى يزيد شوقا لمن التقصير
 عن أحاد أمته بل لارتفاعه عنه) درجات وزلفى (قرنى) والى هذه القوة الالهية أشار أبو بكر
 الصديق رضى الله عنه وقد رأى انسانا يبكى من الموعظة فقال هكذا كنا حتى قست القلوب عبر عن

الذي هـ - وسن اليأس
والوجود شاهـ د بذلك
وأضافا فهو م تنازعا
فيمن بلغت ولم تحض
هل تعدد ثلاثة أشهر أو
بالحول كالتى ارتفع
حيضها لا ترى ما رفعه
وفهروا بشان عن أحمد
قلت والجهور على انها
تعددت ثلاثة أشهر ولم
يجعلوا للصغر الموجب
للاعتداد بها حدا كذلك
يجب أن لا يكون للكبر
الموجب للاعتداد
بالشهور حدا وهو ظاهر
ولله الحمد
* (فصل) * وأما عدة
الوفاء فتجب بالموت سواء
دخل بها أو لم يدخل
اتفقا كما دل عليه عموم
القرآن والسنة واتفقوا
على أنها ما يتوارثان قبل
الدخول وعلى أن الصداق
يستقر إذا كان مسمى
لأن الموت لما كان انتهاء
العقد وانقضاه استقرت
به الأحكام فتوارثا
واستقر المهر ووجبت
العدة واختلافوا في
مسألتين أحدهما وجوب
مهر المثل إذا لم يكن
مسمى فأوجبته أحمد
وأبو حنيفة والشافعي
رحمهم الله في أحد قوليه
ولم يوجب ماله والشافعي
رحمهم الله في القول

القوة بالقوة تواضعاً ومحبته محمد الله محفوظاً ومنزلة مرفوعة) فليست عنده قسوة (والطريق
الثاني أن نقول قدروى ما لا يحصى كثرة عن هذه الأمة) من الأخبار والقصاص (مثل ما اتفق
في مجلس داود عليه الصلاة والسلام من موت المستمعين للذكر في مجلس السماع قديماً وحديثاً
ولابى اسحق) أحمد بن محمد بن ابراهيم (العلمي) ويقال له الثعالبي النيسابوري صاحب التفسير
والعرائس قال الذهبي كان حافظاً رأساً في التفسير والعربية ممتناً في الزهادة والديانة مات سنة سبع
وعشرين أو سبع وثلاثين وأربع مائة (جزء قلى القرآن) أى مؤلف في بيان من قتل عند سماع
القرآن (وعندى من ذلك جملته أريدتدوينها بل قدروى عن كثير من المريدين أنهم ماتوا بمجرد
النظر إلى المشايخ كما حكى ابن مردداً في تراب النخشي) بفتح النون وسكون الحاء وفتح الشين
المعجمة نسبة إلى نخشب بلدة بمراء النهر واسمه عسكر بن حصين واشتهر بكنيته فلم يعرف إلا بها
جمع بين العلم والدين والزهد والتصوف والتقشف والتوكل والتبتل ووقف بعرفة خمساً وخمسين
وقفة وصحب حاتم الأصم والخوفاص والطبقة وعند أحمد بن حنبل وغيره مات سنة خمس وأربعين
وما تين (كان يتجلى له) لذلك المريد (الحق تعالى في كل يوم مرات فقال له أبو تراب لورأيت أبا يزيد
اسمه طيفور بن عيسى (البسطامي) نادرة زمانه حالاً وانفاساً وورعاً وعلماً وهدى وهدى وهدى وهدى وهدى
ترجمته بتأنيف حافلة ومات سنة إحدى وستين وما تين عن ثلاث وسبعين سنة (لأيت أمراً عظيماً)
فلم يزل يشوقه إليه (فلما ارتحل المريد مع شيخه أبي تراب النخشي لابي يزيد) فقيل أنه في الغيبة مع
السماع وكان يأوى إليها فعد على طريقه فلما مر (ووقع بصراً المريد عليه وقع ميتاً فقال له أبو تراب
يا أبا يزيد نظرة) حصلت له منك أو نظرة منه إليك (قتلته وقد كان يدعى روية الحق تعالى فقال له
أبو يزيد قد كان صاحبك صادقاً وكان الحق يتجلى له على قدر مقامه فلما أرا في تجلى له على قدر ما رأى)
لم يقل على قدرى تأدياً وخوفاً من روية نفسه فوق غيره (فلم يطق فوات) فلا عجب (واصطلاح أهل
الطريق) كما قال العلامة ابن المنير (في التجلى معروف وحاصله رتبة من المعرفة جليلة) ظاهرة
(علية) عالية القدر وحالة بين النوم واليقظة سوية واليمان يزيد وينقص كذا في كلام ابن المنير (ولم
يكونوا) لفظ ابن المنير ولا تظنهم (يعنون بالتجلى روية البصر التي قيل فيها للموسى عليه الصلاة
والسلام على خصوصيته أن ترائى والتي قيل فيها على العموم لا تدركه الابصار وإذا فهمت أن مرادهم
الذى أنبئوه غير المعنى الذى حصل منه الناس على اليأس في الدنيا) الانبياء صلى الله عليه وسلم
على الأصح كما في المعراج (ووعده الخواص في الآخرة) أى المؤمنون (فلا ضير بعد ذلك عليك
ولا طريق لسوء الظن بالقوم اليك والله متولى السرائر اه) قال السبكي وكلام ابن المنير هذا
يقرب من قول شيخه العز بن عبد السلام في قواعده التجلى والمشاهدة عبارة عن العلم والعرفان
والقوم لا يقتصرون في تفسير التجلى على العلم ولا يعنون به الرؤية ثم لا يفهمون بما يعنون بل
يأوحدون تلويحاً ولم يفهم القشيري بتفسيره وله خاف على فهم من ليس من أهل الطريق (وإذا
علمت هذا فاعلم أن السماع في طريق القوم معروف وفي الجواز إلى المحبة مع مدومه وصوف وقد
نقل باحثه أبو طالب المكي (في القوت) أى كتابه المسمى قوت القلوب (عن جماعة من الصحابة
كعبد الله بن جعفر) المسمى (وابن الزبير) الاسدي (والغيرة بن شعبة) الثقفى (ومعاوية)
الاموى (و) كذا نقله (عن الجنيد) شيخ الطائفة (والسري) السقطي (وذو النون) المصري
(واحتج له الغزالي في الاحياء بما يطول ذكره خصوصاً في أوقات السرور والمباحة تأكيده وتوبيخاً
لأمرس) ذواج (وقدوم غائب ووليمة عقيقة) لمولود (وحفظ قرآن وختم درس وكتاب) ختم

الآخر وقضى بوجوبه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء في السنة الصريحة المهر بفتح من حديث بروج بنت واشق وقد تقدم

والسألة الثانية هل
يثبت تحریم الربيبة
بموت الام كما ثبت بالدخول
بها وفيه قولان للصحابة
وهما روايتان عن أحد
رجله الله والمقصود ان
العدة فيه ليست للعالم
ببراءة الرحم فانها يجب
قبل الدخول بخلاف عدة
العلاق وقد اضطرب
الناس في حكمة عدة
الوفاة وغيرها فقل هي
براءة الرحم وأورد على
هذا القول وجوه كثيرة
منها وجوبها قبل الدخول
في الوفاة ومنها أنها ثلاثة
قروء براءة الرحم يكفي
فيها حيضة كما في المتيبارة
ومنها وجوب ثلاثة
أشهر في حق من يتقطع
ببراءة رجها الصغرها أو
كبرها ومن الناس من
يقول هو تبعد لا يعقل
معناه وهذا فاسد لوجهين
أحدهما أنه ليس في
الشريعة حكم الأوله حكمه
وان لم يعقلها كثير من
الناس أو أكثرهم الثاني
ان العدة ليست من
العبادات المحضة بل فيها
من المصالح رعاية حق
الزوجين والولد والناكح
قال شيخنا والصواب
أن يقال ان عدة الوفاة
فهي حرم ٧ لانقضاء
العدة مائة لمحق
من الشك والريب

(تأليف) في علم شرعي أو آله (وفي الصحيحين من حديث عائشة ان أبا بكر دخل عليها وعندها
جاريستان) زادني رواية من جوارى الانصار ولطبراني عن أم سلمة احداهما الحسن وفي الأربعين
للسلمى انهما العبدان بن سلام ولابن أبي الدنيا وحامدة وصاحبتهما تغنيان واسناده صحيح قال الحافظ
ولم أقف على تسمية الاخرى لكن يحتمل ان اسمها زينب ولم يذكر حامة المصنفون في الصحابة
وهي على شرطهم وفي الانصار ينفى عن غير منسوبة جاء انها كانت تغني بالمدينة قروا ابن
طاهر في الصغرة عن جابر (في أيام منى تدفنان) بقاء من (وأضر بان) بالدف عطف تفسير ولمسلم
تغنيان بدف وللذاتى بدفين ودف بضم الدال على الأشهر وقت فتح ويقال له أيضا الكبر بال بكسر
الكاف وهو الذي لا جلاجل فيه فان كانت فيه فهو الزهر (ورسول الله صلى الله عليه وسلم متغش)
بغين وشين معجمتين أى مستتر ولمسلم تسجى أى التف (شوبه) اعراضا عن ذلك لان مقامه يقتضى
الارتفاع عن الاصغاء الى ذلك لكن عدم انكاره دال على جوازه على الوجه الذى أقره اذ لا يقر على
باطل والاصل التنزه عن اللعب والله وبقية صغر على ما ورد فيه النص وقتا وكيفية تغليلا لمخالفة الاصل
(فانتهرهما) أى الجاريتين أى زجرهما (أبو بكر) وفي الرواية الثانية فانتهرنى أى عائشة ويجمع
بأنه شرك بينهما فى الانتهاز والزجر أما عائشة فلتقر بها وأما الجاريتان فلتعلمهما (فكشف صلى الله
عليه وسلم عن وجهه) الثوب (وقال دعهما يا أبا بكر فانها) أى هذه الأيام (أيام عيد) وتلك الأيام أيام
منى هذا باقى الحديث أضادها الى العبد ثم الى منى إشارة الى الزمان ثم المكان ففيه تعليل الامر بتركهما
وايضاح خلاف ما ظنه لصدوق انهما فعلتا ذلك بغير علمه صلى الله عليه وسلم لانه ظنه نائما فانكر
على بنته لما تقر رعبه من منع الغناء والله وفبادر بالانكار نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم فأوضح
له الحال وعرفه المحكم مقر ونابيان الحكمة بأنه يوم سرور شرعى فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر فى
الاعراس وبهذا زال اشكال كيف أنكر الصديق ما أفرد النبي صلى الله عليه وسلم (وفي رواية) فى
الصحيحين أيضا عن عائشة قالت (دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أيام منى (وعندى
جاريستان) من جوارى الانصارى (تغنيان) ترفعان أصواتهما (بغناء) بكسر المعجمة والمد (يوم
بعث بضم) الموحدة والعين المهملة آخره مشقة اسم حصن الاوس) كما قال أبو موسى المدينى فى ذيل
الغريب وصاحب النهاية وفى كتاب أبى الفرج الاصبهاني انه موضع فى ديار بى قرية فيه اهـ والمهم
وكان موضع الوقعة فى زرعة لهم هناك ولا منافاة بين القولين وقال البكرى هو موضع من المدينة على
لبتين قال فى المطالع الاشهر فيه ترك الصرف (وبالمعجمة تصحيف) قال عياض ومن تبعه أعجمها
أبو عبيد وحده وفى الكمال لابن الاثير أعجمها صاحب العين يعنى الخليل وحده وكذا حكاها البكرى
عن الخليل وجزم أبو موسى فى ذيل الغريب بانه تصحيف (أى تشدان الاشعار التى قيلت يوم بعث)
وفى رواية فى الصحيحين تغنيان بما تقاولت الانصار يوم بعث أى قال بعضهم لبعض من فخر أو هجاء
وللمخارى فى الهجرة بما تعازفت به حلة وزاى وفاء من العزف وهو الصوت الذى له دوى وفى رواية
تعازفت بمقاف بدل العين وذال معجمة بدل الزاى من القذف وهو هجاء بعضهم لبعض ولا حجة
تذاكر ان يوم بعث يوم قتل فيه صناديد الاوس والمخزرج (وهو حرب كان بين الانصار) الاوس
والمخزرج قبل الاسلام سببه ان الاوس والمخزرج لما نزلوا المدينة وجدوا اليهود ومطوئين بها فالحاقهم
وكانوا تحت قهرهم ثم غلبوا على اليهود بمساعدة لك غسان فلم يزالوا متفقين الى ان قتل أوسى حليفا
للمخزرج فوقع بينهم حرب دامت مائة وعشرين سنة آخرها يوم بعث قبل الهجرة بثلاث سنين
على المعتد وقيل بخمس وكان رئيس الاوس حضير والد أسيد ويقال له حضير الكنانى وجرى يوم شذ

الله صلى الله عليه وسلم
 لم اعظم حقه حرم نساؤه
 بعده وهذا اختص
 الرسول لان أزواجه في
 الدنيا هن أزواجه في
 الآخرة بخلاف غيره فانه
 لو حرم على المرأة أن
 تزوج بغير زوجها
 تضررت المتوفى عنها
 وبما كان الثاني خيرا
 لها من الاول ولكن لو
 تأملت على اولاد الاول
 لكانت محرومة على ذلك
 مستحبا لها في الحديث
 أن امرأة أسفعا الخدين
 كهاتين يوم القيامة
 وأما بالوسطى والسبابة
 امرأة أيمت من زوجها
 ذات منصب وجمال
 وحسنت نفسها على
 يتامى لها حتى بانوا
 أو ماتوا وإذا كان مقتضى
 التحريم قائما فلا أقل
 من مدة تربصها وقد
 كانت في الجاهلية
 تربص سنة تحففها الله
 سبحانه باربعة أشهر
 وعشر وقيل لسبعين
 المسبب ما بال العشر قال
 فيها ينفخ الروح فيحصل
 بهذه المدة براءة الرحم
 حيث يحتاج اليه
 وقضاء حق الزوج اذالم
 يحتاج الى ذلك
 (فصل) وأما مدة
 الطلاق فهي التي

ثم مات بعده مدة ورئيس الخنزرج عم روين النعمان جاءه سهم فصرعه فهدى زموابعه دان كانوا ظهورا
 فكانت الغلبة للاوس (فاضطجع) صلى الله عليه وسلم (على الفراش وحول وجهه) امر اضاع ذلك
 (فدخل أبو بكر) زائرا لابنته (فاتهرتني) زجرني لا قرأى لذلك (وانتهر الجاريتين) أيضا لتعاطيهما
 (وقال فرمارة) بكسر الميم وضبطه عياض بضمها وحكى فتحها بمعنى الغناء أو الدف لان المزمار والمزمار
 مشتق من التخير وهو صوت له صغير وبطلق على الصوت الحسن وعلى الغناء سميت به الآية التي
 برز بها واطافها الى (الشیطان) لانها تلهي فتشغل القلب عن الذكر وعند أحمد فقال يا عباد الله
 أنجزوا الشيطان (عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال القرطبي المزمار والصوت ونسبته الى
 الشيطان ذم على ما ظهر لابي بكر (فاقبل عليه صلى الله عليه وسلم) بعد أن كشف الثوب عن وجهه
 (وقال دعهما) اتركهما زاذني رواية في الصحيح ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا واستدل جماعة من
 الصوفية بهذا الحديث على اباحة الغناء وسماعه بالآلة وبغير آلة وتعقب بما في الحديث الآخر (أى
 الرواية الاخرى والافه وحديث واحد) عند البخاري عن عائشة (دخل على أبو بكر وعندي جاريتان
 من جواري الانصار تغنيان بما تقاولت الانصار يوم بعث) (وليس التبعين تغنيان ففقت عنهما من طريق
 المعنى ما أثبتته لهما باللفظ لان الغناء) بزنة كتاب (بضاق على رفع الصوت وعلى الترنم) ترجيع الصوت
 زاد الحافظ الذي تسميه العرب النصب بفتح النون وسكون المهملة (وعلى الحدا) بضم الحاء
 وكسر هاء الال المهملة والمد الغناء لا الابل (ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من يشد بمطيط
 وتكبير وتحميج) تحريك (وتشويق لما فيه نعر يضربها نحو احش أو تصریح قال القرطبي) في المفهم
 (قولها يعني عائشة ليستا مغنيتين أى ليستا من يعرف الغناء كما تعرفه المغنيات المعروفة بذلك قال
 وهذا منها تحرز) أى تحفظ (عن الغناء المعتاد عند المشتهرين به وهو الذي يحرك الساكن ويبعث
 الكامن) الخفي (وهذا النوع) اذا كان في شعره وصف محاسن النساء أو المجر أو غيرهما من الامور
 المحرمة لا يختلف في تحريمه قال القرطبي (وأما ما ابتدعه الصوفية في ذلك فنقيس لا يختلف في
 تحريمه لكن النفوس الشهوانية) نسبة الى الشهوة وهى اشتياق النفس الى الشيء غلبت على كثير
 من ينسب الى الخير (الصلاح والعبادة) حتى لقد ظهرت في كثير منهم فعلاات الجانين) جمع مجنون وفي
 نسخة الجان جمع ما جن أى هازل والاولى هى التي في الفتح عن القرطبي وهى أبغ وأنسب بقوله
 (والصبيان حتى رقصوا بالحر كات متعاقبة) متوافقة غير متخالفة (وتقطيعات متلاحقة) متتابعة
 تنبج بهضها في الانسجام (وانتهى التواقع) بفوقه وقاف فله الحيا من الوقاحة بفتح الواو (بقوم منهم
 الى أن جعلوا من باب القرب) جمع قربة (وصالح الاعمال) أى الاعمال الصالحة (وان ذلك يشمر
 سنى) بسين ونون أى مرتفع (الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة) براى ونون وقاف اسم من
 ترتدق وفي نسخة الز برق بالزاي وسكون الموحدة وفتح الزا وقاف أى التشبه بمن يحسن نفسه
 بأمور باطلة والذي في الفتح الزندقة وزاد قول أهل المخرقة (انتهى) كلام القرطبي وسلمه الحافظ
 وقال ينبغى أن يعكس مراده هو يقر أسنى عوض النون المكسورة بغيره جزسيه بمثناة
 تحمسة ثقيلة مهموزا انتهى (والحق أن السماع اذا وقع بصوت حسن يشعر متضمن للصفت
 العلية) لله سبحانه (أو النعوت النبوية الحمديّة عربيا) خاليا (عن الآلات المحرمة والمحظوظ
 الحبشية الغيبة) بغير معجزة قابلة للظنة (والشبه الدنية) الخسيسة (وأنا) حرك (كامن)
 مخفي (الحبة الشريفة العلية) المرتفعة القدر (وضبط) حفظ (السامع نفسه ما أمكنه بحيث
 لا يرفع صوته بالكامول لا يظهر التواجد) الاخلاق الباطنة (وهو يقدر على ضبط) أى حفظ

أشكك فاتها لا يمكن تعليلها بذلك لانها لما تجب بعد المسبب ولان الطلاق قطع للكاح ولهذا يتنصف فيه المسمى ويستقط فيه

للزوج وحق الله وحق
للولد وحق للنساء
الثاني فحق الزوج
ليتمكّن من الرجعة في
العدة وحق الله لوجوب
ملازمتها المنزل كما نص
عليه سبحانه وهو
منصوص أحد مذهب
أي حنفية رحمه الله
وحق الولد لثلاثين
نسبه ولا يدري لأي
الواحد وحق المرأة
لما لها من النفقة من
العدة لكونها زوجة
ترث وتورث ويدل على
أن العدة حق للزوج
قوله تعالى يا أيها الذين
آمنوا إذا انفكتم
المؤمنات فمطلعن من
من قبل أن تمسوهن
فما لكم عليهن من عدة
تعتدونها فقلوا فلكم
عليهن من عدة دليل
على أن العدة للرجل
على المرأة وأيضا فإنه
سبحانه قول وبعوتن
أحق بردهن في ذلك
تفعل الزوج أحق
بردها في العدة وهذا
حق له فإذا كانت العدة
ثلاثة قروء وثلاثة أشهر
طالت مدة التبرص
لينظر في أمره هل يسكنها
أو يسرحها كما جعل
سبحانه للولي تبرص
أربعة أشهر لينظر في

(نفسه ما أمكنه مع العلم بما يجب لله ورسوله ويستحيل) في حق كل منهما (لثلاثين ما يسامع معه على
ما لا يليق كان من المحسن في غاية ولتمام تركية النفس) تطهيرها (نهاية نعم تركه والاشتغال بما هو
أعلى أسلم لخوف الشبهة وللخروج من الخلاف الاندرا) مستثنى من تركه (وقد نقل عن الامام الشافعي
ومالك وأبي حنيفة وجماعة من العلماء ألفاظ تدل على التحريم ولعل مرادهم ما كان فيه تهيب
شيطاني) لا مطلقا (وإذا كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلوب لم يجوز أن يحكم فيه مطلقا باباحة
ولا تحريم) لانه كلام (بل يختلف ذلك بالاشخاص واختلاف طرق النعمات حكم ما في القلب
وهو لمن يرتقي بربه ترقية) وفي نسخة وهي لمن بقي بربه أي متعلقا برضاة ربه فكان بقاؤه بالتعلق برضاة
في جميع أحواله (مثيرا للكم في النفوس من الازل حين خاطبنا الحق تعالى بقوله ألسنت بر بكم فما
كان في القلب من رقة ووجد شوق) وحقيقة فهو من حلاوة ذلك الخطاب والاعضاء كلها ناطقة بذكره
مستطيلة لاسمه فالسماع من أكبر ما يد النفوس وإذا اقترن بالحنانة المناسبة وكان الشرح متضمنا
لذكر المحبوب الحق بر زال الكامل وذاعت) بزال معجزة وعين هامة نشبت أو انتشرت (الاسرار سيما
في أبواب البدايات وقد شوهد تأثير السماع حتى في الحيوانات الغير الناطقة من الطيور والبهائم فقد
شوهد تدلي الطيور من الأغصان) لا لشجار (على أولى النعمات الفائقة والحنان الرائقة وهذا الجمل
بالجيم) مع بلاطة طبعه يتأثر بالمداعاة أثر استخف معه الاحمال الثقيلة ويستقص (بسبب التأني
بقوة نشاطه في سماعه المسافة الطويلة وينبعث فيه من النشاط) الخفة والامر اع (ما يسكره ويولمه)
يحيره (فتراه إذا طالت عليه البوادي) جمع ياديه (واعياه الاعياء) التعب (تحت الجمل) بكسر الحاء
المهملة وسكون الميم المحمول عليه (ذا سمع مفادى الحدا بمدعته وبهني) يميل (سمعه الى الحادى
ويسرع في سيره وربما أنف نفسه في شدة السير ونقل الجمل وهو لا يشعر بذلك لنشاطه وقد حكى عما
ذكره في الاحياء) بغزالى (عن أبي بكر الدينورى ان عبدا اسود قتل جمالا كثيرة بطيب نغمته اذا
حدا ما وكانت محمله اجالا ثقيله فقطعت مسيرة ثلاثة ايام في ليلة واحدة) من سرعة السير (وانه حدا
على جمل غيرها بحضرة فهم الجمل وقطع جماله) المربوط بها (وحصل له ما) أي شيء (غيبه عن حسه
حتى خفى) أي سقط (لوجه) أي عليه (صاثير السماع محسوس) مشاهد بحاسة البصر (ومن لم يحسركه
فهو فاسد المزاج) بكسر الميم الطبع (بعيد العلاج) بمعنى انه لا ينعفع فيه بسهولة (زائد في غلط الطبع
وكثافته) بمثاقفة عطف مساحسة احده في اللفظ (على الجمال) الموصوفة بالبلاطة (واذا كانت هذه
البهائم تتأثر بالنعمات فتأثر النفوس النفسانية أولى) وأشد المصنف لغيره

(نعم لولا ما ذكر العتيق * ولا جابت له الفلوات نوق

نعم اسعى اليك على جفوني * تدانى الحى أو بعد الطريق

إذا كانت تحن لك المطايا * فماذا يفعل الصب المشوق

فزيد السماع تلطيف السر) أي ترفيقه (ومن ثم وضع العارف الكبير سيدي على) بن العارف
الكبير سيدي محمد (الوفوى) به المشهور على الاحار والاوزان اللطيفة تشييطا لقلب المردين
وترويحيا) بالحناء المهمة (لاسرار السالدير فان النفوس كما قدمناه لها حظ) نصيب (من الحنان
فادأملت) أي ذكرت (مدد الواردات السنية العتصه من الموارد النبويه المحمدية) صفات للحزب
الشريف (بهذه الانعام الثمانية والاوزان الرائقة شربتها العروى وأخذ كل عضو نصيبه من ذلك المدد
الوفوى الحمدي فاعترت شجرة) بالرفع فاعل (خطاب الازل) في السنت بر بكم (بمساقيته من موارد هذه
اللطائف عوارف المعارف) مفعول انجرت (تنبيه) ايقاظ (زعم به ففهم ان السماع ادعى للوجد)

قال إذا طلقتم النساء فبلغن

أجلهن فلا تفضلوهن
ان ينسكن أزواجهن
إذا تراضوا بينهم
بالمعروف وببلوغ الأجل
هو الوصول والانتفاء
وبلوغ الأجل في هذه
الآية تجاوزته وفي قوله
فاذا بلغن أجلهن
فامسكوهن بمعروف
مقارنته ومشارفته ثم فيه
قولان أحدهما أنه حدد
من الزمان وهو الطعن
في الحيضة الثالثة أو
انقطاع الدم منها أو من
الرابعة وعلى هذا فلا
يكون مقدور المساقيل
بل هو وفعلها وهو
الاغتسال كما قاله جمهور
الصحابة وهذا كما أنه
بالاغتسال يحل للزوج
وطؤها ويحل لها أن
تمكث من نفسها
فالاغتسال عندهم شرط
في النكاح الذي هو العقد
وفي النكاح الذي هو
الوطء وللناس في ذلك
أربعة أقوال أحدها أنه
ليس شرطاً في هذا ولا في
هذا كما يقوله من يقول
من أهل الظاهر والثاني
أنه شرط فيه كما قاله
أحمد رحمه الله وجمهور
الصحابة كما تقدم حكايته
عنهم والثالث أنه شرط
في نكاح الوطء لا في نكاح
العقد كما قاله مالك

الشوق (من التلاوة) للقرآن (وأظهر تأثير الحاجة) أي الدليل (في ذلك) الزعم المذكور (ان)
جلال القرآن لا تحتمله القوى البشرية المحدثة ولا تحتمله صفاتها المخلوقة (لعدم المناسبة) ولو كشف
للقلوب ذرة) أي قدرها (من معناه لدعشت وتصدعت) انشقت (وتحيرت والاحزان مناسبة للطبائع
بنسبة المحظوظ لانسبة المحقوق والشعر) كذلك (نسبته بنسبة المحظوظ فاذا علقت الاشجان)
المحوم والاحزان (والاصوات بما في الابيات من الاشارات والالفاظ شاكل) ناسب (بعضها بعضاً
فكان أقرب الى المحظوظ النفسانية وأخف على القلوب بمشاكلة المخلوق) فلذا كان ادعى للوجود
بخلاف القرآن بجلالاته لانسبة بينه وبين المخلوق (قاله أبو نصر السراج) وسبقه الى معناه الجنيد
وهو كما هو ظاهر احتجاج الكون السماع ادعى للوجود لا جواب عنه كما زعم

(المقصد العاشر في اتقائه تعالى نعمته عليه بوفائه) متعلق باتقائه (ونقلته الى حظيرة)
بظاه معجزة مشالة (قدسه) أي الجنة (لديه) أي عنده وهو - هذا عطف مسبب على سبب (صلى
الله وسلم عليه وز يارة قبره) مقر الميت وأصله مصدق قبره اذا دفن وهو هنا بمعنى المقبور فيه
(الشريف) شرفاً ما ناله مكان سواه بحيث كان أفضل البقاع باجماع (ومسجده المنيف) المرتفع في
الشرف على غيره حتى المسجدا الحرام أو الالمسجد الحرام على القولين (وتفضيله في الآخرة بفضائل
الاوليات) جمع أوله أي بالامور التي يتقدم وصفه بها على جميع الخلق ككونه أول من تنشق عنه
الارض وأول شافع وأول مشفع وأول من يقرع باب الجنة وقال شيخنا أي بفضائل الامم المتقدمة مع
أندياهم أي انه جمع فيه من الفضائل ما تفرق في غيره فكان في ذلك المشهد أتم الناس فضيلة وأكملهم
انتهى وتوسع لا يحصى (الجامعة لمزايا) فضائل (التكريم والدرجات) المراتب (العلويات وتشریفه
بخصائص الزاني) فعلى من أرفأ أي القربى (في مشهد مشاهد الانبياء والمرسلين وتحميده بالشفاقة)
العظمى العامة (والمقام المحمود) الذي يقوم فيه لما فيه حمده الاولون والآخرين ولا شك انه
مغايير لما وان احتوى عليها (وانفراد به بالسؤدد) بضم السين وبالمعنى أي السيادة أي المجد
والشرف (في مجمع) بكسر الميم وفتحها مفرد (بمجمع) يطلق على الجمع وعلى موضع الاجتماع كافي
المصباح (الاولين والآخرين وترقيته في جنه عدن) اقامة (أرقى) أي أعلى (مدارج) جمع درجة
وفي نسخة معارج جمع معرج ومعراج (السعادة) أي أعلى مراتبها (وتعالیه في يوم المزيدي)
وهو يوم الجمعة في الجنة كما رواه الشاذلي كما في الجمعة (أعلى معالي الحسنی) الجنة (وزيادة) النظر
الى وجه الله تعالى (وفيه ثلاثة فصول) الفصل الاول اعلم وصلني الله وياك بحبل تاييده وأوصلنا
بلطفه الى مقام توفيقه وتسديده) بسين مهملة (ان هذا الفصل مضمون به كتب المدامع من الاجفان
ويجلب الفجائع) أي الآلام (لأنارة الاحزان) بسبب فقد رؤيته عليه الصلاة والسلام (ويلهب
نيران الموجد) المحزن (على أكماد ذوى الايمان ولما كان الموت مكرها وبالطبع لما فيه من
الشدة والمشقة العظيمة لم يمت نبي من الانبياء حتى يخير) بضم الياء وفتح الحاء المعجمة كافي
المصباح من حديث عائشة ويأتي في المتن (وأول ما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم من انقضاء عمره
باقترب أجله ينزل سورة ذابها نصر الله والفتح) فتح مكة (فان المراد من هذه السورة انك يا محمد اذا
فتح الله عليك البلاد ودخل الناس في دينك الذي دعوتهم اليه أفواجا) جماعات (فقد اقترب أجلك
فتبها للقاءنا بالحميد والاستغفار فانه قد حصل منك مقصود ما أمرت به من أداء الرسالة والتبليغ)
لكل ما أمر بتبليغه (وما عندنا خير لك من الدنيا) كما قال وللاخرة خير لك من الاولى (فاستعد
للمنقلة اليها وقد قيل ان هذه السورة آخر سورة نزلت يوم النحر وهو صلى الله عليه وسلم بمنى في حجة

وطئه لها والا كان لأجل حلها غيره وبالأغسال يتحقق كمال الحيض ونماه كما قال الله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله والله سبحانه أمرها أن تقر بصنائه ثلاثة قروء فاذا مضت الثلاثة فقد بلغت أجلها وهو سبحانه لم يقل إنها عقيب القرين تبين من الزوج بل خير الزوج هند بلوغ الأجل بين الأمسالك والنسريح فظاهر القرآن ما فهمه الصحابة رضى الله عنهم أنه عند انتهاء القرين والثلثة بخير الزوج بين الأمسالك بالمعروف أو النسيح بالاحسان وعلى هذا فيكون بلوغ الأجل في القرآن واحدا لا يكون قسمين بل يكون باستيفاء المدة واستكمالها وهذا كقوله تعالى أخبروا عن أهل النار وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا وقوله فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف وانما حمل من قال ان بلوغ الأجل هو مقارنته انها بعد ان نحل للخطاب لا يتي الزوج أحق برجعه وانما يكون أحق بها ما لم تحل لغيره فاذا حل لغيره ان يتزوجها

(الوداع) ولذا خطب وودع الناس كما مر في الحج (وقيل عاش بعدها أحد أو ثمانين يوما) ان كان فائلا هذا يقول نزلت يوم النحر فلا يستقيم هذا العد الا على القول انه توفي ثانيا ربيع الأول وأول يوم منه اما على قول الجمهور أنه توفي ثانيا عشر ربيع الأول فيكون عاش بعدها ثلاثا وتسعين يوما والاقول الثلاثة مرت للمصنف في آخر المقصد الاول (وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس عاش بعدها تسعين ليال) بفوقية فهملة (وعن مقاتل سبعين) بسين قبل الموحدة (وهن بعضهم ثلاثا ولا في يعلى) باسناد ضعيف (من حديث ابن عمر نزلت هذه السورة في أواسط أيام النشريق في حجة الوداع فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الوداع) فركب راحلته واجتمع الناس اليه فخطب الحديث وعلى تقدير صحة جميع هذه الأقوال فيحتمل ان الرواة اختلفت وقت سماعهم فغفروا من سمعها قبل وفاته بأحدى وعشرين ومنهم بنسب ليال وهكذا فكل أخبر عن وقت سماعه فلما نزلت وقت نزولها (وفي حديث ابن عباس عند الدارمي لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة فقال) لها حين جاءته وفي نسخة قال بلا وادأى فاما جاءته قال (نعمت الى نفسي) ببناء نعت للجهول (فبكت) أسفا عليه (قال لا تبكى) وفي نسخة لا تبكى بالياء ١ للاشباع (فانك أول أهلى لحوقى فضحكت الحديث) وهو دال لقول بنزولها قبل موته بنسب أو سبع أو ثلاث لما في الصحيح انه دعا فاطمة في مرض موته فسارها فبكت ثم سارها فضحكت ان فسرنا ما سارها به بنزول سورة النصر (وروى الطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح نعت) بضم النون (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فاخذ بأشدها كان قط اجتهدا في أمر الآخرة) أى أخذ باجتهدا أشد من الاجتهاد الذى كان يجتهد به قبل (وللعلم برأى أيضا من حديث جابر لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نعت) بفتح النون وتاء الخطاب أو بضمها مبني للنعول (الى نفسي فقال له جبريل وللاخرة خير لك من الاولى) أى الدنيا (وروى في حديث ذكره ابن رجب في الاطائف أنه صلى الله عليه وسلم لم تبعده حتى صار كالشن) بفتح المعجمة وشد النون الحمد البالى فخرج عن بعض معناه فاستعمله في الجلبد بلا قيد وصفه بقوله (البالى) والله أعلم بحال هذا الحديث فان المفهوم من الاحاديث الصحيحة أنه لم يصل الى هذه الحالة وان زاد في العبادة الى الغاية (وكان عليه الصلاة والسلام يعرض) بفتح الباء وكسر الراء يدارس (القرآن كل عام على جبريل مرة فعرضه ذلك العام مرتين) في ربه ان كفى الصيحين في حديث عائشة عن فاطمة أسر الى أن جبريل كان يعارضنى القرآن في كل سنة مرة وانه عارضنى الا مرتين ولا أراه الا حضر أجلي وفي رواية للشيخين أيضا بالجزم ولغظه فقالت سارنى أنه يقبض في وجهه الذى توفي فيه فبكيت الحديث وهو رد على قوله أولا ان أول علمه بانقضاء أجله نزول سورة النصر فانه نزلت يوم النحر على أبعدهما قيل والعرض في رمضان الذى قبله الا أن يقال الاعلام من سورة النصر فظاهر الامر بالنسيح والاستغفار وقول جبريل له وللاخرة خير لك من الاولى بخلاف معارضة جبريل فليس فيها انفصاح بقرب أجله لكنه فهمه من مخالفة عادته حيث كرهه مرتين أو انه لما تأخر فحديث فاطمة بهذا حتى مات لم يعلم منه انه أول ما علم به والذي ظهر الاعلام به أولا نهاه سورة النصر (وكان عليه الصلاة والسلام بعثتكم العشر الاواخر من رمضان كل عام فاعتكم كفى في ذلك العام) الذى قبض فيه (عشرين وأكثر من ذلك والاستعفار) لعلمه بانقضاء أجله والظاهر من اطلاق العشرين انها متواليه فيكون قوله للاشباع سبق قلم لان فعل المؤنثة المخاطبة يجوز بحذف النون لا يحذف حرف العلة وانظر ما وجه حذف الياء على النسخة الاولى

جعل غلبها ان تتر بص
ثلاثة قرو و ذكر أنها اذا
بلغت أجلها فاما ان
تمسك بمعروف واما ان
تسرح باحسان وقد
ذكر سبحانه قبل هذا
الامساك أو التسريح
عقيب الطلاق فقال
الطلاق مرتان فامساك
معروف أو تسريح باحسان
ثم قال واذا طلقتم النساء
فما تخرجن أجلهن فلا
تعضلوهن ان يشكن
أزواجهن وهذا هو
تزوجها بزوجه الاول
المطلق الذي كان أحق
بها فالتمس عن عضلوهن
مؤكدا حتى الزوج وليس
في القرآن أنه بعد بلوغ
الاجل محل للخطاب بل
فيه انه في هذه الحال اما
ان يمسك بمعروف أو
يسرح باحسان فان
سرح باحسان حلت
حينئذ للخطاب وعلى
هذا دلالة القرآن بيننا
أنها اذا بلغت أجلها وهو
انقضاء ثلاثة قرو و
بانقضاء الدم فاما أن
يمسكها قبل ان تغسل
فتغسل عنده واما أن
يسرحها فتغسل وتنكح
من شاءت وبهذا يعرف
قدر فهم الصحابة رضي
الله عنهم وان من بعدهم
انما يكون غاية اجتهاده

العشر الوسط منها وما عارضه مرتين اعتكف مثلي ما كان يعتكف (وقالت أم سلمة كان صلى الله عليه وسلم في آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجي إلا قال سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقلت له انك تدعو بدعاء لم تكن تدعوه قبل اليوم) سمته دعاء نظرا لقوله أستغفر الله الخ فغلبت أو أرادت بالدعاء ما فيه ثناء على الله سواء كان فيه طلب أم لا (فقال ان ربي أخبرني أني سأرى علما) يقتضين دليلا (في أمي) على وفائي (وأنى) أى وأمرنى أنى (اذا رأيته أن أسبغ بحمده وأستغفره ثم تلا هذه السورة) يعنى وقد رأيته (رواه ابن جرير) محمد الطبري (وابن خزيمة وأخرج ابن مردويه من طريق مسروق) بن الجعدع (عن عائشة - فتحوه) أى نحو حديث أم سلمة (وروى الشيخان من حديث عقبة) بالقاف (ابن عامر) الجهنى (قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد) زاد في رواية للشيخين صلاته على الميت أى مثل صلاته والمراد أنه دعاءهم بدعاء صلاة الميت كقوله وصل عليهم لأنه صلى عليهم الصلاة المعهودة على الميت للإجماع على أنه لا يصلى على القبر (بعد ثمان سنين) فيه تجوز لأن أحدا كانت في شوال سنة ثلاث بانقضاء والوفاء النبوية في ربيع الاول سنة احدى عشرة فيكون سبع سنين ودون النصف فهو من جبر المكسر (كالمدع للأحياء والاموات) بصلاته على أهل أحد وخرج اليهم كفي رواية في الصحيح خرج يوما فصرى على أهل أحد ثم انصرف (ثم طلع المنبر) كالمدع للأحياء والاموات (فقال انى بين أيديكم فرط) بفتح الفاء والراء المتقدمة على الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها أى تناسبكم الى المحوض كالمهين له لاجلكم وفيه اشارة الى قرب وفاته وتقدمه على أصحابه (وأنا عليكم شهيد) أشهد بأعمالكم فكأنه باق معهم لم يتقدمهم بل يبق بعدهم حتى يشهد بأعمال آخرهم فهو قائم بأمرهم في الدارين في حال حياته وموته وعند البرار بسند جيد عن ابن مسعود رفعه حياتي خير لكم ومماتي خير لكم تعرض على أعمالكم فما كان من حسن جدت الله عليه وما كان من سيئ استغفرت الله لكم (وان موعدهم المحوض) يوم القيامة (وانى) زاد في رواية والله (لانظر اليه) نظرا حقيقيا (وأنا في مقامى) بفتح الميم (هذا) الذى أنا قائم فيه وهو على ظاهره وكأنه كشف له عنه في تلك الحالة قاله المحافظ وغيره ويقوه رواية في الصحيح انى والله لا نظرى الى حوضي الا أن قال المصنف وغيره فيه ان المحوض على الحقيقة وأنه مخلوق موجود الا أن (وانى قد أعطيت مفاتيح خزائن الارض) فيه اشارة الى ما فتح لامته من الملك والخزائن من بعده (وانى لست أخشى عليكم أن شر كوابعدى) أى لا أخاف على جميعكم الا شر الكابعدى بل على مجموعكم لانه قد وقع من بعضهم بعده (ولكنى أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا) بحذف احدى التامين (فيها) أى الدنيا بديل اشتغال محاقبه والمنافسة في الشئ الرغبة فيه وحجب الانفراد به (وزاد بعضهم) أى الرواة (فتقتلوا) على المنافسة (فتهاكوا كما هلك من كان قبلكم) وقد وقع ما قاله صلى الله عليه وسلم فقطحت على أمته بعد الفتوح وصدت عليهم الدنيا صبا وتحاسدوا وتقاتلوا وكان ما كان ولم يزل الامر في ازدياد (وعن أبى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر) قبل موته بخمسة كيامى وفي رواية خطب الناس (فقال ان عبد اخبره الله) من التخيير (بين أن يؤتية من ذهرة الدنيا) زيتها (ما شاء) أن يؤتية منها وفى نسخة زهرة بدون من لكن الذى في البخارى من وفى مسلم بدونها لكن لم يقل ما شاء (وبين ما عنده) فى الآخرة (فاختار) ذلك العبد (ما عنده فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال يا رسول الله فدينسك يا بائنا وأمهاتنا قال) أبو سعيد (فعبجنا له) وفى رواية ليكائه (وقال الناس) متعجبين من تقديمه لانهم لم يفهموا المناسبة بين الكلامين (انظر الى هذا الشيخ يخبر رسول الله) بالرفع فاعل يخبر (صلى الله عليه وسلم عن عبد

ان يفهم ما فهموه ويعرف ما قالوه فان قيل فاذا كان له ان يرتفعها في جميع هذه المدة لم تغسل فلم يقد التخيير بل بلوغ الاجل قول

بمسكها أو يسرحها
وهذا التخير ثابت له
من أول المدة إلى آخرها
كما خیر المولى بين الفينة
وعدم الطلاق وهنالمها
خيره عند بلوغ الاجل
كان تخييريه قبله أولى
وأحرى لكن التسميح
باحسان انما يمكن اذا
بلغت الاجل وقبل ذلك
هي في العدة وهو قد قيل
ان تسريحها باحسان
مؤثر فيها حين تنقضي
العدة ولكن ظاهر
القرآن يدل على خلاف
ذلك فانه سبحانه جعل
التسريح باحسان عند
بلوغ الاجل ومعلوم
أن هذا الترك ثابت من
أول المدة فالصواب أن
التسريح ارسالها إلى
أهلها بعد بلوغ الاجل
ورفع يده عنها فانه كان
علا حسها مدة العدة
فاذا بانغت أجلها
فحينئذ ان أمسكها كان
له حبسها وان لم يمسكها
كان عليه ان يسرحها
باحسان ويدل على هذا
قوله تعالى في المطلقة
قبل المسيس فإلكن
عليهن من هذه تعدونها
فتعوهن وسرحوهن
سرا حايلا فامر
بالسراح المحيل ولا عدة
فعلم ان تخليتها سبيلها

خير الله بين أن يؤتم مهرة) كذا في نسخ وفي أخرى من وهو الذي في الصحيح من زهرة (الدنيا ما شاء
وبين ما عنده وهو يقول قد ينالك يا ثائنا وأمهاتنا) وللبخاري في الصلاة فيكي أبو بكر فقلت في نفسي
ما ينبغي هذا الشيخ ان يكن الله خير عبدا بين الخو جمع الحفاظ بأن أباسعيد حدث نفسه بذلك فوافق
تحدث غير به فنقل جميع ذلك (قال) أبو سعيد (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير) بفتح
التحذية المشددة والنصب خبر كان ولقطة وهو ضمير فصل ورواه أبو ذر بالرفع خبر المبتدأ أعني هو
والجمله في موضع نصب خبر كان (وكان أبو بكر أعلمنا به) أي بالنبي صلى الله عليه وسلم أو بالمراد من
الكلام المذكور قبلي خزنا على فراقه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) زادني رواية للبخاري يا أبا بكر
لا تبك (ان آمن الناس) بفتح الهمزة والميم وشذ النون أي أكثرهم منة (علي في صحبته وماله أبو بكر)
أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل يعني ان أبذل الناس لنفسه وماله لامن المسانية التي تفسد
المنفعة وأغرب الداودي فسرحه على انه من المانية وقال تقديره لو توجه لاحد الامتنان على لتوجه لاني
بكر والاول أولى قاله الحفاظ (ولو كنت متخذًا) وقوله (من أهل الأرض) ليس في انه يحين في حديث
أبي سعيد وانما في البخاري في حديثه في بعض طرقه من أمي وفي روايات له بدونها نعم لفظ من أهل
الأرض رواه مسلم لكن من حديث ابن مسعود لامن حديث أبي سعيد (خليلًا) أرجع اليه في المهمات
وأعتمد عليه في المحاجات وفي رواية للبخاري لو كنت متخذًا خليلًا لخير ري (لا اتخذت أبا بكر خليلًا) لانه
أهل لذلك لولا المانع فان خلة الله لا تمنع مخالته شيء غيره أصلا (ولكن أخوة) بالرفع (الاسلام) جامعة
بني وبينه ولتمامها صرت معه كالإخاء زادني رواية ومودته أي الاسلام وفي حديث ابن عباس عند
البخاري ولكن أخوة الاسلام أفضل واسئلك ما بال أخوة الاسلام فانه استأثر بها
وزيادة وأجيب بأن أفضل بمعنى فاضل وبأن المراد مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم
أفضل من مودته مع غيره ولا يكر عليه اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة مع أبي بكر
لان رجحانه عليهم علم من غير هذا وأخوة الاسلام ومودته متعارفة بين المسلمين في نصر الدين وأعله
كلمة الحق وتخصيل كثرة الثواب ولا يكر من ذلك أكثره وأعظمه (لا يني) الذي في البخاري في
أزيد من موضع كسالم لا يمين قال الحفاظ وغيره بفتح أوله ونون التوكيد الثقيلة (في المسجد خوخة)
معجمتين باب ص غير ونسبة النبي إليها تحوز لان عدم بقائها لازم للنهي عن إبقائها أو كانه قال
لا يبقوها حتى تبقى وقد رواه بعضهم بضم أوله وهو واضح وكانوا قد اتخذوا في ديارهم أبو اباص غارا
إلى المسجد فأمر صلى الله عليه وسلم بسدها كلها (الأخوة أي بكر) إكرامه وتنديها على أنه
الحليفة بعده أو المراد المجاز فهو كناية عن الخلافة وسد أبواب المعاملة دون التطرق والتظلم إليها
ورجحه التور بشئ يانه لم يصح عنه انه أبا بكر كان له منزل بجانب المسجد وانما كان منزله بالسنج
من عوالي المدينة وورده الحفاظ بانه استدلال ضعيف اذ لا يلزم من كون منزله بالسنج أن لا يكون له
دار مجاورة للمسجد ونزله الذي بالسنج هو منزل اصد هارده من الانصار وقد كان له اذ ذاك زوجة
أخرى وهي أسماء بنت عيسى باتفاق وأمر رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ وقد ذكر عمر بن
شبة في أخبار المدينة أن دار أبي بكر الذي أذن له في إبقاء الخوخة فيها إلى المسجد كانت ملاصقة للمسجد
ولم تزل بيده حتى احتاج إلى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها لام المؤمنين حفصة بربعة آلاف
درهم (رواه البخاري) في مواضع (ومسلم) في الفضائل (ومسلم من حديث جندب سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس ليال) اني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل هذه باقية
الحديث في مسلم فليس المراد بقول ما من قوله ان عبدا كما زعم من لم يقف على شيء قال الحفاظ قد

إرسالها كما يقال شريح المساء والناقة إذا ما كان من الذهب وبهم هذا الإطلاق

توالت الاحاديث على نفي الخلقة من النبي صلى الله عليه وسلم لم لاحدوا ما مروي عن أبي بن كعب ان
أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بخمسة دخلت عليه وهو يقول انه لم يكن نبي الا وقد اتخذ من أمته
خليلان خليلي أبو بكر ألا وان الله اتخذني خليلان كما اتخذ ابراهيم خليلان أخرجه أبو الحسن المحرري في
فوائده فعارض بحديث جندب المذكور فان ثبت حديث أبي أمكن الجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك
تواضع لربه واعظاما له اذن الله تعالى له فيه في ذلك اليوم لما رأى من تشوقه اليه واكراما لابي بكر
بذلك فلا يثنان في الخبر ان أشار اليه المحب الطبري وروى عن أبي امامة نحو حديث أبي دون التثنية
بالحسن أخرجه الواحد في نفسه تيزه والخبران واهبان (وكأن أبا بكر رضي الله عنه فهم الرز) أي
الاشارة (الذي أشار به صلى الله عليه وسلم لم من قرئته ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر منه انه
أراد نفسه فلذلك بكى) أسفا وحزنا (وما زال صلى الله عليه وسلم لم يعرض باقتراب أجله في آخر عمره
فانه لما خطب في حجة الوداع قال للناس خذوا عني مناسككم) احفظوها واعملوا بها (فاعلى لألقاكم
بعد عامي هذا وطفق) أي شرع (يودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع فلما رجع عليه الصلاة
والسلام من حجه) أي شرع في الرجوع (الى المدينة) ليلا في قوله (جمع الناس عامي يدعي)
بسمي (حجا) بضم الحاء المعجمة وشذ الميم غدير (في طريقه بين مكة والمدينة) على ثلاثة أيام من
الحج فبقية قاله غدير خيم (في خطبه وقال) بعد أن جدد الله وأتني عليه ووعظ وذكر كما في مسـ لم (أيها
الناس) المحاضرون أو أعم (انما أشر) وقوله (مناكم) ليست في مسـ لم ولا في نقل السيوطي عنه
وعن أحمد وعبد بن حنبل فكانت كاتبة اسمة قلمه لمحفظ القرآن (نوشك) يقرب (أن يأتيني رسول
ربي) يعني ملك الموت (فأحييت) أي أموت كني عنه ما لا حاجة لاشارة الى انه ينبغي تلقيه بالقبول كأنه
يحبيب اليه باختباره (ثم حض) علم التمسك بكتاب الله (القرآن) (ووصي) أهل بيته (ومر) الحديث في
مقصد المحبة السابعة (قال المحافظ ابن رجب) عند الرجن الحشبي (وكان ابتداء مرضه عليه السلام في
آخر شهر صفر) يوم الاثنين أو السبت أو الاربعاء كما يأتي (وكانت مدة مرضه ثلاثة عشر يوما في المشهور)
يأتي مقابلة قريبا (وكانت خطبته التي خطب بها المذكورة في حديث أبي سعيد الذي قدمته) آنفا
(في ابتداء مرضه الذي مات فيه فانه خرج كما رواه الدارمي) عبدالله بن عبد الرحمن عن أبي سعيد قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ونحن في المسجد (وهو معصوب الرأس بخرقه) من الصداع
(حتى أهوى) ارتفع صاعدا (الى المنبر فاستوى) جلس (عليه فقال والذي نفسي بيده) قسم كان يقسم
به كثيرا وفيه الخلف على الامرائق من غير استعجال لمزيد التأكد (اني لا نظر الى الخوض) نظرا
حقيقيا (في مقامى) بفتح الميم (هذا ثم قال ان عبد الله عرضت عليه الدنيا الى آخره) بقيته وزينتها
فاختار الاخرة فلم يقطن لها غير أبي بكر فذرفت عيناه فبكى ثم قال بل نفديك بأبائنا وأمهاتنا وأنفسنا
وأولادنا وأمواتنا ناراً - ولله (ثم هبط عنه) نزل عن المنبر (فأرؤى عليه) بضم الراء وهزمة
مكسورة وفتح الياء ويكسر الراء (ومدا الهزمة) حتى الساعة) أي فاقام عليه بعد في حياته والمراد
بالساعة القيامة قاله المصنف (فلما عرض على المنبر باختياره اللقاء لله تعالى على البقاء) في الدنيا
(ولم يصرح خفي المعنى على كثير من سمع) كلامه (ولم يفهم الغصه) ودغير صاحبها (الخصية) بضم
زيادة على غيره (ثاني اثنين) حال من قوله اذ أخرجه الذين كفروا أي أحد اثنين والاخر أبو بكر
(اذ) بدل من اذ قبله (هما في الغار) ثقب في جبل ثور (وكان أعلم الامة بمقاصد الرسول صلى الله
عليه وسلم فلم يفهم المقصود من هذه الاشارة بكى وقال بل نفديك بأموالنا وأنفسنا وأولادنا فاسكن

أ قوله ومدا الهزمة لعله ومد قبل الهزمة اه

يسرحها وكان مع كونه
مطلقا قد جعل أحق بها
من غيره مدة التبرص
وجعل التبرص ثلاثة
قروا لاجله ويؤيد هذا
أشياء أحدها أن
الشارع جعل عدة
التهنئة حيضة كما ثبتت
به السنن وأقر به عثمان
ابن عفان وابن عباس
وابن عمر رضي الله عنهم
وحكاه ابن جرير
النجاش في ناسخه
ومنسوخه اجماع
الصحابه وهو مذهب
اسحق وأحمد بن حنبل
في أصح الروايات من عنه
دليلا كما سيأتي تقرير
المسألة عن قرب ان شاء
الله تعالى فلما لم يكن على
الختلعة وجعته لم يكن
عليها عدة بل استبرأ
بحيضة لانها لما اقتدت
منه وبانت ملكته
نفسها فلم يكن أحق
بامساكها فلا معنى
لتطويل العدة عليها بل
المقصود العلم ببراءة
رجعها فيكفي بمجرد
الاستبراء الثاني أن
المهاجرة من دار الحرب
قد جاءت السنة بانها انما
تستبرأ بحيضة ثم تزوج
كما سيأتي الثالث ان
الله سبحانه لم يشرع لها
طلاقا بانها بعد الدخول

الثلثة وكل طلاق في القرآن سواها فرجعي وهو سبحانه انما ذكر القروا الثلاثة في هذا الطلاق الذي شرعه لهذه الحكمة وأما

ينقض عليكم بصورتين
 * احدهما من استوفت
 عدد طلاقها فانها تعد
 ثلاثة قروء ولا يتمكن
 زوجها من رجعتها
 * الثانية بالخبرة اذا
 عتقت تحت حر أو عبد
 فان عدتها ثلاثة قروء
 بالسنة كما في السنن من
 حديث عائشة رضي الله
 عنها أمرت بريرة أن تعد
 عدة الحرة وفي سنن ابن
 ماجه أمرت أن تعد ثلاث
 حيض ولا رجعة لزوجها
 عليها فالجواب أن
 الطلاق المحرم للزوجة
 يجب فيه التبرص لاجل
 رجعة الزوج بل جعل
 حرما للأنكاح وعقوبة
 للزوج بتطويل مدة
 تحررها عليه فانه لو غ
 لها أن تتزوج بعد مجرد
 الاستبراء بحيضة أمكن
 أن يتزوجها الثاني
 وبطلانها بسبعة ايام على
 قصد التحليل أو بدونه
 فكان تيسير عودها
 الى المطلق والشارع
 حرما عليه بعد الثالثة
 عقوبة له لان الطلاق
 أنقض الحلال الى الله
 انما أباح منه قدر الحاجة
 وهو الثلاث وحرم المرأة
 بعد الثالثة حتى تنكح
 زوجها غيره وكان من
 تمام الحكمة انها

الرسول صلى الله عليه وسلم جزعه) ضعف قوته وعدم صبره على ما حل به (وأخذ في مدحه والثناء
 عليه) عطف مساو (على المبر ليعلم الناس كلهم فضله فلا يقع عليه اختلاف في خلافته فقال ان أمن
 الناس على في صحبته وماله أبو بكر) وفي رواية في الصحيح أيضا ان من أمن الناس فقيلا من زائدة
 على رأى الكسائي فلا خلاف أو يحمل على أن لغيره مشاركة ما في الافضل لكنه مقدم في ذلك بدليل
 السياق المتقدم والمتأخر ويؤيده حديث أنى هريرة عند الترمذي ما لا أحد عندنا يدركه الا كافانا عليها ما خلا
 أبا بكر فان له عندنا يدركه الله بها يوم القيامة فدل ذلك على ثبوت بدلغيره الا أن لا يكرر رجوعا
 وحاصله انه حيث أطلق أراد انه أرجعهم وحيث لم يطلق أراد الاشارة الى من شاركه (ثم قال صلى الله
 عليه وسلم لو كنت متخذ من أهل الارض خليلا) زاد في رواية غير روى (لا تتخذت أبا بكر خليلا ولكن
 أخوة الاسلام) أى حاصلة وتقدم ان لفظ من أهل الارض ليس في الصحيحين ولا أحدهما من حديث
 أبي سعيد وانما في بعض طرقه عند البخاري من أمي وان لفظ من أهل الارض انما رواه مسلم عن ابن
 مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لو كنت متخذ من أهل الارض خليلا لا تتخذت ابن أبي قحافة
 خليلا ولكن صاحبكم خليل الله (لما كان صلى الله عليه وسلم لا يصلح له أن يخال مخلوقا فان الخليل من
 جرت محبة خليله منه مجرى الروح ولا يصلح هذا البشر كما قيل

جرت محبة خليله منه مجرى الروح ولا يصلح هذا البشر كما قيل

ومر الخلاف في مقصد المحبة هل هي والحلة منساويان أو المحبة أرفع أو الحلة (أثبت له أخوة الاسلام ثم
 قال صلى الله عليه وسلم لا يبقى في المسجد خوذة الا) خوذة (سنت) في حذف المستثنى والفعل صفته لكن
 لم يقع في الصحيحين بهذا اللفظ فانه انما وقع في بعض طرقه عند البخاري لا يقيين في المسجد باب الاسد الا
 باب أبي بكر أما رواية خوذة فليس فيها الاسد وانما فيها ما كان لا يقيين في المسجد خوذة (الاخوة أبي
 بكر اشارة الى ان أبا بكره والامام بعده فان الامام يحتاج الى سكنى المسجد والاستطراق فيه بخلاف غيره
 ذلك من مصالح المسلمين المصلين) فابقاؤها مصلحة عامة (ثم أكد هذا المعنى بأمره صريحا أن يصلي
 بالناس أبو بكر فر وجع في ذلك وهو يقول مروا أبا بكر أن يصلي بالناس) والمراجع له عائشة وحفصة
 كباقي (فولاه امامة الصلاة ولذا قال الصحابة عنديعة أبي بكر رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لديننا) أى الصلاة لانها عماد الدين (أؤلفنا لانيانا) وفيه اشارة قوية الى استحقاقه الخلافة لاسيما
 وقد ثبت ان ذلك كان في الوقت الذي أمره -م فيه- ان لا يؤمهم -م الا أبو بكر قاله الخطابي وابن بطال
 وغيرهما جاء في سد الابواب أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب فلا أحد والنسائي بإسناد قوي
 عن سعد بن أبي وقاص أمر صلى الله عليه وسلم لم يسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على زاد
 الطبراني في الأوسط بر جال ثقات فقالوا يا رسول الله سددت أبوابنا فقال ما سددتها ولكن الله سدها
 ولا أحد والنسائي والحاكم بر جال ثقات عن زيد بن أرقم كان لثقة -م من الصحابة أبواب شارعة في
 المسجد فقال صلى الله عليه وسلم سددوا هذه الابواب الابواب على فتكلم الناس في ذلك فقال صلى الله
 عليه وسلم اني والله ما سددت شيئا ولا فتحته ولكن أمرت بشي فاتبعتهم وعند أحد والنسائي بر جال
 ثقات عن ابن عباس أمر صلى الله عليه وسلم بابو ابوباب المسجد فسدت غير باب على فكان يدخل
 المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره وللطبراني عن جابر بن سمرة أمر صلى الله عليه وسلم لم يسد الابواب
 كلها غير باب على فر بما رفيه وهو جنب ولا أحد بإسناد حسن عن ابن عمر لقد أعطى على ثلاث خصال
 لأن تكون لي واحدة فمن أحب الى من جرت النعم زوجه صلى الله عليه وسلم ابنته وولدت له وسدد
 الابواب الابواب في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر وهذه أحاديث يقوى بعضها بعضها كل طريق منها

لانكح حتى تبرص ثلاثة قروء وهذا الاضرار عليها فانها في كل مرة من الطلاق لا تنكح حتى

بالثلاث من تمام عقوبة
فان عوقب بثلاثة أشياء
ان حرمت عليه جيبته
وجعل ثربصها ثلاثة
قرو ولم يحزان تعود اليه
حتى يحظى بها غيره
حظوة الزوج الراغب
بزوجه المرغوب فيها
وفي كل من ذلك عقوبة
مؤلمة على ايقاع البغيض
الى الله المكروه له فاذا علم
انه بعد الثلاثة لا تحل له
الابعد ثربص وتزوج
بزوج آخر وان الامريد
ذلك الزوج ولا بد أن
تذوق عسامة ويذوق
عسامة علم أن المقصود
أن يئأس منها فلا يعود اليه
الاختياره لا باختيارها
ومعلوم أن الزوج الثاني
اذا كان قد نكح نكاح
رغبة وهو النكاح الذي
شرعه الله لعباده وجعله
سببا للمصالح في المعاش
والمعاد وسببا لمحصول
الرحمة والوداد فانه
لا يظن انها لاجل الاول بل
بمسئله امراته فلا يصير
لاحد من الناس اختيار
في عودها اليه فاذا اتفق
فراق الثاني لها بموت أو
طلاق كما يفترق الزوجان
المذان هما زوجان أبيسح
للمطلق الاول نكاحها كما
يباح للرجل نكاح مطلقة
الرجل ابتداء وهذا امر لم

صالح للحجة فضلا عن مجموعها وأورد هابن الجوزي في الموضوعات وأعلها بما لا يقدح وبمخالفتها
للأحاديث الصحيحة في باب أبي بكر وزعم أنها من وضع الرافضة قالوا بها الحديث الصحيح فخطأ
في ذلك خطأ شنيعا فاحشا فانه سلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة مع ان الجمع بين
القضيتين يمكن كما أشار اليه الزبار بمادل عليه حديث أبي سعيد عند الترمذي أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لعل لا يحل لاحد أن يطرق هذا المسجد جنبا غيري وغيرك والمعنى أن باب على كان الى جهة
المسجد ولم يكن ليئته باب غيره فلذا لم يؤمر بسده وتوهم ما أخرجه اسمعيل القاضي عن المطلب بن
عبد الله بن حنطب أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لاحد أن يمر في المسجد وهو جنب الا على بن
أبي طالب لان بيته كان في المسجد ومحصل الجمع أنه أمر بسد الابواب مرتين في الاولى استثنى باب على
لما ذكر وفي الاخرى باب أبي بكر لكن انما يتم بحمل باب على على الباب الحقيقي وباب أبي بكر على
المجازي أي المخوخة كما في بعض طرقه وكانهم لم يأمر بسدها سدها وأحد ثوابها يستقر بكون
الدخول الى المسجد منها فامروا بعد ذلك بسدها فهذا لا بأس به في الجمع وبه جمع الطحاوي والكلابي
وصرح بان بيت أبي بكر كان له باب خارج المسجد وخوخة الى داخل المسجد وبيت على لم يكن له باب
الامن داخل المسجد انتهى ملخصا من فتح الباري (وكان ابتداء) اشتداد (مرض رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بيت ميمونة كما ثبت في رواية معمر عن الزهري) عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة أول
ما اشكى النبي صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة الحديث في الصحيحين وأما ابتداءه الحقيقي فكان
في بيت عائشة كما ياتي (وفي سيرة أبي معشر) نعيم بن عبد الرحمن (كان في بيت زينب بنت جحش وفي
سيرة سليمان التيمي كان في بيت ربحانة والاول) بيت ميمونة (هو المعتمد) كما قال الحافظ لانه الذي
في الصحيحين مسندا (وذكر الخطابي انه ابتداءه) المرض (يوم الاثنين وقيل يوم السبت وقال المحاكم
أبو أحمد) شيخ الحاكم (يوم الاربعاء واختلف في مدته مرضه قالوا اكثر انها ثلاثة عشر يوما)
وهو المشهور (كما وقيل أربعة عشر وقيل اثنا عشر وذكرهما) أي القولين (في الروضة وصدر الثاني)
الذي هو اثنا عشر (وقيل عشرة أيام وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه وآخر جه البهقي باسناد صحيح)
عنه وجمع شيخنا يجوز اختلاف أحواله في ابتداء مرضه فذكر كل منهم اليوم الذي علم بحصول مآرأه
من حاله وشدة مرضه التي انقطع بها عن الخروج في بيت عائشة كانت سبعة أيام على ما ياتي وما زاد عليها
قبل اشتداده الذي انقطع به صلى الله عليه وسلم (وفي البخاري) ومسلم (قالت عائشة لما نقل برسول الله
صلى الله عليه وسلم واستدبه وجعه) عطف تفسير يقال ثقل مرضه اذا اشتد ٢ وركضت أعضاؤه
عن الحركة قال عباس الغري نسمي كل مرض وجعا (استأذن أزواجه في ان يمرض) بضم أوله
وفتح الميم وشد الراء (في بيتي فاذا) يفتح همزة وكسر المعجمة وشد النون أي الازواج (له) صلى الله
عليه وسلم قال السكراني وروي بضم همزة وكسر الذال وخفة النون بمعنى للمجهول (فخرج وهو بين
رجلين تخطو جلده في الارض) أي لا يقدر على تمكينهما منها شدة مرضه (بين عباس بن
عبد المطلب) هم (وبين رجل آخر قال عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بفتحها ابن عتبة بضمها
واسكان الفوقية راوى الحديث عن عائشة (فاخبرت عبد الله) بن عباس مستفهما للعرض عليه
(بالذي) قالت عائشة فقال لي عبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الا آخر الذي لم تسم عائشة (وفي
رواية للشيخين) فدخلت على عبد الله بن عباس فقلت له ألا عرض عليك ما حدثتني عائشة عن مرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هات فعرضت عليه حديثها فأنكر منه شيئا غير انه قال أسمت لك

(٢) قوله وركضت لعله وركدت

يحرمه الله سبحانه في الشريعة الكاملة المهمة على جميع الشرائع بخلاف الشرعيتين قبلنا فانه في شرعية التوراة قد قيل انهما متي

وصليت عليه بك ودفت بك فقالت بك في بك والله لو فعلت (ذلك) فهو بضم التاء أو بفتحها خطأ باي لو فعلت الغسل وما بعده (لقد رجعت الى بيتي فاعرست) من أعرس أى غشي (فيه) ببعض نسائك فتبسم صلى الله عليه وسلم ثم بدأ في وجعه لذي مات فيه رواه أحمد والنسائي من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنها (وفي البخاري) في الطب والاحكام (قالت عائشة وارأساه) من الصداع ظمأه قد يتولد منه الموت (فقال صلى الله عليه وسلم ذاك) بكسر الكاف أى موتك كما يدل عليه السيباني (لو كان ونأحي) الواو للحال (فاستغفر لك وأعدوك) بكسر الكاف فيه ما (فقالت عائشة وانكياها) بضم المنة وسكون الكاف وكسر الهمزة جعاعا عليها في الفرع بمدتها تحية خفيفة فالف بها ندية وفي بعض الاصول بفتح اللام وايد كذا الحفظ ابن حجر غير ما وتعبه العيني فقال ليس كذلك لان نكياها إما أن يكون مصدرا أو صفة للمرأة التي فدت ولدها قال كان مصدرا فانشاء مضمومة واللام مكسورة وان كان صفة فالهاء مفتوحة واللام كذلك قال في القاموس الشكل بالضم الموت والهـ لالك وفقدان الحبيب أو الولد انتهى وليست حقيقة مرادة تنال هو كلام يجري على السننهم عند حصول المصيبة أو توقعها قاله المصنف (والله اني لا ظن بك فحبوني) فهمت ذلك من قوله لو كان ونأحي (ولو كان ذلك) أى موتى وفي رواية ذلك باللام (لظلمت) بفتح اللام والضماء المعجمة وكسر اللام الاولى وسكون الثانية أى لدنوت وفربت (آخر يومك) من مرقى حال كونك (معرسا) بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الراء المشددة فسين هملة اسم فاعل وسكون العين وخفه لراء من أعرس بالمرأة ادا بنى بها أو غشيها (ببعض أزواجك) ونيتني (فقال صلى الله عليه وسلم بل أنا رارأساه) قال المصنف هكذا في الاصول المعتمدة انتهى وفتت عليها بابتات بل الاضربية (لقد هممت أو أردت) بالشك من الراوى (ان أرسل الى أبي بكر) الصديق (وابنه) عبد الرحمن (فاعهد) بفتح الهمزة وانصب عطفا على أرسل أى أوصى بالخلافة لى أبي بكر كراهيه (ان يقول الغثلون) الخلافه لفـ لان أو يقول واحد منهم الخلافه لى وأن مصدريه والمقول بخذوف (أو يمتنى المؤمنون) أن تكون الخلافه لهم فاعينه قطعها للنزع وقد اراد الله تعالى أن لا يعهد ليؤجر المساجون على الاجتهاد والمتمنون بضم النون جمع متمن بكسرها وقال ابن التين ضبط بفتح النون وانما هو بضمها لان الاصل المتمنيون بزنة المنطهرون استنقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والواو فحذفت الياء لذلك وضمت النون لاجل الواو اذ لا يصح واو قبلها كسرة انتهى وأدركه الحافظ ورده العيني فقل بفتح النون هو الصواب وهو الاصل كما في قوله المسمون اذ لا يدل فيه بضم الميم وتشبيهه انقائل المذكور بالمتطهرون غير مستقيم لان هذا صحيح وذلك معتل اللام وكل هذا عجز زرقه وعن قواعد علم التصريف كذا قال وأقره المصنف ورده شيخنا باب الصواب خلافا لما عالى به واما تشبيهه بالمسمون فهو من اشتباه اسم الفاعل باسم المفعول فان النون في اسم الفاعل مكسورة ومفتوحة في اسم المفعول فيفعل فيها ما ذكره قياس اسم الفاعل من سمي المسمون بضم الميم الثانية جمع المسمي وفي التقريب هل الازهرى تمت النون قدرته والفاعل متمن والجمع متممون بضم النون والاصل متمنيون ومنله فاضون وأصله فاضيون (ثم قلت يا أي الله) الاجل لافه أبي بكر (ويُدفع المؤمنون) خلافة غيره لاستخلافه في الامامة الصغرى (أو) قال صلى الله عليه وسلم (يدفع الله خلافة غيره) (ويأبى المؤمنون) الاخلافة شك الراوى في التقديم والتأخير وفي رواية لمسلم ادعوا الى أبي بكر أكتب له كتابا فاني أخاف ان يمتنى متمن وبأبي الله والمؤمنون الا بأبى بكر ولا بغيره معاد الله ان يحتلف الناس على أبي بكر فقيه اشارة الى ان المراد الخلافه وهو الذي هممه البخاري وبوب عليه في كتاب الاحكام باب الاسـ خلاف قال الكرماني وفائدة

وقد ذكر الخلاف أبو الحسين فقال مسألة اذا طلق الرجل زوجته ثلاثا وكانت من لا يحيض لصغير أو هرم فعدها ثلاثة أشهر خلافا لابن اللبان انه لا عدة عليها دليلنا قوله تعالى واللاتي ينسن من الحيض من نسائك ان ارتبتم فعذهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن قال شيخنا واذا مضت السنة بان على هذه ثلاثة اقراء لم يجز خالفها ولولم يجمع عليها فكيف اذا كان مع السنة اجماع قال وقوله صلى الله عليه وسلم لم لغاطمة بنت قيس اعتدى قد فهم منه انعاما انها تعد ثلاثة قر وهما الاستبراء قد يسمى عدة قلت كما في حديث أنى سعيد بن سبأ باأوطاس أنه فسر قوله تعالى والله عسنت من النساء بالبيان ثم قال أى فيهن لكم حلال اذا انهضت عدتهن فجعل الاستبراء عدة قال فاما حديث عائشة رضي الله عنها أمرت بريرة أن تعتد ثلاث حيض لحديث منكر فان مذهب عائشة رضي الله عنها أن الاقراء الاطهار قلت ومن جعل ان عدة المعتلة حيضة بطريق الاولى يكون عدة الفسوخ كلها عنده حيضة

من وجوده أحدها ان كثير من الفقهاء يجعل الخلع طلاقا بقص به عدده بخلاف الفسخ لرضاع ونحوه الثاني ان أبانور ومن وافقه يقولون ان الزوج اذا رد العوض ورضيت المرأة برده وراجعها قاله - ما ذلك بخلاف الفسخ الثالث ان الخلع يمكن فيه الرجوع للمرأة الى زوجها في عدتها بعقد جديد بخلاف الفسخ لرضاع أو عدد أو محرمية حيث لا يمكن عودها اليه فهذه بطريق الأولى يكفيها استبراء بخيضة ويكون المقصود مجرد العلم ببرائة رجها كالمدنية والمهاجرة والمختلفة والزانية على أصح القولين فيهما دليلان وهما روايتان عن أحمد

❖ (فصل) ❖ ومما يبين الفرق بين عدة الرجعية والباثن ان عدة الرجعية لاجل الزوج وللمرأة فيها النفقة والسكنى بانعق المسلمين وللسكنى هل هو سكنى الزوجة فيجوز له ان ينقلها المطلق حيث شاء أم يتعين عليها المنزل فلا تخرج ولا تخرج فيه قولان وهذا الثاني هو

احضار ابن الصديق معه في العهد بالخلافة ولم يكن له فيها دخل ان المقام مقام طيب قلب عائشة كأنه قيل كما ان الامر مفوض الى أبيك كذلك الاشتوار في ذلك بحضرة أخيك فأقاربك هم أهل مشورتى (وقوله بل أنا وارأساه اضرب بمعنى دعى ما تجدينه من وجع رأسك واشتغلى بي) فانك لا تموتين في هذه الايام من هذا الوجع بل تعيشين بعدى علم ذلك بالوحى (فان قلت قد اتفقوا على كراهة شكوى العبد به وروى أحمد) الامام (في) كتاب (الزهد عن طاوس) بن كيسان اليماني (انه قال أنين المريض) تأوهه وتوجهه (شكوى وجزم أبو الطيب وابن الصديق) باع وجع من الشافعية - ان تأوه (توجه) المريض مكروه (تنزيها) قلت تعقبه النووى فقال هذا ضعيف أو باطل فان المكروه ما ثبت فيه نهى مقصود له بعينه لم يصحح للتحريم (وهذا لم يثبت فيه ذلك ثم احتج بحديث عائشة هذا) فان قوله صلى الله عليه وسلم بل أنا وارأساه دليل على الجواز (ثم قال النووى فله لم - م أرادوا الكراهة بخلاف الأولى فانه لا شك ان اشتغله) أى المريض (بالمذكر أولى انتهى) وأما حديث المريض أنينه تسبيح فليس بثابت كما نقله السخاوى عن شيخه المحافظ (قال في فتح البارى ولعلمهم أخذوه) أى قولهم بالكراهة (بالمعنى من كون كثرة الشكوى تدل على ضعف اليقين وتشعر بالتسخط) أى اظهار التألم وعدم الصبر (للقضاء) الذى أصابه مما يكرهه (وتورث شماتة لاعداءه) فرحهم (وأما اخبار المريض صديقه أو طبيبه) الذى يداويه (عن حاله فلا بأس به) أى يجوز (اتفقا فليس ذكر الوجع شكاية لكم من ساكت وهو ساخط) بقلبه (وكم من شك) بلسانه (وهو راض) بقلبه (فالمعول في ذلك على عمل القلب لا على نطق اللسان) لان القلب اذا صاح صاح الجسد كله (وقد تبين كإنبه عليه في اللطائف أن أول مرضه عليه الصلاة والسلام كان صداع الرأس واظاهر أنه كان مع حى فان الحمى اشتدت به في مرضه فكان يجلس في مخضب) بكسر الميم واسكان الحاء وقع الصاد المعجمين الاجازة (ووصف عليه الماه من سبع قرب لم تحل أو كيتن يتبرذب ذلك) من الحمى (وفى البخارى قالت عائشة لما دخل بيتى واشتد وجعه قال ادري قوا) أى صبوا (على من سبع قرب لم تحل) بضم الهاء وقية وسكون المهملة وفتح اللام خفيفة (أو كيتن) جمع وكاه وهو رباط العربى (لعلى أهدى الناس) أى أوصى (فاجلسنا في مخضب) بكسر الميم بزنة منبر إنا يفتل فيه (لحفه فز وج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا شرعنا) نصب عليه من تلك القرب السبع (حتى طفق يثير الينا بيده ن قد فعلت) أى كفوا عن الصب (الحديث) تتمته هـ فى البخارى قالت ثم خرج الى الناس فصلى لهم وخصهم فى حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم خطب فى مرضه الحديث وفيه انه آخر مجلس جلسه ولم يلم عن جندب ان ذلك كان قبل موته بخمسة فلما خطب عليه يكون يوم الخميس وامله كان بعد اختلافهم عنده وقوله لهم قوموا فالدع وجد بعد ذلك خفة فخرج (وقد قيل فى الحديث فى هذا العدد) أى قوله من سبع قرب (ار له) أى لا عدد (خاصية فى دفع ضرر الدم والحر وسية فى ان شاء الله تعالى) فريسا (أنه عليه الصلاة والسلام دل هداوان) بالفتح طرفا (انقطع أبهرى) بفتح سكون (من ذلك السم) الذى أكاه بخيبر (ومسك به بعض من انكر نجاسة سؤر الكلب وزعم ان الامر بالفسل منه سبعا انما هو لدفع السمعية التى فى ريقه) زاد الحافظ وقد ثبت حديث من تصبغ بسبع تمرات عجوذة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر وللنسب فى قراءة انفة نسخة على المصاحب ٢ سبع مرات وسفده صحيح ولمسلم الاول ان به وجع أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر سبع مرات وفى النسائى من قال عند

(١) دله أى كفوا لعل الاسباب أى كففت اه مصححه

(٢) قوله سبع مرات أى شفاه الله كما صرح به فى بعض المواضع اه

مريض لم يحضر أجله أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك سبع مرات (وكانت عليه صلوات
 الله وسلامه عليه قطيعة) كسأله نخل (فكانت الحمى تصيب من يضع يده عليه) أي المصطفى (من
 فوةها) أي القطيعة لشدة حرارة الحمى (ف قيل له في ذلك فقال أنا) معاصر الانبياء (كذلك يشدد علينا
 البلاء ويضاعف لنا الاجور رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا والحماكم وقال صحيح الاسناد كلهم من رواية
 أبي سعيد الخدري) سعد بن مالك بن سنان (وقالت عائشة ما رأيت أحدا كان أشد عليه الوجع) أي
 المرض والعرب تسمى كل مرض وجعا (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) زيادة في أجره وهذا الحديث
 رواه الشيخان (وعن عبد الله) بن مسعود (قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي
 والحال انه (يوعك) بفتح العين يحجم (وعكاشد) فسمته (فقلت يا رسول الله انك توعك
 وعكا) بسكون العين وفتحها (شديدا قال أجل) بفتح الحيم وسكون اللام مخففة أي نعم (اني
 أوعك كما يوعك رجلان منكم) لانه كالانبياء مخصوص بكل الصبر قال ابن مسعود (قلت ذلك)
 التضاعف (ان لك لاجر من قال أجل ذلك) فالبلاء في مقابلة النعمة فن كانت نعم الله عليه أكثر
 كان بلاؤه أشد (ما من مسلم يصيبه أذى شوكة) بالرفع بدل والتذكير للتقليل لا للجنس ليصح ترتب قوله
 (فما فوقها) بالقاف عليه وهو يحتمل وجهين فوقها في العظم ودون في المحقرة وعكس ذلك قاله في
 الفتح والكواكب وفي رواية أذى مرض فساواه (الا كفر الله بها) وفي نسخة خبه أي بالاذى لكن الذي
 في البخاري بها أي بالشوكة (سبئته) الصغار أو الكبار حدث عن الكرم عاشت (كما تخط
 الشجرة ورقها) وذلك زمن الخريف فانه حينئذ تنجد عن سمر بعالجها فها هو كثرة هبوب الرياح زاد
 في حديث سعد بن أبي وقاص عند الدارمي وصححه الترمذي وابن حبان حتى عشي على الأرض وما عليه
 خطيئة قال الطبري تحت ورق الشجر كما ية عن اذهاب الخطايا شبه حالة المريض واصابة المرض
 جسده ثم نحو السبئيات عن سمر بعالج الشجر وهبوب الرياح تنثر الاوراق منها وتجردها عنها فهو
 تشبيه تمثيلي لا انتزاع الامور المتوهم في المشبه من المشبه به فوجه الشبه الازالة الكلية سمر بعالا الكمال
 والنقصان لان ازالة دنوب الانسان سبب كماله وازالة الاوراق عن الشجر سبب نقصانها (رواه
 البخاري) في مواضع عديدة من الطب وكذا رواه مسلم في الطب (والوعك بفتح الواو وسكون
 العين المهملة وقد تفتح الحمى) نفسها (وقيل ألم الحمى وقيل ارعاده الموعك) وتجر يكها الماء وعن
 الاصمعي) بفتح الميم عبد الملك بن قريش (الوعك الحرفان كان محفوظا) عند أهل اللغة (فأعمل الحمى
 سميت وعكا لحرارتها قال أبو هريرة ما من وجع) أي مرض (يصيبني أحب الي من الحمى انها تدخل في
 كل مفصل) بزنة مسجدا أحدم فاصل الانسار (من ابن آدم وان الله يعطي كل مفصل قسطا) نصيبا
 (من الاجور وأخرج النسائي وصححه الحماكم من حديث فاطمة بنت اليمان أخت حذيفة) العباسية
 ويقال اسمها خولة روى عنها ابن أخيها أبو عبيدة بن حذيفة انها (قالت أنبت النبي صلى الله عليه وسلم
 في نساء نعوذه فاذا سقاها) بكسر السين معلق (يقطر) ماؤه (عليه من شدة) ما يجرد من حر (الحمى فقال
 ان أشد) هكذا الرواية في النسائي وغيره أشد (الناس) بدون من قبلها فاما في نسخ ان من لا يصح ولا
 من جهة المعنى لان الانبياء أشد على الاطلاق وفي تاريخ البخاري مرفوعا أشد الناس بلاء في الدنيا
 نبى أوصفي والذي في الأصابة والزيادات معزول للنسائي وغيره بلفظ ان أشد الناس (بلاء) في الدنيا
 (الانبياء ثم الذين يلونهم) الاصفياء والصالحون (ثم الذين يلونهم) وهذا يفسره رواية
 الطبراني في الكبير عن فاطمة بنت اليمان نفسها مرفوعا بلفظ أشد الناس بلاء الانبياء ثم
 الصالحون ثم الامثل فالامثل قال القرطبي أحب الله تعالى أن يتلى أصفياه تكميلا لفضائلهم ورفع

غناها ولو تراضيها بقاطها
 لم يجوز كما ان العدة فيها
 كذلك بخلاف البائن
 فانها لا سكنى لها ولا
 عليها فازوج له أن
 يخرجها ولها أن تخرج
 كما قال النبي صلى الله عليه
 وسلم لفاطمة بنت قيس
 لا نفقة لك ولا سكنى
 فاما الرجعة فهل هي
 حق للزوج يملك
 اسقاطها بان يطلقها
 واحدة مائة أو هي حق
 لله فلا يملك اسقاطها
 ولو قال أنت طالق طلقة
 بائة وقعت رجعية أم هي
 حق لهما فان تراضيها
 بالخلع بلا عوض وقع
 طلاقا بائة ولا رجعة فيه
 فيه ثلاثة أقوال فالاول
 مذهب أبي حنيفة رحمه
 الله وأحدى الروايات
 عن أحمد رحمه الله
 والثاني مذهب الشافعي
 رحمه الله والرواية الثانية
 عن أحمد رحمه الله
 والثالث مذهب مالك
 رحمه الله والرواية الثالثة
 عن أحمد رحمه الله
 والصواب ان الرجعة
 حق لله تعالى ليس
 لهما أن يتفقاعا على
 اسقاطها وليس له أن
 يطلقها طلقة بائة ولو
 رضيت الزوجة كما أنه
 ليس لهما أن يتراضيا

بفسخ النكاح بلا عوض بالاتفاق فان قيل فكيف يجوز الخلع بغير عوض في أحد القولين في مذهب مالك وأحمد رحمه الله وهل

لدرجاتهم عنده وليس ذلك نقصا في حقهم ولا عذابا بل كمال رفعة مع رضاهم بمحمل ما يحرمه الله عليهم
وقال العارف الجليل انما كان الحق بديم على اوصافها لا بالاولا والحق ان يكونوا ادائا بقولهم في
حضرته لا يفعلون عنه لانه يحبهم ويحبونه فلا يخافون الرخا لان فيه بعدا عن محبوبهم واما البلاء
فمفيد للنفوس بمنعها من الميل لغیر المطلوب فاذا دام ذابت الالهوية وانكسرت القلوب فوجدوا الله
اقرب اليهم من جبل الوريد كما قال الله تعالى وفي بعض الكتب الالهية انما عند المنكسرة قلوبهم من
اجلي اى على الكشف منهم والشهود والافه وعند كل عبد انكسر قلبه أم لا (وفي حديث عائشة انه
صلى الله عليه وسلم كان بين يديه عيلة) يضم العين وسكون اللام وفتح الموحدة قدح ضخم من
خشب (أور كوة) بفتح الراء من جلد يشك عمر بن عبد احدثرواته كافي البخارى (فيها ماء فحعل
يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول لا اله الا الله ان للوت سكرات) جمع سكرته وهى
الشدة (الحديث) باقية ثم نهض يديه ففعل يقول في الرفيق الاعلى حتى قض ومالت يده (رواه
البخارى) ان عائشة كانت تقول ان من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم توفي في بيتي
الحديث وفيه وكان بين يديه كوة الى آخر ما معنا (وروى) البخارى (أيضا) لكن تعالفا قال الحافظ
وصله البزار والحاكم والاسماعيلي (عن عروة) بن الزبير عن عائشة (انه صلى الله عليه وسلم قال ما اران
أجد ألم الطعام) اى أحس الألم في جوفى بسبب الطعام المسموم (لذى أ كات تخبر فهدا أوان) بالرفع
على الخبرية وهو الذى في الفرج وبالفتح لا ضافته الى مئني هو الماضى لان المضاف والمضاف اليه
كأنه لواحد وهو في موضع رفع خبر الممتد اقاله المصنف وافتقصر الحافظ على قوله أوان بالفتح على
الظرفية (وجدت انقطاع أهرى من ذلك السم) بفتح السين وضمها (وفي رواية) لابن سبابة بأسانيد
متعددة في قصة الشاة التي سمت له بخير وهو قال في آخرها وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان
وجعه الذي قبض فيه جعل يقول (ما زالت أكلة خمر تعادني) بضم الغوقية وشدة الدال المهملة
قال في النهاية اى تراجعني ويعادوني ألم سميها في أوقات معلومة يقال به عدا من ألم أى يعاوده في
أوقات معلومة انتهى فنسخة تعاودني بزيادة واو قبل الدال تحريف وعند ابن سبابة ما زالت أجد
من الاكلة التي أكلتها بخير بعد اداحتى كان هذا أوان انقطاع أهرى وتوفي شهيدا انتهى
(والاكلة بالضم) للهزمة (القصة التي أكل من الشاة) بعض الرواة بفتح الالف وهو خطأ لانه
عليه الصلاة والسلام لم يأكل منها الاغمة واحدة قاله ابن الاثير (في انهيته) (ومعنى الحديث انه
نقض عليه سم الشاة التي أهدتها له اليهودية فكان ذلك شورا عليه أحيانا) حتى ينال رتبة الشهادة
ومرت القصة مبسطة في خير (ولا يهر) بفتح الهزمة والماء بينهما وحدة ساكنة (عرق سبطن
بالصلب متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه) هكذا نقله في الفتح عن أهل اللغة ثم قال وقال
الخطابي يقال ان القلب متصل (وقد كان ابن مسعود وغيره يرون انه صلى الله عليه وسلم مات شهيدا
من السم) الذي تناوله بخير ومن المعجزة أنه لم يثر فيه في قتله لانهم قالوا ان كان نبيا لم يضره وان كان
ملكاسترحنا منه فلما لم يثر فيه تيقنوا نوته حتى قيل ان اليهودية أسلمت ثم نقض عليه بعد ثلاث
سنين لا كرامه بالشهادة (وعند البخارى أيضا قالت) عائشة (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
اشتكى) اى مرض (نفث) بمثلثة أى نقل بغير ريق أو مع ريق خفيف (على نفسه بالمعوذات)
بكسر الواو المشددة (ومسح) اى يقرأ مسحا (بيديه) عند قراتها التصل مركة القرآن الى بشرته
القدسة (فلما اشتكى) مرض (وجعه) مرضه (الذى توفي فيه طفت) اى أخذت حال كوفى
(أنفث عليه بالمعوذات التي كان ينثف) بكسر النقاء (وأمسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم عنه)

الحاج بالعوض اذا كان
طلاقا فأما اذا كان
فسخا فلا يجوز بالاتفاق
قاله شيخنا رحمه الله
تعالى قالوا ولو جاز هذا
لجاز أن يتفقا على أن
يبيها مرة بعد مرة من غير
أن ينقص عدد الطلاق
ويكون لامر اليه ما اذا
أراد أن يجعل الفقرة
بين الثلاث جعلها وان
أراد لم يجعلها من
الثلاث ويلزم من هذا
اذا قالت بالطلاق فادنى
أن يبيها بطلاق
ويكون بخير اذا سألته
ان شاء أن يجعله رجعا
وان شاء أن يجعله بائنا
وهذا يمنع فان مضونه
أنه بخير ان شاء أن
يجرمه بعد المرة الثالثة
وان شاء لم يجرمه او يمنع
أن يخير الرجل بين أن
يجعل الشيء حلالا وأن
يجعله حراما ولكن انما
يخبر بين أمرين مباشرين له
وله أن يباشر أسباب
الحل وأسباب التحريم
والمسار له ان شاء نفسه
التحليل والتحريم والله
سبحانه انما شرع له
الطلاق واحدة بعد
واحدة ولم يشترع له
ايقاعه مرة واحدة فلا
يندم وتزول نزعة
الشیطان التي حملته على

راجعتهم وان شاءت فلا والله سبحانه جعل الطلاق بيد الزوج لا بيد المرأة رجعة منه واحسنا ومراعاة لمصلحة الزوجين نعم له أن يملكها أمرها ما يختار في خيرها بين القيام معه وفراقها وأما أن يخرج الامر عن يد الزوج بالكلية اليها فهذا لا يمكن فليس له أن يسقط حقها من الرجعة ولا يملك ذلك فان الشارع انما يملك العدم ما ينفعه ملكه ولا يتضرر به ولهذا يملكه أكثر من ثلاث ولا ملكه جمع الثلاث لا ملكه الطلاق في زمن الحيض والظهر المواقف فيه ولا ملكه نسكاح أكثر من أربع ولا ملك المرأة الطلاق وقد نهى سبحانه الرجال ولا يتوالت سفهها أموالكم التي جعل الله لكم قياما فكيف يحرمون أمر الإبزاع اليه من في الطلاق والرجعة وكل لا يكون الطلاق بيدها لا تكون الرجعة بيدها فان شاءت راجعتهم وان شاءت فلا فتبقى الرجعة موقوفة على اختيارها وإذا كان لا يملك الطلاق البائن فلا يملك الطلاق المحرم ابتداء أولى وأحرى

بركتها وهذا رواه البخاري في الوفاة من طريق يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة (وفي رواية مالك) عن ابن شهاب بهذا الاسناد عند البخاري في فضائل القرآن (وأما مسح بيده) صلى الله عليه وسلم (رجاء بركتها) وفي رواية معمر بن ابن شهاب بسنده عند البخاري في الباب (أما مسح بيده نفسه) (ولم يمسح من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) (فلما مرض مرضه الذي مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسح بيده نفسه لانها كانت أعظم بركة من يدي) وعند البخاري عن ابن أبي مليكة عن عائشة فذهبت أعوذته فرفع رأسه الى السماء وقال في الرفيق الاعلى وللطبراني من حديث أبي موسى فأفاق وهي تمسح صدره وتدعو بالشفاء فقال لا ولكن أسأل الله الرفيق الاعلى (وأطلقت على السور الثلاث) الاخلاص والتائتين لها (المعوذات تغليبا) كما قال المحافظ انه المعتمد وعبارته المراد بالمعوذات قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وجمع باعتبار أن أول الجمع اثنان أو باعتبار أن المراد للكلمات التي يقع بها التعميد من الـ ورتين ويحتمل أن المراد هاتان السورتان مع سورة الاخلاص وأطلقت ذلك تغليبا وهذا هو المعتمد (وفي البخاري عن عائشة دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب) (من حرد) (بستن) (بشد النون) (سألك) (به) قال الخطابي أصله من السنن أي بالفتح ومنه السن الذي يسن عليه الحديد (فأبده رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فاخذت السواك) (من عبد الرحمن) (فقطضته ونقضته) (بالفأ والضاد المعجمة) (وطبخته ثم دفعته الى النبي صلى الله عليه وسلم لم فاستن) استاك (به فادأيته استن استننا قاطأ حسن منه الحديث) تمامه فساعد أن فرغ صلى الله عليه وسلم لم يرفع يده وأصابه ثم قال في الرفيق الاعلى ثلاثا ثم قضى وكانت تقول مات بين حافتي وذافتي (قوله فأبده) (موحدة خفيفة) (بشد) (بشد الدال المهملة أي مد نظره اليه) يقال أددت فلانا النظر اذا طولته اليه وفي رواية الكشي يهني فأمد به بالمع قال المصنف وهما بمعنى (وقوله ففقطضته) بفتح الفاء (بكسر الضاد المعجمة) أي مضغته والقضم الاخذ بطرف الاسنان (أي أطوله ولازلة المكان الذي تسول به عبد الرحمن ثم طيبته أي لينته بالماء) قال المحافظ وحكي عما مضى أن الأكثر دوه بالصاد المهملة أي كسرتة أو قطعته، حكى ابن التين رواية بالفاء والمهملة قال المحب الطبري ان كان بالصاد المعجمة فيكون قولها طيبته تكرارا وان كان بالمهملة فلا لانه بصير المعنى كسرتة أطوله أو لازلة المكان الذي تسول به عبد الرحمن ويحتمل أن يكون طيبته تأكيداً (وفي رواية له) (للبخاري) (أبضا قالت) (عائشة) (ان من نعم الله تعالى علي) (بشد الياء) (أن الله جمع بين ربي وربيته عندهم) (دخل على عبد الرحمن) (بن أبي بكر) (وبيده سواك) (وأنا سنده رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فرأيت يده ينظر اليه وعرفت انه يحب السواك فقلت آخذه ذلك فاشار برأسه أن نعم) (فيه العمل بالاشارة عند الحاجة وقوة فطنة عائشة وما في هذا في البخاري فذاولته فاشاد عليه وقالت أليته لك فاشار برأسه أن نعم فليته فأمره وبين يديه ركوة الى آخر ما مر (وفي رواية) (للبخاري) (أبضا عن عائشة) (مر عبد الرحمن وفي يده رطل طيب ففطر اليه صلى الله عليه وسلم لم فظننت أن له بها) (بالجر يده) (حاجة فاخذتها فغضت رأسها ونهضتها) (بفاء ومعجمة) (ودفعها اليه فاستن بها كاحسن ما كان مستننا ثم ناولنيها فمسحت يدها فمسحت) (الجريدة) (من يده) (شك الراوى) (فجمع الله بين ربي وربيته في آخر يوم) (من أيامه صلى الله عليه وسلم) (من الدنيا وأول يوم) (من أيامه) (من الآخرة) (عليه الصلاة والسلام) (وفي حديث أخرجه العقيلي) (ضم العين) (انه صلى الله عليه وسلم قال لما في مرضه

٢ قوله لا ينفقه هكذا في النسخ وفيه نظر فاعلمه بحرف عن نهضته فان نفقته يحرم له طيبات ما ملأ الله

لان الندم في الطلاق المحرم أقوى منه في البائن فن قال انه لا يملك الابانة ولو أنى لم تبين كما هو قول فقهاء الحنفية من أنه

انت طالق واحدة بانفسه
فاذا كان لا يملك اسقاط
الرجعة فكيف يملك
اثبات التحريم الذي
لا يعود بعده الابروج
واصابة * فان قيل
فلازم هذا انه لا يملكه
ولو بعد اثنتين قيل
ليس ذلك بل لازم فان الله
سبحانه ملكه الطلاق
على وجه معين وهو ان
طلق واحدة ويكون
أحق برجعتها ما لم تنقض
عدها ثم ان شاء طلق
الثانية كذلك ويبقى له
واحدة وأخرى برأيه ان
أوقعها حرمت عليه
ولا تعود اليه الا ان
تزوج غيره ويصيرها
ويفرغها فهذا هو الذي
ملكه ياء واما ملكه ان
يحرمها ابتداء تحريما
تأمن غير تقدم
تطبيقين وبالله التوفيق
* (فصل) * قد ذكرنا
حكم رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الاختلاعة انها
تعبد بحیضة وان هذا
مذهب عثمان بن عفان
وابن عباس رضي الله
عنهما واسحق بن
راهويه وأحمد بن حنبل
رحمهم الله في إحدى
الروايتين عنه اختارها
شيخنا وفحين ذكر
الاحاديث بذلك باسنادها
قال النسائي في سننه الكبير باب في عدة المختلعة أخبرني أبو علي محمد بن يحيى المروزي حدثنا

أثنى بسؤالك رطب فامضغيه ثم اثني به أمضغه لكي يختلط رطبي بريقك لكي يهون) الامر (على عند
الموت) وعند ابن عساكر ما أبالي بالموت مذ علمت أنك زوجتي في الجنة (قال الحسن) البصري (ما
كرهت الا نبياء الموت) باعتبار الطبع البشري (هو الله عليهم ذلك بقاء الله وبكل ما أحبوا من تحفة)
وزان رطبة ما تحف به غيرك وحكي الصغاني سكن الحساء أيضا (أو كرامة حتى ان نفوس أحدهم
لتنزع من بين جنبيه وهو محب لذلك لما قدم له وفي المسند) للإمام أحمد (عن عائشة أيضا أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم قال انه ليهون) بسكون الواو يسهل (على الموت) أي تطيب نفسي به وان
وجدت فيه شدة ومشقة (لاني رايت بياض كف عائشة في الجنة وخرجه ابن سعد وغيره مرسل) بدون
ذكر عائشة (انه صلى الله عليه وسلم لم قال لقد رأيتني في الجنة حتى ليهون علي بذلك موتي كما في أرى كفيها
يعني عائشة وقد كان عليه الصلاة والسلام يحب عائشة حباً شديداً حتى لا يكاد يصبر عنها فقلت) صورت
(له بين يديه في الجنة ليهون) بسكون الواو يسهل (عليه موته فان العيش انما يطيب باجتماع الاحبة)
وقرأته بشد الواو تقتضي انه خفف عليه في قبض روحه وهو خلاف قوله ان لموت سكرات وخلاف
قول عائشة لا أكره شدة الموت لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم (وقد سأله صلى الله عليه وسلم رجل
هو عمرو بن العاصي لما امره على ذات السلاسل على جيش فيهم أبو بكر وعمر قال فظننت أن لي منزلة
عنده فأنا (فقال أي الناس) هكذا الرواية في الصحيحين وغيرهما فندخلة النساء تصحيف سببه
خيال يقوم في العقل انه أنسب بالجواب (أحب اليك) زاد في رواية فاحبه (فقال عائشة ففعل من
الرجال) وعند ابن خزيمة وابن حبان عن عمرو فقلت اني لست أعني النساء اني أعني الرجال فلو كان
السؤال أي النساء ما صح ان عمرا يقول هذا (قال أبوها) فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجلاً
هذا تمامه في الصحيحين زاد في رواية تسكت مخافة أن يجملني في آخرهم (ولمذا قال لها في ابتداء
مرضه) قالت واداساه وددت أن ذلك كان) وجد (وأناحي فاصلي عليك وأدفنك فعظم) شق (ذلك
عليها وظننت أنه يجب فراقتها وانما كان عليه الصلاة والسلام يريد تعجيلها بين يديه ليقرب اجتماعهما
ويروى انه كان عنده صلى الله عليه وسلم في مرضه سبعة دنائير فكان يامرهم) أي من عنده (بالصدقة
بهم ثم يغمي عليه فيشتغلون بوجعه فدعاهم) أي أمر بأحضارها (فوضهاني كفه وقال ما ظن محمد بربه
لوقى الله تعالى) مصدريه (وعنده هذه ثم تصدق بها كلها) رغبة في الاجر واعراضاً عن الدنيا
(رواه البيهقي انظر اذا كان هذا سيد المرسلين) بالنصب خبر كان (وحبيب رب العالمين المغفور له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر) ٢ وجواب اذا محذوف أي تبرأ من الدنيا مع انه انما اكتملهم من أجل الحلال
(فكيف حال من اتقى الله وعنده دماء المسلمين وأموالهم المحرمة وما ظن به بربه تعالى) ان لم يتجاوز عنه
ويرض عنه خصماؤه (وفي البخاري) ومسلم والنسائي (من طريق عروة عن عائشة رضي الله عنها
قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنته رضي الله عنها (في شكواه) مرضه (الذي قبض فيه)
بالتذكير على معنى شكوى ولا كشمة يعني فيها بالتأنيث على لفظها (فسارها بشئ فبكمت ثم دعاه فاسارها
بشئ فضحكت) سقطت بشئ الثانية لبعض رواة البخاري (فسألناها عن) سبب (ذلك) البكاء
والضحك (فقالت) بعد وفاته (سارني النبي صلى الله عليه وسلم لم انه يقبض في وجعه الذي توفي
فيه فبكمت) حزنا عليه (ثم سارني فاخبرني اني أول أهله) وبعض الرواة أول أهل بيته (يشبهه)

٢ قوله وجواب اذا محذوف الخ لعل الانسب ان الجواب قول المتن فكيف الخ وأما ما جعله جواباً لاذ
فلا وفق جعله حالاً على تقدير قد تأمل اه مصححه

بسكون الفوقية (نصف حكمت) فرحاً بقرب الاجتماع به (وفي رواية) الص - جميعين والنسائي عن
(مسروق) بن الابدع (عن عائشة) قالت (أقبلت فاطمة تمشي كأن مشيتها) بكسر الميم (مشية النبي
صلى الله عليه وسلم فقال لها مرحبا يا بنتي) بموحدة فالف وصل فوحدة ما كنة ويوجد في بعض أصول
البحارى يا بنتي بياها النداء بعدها ألف ووصوب الاول (ثم اجلسها عن يمينه أو عن شماله) شك الراوى
(ثم سارها) لفظه ثم أسر التها حد ثنا فمكت فقلت لها لم تبكين ثم أسر اليها حد - ديثا فصحكت فقلت ما
رأيت كالايوم فرحاً أقرب من حزن فسألتها عما قال فقالت ما كنت لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى قبض فسألتها فقالت أسر الى ان جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني الا
مرتين ولا اراد الا حضراً أجلي وانك أول أهلى لحى فالى فمكت فقل أم ترصين أن تكون سيدة نساء أهل
الجنة أو نساء المؤمنين فصحكت لذلك (ولاي داود والترمذى والنسائي وابن حبان والمحاكم من طريق
عائشة بنت طلحة) بن عبيد الله التميمية كانت ثقة الجال روى لها الجميع (عن عائشة) أم المؤمنين
قالت ما رأيت أحداً أشبه سمناً بفتح المهملة وسكون الميم وفوقية (وهديا) بفتح فسكون (ودلا)
بفتح الدال المهملة وش - دال الالم الثلاثة عبارة عن الحالة التي يكون عليها الانسان من السكينة والوقار
وحسن السيرة والطريقة واستقامة المنظر والهيئة كفى النهاية (برسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامها
وقعودها من فاطمة وكانت اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام اليها) اجلالاً لها وفيه مشروعية
القيام (وقبالتها) حباً لها (وأجاسها في محاسنه) تعظيمها لها (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا دخل عليها)
في بيتها (فعلت ذلك فلما مرض دخت) فاطمة (عليه فاكبت عليه فقبلته) حباً واشفاقاً (وانفقت
الروايتان على أن الذي سارها به أولاد بكنت هو - سلامه اياها بأنه يموت من مرضه ذلك واختلفاً) أى
الروايتان (فيما سارها به فصحكت في رواية عروته انه أخبرها اياها بأنها أول أهله لحى وقابه وفي رواية
مسروق) كبراً (أنه أخبرها اياها أنها سيدة أهل الجنة وجعل كونها أول أهله لحى وقابه مضموماً
الى الاول) أخباره بأنه ميت من وجهه (وهو راجع فان حديث مسروق) عن عائشة (يشتمل على
زيادات ليست في حديث عروة) عنها (وهو) أى مسروق (من الثقات الضابطين) فزيادته مقبولة (وما
زاده مسروق قول عائشة ما رأيت كالايوم) أى كفرح اليوم (فرحاً) بفتح الزاء والتقدير ما رأيت فرحاً
كفرح رؤيته اليوم (أقرب من حزن) بضم المهملة وسكون الزاى ولان ذر بفتحهما (فسألتها عن
ذلك فقالت ما كنت لأفشى) بضم المهملة وسكون رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي) متعلق بحذوف
تقديره فلم يقل لى شيئاً حتى توفي (فسألتها فقالت أسر الى ان) بكسر المهملة (جبريل كان يعارضني)
يدارسنى القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين ولا اراد (بضم المهملة لى لأظنه) (الا حضراً أجلي
وانك أول أهل بيتى لحى) قال المصنف بفتح اللام والماء المهملة قال المحافظ وقد طوى عروته وهذا
كاه (وفي رواية عائشة بنت طلحة) السابقة قريباً (من الزيادة أن عائشة لما رأت بكاءها وضحكها
قالت ان) مخففة من الثقيلة أى انى (كنت لا ظن ان هذه المرأة) أى فاطمة من أعقل النساء
فاذا هى من النساء) مجعها بين حزن وفرح لكنها - مذورة لانه أخبرها بما يوجب كلامها -
(ويحتمل تعدد القصص) جمعاً بين روايتي مسروق وعروة (وفي رواية عروة) لفظ الفتح
ويؤيده أى - هذه الاحتمال أن في رواية عروة (الحزم انه ميت من وجهه) ذات بخلاف رواية
مسروق ففيها أنه ظن ذلك بطريق الاسد ثباط مما ذكره من معارضة القرآن) مرتين (وقد
يقال لامنافة بين الخبرين) خبر عروة وخبر مسروق الابالزيادة ولا يمنع أن يكون أخباره
بكونها أول أهله لحى وقابه سبباً لكانها وضحكها ما باعتبارين) فباعتبار اسفها على بقائها

الرجل أن ربيع بنت
معوذ بن عقراء أخبرته
أن ثابت بن قيس بن
شماس ضرب امرأته
فكسر يدها وهي جميلة
بنت عبد الله بن أبي
فجاء أخوها يشكك
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فإرسا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الى ثابت فقال خذى
الذى لها عليك وخل
سبيلها فقال نعم فأمرها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن تربع حبيضة
واحدة وتلحق بأهلها
أخبرنا عبد الله بن سعد
ابن ابراهيم بن سعد قال
حدثني عمى قال أخبرنا
أبى عن ابن اسحق قال
حدثني عبادة بن الوليد
ابن عبادة بن الصامت
عن ربيع بنت معوذ قال
قلت لما حدثني حديثك
قالت اختلعت من زوجي
ثم جئت عثمان فسألت
ماذا على من العدة قال لا
عدة عليك الا ان يكون
حديث عهدك فتمكنين
حتى تحيضين حيضة
قالت وانما يتبع في ذلك
قضاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مريم العالبة
كانت تحت ثابت بن قيس
ابن شماس فاختلعت منه
وروى عكرمة عن ابن

عباس رضي الله عنه أن امرأة ثابت بن قيس اختلعت منه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عدها حيضة واه أبو داود عن محمد

ورواه الترمذي عن
 محمد بن عبد الرحيم بهذا
 السند بعينه وقال
 حديث حسن غريب
 وهذا كما أنه موجب
 السنة ونصه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 وموافق لأقوال الصحابة
 فهو مقضي القياس
 فانه استبرأه مجرد العلم
 ببراءة الرحم فكفت فيه
 حيلته كالسبية والامة
 المشتركة والحرة والمهجرة
 والزانية اذ ارادت أن
 تسلم فقدم بعدم أن
 الشارع من تمام حكمه
 جعل عدة الرجعية فانه
 قد روي لمصلحة المصالح
 والمراعاة ليطول زمان
 الرجعية وقدمه عدم
 النقص على هذه الحكمة
 والجواب عنه (د كركم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) باعتداد المتوفى
 عنها في منزلها لدى
 توفى زوجها وهي فيه
 وانه غير مخالف لحكمه
 بخروج المبتوتة
 واعتداده حيث شئت
 ثبت في السنن عن زينب
 بنت كعب بن عجرة عن
 الفريرة بنت مالك
 رجه الله أخت أبي سعيد
 الخدري أنها جاءت الى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم تسأله أن ترجع
 الى أمها في بني خديجة فان زوجها خرج في طلب أبي عبد له أبه واهتى اذا كانوا بطرف العدو وتحققهم

بعد مدة بكت وهو مارواه مسروق وباعتبار سرعة لحاقها به ضحكت وهو مارواه عروة (فذكر كل
 من الراويين) مسروق وعروة (مالم يذكره الآخر) وهذا الجمع أولى من احتمال التعدد لان الأصل
 غدمه (وقد روى النسائي من طريق أبي سلمة) ابن عبد الرحمن (عن عائشة في سبب البكاء أنه
 ميت وفي سبب الضحك الامر من الأخيرين) انها أول أهله لحاقها به وانها سيدة نساء أهل الجنة وهذا
 يؤيد الجمع الثاني (ولا ينسب عدم رواه أبي سلمة عنها) أي عائشة (أن سبب البكاء موته وسبب
 الضحك لحاقها به) فوافق رواه عروة (وعند ابن أبي شيبة) عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم
 قال (فاطمة ان) بكسر الهمزة (جبريل أخبرني انه ليس امرأة من نساء المؤمنين أعظم رزية) براءه فزاي
 مهيبه (منك فلا تكوني أدنى) أقل (امرأة من صبرا) وبهذا افضلت أخواتها لانهن من تن في حياته
 فكان في صحيفته ومات هو في حياته فكان في صحيفته ولا يقدر ذلك الا الله تعالى (وفي الحديث)
 معجزة وهي (الخبره صلى الله عليه وسلم بما سبقه فوقع كما قال فاتهم اتفقوا على أن فاطمة أول من مات
 من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم عدة) ستة أشهر على الصحيح (حتى من أدواجه عليه الصلاة
 والسلام وقد كان صلى الله عليه وسلم من شدة وجعه بغمى عليه في مرضه ثم يقبى وأغمى عليه مرة
 فظنوا أن وجهه ذات الحجب فلدوه) بإشارة أم سلمة وأما بنت عميس كماله ابن سنان عن أبي
 بكر بن عبد الرحمن (فجعل يشير اليهم أن لا يلدوه) بضم اللام (فقلوا كراهية المريض للدواء) قال
 صاحب طبنا بالرفع أي دما كراهية وقال أبو البقاء خبر مبتدأ محذوف أي هذا الامتناع كراهية
 ويجوز النصب مفعول له أي نهانا لكراهية أرمضد أي كرهه كراهية قال عياض الرفع أوجه ممن
 النصب على المصدر (فلما أفاق قال ألم أنهمكم أن تلدوني) بإشارتي لكم بعدم فعل ذلك (فقلنا) قلنا
 أنك أنما نهيت (كراهية المريض للدواء) لا لسبب يقتضي ترك الدواء (فقل لا يبق أحده في البيت الا لد)
 بضم اللام بمعنى للفعول أي الافعل ذلك به تأديبه حتى لا يعود (وأنا ننظر) جملة حالية أي في حال نظري
 اليهم (الا لعباس فانه لم يشهدكم أي لم يحضركم حال الدفلايلد) رواه البخاري واللدود) بوزن صبور
 (هو ما يجعل) أي يصب (في جانب الفم) بالمسط (من الدواء) بيان لما (فأما ما يصب في الحاق) من
 الدواء (فقال له الوجور) بفتح الواو بعد هاجيم (وفي الطبراني من حديث العباس) بن عبد المطلب
 (انهم أذنبوا قسطا) بضم القاف العود والمندى (زيت ولدوه به) صوبه من أحدث في فقه (وفي قوله
 لا في أحد في البيت الا لدالح مشروعية القصاص فيما يصاب به الانسان) عمدا (وفيه نظر لان الجميع
 لم تنهوا ذلك ونعم فعل بهم ذلك) أي أمرهم بعلقه عقوبتهم لتركهم امتثال نهيه عما نهاهم عنه
 قول الحنفية من بشارته وهو أمرهم لم يشارده لم يسموهم تركوا بهم عما نهاهم عنه وبسبب تفاد
 منه في التأويل البعيد لا بعد ربه صاحبه ثم فيه نظر أيضا لان الدفوع في معرضه النهي (قال ابن
 العربي راد أن لا ينوب يوم القيامة عليهم حقه فيمفعول في خطيئة ضخمة) وفي الفتحة عنه في خطب
 عظيم (وتعذب به كاريملن أربع العو) وبعد وقوعه لا يبقى عليهم حتى يطالبون به في القيامة
 (ولانه كان لا ينتقم لنفسه) كما صرح (والذي يظهر أنه أراد بذلك تأديبهم لتلايهم ودواف كان ذلك) أي
 لدهم (تأديبا لا اقصاصا ولا انتقاما قيل وانما كره اللدود) أي استعمله بصيهم في حلقه وفي الفتحة
 اللدوه هو أظهر (مع انه كان يتداوى لانه تحقق انه يموت في مرضه ومن تحقق ذلك كرهه التداوى) لعدم
 فائدته (قال الحافظ بن حجر وفيه نظر) لاحتياج الكراهية الى نهى مقصود والدواء وان لم ينفع في دفع
 الموت قد ينفع في تخفيف الوجع حتى يعبر الموت (والذي يظهر أن ذلك كان قبل التحجير) في البقاء

١ قوله في سبب البكاء لسبب الموت لا ينسب اليه ابن أبي شيبة في جانب به اه مصححه

فِي الدُّنْيَا وَلِقَاءَ اللَّهِ (وَالْتَحَقُّ) لَمُوتٍ بِاخْتِيَارِهِ اللَّقَاءَ (وَأَمَّا أَنْ تَكُونَ التَّدَاوِي لَأَنَّهُ كَانَ غَيْرَ مَلَأْتُمْ لِدَائِهِ
لَانْهَمَ ظَنُّوْا أَنْ بِهِ ذَاتُ الْجَنْبِ فِدَاوُوهُ بِمَالِ أَتْعَاهُ وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ ذَلِكَ) الْمَرَضُ الْمُسَمَّى بِذَاتِ الْجَنْبِ (كَأَهُوَ
ظَاهِرٌ فِي سِيَاقِ الْخَبَرِ وَعِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ) مُحَمَّدٌ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهُ (قَالَ كَانَتْ تَأْخُذُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْخَاصِرَةَ) أَيْ وَجْعَهَا (فَاشْتَدَّتْ بِهِ فَأَغْمَى عَلَيْهِ فَلَمَّا دَنَاهُ فَلَمَّا أَفَاقَ) مِنَ الْإِغْمَاءِ (قَالَ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ
يَسْلُطُ عَلَى ذَاتِ الْجَنْبِ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْعَلَ لَهَا عَلَى سُلْطَانًا) تَسْلُطًا عَلَى (وَاللَّهُ لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَى
أَقْبَابِي أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَى دَنَا مِمْوْنَةَ) أُمُ الْمُؤْمِنِينَ (وَهِيَ صَائِغَةٌ) امْتِنَالًا لِمَرْوَةَ بِرَأْسِهَا وَرَوَى
عَبْدُ الرَّزَّاقِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِيْسٍ قَالَتْ أَوَّلُ مَا شَأْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي
بَيْتِ مِمْوْنَةَ فَاشْتَدَّ مَرَضُهُ حَتَّى أَغْمَى عَلَيْهِ فَتَشَاوَرُوا فِي لَدَى فَلَمَّا دَنَاهُ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ هَذَا فَعَلْتُ نِسَاءً جُئْتُ أَيْ
أَتَيْتُ مِنْ هُنَا وَأَشَارَ إِلَى الْحَدِثَةِ وَكَانَتْ أَسْمَاءُ مِنْهُمْ فَقَالُوا كُنَّا نَتَمَنَّاهُ بِذَاتِ الْجَنْبِ فَقَالَ مَا كَانَ اللَّهُ
لِيَقْدِفَنِي بِهِ لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَى فَلَمَّا دَنَا مِمْوْنَةَ وَأَمَّا الصَّائِغَةُ (وَرَوَى أَبُو بَعْلَى بِسَنَدٍ
ضَعِيفٍ فِيهِ ابْنُ لُحَيْمَةَ) بِفَتْحِ اللَّامِ وَكَسْرِ الْمَاءِ (مِنْ وَجْهٍ آخَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ
مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ وَجَمْعُ) الْجَمَاعِ الْخَافِظُ فَلَمَّا ظَهَرَ لِي الْجَمْعُ (بَيْنَهُمَا بِأَنَّ ذَاتَ الْجَنْبِ تَطْلُقُ بِإِزَاهِ) أَيْ
مُقَابِلِ (مَرْضَى أَحَدِهِمَا وَرَمَّ حَارٍ يَعْزُضُ فِي الْغَشَاءِ الْمُسْتَبْطِنُ وَالْآخَرُ يَخْرُجُ مُحْتَقِنٌ) أَيْ مُحْتَبَسٌ
(بَيْنَ الْأَضْلَاعِ) فَالْأَوَّلُ هُوَ الْمَنْفِيُّ هُنَا وَقَدْ وَقَعَ فِي رَوَايَةِ الْحَاكِمِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ذَاتُ الْجَنْبِ مِنَ الشَّيْطَانِ
وَلِذَا تَسَلَّطَ عَلَى حَبِيبِ الرَّحْمَنِ (وَالنَّشَأُ) الرَّيْحُ الْمُحْتَقِنُ (هُوَ مَا أَثْبَتَ هُنَا وَلَيْسَ فِيهِ مَحْذُورٌ
كَالْأَوَّلِ) فَهِيَ الْمَرَادُ بِذَاتِ الْجَنْبِ فِي هَذِهِ لِرَوَايَةِ (وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ) فِي مَوَاضِعٍ
قَالَ (لَمَّا حَضَرَ) بَضْمُ الْحَاكِمِ الْمَهْمَلَةِ وَكَسْرِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةِ (رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَيْ حَضَرَهُ
الْمَوْتُ وَفِي إِطْلَاقِ ذَلِكَ تَجَوُّزٌ فَإِنَّ ذَلِكَ كَانَ يَوْمَ الْخَيْبِ كَمَا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَعَاشَ بَعْدَ
ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ قَالَه الْخَافِظُ (وَفِي الْبَيْتِ رِجَالٌ) مِنَ الصَّحَابَةِ (فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلُمُّوا أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوْا) بِاللَّوْنِ عَلَى أَنْ لَا نَاهِيَةً وَلَا كَشْفَ مَعْنَى تَضِلُّوْنَ بِاللَّوْنِ عَلَى أَنَّهُ نَاهِيَةٌ
(بَعْدَهُ) فَقَالَ (بَعْضُهُمْ) هُوَ عُمَرُ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَابَهُ الْوَجْعُ وَعِنْدَ كَمَا أَمَرَ أَنْ حَسْبُنَا)
كَافِيَةً (كِتَابَ اللَّهِ) فَلَا نَكَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ أَمْلَأَ الْكِتَابَ فِي هَذِهِ الْحِكْمَةِ قَالَ ذَلِكَ شَفَقَةً
عَلَيْهِ (فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ) الَّذِينَ كَانُوا فِيهِ مِنَ الصَّحَابَةِ لِأَهْلِ بَيْتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَه
الْخَافِظُ (وَاخْتَلَفُوا) تَنَازَعُوا (فَهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرَأَ بِوَيْكَتَبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوْا) بِفَتْحِ الْكافِ (بَعْدَهُ) فِيهِ
أَشْعَارُ بَانَ بَعْضُهُمْ كَانَ مَعَهُمَا عَلَى الْاِمْتِنَالِ وَالرَّدِّ عَلَى مَنْ امْتَنَعَ مِنْهُ (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَمَّا
أَكْثَرُوا اللَّغْوَ وَالْاِخْتِلَافَ) فَلَمْ يَسْلَمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا عَنِ (أَيَّ عَنْ جِهَتِي زَادَنِي رَوَايَةُ فِي
الصَّحِيحِ وَلَا يَنْبَغِي عِنْدِي التَّنَازُعُ وَفِي أُخْرَى عِنْدَ نَبِيِّ تَنَازَعَ قَالَ الْخَافِظُ وَالْمَوَاقِعُ مِنْهُمْ الْاِخْتِلَافُ
أَوْ تَقَعَّتِ الْبُرْكَهُ كَمَا جَرَتْ الْعَادَةُ بِذَلِكَ عِنْدَ وَقُوعِ التَّنَازُعِ وَالْمَشَاجِرُ وَقَدْ ضَيَّ فِي الصِّيَامِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَرَجَ يُخَبِّرُهُمْ بِمِلَّةِ الْقَدْرِ فَرَأَى رَجُلَيْنِ يَحْتَصِمَانِ فَرَفَعَتْ (قَالَ عَبْدُ اللَّهِ) بَضْمُ الْعَيْنِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بِفَتْحِ هَارِ أَوْ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَنَّ الرِّزِيَّةَ) بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكَسْرِ
الرَّزَايَ بَعْدَ هَايَا سَاكِنَةً ثُمَّ هَمْزَةٌ وَقَدْ تَسَهَّلَ وَتَشَدَّدَ لِأَيِّ الْمَصِيبَةِ (كُلُّ الرِّزِيَّةِ) بِالنَّصْبِ عَلَى
التَّكْيِيدِ (مَاحِلٌ) أَيْ الَّذِي حُجِرَ (بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ ذَلِكَ لِاِخْتِلَافِهِمْ
وَلِغْلَظِهِمْ) بِفَتْحِ اللَّامِ وَالْعَيْنِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ أَصْوَاتِهِمْ (قَالَ الْمَازَرِيُّ) أَمَّا جَاوِزُ الصَّحَابَةِ لِاِخْتِلَافٍ فِي
هَذَا الْكِتَابِ مَعَ صَرِيحِ أَمْرِهِمْ بِذَلِكَ) بِقَوْلِهِ هَلُمُّوا أَكْتُبْ وَفِي رَوَايَةٍ أُتُوْنِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ (لَأَنَّ
الْأَوَامِرَ قَدِيقَارُهَا مَا يَنْفَعُهَا مِنَ الْوُجُوبِ وَكَأَنَّهُ ظَهَرَتْ مِنْهُ قَرِينَةٌ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ لَيْسَ عَلَى التَّحْتَمِ)

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَ فُخِرْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحَجَرَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ دَعَانِي وَأَمَرَنِي فِدَعَيْتُ لَهُ فَقَالَ كَيْفَ قُلْتَ فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ الَّتِي ذَكَرْتُ مِنْ شَأْنِ زَوْجِي قَالَتْ فَقَالَ أَمْ كُنْتُ فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ قَالَتْ فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ عَثْمَانُ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَسَأَلَنِي عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَضَى بِهِ وَأَتْبَعَهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ هَذَا حَدِيثٌ مَشْهُورٌ مَعْرُوفٌ عِنْدَ عُلَمَاءِ الْحِجَازِ وَالْعِرَاقِ وَقَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ حَزْمٍ هَذَا الْحَدِيثُ لَا يَثْبُتُ فَإِنْ زَيْبٌ هَذِهِ بَجْهَوْلَةٍ وَلَمْ يَرَوْحِدِ بِهَا غَيْرُ سَعِيدِ بْنِ أَسْحَقَ بْنِ كَعْبٍ وَهُوَ غَيْرُ مَشْهُورٍ بِالْعَدَالَةِ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَغَيْرُهُ يَقُولُ فِيهِ سَعِيدُ بْنُ أَسْحَقَ وَسَعِيدَانِ فَقَوْلُ سَعِيدٍ وَمَا قَالَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ فَغَيْرُ صَحِيحٍ فَالْحَدِيثُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ مَشْهُورٌ فِي الْحِجَازِ وَالْعِرَاقِ وَأَدْخَلَهُ مَالِكٌ فِي مَوْطِئِهِ وَاجْتَنَبَهُ وَبَنَى عَلَيْهِ

هَذِهِ وَأَمَّا قَوْلُهُ أَنَّ زَيْبًا بَنَتْ كَعْبٌ بِجْهَوْلَةٍ فَتَعْمُ بِجْهَوْلَةٍ عِنْدَهُ فَكَانَ مَا ذَاوُ زَيْبٍ

حسان في كتاب الثقات
والذي غير أبي محمد قول
علي بن المديني لم يرو عنها
غير سعيد بن اسحق وقد
روى في مسند الامام أحمد
حدثنا يعقوب حدثنا أبي
عن ابن اسحق حدثني
عبد الله بن عبد الرحمن
عن معمر بن خرم عن
سلمان بن محمد بن كعب
ابن عجرة عن عمته زينب
بنت كعب بن عجرة
وكانت عند أبي سعيد
المخدري عن أبي سعيد
قال اشبهتني الناس عليا
رضي الله عنه فقام النبي
صلى الله عليه وسلم خطيبا
فسمعه يقول يا أيها
الناس لا تشكروا عليا
فوالله انه لا خشن في ذات
الله أو في سبيل الله فهذه
امرأة تابعة كانت تحت
صحابي وروى عنها الثقات
ولم يظن فيها بحرف
واحتج الأنح بحديثها
ومحجوه وأما قوله ان
سعيد بن اسحق غير
مشهور بالعدالة فقد
قال اسحق بن منصور
عن يحيى بن معين ثقة
وقال النسائي أيضا
والدارقطني أيضا ثقة
وقال أبو جاتم صالح وذكره
ابن حبان في كتاب الثقات
وقد روى عنه الناس
جماد بن زيد وسفيان

أي القطع (بل على الاختيار فاختلف اجتهادهم) في أن كتبه أولى للإيضاح والبيان أو تركه اكتفاء
بالقرآن (وصمم عمر على الامتناع) قام عنده من القرآن بأنه صلى الله عليه وسلم لم قال ذلك من غير
فهم جازم) وغزوه صلى الله عليه وسلم كان اما بالوحي واما بالاجتهاد وكذلك تركه ان كان العزم بالوحي
في الوحي والافعال اجتهاد أيضا وفيه حجة لمن قال بالرجوع الى الاجتهاد في الشريعةيات هذا باقي كلام
المازري كفي الفتح فعني قوله من غير قصد جازم انه قاله على وجه يفهم منه انه لم يجزم بذلك بل قاله
مع التردد في الكتابة وتركها (وقال النووي اتفق العلماء على أن قول عمر حسمنا كتاب الله من قوة
فقهه) أي فهمه (ودقيق نظره لانه خشي أن يكتب أمور ارباع عزوا عنها فيسحقوا العقوبة لكونها
منه وصلة وأراد أن لا يتبدل باب الاجتهاد على العلماء) فيقولون ثم ثواب الاجتهاد (وفي تركه صلى الله
عليه وسلم انكار على عمر اشارة الى تهويله) اذ لو فتحتم لانكر عليه ولم يتركه لاختلافهم كما يترك
التبليغ لمخالفة من خالفه ومما سادته من عاداه وكما أمرهم حينئذ بقوله أخرجوا المشركين من جزيرة
العرب وأجيزوا الوفاء بنحو ما كنت أجيزهم المحدث في الصحيح (وأشار بقوله حسمنا كتاب الله الى
قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء) بناء على أن المراد به القرآن فان فيه أمر الدين أمامه لا واما
مجال وقيل المراد بالروح المحفوظ لاشتماله على ما يجري في العلم من جليل ودقيق لم يعمل فيه أمر حيوان
ولا جسد ويحتمل أن يكون عمر قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لما رأى ما هو فيه
من شدة الكرب وقاتل عنده قرينة بأن ما أراد كتابته مما يستغنون عنه اذ لو كان من غير هذا القبول
لم يتركه صلى الله عليه وسلم لاجل اختلافهم وهذا من جملة كلام النووي المنقول عنه في الفتح (ولا
يعارض ذلك قول ابن عباس ان الرزية الخ لان عمر كان أفقه) أي أفهم (منه قضاوا) لكن لا يقال في
تعليل كونه أفقه (ان ابن عباس لم يكتب بالقرآن) واكتفى به عمر كما قال ابن بطلان لان عمر لم يرد انه
يكتفي به عن بيان السنة بل لما قام عنده من القرينة وخشي مما يترتب على كتابة الكتاب فرأى أن
الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خافه وابن عباس لا يقال في حقه لم يكتب بالقرآن (مع
انه حبر القرآن واعلم الناس بنقته يروونوا ويؤيدونه ولا يمكنه قول ذلك أسفا) ولفظ المحفوظ ولكنه
أسف (على ما ذكره من البيان بالنسبة عليه لكونه أولى من الاستنباط والله أعلم) لاسيما وقد بقي
ابن عباس حتى شاهد الفتن (ومما استند به صلى الله عليه وسلم وجهه قال مروا) بضمين بوزن كوا
(أبا بكر فليهدل) بكون اللام الاولى ويروي بكسر هاء مع زيادة ياء مفتوحة (بالنفس) اماما (فما انت
له عائشة يا رسول الله ان أبا بكر رجل رقيق) بقاء في (ادقام مقابلة لا يسمع الناس من البكاء) لرقه
قلبه وفي رواية اذا قرأ القرآن لا يملك دمه (قل مروا أبا بكر فليهدل بالناس فعادته مثل مقامها
فقل انك صواحبنا يوسف) والمحطاب وان كان بلفظ الجمع فالمراد به عائشة فقط كما أن صواحبنا
جمع والمراد زليخة فقط (مروا أبا بكر فليهدل بالناس رواه الشيخان وأبو جاتم واللفظ له) من حديث
عائشة (وفي رواية) لاشيخ من طريق الاسود عن انها قالت (ان أبا بكر رجلا أسيف) بفتح الهمزة
وكسر المهملة وسكون التحتية ففاه أي خزين (وفي حديث عروضة عن عائشة عند البخاري) في الصلاة
والاعتناءم أنه صلى الله عليه وسلم لم يقل مروا أبا بكر فليهدل بالناس فقالت عائشة ان أبا بكر اذا قام
مقام لم يسمع الناس من البكاء (فمر عمر فليهدل بالناس فقال مروا أبا بكر فليهدل بالناس قالت قالت
لحقة) بنت عمر (قولي له) صلى الله عليه وسلم (ان أبا بكر اذا قام في مقام لم يسمع الناس من البكاء)
لرقه قلبه وغلبة دمه (فمر عمر فليهدل بالناس فقالت حقة) ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم) اسم فعل مبني على السكون زجر بمعنى اكفي (انك انتن صواحب يوسف) جمع

هذا يحتج به اتفاقهم وقد
اختلف الصحابة رضي
الله عنهم ومن بعدهم في
حكم هذه المسئلة فروى
عبد الرزاق عن معمر
بن الزهري عن عروة
ابن الزبير عن عائشة رضي
الله عنها أنها كانت تغني
المتوفى عنها بالخروج في
عدتها وخروجت باختها
أم كلثوم حين قتل عنها
طالحة بن عبيد الله إلى
مكة في غمرة من طريق
عبد الرزاق أخبرنا ابن
جرير أخبرني عطاء عن
ابن عباس أنه قال إنما
قال الله عز وجل تعتد
أربعة أشهر وعشر ولم
يقبل تعتد في بيتها فتعد
حيث شئت وهذا
الحديث سمعه عطاء
من ابن عباس قال علي
ابن المديني قال حدثنا
سفيان بن عيينة عن ابن
جرير عن عطاء قال
سمعت ابن عباس يقول
الذين يتوفون منكم
ويذرون أزواجا يتربصن
بأنفسهن أربعة أشهر
وعشر ولم يقبل تعتدون
في بيوتهن تعتد حيث
شئت قال سفيان قال لنا
ابن جرير كما أخبرنا قال
عبد الرزاق حدثنا ابن
جرير أخبرني أبو الزبير
أنه سمع جابر بن عبد الله

صاحبة (مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا) لأن كلامها
صادف المرة الثالثة من المعاودة وكان صلى الله عليه وسلم لا تراجع بعد ثلاث فلما أشار إلى الإنكار
عليها بما ذكر وجددت حفصة في نفسها إلا أن عائشة هي التي أمرتها بذلك ولعلها تذكرك ما وقع لها
أيضا معها في قصة المغاير قاله المحافظ وقال ابن عبد البر فيه أن المكثرب ربما قال قولاً يحمله عليه
الخرج اذ معلوم أن حفصة لم تعد من عائشة خيرا وإذا كان هذا في السلف الصالح فأحرى من دونهم
(الاسيف يوزن فعيل وهو بمعنى فاعل من الأسف وهو شدة الحزن والمراد به هنا رقيق القلب)
لتصريحها في روايات بأنه رقيق فيحمل عليه قولها أسيف (ولابن حبان من رواية عاصم) بن سليمان
الاحول البصري من رجال الجميع (عن شقيق) بن سلامة الكوفي من رجال الكل (عن مسروق
عن عائشة في هذا الحديث قال عاصم والأسيف الرقيق الرحيم وصواب جمع صاحبة والمراد أنهن
مثل صواب يوسف في اظهار خلاف ما في الباطن ثم إن هذا الخطاب وإن كان بلفظ الجمع فالمراد به
واحدة وهي عائشة) وأما حفصة فأنما قالت بأمرها (ووجه المشابهة في ذلك أن زليخاء) بفتح الزاي
والمذكور قبل بضمها على هيئة المصغر قال ابن كثير والظاهر أنه لقب (استدعت النسوة وأظهرت
لهن الأكرام بالضيافة ومراده أن زيادة على ذلك وهو أن ينظرن إلى حسن يوسف عليه الصلاة والسلام
وبعد زليخاء) بكسر الهمزة (في محبته) لأنهن قلن قد شفعن لها حبنا نالنها في ضلال مبين (وأن عائشة
أظهرت أن سبب ارادتها صرف الإمامة عن أبيها لكونه لا يسامع المؤمنين من القراءة لبيكائه ومرادها
زيادة على ذلك وهو أن لا يشاهم الناس به) بشين معجمة والمد (وقد صرح هي بذلك كما عند
البحاري في باب وفاته عليه الصلاة والسلام) وكذا عند مسلم في الصلاة (فكانت لقد راجعته) صلى الله
عليه وسلم لم في ذلك (وما جئني على كثرة مراجعته إلا أنه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده رجلا قام
مقامه) بهم (أبدأ) ما جئني على ذلك (أن لا) زاد مسلم إلى (كنت أرى) بضم الهمزة أي أظن
(أنه إن يقوم أحد مقامه الاتشاهم الناس به) بشين معجمة أي وما جئني عليه إلا طئي عدم محبة
الناس للثالث مقامه وظني تشاهمهم فأردت أن يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم عن أبي
بكر هذا بقية في الصحيحين وفي رواية لمسلم قالت والله ما لي إلا رهبة أن يشاهم الناس بأول من
يقوم في مقامه صلى الله عليه وسلم لم فراجعته مرتين أو ثلاثا (ونقل الدمياطي أن الصديق صلى
بالناس سبع عشرة صلاة) وفي مسند الدارمي من وجه آخر أن أبا بكر هو الذي أمر عائشة أن تشير
على النبي صلى الله عليه وسلم أن يأمر عمر بالصلاة وكذا في مسند الحسن عند ابن أبي خيثمة قال المحافظ
لكن لم يرد أبو بكر ما أرادت عائشة بل قاله له - ذكره بركة قلبه - وألفهم منها الإمامة العظمى وعلم ما في
تحملها من الخطر وعلم قوة عمر على ذلك فاختره والظاهر أنه لم يطلع على المراجعة وفهم من أمره
بذلك تفويضا سواها بشر بنفسه أو استخلف (وقد ذكر العاكهاني في) كتاب (الفجر المنير) في
الصلاة على البشير النذير (عما عناه لسيف بن عمر) التميمي ويقال الضبي الكوفي ضعيف
الحديث عمدة في التاريخ أئش ابن حبان القول فيه مات في زمن الرشيد روى له الترمذي قاله المحافظ
(في كتاب الفتوح) وله كتاب الردة (أن الانصار لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزدادوا جمعا
أطافوا بالمسجد فدخل العباس فاعلمه عليه الصلاة والسلام مكانهم واشفاقهم) خوفهم عليه الفقد
(ثم دخل عليه الفضل) بن عباس (فاعلمه بمثل ذلك ثم دخل عليه) علي بن أبي طالب (كذلك) أي
كدخول من قبله بأن ذكر له حال الانصار (فخرج صلى الله عليه وسلم) حال كونه (متوكئا على
والفضل والعباس أمامه) قدامه (والنبي صلى الله عليه وسلم معصوب الرأس) من الوجه (يخط

يقول تعتد المتوفى عنها حيث شئت وقال عبد الرزاق عن الثوري عن اسمعيل بن أبي خالب عن الشعبي أن علي بن أبي طالب رضي الله

طاوس وعطاء قالا جميعا
المتبوتة والمتوفى عنها
تحتاجان وتعتب امران
وتنتقلان وتبستان
وذكر أيضا ابن جريج
عن عطاء قال لا يضر
المتوفى عنها أين اعتدت
وقال ابن عبيدة عن
عمرو بن دينار عن عطاء
وأبي الشعثاء قالا جميعا
المتوفى عنها يخرج في
عدها حيث شئت وذكر
ابن أبي شيبة حديثنا
عبد الوهاب الثقفي عن
حبيب المعلم قال سألت
عطاء عن المطلقة ثلاثا
والميتة في عدها تحتاجان
في عدهما قال نعم وكان
الحسن رضي الله عنه
يقول بمثل ذلك وقال
ابن وهب أخبرني ابن
لهيعة عن حنين بن أبي
حكيم أن امرأة أرحم
لما توفي عنها زوجها
بجماصة سألت عمر بن
عبد العزيز أملك حتى
تتقضى عدي فقال لها
بل الحق بقرارك ودار
أبيك فاعتدى فيه ما
قال ابن وهب وأخبرني
يحيى بن أيوب عن يحيى
ابن سعيد البخاري أنه
قال في رجل - هل توفي
بالاستكندرية ومعه
أمراته وله به دار وله
بالفسطاط دار فقال إن

برجلية) انضم الحاء (حتى جلس على أسفل مرقة) درجة (من المنبر وثار) اجتمع (الناس اليه)
في المجلس (فحمد الله وأثنى عليه) بما هو أهله (وقال أيها الناس بلغني) من الثلاثة المذكورين (أنكم
تخافون من موت نبيكم هل خلدني قبلي فيمن بعث اليه) بالافراد نظر الانظمن (فأخلد فيكم) بالنصب
وفيه تساية لهم وتذكير بقوله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد وما يحمد الله الرسول قد خلت من
قبله الرسل انك ميت (ألا) بالفتح والتخفيف (والى لاحق برى ألا وانكم لاحقون به) وأوصيكم
بالمجاهرين (الاولين خيرا) بأن تعرفوا حقهم وتزولهم من منزلتهم (وأوصي المهاجرين فيمابدينهم)
بالدوام على التقوى وعمل الصالحات (فإن الله تعالى يقول والعصر) الدهر أو ما بعد الزوال الى الغروب
أو صلاة العصر (إن الانسان) الجنس (الفي خسر) في تجارته وتلاها (الى آخرها) وأنه قال الى
آخرها (وان الامور تجري) أي تقع (بإذن الله) أي بإرادته (ولا يحمدنكم استبطاء أمر على استعجاله
فإن الله عز وجل لا يعجل بعجلة) أي بسبب عجلة (أحد) فلا فائدة في الاستعجال بل فيه الهلاك والدمار
والنكال (ومن غاب الله عليه) الله (ومن خادع الله خدعه) والمغاة - اله في الامر من ليست مرادة
بل هي نحو عافاك الله وانما عبر بالمانعة تشديدا بفعل المغالب والمخادع من هو ماله كما قال تعالى
يخادعون الله والذى آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم هم تشديدا لفعل المخادعين بفعل الخادع (فهل
عيتهم) فهل يتوقع منهم (ان توليتهم) أمور الناس وتأمرتهم عليهم أو أعرضتهم وتوليتهم عن الاسلام (أن
تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) تشاجر على الدنيا وتجاذبها لها أو رجوعا الى ما كنتم عليه في
المجاهلة من التغاير ومقاتلة الأتباع والمعنى أنهم لم يضعفهم في الدين حرصهم على الدنيا أحتياجا
يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عيتهم قاله البضاى ولا يخفى مناسبة تلاوته لهذه
الآية في هذا المقام (وأوصيكم بالانصار خيرا فاتهم الذين تبوءوا الدار) أى اتخذوا المدينة وطنا سميت
دار الانصار الهجرة (والايمان) أى ألقوه فصب بعامل خاص أو تتضمن تبوءا ومعنى لزمو أو جعل
الايمان منزلا يجازيكم فيه فجمع في تبوءا وبين الحقيقة والحجاز (من قبلكم أن تحسنوا اليهم)
بدل من خير انتم بين أن أمرهم بكم كقائهم بقوله (الم يشاطروكم في الثمار) باعطائكم نصف ثمارهم
والاستغفار لهم للتقرير (الم يوسعوا لكم في الدار الم يؤثروكم) يقدموكم (على أنفسهم وبهم الخصاصة)
الحاجة الى ما يؤثرون به (الا فمن ولي أن يحكم بين رجلين) منهم (فلا يقبل من محسنهم ولية جاوز عن
مسيئتهم) في غير الحد ودعير بالجمع إشارة الى أن المراد جنس رجلين أو على أن أقل الجمع - اثنان (ألا)
بالفتح مخففا (ولا تستأثروا عليهم) بتقديم أنفسكم وتميزكم بالامور الدنيوية دونهم (ألا وانى فرط)
بفتح حين سابق (لكم) أشبى لكم حوائجكم (وانتم لاحقون بي ألا وان موعداكم الخوض) في القيامة (ألا)
فإن أحب أن يرد على غدا) عبر به لأن كل ما هو آت قريب (فلا يكف يده ولسانه الا في ما ينبغي)
وخصه ما لانهم أغلب ما يحصل الفعل والافعال كذا ذلك (يا أيها الناس ان الذنوب تغير النعم)
كما قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم (وتبدل القسم فاذا بر الناس برهم - أعتهم واذا
فجروا عتوهم) أى عتوهم أعتهم بمخالفة مطلوبهم وقطع الاحسان اليهم وغير ذلك (وفي حديث
أنس عند البخاري قال قال أبو بكر الصديق (والعباس) بن عبد المطلب (بمجلس من مجلس
الانصار) وذلك في مرضه صلى الله عليه وسلم الذى توفي فيه (وهو يبيكون) جملة حاله (فقال
ما يبكيكم) بأفراد قال عند البخاري فأتى في نسخة فقال لا غير صحيحة فقد قال الحافظ لم أقف على الذى
خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس ويظهر لي أنه العباس (فقالوا ذكرنا مجلس النبي صلى
الله عليه وسلم منا) الذى كنا نجلسه معه ونخاف أن يموت من هذا المرض ونفقد مجلسه فبكيتم لذلك

(فدخل أحدهما) ليست في البخاري إنما فيه فدخل فقط قال المحافظ كذا أفرد بعد أن نفي والمراد به من خاطبه - م وقد مت رجحان أنه العباس انتهى ومراده بقوله ثنى أي في قوله مر أبو بكر والعباس فكان أصل المصنف أي أحدهما بأي التفسيرية (على الذي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك) الذي وقع من الانصار (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) (الحال أنه) (قد عصب) بخفة الصاد الممثلة (على رأسه حاشية برد) بضم الموحدة وسكون الراء وع من الثياب معروف وفي رواية المستملى بركة بزيادة هاء التانيث وحاشية معقول عصب (فصعد) بكسر العين (المنبر ولم تصعده) بفتحها (بعد ذلك) اليوم (حمد الله وأثنى عليه ثم قال أوصيكم بالانصار فانهم كرش) بفتح الكاف وكسر الراء والشين المعجمة (وعيني) بفتح العين المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة وتاء تانيث (وقد قضوا الذي عليهم) من الاوائ ونصره صلى الله عليه وسلم كما ينفوه ليله العقبة (و بقي الذي لهم) وهو دخول الجنة كما وعدهم عليه السلام فانهم بالعهود على اوائه ونصره على ان لهم الجنة قاله المصنف تبعاً للمحافظ ويحتمل ان الذي لهم أعم من الجنة التي وعدهم بها واكرامهم في الدنيا ويؤيده ان المراد الوصية بهم في الدنيا وما في الرواية التي قبله وقوله (فاقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) في غير الحدود (وقوله كرش وعيني أي موضع شري أراد انهم بطائفة) أي موضع شره (وموضع أمانته والذين يعتمد عليهم في أموره) قال القرأ ضرب المثل بالكسر لانه مستقر غداة الحيوان الذي يكون فيه غناؤه (واستعار الكرش والعينة لذلك لان المختار يجمع غلغه في كرشه والرجل يجمع ثيابه في عينته) وهي اسم لما يجمع فيه الثياب وفي الفتح ما يحجز فيه الرجل نقيس ما عنده (وقيل أراد بالكسر الجماعة أي جماعة وصحابتي يقال عليه كرش من الناس أي جماعة قاله في النهاية) قال ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم لم الموجز الذي لم يسبق اليه وقال غيره الكرش بمنزلة المعدة للانسان والعينة مستودع الثياب والاول أمر باطن والثاني أمر ظاهر فكأنه ضرب المثل بهما في ارادة اختصاصهم بأموره الظاهرة والباطنة والاول أولى وكل من الامر من مستودع لما يخفي فيه قاله المحافظ (وذكر الواحدى بسند وصله احمد الله بن مسعود قال نبي) بالنون (لنا) أي أخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) أي أخبر بموته (قبل موته بشهر فلم ادنا الفرق جمعنا في بيت عائشة فقال حياكم الله) أصله الدعاء بالحياة ثم استعمل شرعاً في دعاء خاس وهو السلام كما قال (بالسلام رحمكم الله) أنا لكم الله رحمة التي وسعت كل شيء (جبركم الله) بالجيم أصلحكم (رزقكم الله) الحلال على ما هو اللائق في مقام الدعاء وان كان الرزق أعم عند أهل السنة (نصركم الله) أي أعانكم (رفعكم الله) أي رفع قدركم بين العباد ورفع أعمالكم بان يتقبلها منكم (أو اكرم الله) بالمد والتعظيم والمد أشهر أي ضمكم الى رحمة ورضوانه والى ظل عرشه يوم القيامة (أوصيكم بتقوى الله واستخلفه عليكم وأحذركم الله اني لكم منه نذير مبين) بين الانذار (أن لا تعملوا) تتكبروا (على الله في بلاده) بترك ما أمركم به وفعل ما نهاكم عنه (وعبادته) بظلمهم (فانه قال لي ولكم تلك الدار الآخرة) أي الجنة (نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض) بالبعث (ولا فساداً) بعمل المعاصي (والعاقبة) المحمودة (المتقين) عقاب الله بعمل الطاعات (وقال أليس في جهنم مثوى) مأوى (للكافرين) عن الايمان كما قال في الآية الاخرى مأوى للكافرين والمراد ان لهم فيها المأوى (قلنا يا رسول الله متى أجلك قال دنأ) قرب (العراق) للدنيا (والمنقلب) الرجوع (الى الله والى الجنة المأوى) الإقامة (قلنا يا رسول الله من يغسلك) بكسر السين من باب ضرب ويشق للمبالغة (قال رجال أهل بيتي الا دني فالأدنى) الا قرب فالأقرب (قلنا يا رسول الله فيم تكفلت قال في ثيابي هذه) التي على (وان شئت في ثياب بياض مصر) أي في الثياب

منزلها التي توفي زوجها وهي فيم قال وكيع حدثنا الثوري عن منصور عن مجاهد عن سعيد بن المسيب أن عمر بن عبد الله بن زكريا

عن مجاهد قال كان عمر وعثمان يرجعان من حاجات ومعتمرات من الحليفة وذى الحليفة وذكر عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن يوسف بن ناهك عن أمه مسيكة ان امرأة متوفى عنها زارت أهلها في عدتها فضر بها الطلق فاتوا عثمان فقال اجلسوها الى بيتها وهي تطلق وذكر أيضا عن معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أنه كانت له ابنة تفتد من وفاة زوجها وكانت تأتيهم بالنهار فتحدث اليهم فاذا كان الليل أمرها ان ترجع الى بيتها وقال ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن علي ابن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي ثوبان ان عمر رخص للمتوفى عنها ان تأتي أهلها بياض يومها وان زيد بن ثابت يرخص لها الا في بياض يومها وأولها وذكر عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم النخعي عن علقمة قال سالم بن مسعود ساء من همدان نعي اليهن أزواجهن

البعض التي جات من مصر روى ابن عبد الحكم أن المقوقس أهدى له عليه الصلاة والسلام في جلة الهدية عشرين ثوباً من قباطى مصر وأنهما بقيتا حتى كفن في بعضهما والصحيح ما في الصحيح عن عائشة أنه كفن في ثياب يمانية كما يأتي (أو حلة يمانية) من اليمن (قلنا يا رسول الله من تصلى عليك قال اذ أنتم غسلتموني وكفنتموني فضعوني على سريري هذا على شفير) بمعجمة وفاء أى حرف (قبري ثم اخرجوا عنى ساعة) قد رمان الزمان (فان أول من يصلى على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت ومعه جنود) جماعة (من الملائكة ثم ادخلوا على قوجا فوجا) جماعة بعد جماعة بفتح فسكون مفرداً أواج وجمع الجمع أفواج وسلموا واتسليموا وليد أبا الصلاة على رجال أهل بيتي) على والعباس ونحوهما (ثم نسأوهم ثم أتم) أى باقى الصحابة الموجودين بالمدينة (واقروا) بلغوا (السلام) عنى (على من غاب من أصحابي) قال ابن الأثير يقال افرى فلانا السلام واقراً عليه السلام كأنه حين يبلغه سلامه يحمله على أن يقرأ السلام وروى (ومن تبعنى على ديني من يومى هذا الى يوم القيامة قلنا يا رسول الله من يدخل قبرك قال أهلى) أقارنى (مع ملائكتى كبرى وكذا رواه الطبرانى في) كتاب (الدعاء وهو واه) أى ضعيف (جدا) من وهى الخائض اذا مال للسقوط فلا يذفع به (وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيا) بضم التحتية وشد الثانية مفتوحة بينهما حاء مهملة مفتوحة أى بسلم اليه الامر أو ملك في أمره أو بسلم عليه تسليم الوداع (أو يخبر) بين الدنيا والآخرة والشك من الراوى قاله المصنف وفي رواية للبخارى لا يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة (فله الشك) أى مرض (وحضره القبط ورأسه على فخذي غشي عليه فلما أفاق شخص) بفتح المعجمة تين أى ارتفع (بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم اجعلنى في الرفيق الاعلى) أوفى بمعنى مع (فقلت اذا لا يختارنا) من الاختيار ولا أكثر لا يجاورنا من المجاورة (فعرفت أنه حديثه الذى كان يحدثنا) به (وهو صحيح) وعند أبى الاسود فى المغازى عن عروة أن جبريل نزل اليه فى تلك الحالة فخبره زانق رواية للبخارى قالت أى عائشة فكانت آخر كلمة تكلم بها الله -م فى الرفيق الاعلى (وفى رواية) للبخارى عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة (أنها) سمعت النبي صلى الله عليه وسلم (أصغت) بسكون الصاد المهملة وفتح الغين المعجمة أى أملت سمعها (اليه قبل أن يموت وهو مسند الى ظهره) فسمعه (يقول اللهم اغفر لى وارحمنى والمحقنى) بهمزة قطع (بالرفيق الاعلى رواه البخارى من طريق الزهري عن عروة) عن عائشة وصوابه تقديم هذا على قوله وفى رواية اذهبوا الذى فى البخارى من هذا الطريق أما هذه الرواية فغامر واهل البخارى من طريق عباد عنها كما علم (وما فهمته عائشة من قوله عليه الصلاة والسلام اللهم فى الرفيق الاعلى انه خير) بين الدنيا والآخرة (فظنهم أبيها) رضى الله عنه من قوله عليه الصلاة والسلام ان عبد اخبره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختر ما عنده أن العيد المراد هو النبي صلى الله عليه وسلم كما قدمته ذكره الحافظ ابن حجر (بلغة فائدة) وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله بن المطلب بن حنطب الخزرمي (عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ما من نبي يقبض الا يرى الثواب) الذى أعد له فى الآخرة (ثم يخبر) بضم أوله وفتح الحاء المعجمة بين البقاء فى الدنيا والارتحال الى الآخرة (ولاحد أبضاً من حديث أبى موهبة) ويقال أبو موهبة وأبو موهبة وهو قول الواقدي مولى النبي صلى الله عليه وسلم كان من مولى مزينه روى عنه عبد الله بن عمرو بن العاص وهو من أقرانه ذكره صاحب الاصابة فى الكنى ولم يذكره اسما فاسمه كنيته (قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتيت) بالبناء للفعل (مغتايح خزائن الارض

والحمد لله البقاء في الدنيا إلى انتصائها (ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي) عاجلا (والجنة فاخترت لقاء ربي والجنة) حباني لقاء الله وزهدا في الدنيا مع أن الجنة معطاة له على التخييرين (وعند عبد الرزاق من مرسل طاوس رفعه خيرت بين أن أبقى حتى أرى ما يفتح على أمتي) من المدائن والقنوجات (وبين التعجيل) إلى لقاء الله تعالى (فاخترت التعجيل) شوفا إلى الله تعالى (وفي رواية أبي بردة) قيل اسمه عامر وقيل الحرث (بن أبي موسى) الأشعري المتوفى في سنة أربع ومائة وقيل غير ذلك وقد جاوز ثمانين سنة (عن أبيه عند النسائي وصححه ابن حبان فقال) صلى الله عليه وسلم (أسأل الله الرفيق الأعلى) الأسعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل (وفي رواية المطلب عن عائشة عند أحمد فقال مع الرفيق الأعلى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين إلى قوله ربيعة قال الحافظ بعد ذكر هاتين الروايتين مقدما الثانية (وظاهره أن الرفيق المـ كان الذي تحصل فيه المرافقة مع المذكورين) في الآية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ومن الملائكة الثلاثة المذكورين في الحديث لا معهم فقط كما أوجهه تصرف المصنف (وقال ابن الأثير في النهاية الرفيق جماعة الانبياء الذين يسكنون أعلى عليين) فهو اسم جنس يشمل الواحد فاقوه والمراد الانبياء ومن ذكر في الآية وقد ختمت بقوله تعالى وحسن أولئك رفيقا ونكتة الاتيان بهذه الحكمة بالافراد الاشارة إلى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب رجل واحد عليه السهيلي (وقيل المراد به) بالرفيق (الله تعالى) لانه من أسمائه تعالى كما في مسلم عن عائشة وأبي داود عن عبد الله بن مغفل رفعاه أن الله رفيق يحب الرفق وعزوه لابي داود وحده تفصيلا (يقال الله الرفيق بعباد من الرفق والرفقة انتهى) وهو يحتمل أن يكون صفة ذات كالحليم أو صفة فعل وغلاظ الازهرى هذا القول لقوله مع الرفيق ولأوجه لتغايبه لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ قاله الحافظ (وقيل المراد به) بالرفيق (حظيرة القدس) أي الجنة وبه جزم الجوهري وابن عبد البر وغيرهما يؤيده ما عند ابن اسحق الرفيق الأعلى الجنة قال الحافظ بعد أن ذكر خمس روايات صحاح كلها بلفظ الرفيق الأعلى وهذه الأحاديث ترد على من زعم أن الرفيق تغيير من الراوي وأن الصواب الرقيع بالقاف والعين المهملة وهو من أسماء السماء انتهى وفي كلام بعضهم الرفيق الأعلى نهاية مقام الروح وهي الحضرة الوحادية فالمسؤول المحاقه بالمحل الذي ليس بينه وبينه أحد في الاختصاص والقول بأن المراد المحاقه بالملائكة ومن في الآية مردود بان محله فوقهم فكيف يسأل للحاق بهم وتعب بان المراد المحل الذي يحصل فيه مرافقتهم في الجنة على اختلاف درجاتهم ويوجد في بعض نسخ المصنف هنا (وفي كتاب روضة التعريف بالحجب الشريف لما تجلى) ظهر (له الحق) تعالى ليلة المعراج حتى رآه بعيني رأسه على الصحيح (ضعفت العلاقة بينه وبين المحسوسات) الأشياء المشاهدة بحاسة البصر (والمحظوظات الضرورية من أذاني) أقاصي (معاني الترقيات البشرية فكانت أحواله) عليه الصلاة والسلام (في زيادة الترقى) فلما أبادر باختيار اللقاء على البقاء شوفا ورؤية محبوبة الذي رآه سابقا (ولذلك روى أنه عليه الصلاة والسلام قال كل يوم لأزداد فيه قربا من الله فلا يورك لي في طلوع شمسك وكلما فارق مقاما واتصل بمماها على منه لمع الأول بعين النقص) عن الأعلى وإن كان كمالا (وسار على ظهر الحجة ونعمت المطية) هي (لقطع هذه المراحل والمقامات والأحوال) عطف تفسير للمراحل (والسفر إلى حضرة ذي الجلال والإتصال بالمحبوب الذي كل شيء هالكا لآوجهه) فبادر باختيار الموت ليظفر عاجلا باللقاء وإذا قيل في وجهه ترديد موسى للصفا في ليلة المعراج ليظفر بتكرار رؤية من قدر أي فما بالثمن رأى بنفسه وقد سقط هذا من غالب نسخ المصنف وليس من مسموعنا وقد بينا وجه ذكره

لاباس أن يخرج بالتهيار ولا تبنت عن بيتها وذكر جاد بن زيد عن أيوب السخيتي عن محمد بن سيرين أن امرأة توفى عنها زوجها

وهذا قول الامام أحمد ومالك والشافعي وأبي حنيفة وجههم الله وأصحابهم والاوزاعي وأبي عبيد واسحق قال أبو عمر بن عبد البروة تقول جماعة فقهاء الامصار بالحجاز والشام والعراق ومصر ووجهة هؤلاء حديث الفريرة بنت مالك وقد تلقاه عثمان بن عفان رضي الله عنه بالقبول وقضى به بمحض المهاجرين والانصار وتلقاه أهل المدينة والحجاز والشام والعراق ومصر بالقبول ولم يعلم أن أحدا منهم طعن فيه ولا في روايته وهذا مالك مع تحريه وتشده في الرواية قوله للسائل له عن رجل اتقه هو فقال لو كان ثقه لرايته في كتيبي قد أدخله في موطنه وبني عليه مذهبهم قالوا ونحن لاننكر النزاع بين السلف في المسألة ولكن السنة تفصل بين المتنازعين قال أبو عمر بن عبد البر أما السنة فتأبى بحمد الله وأما الاجماع يستغنى عنه مع السنة لان الاختلاف اذا نزل في مسألة كانت الحجة في قول من وافقته السنة

هنا قال السهيلي الحكمة في اختتام كلامه صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد لدلائها على قطع العلائق عن غير سبب جانه وتعالى حيث تصر نظره على طلب الرفيق الاعلى على كل تفسيراته (والذكر بالقلب) لان الرفيق مفرد هو يستدعي تقدير في الكلام كأن يقال أسألك مجاورة الرفيق ونحوه فهذا وان لم يذكر باللسان فهو مستحضر بالقلب (حتى يستفاد منها الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان) عند الموت (لان بعض الناس قد يمنع من النطق مانع) كعقل اللسان عنه (فلا يضره ذلك اذا كان قلبه عام بالذكر انتهى ملخصا) كلام السهيلي (قال المحافظ ابن رجب وقد روى ما يدل على أنه قبض ثم رأى مقعده من الجنة ثم ردت اليه نفسه ثم خير في المسند) لا امام أحمد من طريق المطلب بن عبد الله (قالت يعني عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول) وهو صحيح (ما من نبي) أراد به ما بشئ الرسول (الا تبص نفسه ثم يرى الثواب) الذي أعده الله له (ثم ترد اليه نفسه فيخبر أن ترد اليه الى ان يلقى فكنت قد حفظت ذلك عنه) في صحته (وان لم يستند الى صدرى فنظرت اليه حين مات عتبة فقلت قضى) أى مات (قالت) عائشة (تعرفت الذي قال) هو ما حفظته عنه (فنظرت اليه حين ارتفع) بصره (ونظر) الى وجهه سقف البيت (فقلت اذا والله لا يختارنا) أى لا يريد البقاء فينا (قال مع الرفيق الاعلى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) افاضل أصحاب الانبياء لمباغتهم في الصدق والتصديق (والسهداء) القتلى في سبيل الله (والصالحين) غير من ذكر (وحسن أو ائمت رفيقا) أى رفقاء في الجنة بان يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم (وفي البحارى من حديث) الزهري عن (عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة) وصريحه ان ذلك من خواص الانبياء ولا يخالف حديث الصحيحين ان احدا من ائمت عرض عليه مقعده بعد الغداة والعشي الحديث للفرق بان الانبياء تعرض عليهم ثم يخبرون بخلاف غيرهم فلا يخبرون وان كان العرض عليهم قبل الموت كما هو مفاد الحديث الصحيح فالخصوصية ايضا عرضة حل الحياة بخلاف غيرهم (ثم يحيا) بضم أوله وفتح المهملة وتشديد التحتانية بعدها (أو يخبر) شك الراوى هل قال يحيا أو قال يحير قاله المحافظ (فلمما استبكي) مرض (وحضره القبض ورأسه على فخذه عائشة) كذا في البحارى وكأني التفت وقدمه المصنف على وجهي بالمعنى (غشي) أى أغشى (عليه فلما افق شخص) ارفع (بصره) بالرفع فاعل (نحو سقف البيت ثم قال اللهم اجعلني) في الرفيق الاعلى (وفي معنى مع أى مع الجماعة الذين محمد مرافقتهم وهذا الحديث مقرر بما وانه اعاده لان ابن رجب ذكره كالمعارض لما قبله عن المسند ويمكن الجمع بينهما بحمل قبض نفسه على شدة الاستغراق في رؤيته الثواب حتى كانه قبض ولا يخالف حديث البحارى الصريح في ان التخير قبل القبض (ونبه السهيلي على أن الحكمة في الايمان بهذه الكلمة) أى لعظة الرفيق (بالافراد) الاشارة الى أن أهل الجنة يدخلونها على باب رجل واحد) وهي نكتة في الآية والحديث جميعا (وفي صحيح ابن حبان عنها) أى عائشة (قالت أغشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه في جري فخلعت أمسحه) أى صدره كما في رواية الطبراني (وأدعوله بالشقاء فلما أفاق قال) زاد الطبراني لا ولكن (أسأل الله الرفيق الاعلى مع جبريل وميكائيل واسرافيل) وهذا يؤيد أنه خير قبل الموت (ولما احتضر صلى الله عليه وسلم اشتد به الام قال عائشة ما رأيت الوجع على احد أشد منه على النبي صلى الله عليه وسلم) زيادة في رفع درجته (قالت) عائشة (وكان عنده) صلى الله عليه وسلم (قدح من ماء) أى أى فيه ماء (فمد يده في القدح ثم مسح وجهه بالماء ويقول اللهم أغشى على سكرات الموت)

شداثده (وفي رواية فجعل يقول لا اله الا الله ان لموت أسكرات قال بعض العلماء فيه ان ذلك من شدة
الآلام والواجع لرفعته منزله) وقد قالت عائشة لا اكره شدة الموت لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم
(وقال الشيخ أبو محمد المرحاني تلك السكرات الطرب) الفرح (ألا ترى الى قول بلال) أول من
ألم في أحد الأقوال (لما قال له أهله وهو في السباق) النزاع (واحرابه) بفتح الميم - حلة والراء والموحدة
من الحرب بفتح هـ - ثنتين نهب مال الانسان وتركة لا شيء له وروى بضم الحاء وزاى ساكنة وروى واحوايه
بفتح الحاء وسكون الواو من المحوب وهو الاثم والميراث المأثم بشدة جزعها عليه أو من الحوبة أى رقة
القلب (ففتح عينيه وقال واطر بأه غدا أتقى الاحبه محمد وصحبه) وفي رواية وخزبه (فاذا كان هذا
طربه وهو في هذا الحال) السباق (بلفظ محبوبة وهو النبي صلى الله عليه وسلم لم وخزبه فبالك بقاء
الذي صلى الله عليه وسلم لربه تعالى) استفهام تعجب واستدل على ذلك بقوله تعالى (فلا تعلم نفس)
لاملائت مقرب ولا نبي مرسل (ما أخفى) خبيء (لهم من قرأه عين) ما تقربه عيونهم وفي الصحيحين
وغيرهما عن أبي هريرة يرفعه قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة أفروا ان شئتم فلا تعلم نفس الاية واخرج الحاكم وصححه عن ابن
مسعود قال انه لم يكتب في التوراة لقد أعد الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لم تر عين ولم تسمع
اذن ولم يخطر على قلب بشر ولم يعلم ملائكة مقرب ولا نبي مرسل وانه في القرآن فلا تعلم نفس الاية (وهذا
موضع تقصير العبارة عن وصف بهضه) اذ لا يعلمه الا الله (وفي حديث مرسل ذكره الحافظ ابن رجب)
عبد الرحمن الحنبلي انه عليه الصلاة والسلام قال اللهم انك تأخذ الروح من بين العصبين بعين
مهملة (والانامل والعصب) بالغاف عظام اليدين والرجلين ونحوهما (فاعني عليه) أى على أخذ
الروح أى على المشقة الحاصلة عند أخذه (وهو نه على) يسره وسهله (وعند الامام أحمد والترمذي
من طريق القاسم) بن محمد (عنها) أى عائشة (قالت ورأيتنه وعنده قدح فيه ماء وهو يموت
فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أمني على سكرات الموت) شداثده (ولما
غشاها الكرب) الشدة (قالت فطمع رضى الله عنها واكراب ابتاه) بالغ النديبة والماء ساكنة
للووقف والانسائي واكرابا قول الحافظ والاول أصوب لقوله (فقل لها لا كرب على أبيك بعد اليوم)
وهذا يدل على انها لم ترفع صوتها ولا انها (رواه البخاري) من افراده عن أنس عن فاطمة (قال
الحضاني زعم من لا بعد من أهل العلم لعباوة فهمه) (ان المراد بقوله عليه السلام لا كرب على أبيك بعد
اليوم أن كربه كان شفقة على أمة لماعلم من وقوع الاختلاف والفتن بعده وهذا ليس بشئ لانه كان
زائدة (يلزم) من ذلك (أن تنقطع شفقته على منتهى موته والواقع أنه باقية الى يوم القيامة لانه) حتى في
قبره (مبعوث الى من جاء بعده واهلهم تعرض عليه) فواجده حسنا جدد الله عليه وما وجدته
سيئاً استغفرهم كما ورد عنه (وانما الكلام على ظاهره وأن المراد بالكرب ما كان يجده عليه السلام
من شدة الموت وكان فيما يهيب جسده من الآلام كالشعر ليتضاعف له الاجرائته) وملخصه
أن هذا الزاعم تخيل ان شدة الموت لا تصيبه كغيره فصرف الكرب الى الشفقة وما لم يألزم عليه
من انقطاعها مع أنها لا تنقطع وخفي عليه أنه في الآلام الحسية كغيره (وروى ابن ماجه أنه صلى
الله عليه وسلم قال لفاطمة انه) أى الحال والشأن (حضر من أبيك) أى عنده (ما) نائية
وفاعل حضر محذوف أى أمر ليس (الله يتارك منه احد الموافاة) أى اتيان أى أنه مستمر لكل
أحد الى (يوم القيامة) أى قربها هذا على ما في نسخ المصنف وفيه سقط وتقصير في العزوفان
الحديث رواه البخاري والترمذي في الشماثل عن أنس لما وجد صلى الله عليه وسلم لم من كرب

هـ - وحق عليها اذ تركه
لها الورثة ولم يكن عليها
فيه ضرر وكان المسكن
لها قلو وحولها الوارث
أو طلبه - وانهما الاجرة لم
يلزمها السكن وجاز لها
التحول ثم اختلف
أصحاب هذا القول هل
لها ان تتحول حيث
شئت أو يلزمها التحول
الى أقرب المساكن الى
مسكن الوفاة على القولين
فان خافت هدماً أو غرقاً
أو عدواً أو نحو ذلك أو
حولها صاحب المنزل
لكونه عارية رجوع فيها
أو باجارة انقضت مدتها
أو منعها السكنى تعدياً
أو امتنع من اجارته أو
طالب به أكثر من أجرة
المثل أو لم تجد ما تكثرى
به أو لم تجد الا من مالها
فلها ان تنتقل لانها حال
عذر ولا يلزمها بذل أجر
المسكن وانما الواجب
عليها فعل السكنى
لا تحصيل المسكن واذا
تعذرت السكنى سقطت
هذا قول أصحاب أحمد
والشافعي رحمه الله
فان قيل فهل الاسكان
حق على الورثة تقدم
الزوجة به على الغرماء أو
على الميراث أو لاحق لها
في التركة سوى الميراث
قيل هذا موضع اختلف

ملازمة المنزل اذا بذل لها
السكنى حتى ثابت في
المال تقدم به على الورثة
والغرماء ويكون من
دأس المال ولا تباع الدار
في دينه ببيعها عندها سكنها
حتى تنقضي عدتها وان
تعد ذلك فعلى الوارث
ان يكثرى لها مسكنان
مال الميت فان لم يفعل
أجبره المحاكم وليس لها
ان تنقل عنه الا ضرورة
وان اتفق الوارث والمرأة
على نقلها عنه لم يجز لانه
يتعلق بهذه السكنى حتى
الله تعالى فلم يجز اتفاقهما
على ابطالها بخلاف
سكنى النكاح فانها حتى
للزوجة والصحيح
المنصوص ان سكنى
الرجعية كذلك ولا
يجوز اتفاقهما على
لباطلها فمقتضى نص
الآية وهو منصوص أحد
وجهه الله وغنه رواية
ثالثة ان قلنا وفي عنها
السكنى بكل حال حاملا
كانت أو حائلا فصار في
مذهبنا ثلاث روايات
وجوبها للحامل والمائل
واسقاطها في حقهما
وجوبها للحامل دون
المائل هذا تحصيل مذهب
أحد وجهه الله في سكنى
المتوفى عنها * وأما
مذهب مالك رحمه الله
فلها السكنى حاملا كانت

كما تقدم وان كانت حاملا فقيه روايتان أحدهما أن الحكم كذلك والثاني أن لها

الموت ما وجد قالت فاطمة واكر باه فقال صلى الله عليه وسلم لا كرب على أبيك بعد اليوم انه قد حضر من
أبيك ما ليس الله ببارك منه أحد الموافاة يوم القيامة فسقط من قلم المصنف لفظ ليس بعد ما ألف
الموافاة قال الشراح ما أى أمر عظيم ١ فاعل حضر ليس الله ببارك منه أى من الوصول اليه أحد وذلك
الامر العظيم هو الموافاة يوم القيامة أى الحضور ذلك اليوم المسبب لموت قبله وقيل الموافاة فاعل تارك
أى لا يترك الموت أحد الا يصل اليه ثم بين ذلك الامر الذى يوصل الموت اليه كل أحد بقوله يوم القيامة
الواصل اليه كل ميت ٢ وفيه رككة والقصد نسيتها بانه لا كرب عليه بعد اليوم وأما اليوم فقد حضره
ما هو مقر عام لجميع الخلق فينبغي أن ترضى وتسلمى (وفي البخارى من حديث أنس بن مالك ان
المسلمين بين ما هم) عيم وودونهما روايتان (في صلاة الفجر) الصبح (من يوم الاثنين وأبو بكر يصلى
بهم) وفي رواية لهم أى لاجلهم اماما (لم يبق لهم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر حجرة
عائشة فنظر اليهم وهم في صغوف) ولا يذروهم صغوف في (الصلاة ثم تبسم بضحك) حال مؤكدة
لان تبسم بمعنى بضحك وأكثر ضحك الانبياء التبسم وكان ضحكهم فرجا باجتماعهم على الصلاة واقامة
الشريعة واتفاق الكامة (فذكهم) بهادهم له أى تأخر (أبو بكر على عقبه) بالثنية (ليصل
الصف) أى يأتى اليه (وكان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يخرج الى الصلاة) بهم اماما (قال
أنس وهم) بشد الميم (المسلمون أن يغتننوا في صلاتهم) بان يخرجوا منها (فرحوا برسول الله صلى الله عليه
وسلم فأشار اليهم بيده صلى الله عليه وسلم أن أتوا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر) قال المحافظ فيه
أنه لم يصل معهم ذلك اليوم ومارواه البيهقي عن حميد عن أنس آخر صلاة صلاها صلى الله عليه وسلم مع
القوم الحديث وفسرها بانها صلاة الصبح فلا يصح الحديث الباب وبشبه ان الصواب أنها صلاة الظهر
وهذا الحديث في البخارى هنا من طريق عقيل عن ابن شهاب عن أنس (وفي رواية أبي اليمان) الحكم
ابن نافع شيخ البخارى (عن شعيب) بن أبي حمزة عن الزهري عن أنس (عند البخارى في الصلاة
فتوفي من يومه ذلك) قرب الزوال (وكذا في رواية عمر) عن الزهري عن أنس (عنده) أى البخارى
(أيضا) في غير هذا الموضع وعمره وابن راشد أحد أصحاب ابن شهاب فنسخة أبي معمر تحريف (وفي
حديث أنس لم يخرج اليها صلى الله عليه وسلم ثلاثا) من الايام وكان ابتداءها من حين خرج فصل إلى بهم
قاعدا (فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم) من اجراء قال مجرى
فعل وهو كثير أى أخذ (بالحجاب) الستر الذى على الحجرة (فرفعه فلما وضع) أى ظهر (لنا وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فأنظرنا منظرنا) بفتح الميم والطاء المعجمة بينهما نون ساكنة أى شيئا
ننظر اليه (فكان أعجب الينا من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وضع) ظهر (لنا قال) أنس
(فأومأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر أن يتقدم) الى الصلاة ليؤمهم (وأرخى الحجاب) قال
المحافظ ليس بخالف القول في أوله فتقدم أبو بكر بل في السبب حذف يظهر من قوله في رواية الزهري
فذكهم الى مكانه (الحديث) تمامه فلم يقدّر عليه حتى مات صلى الله عليه وسلم (رواه الشيخان) ففيه
أن الصديق استمر خليفة على الصلاة حتى مات المصطفى لا كما زعمت الشيعة أنه عزله بخروجه وتختلف
أبو بكر ودليله برده عليهم (وعنه) أى أنس (ان أبا بكر كان يصلى بهم) وفي رواية لهم أى لاجلهم اماما
١ قوله وفاعل حضر محذوف فيه أنه ليس من المواضع التى يحذف فيها الفاعل تأمل اه مصححه
٢ قوله وفيه رككة الخ بل وفيه جر يان خبر ليس على غير اسمها لكون تارك رفع اسمها ظاهرا وهو
الموافاة ولم يرفع ضمير يعود على لفظ الجلالة فتنبه اه مصححه

أخرجها وإذا كان المسكن
لزوجها لم يسع في دينه
حتى تنقضي عدتها
اتهمى كلامه وقال غيره
من أصحاب مالك رحمه
الله هي أحق بالسكنى
من الورثة والغرماء إذا
كان الملك لميت أو كان قد
أدى كراهه وإن لم يكن قد
أدى في التهذيب لا سكنى
لها في مال الميت وإن كان
موسرا وروى عن محمد
بن مالك الكري لازم
لميت في ماله ولا تكون
الزوجة أحق به وتحاص
الورثة في السكنى والورثة
أخرجها الآن تحب أن
تسكن في حصتها وتؤدي
كراه حصتهم وأما مذهب
الشافعي رحمه الله فإنه
في سكنى المتوفى عنها
قولين أحدهما لها
السكنى حاملة كانت أو
حائلا والثاني لا سكنى لها
حاملة كانت أو حائلا
ويجب عنده ملازمتها
للسكنى في العدة بانها
كانت أوتيت وفي عنها
وملازمة البائن للنزل أكد
من ملازمة المتوفى عنها
فانه يجوز للميت وفي عنها
الخروج منها والقضاء
حوائجها ولا يجوز ذلك
في البائن في أحد قولييه
وهو القديم ولا يوجب
في الرجعية بل يستحب

في المسجد النبوي (في وجع النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين) برفع
يوم فكان تامة ونصبه خبر لكان نافعة (وهم صفوف في الصلاة) جملة حالية (كشف رسول الله
صلى الله عليه وسلم شتر الحجرة فنظرنا إليه) لفظ مسلم فنظر البنا (وهو قائم كأن وجهه وورقة) بفتح الراء
(مصحف مثل الميم) كناية عن الجمال البارع وحسن البشر وقصه فناء الوجه واستنارته (ثم تبسم
صلى الله عليه وسلم ضاحكا) فرحوا باجتماعهم على الصلاة واتفاق كلمتهم وإقامة شريعته ولهذا استنار
وجهه الوجه لانه كان إذا سار استنار وجهه (الحديث) ذكر في بقيقته نحو ما مر في رواية البخاري من
همهم بالخروج ونكوص أبي بكر إلى آخره (رواه مسلم) من طريق صالح عن الزهري قال حدثني
أنس فذكره وفي آخره أيضا توفي من يومه ذلك (وقد جزم موسى بن عقبة عن) شيخه (ابن شهاب) بأنه
صلى الله عليه وسلم مات حين زانت الشمس (برأى ومعجزة أي مالت (وكذا لا في الاسود) محمد بن
عبد الرحمن (عن عروة) بن الزبير وجرم ابن اسحق بأنه مات حين اشتد الضحاه أي بالفتح والمدوي يحدس
فيه قوله وتوفي من آخر ذلك اليوم ويجمع بينهما بان اطلاق الآخر بمعنى ابتداء الدخول في أول
النصف الثاني من النهار وذلك عند الزوال واشتداد الضحاه يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق
زوال الشمس ويؤيد هذا الجمع ما ذكره ابن شهاب وعروة أنه مات حين زانت الشمس كذا قال الحفاظ
مع ان لفظ أنس عند الشيخين فتوفي من يومه ذلك ليس فيه ما لفظ آخر الذي حدس به فهو صادق
باشتداد الضحاه وبالزوال نعم جمع بين هذين بما ذكر متجه (وعن جعفر) الصادق (بن محمد) الباقر (عن
أبيه) محمد بن علي بن الحسين (قال لما بقي من أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث نزل عليه جبريل
فقال يا محمد إن الله قد أرسلني إليك أكرام الله وتفضيله لالك وخاصة) تخصيصا (لك بسالك عما هو أعلم به
منك يقول كيف تجدك) أي تجد نفسك في هذا الوقت (فقال أجري يا جبريل مغمو ما أجدني
يا جبريل مكرو ما ثم أتاه في اليوم الثاني فقال له مثل ذلك) الذي قاله في اليوم الاول (ثم أتاه في اليوم
الثالث) وفي رواية قلما كان في اليوم الثالث هبط جبريل ومعه ملائكة الموت ومعه ما ملائكة آخر يسكن
الهوا لم يصعد إلى السماء قط ولم يهبط إلى الأرض قط يقال له اسمعيل موكل على سبعين ألف ملك كل
ملك على سبعين ألف ملك فسيجمعهم جبريل (فقال له مثل ذلك) القول المذكور (ثم استأذن فيه) اليوم
الثالث (ملك الموت) وجبريل عنده (فقال جبريل يا محمد) وفي نسخة يا أجد (هذا ملك الموت
يستأذن) بطلب الاذن في الدخول (عليك ولم يستأذن على آدمي قبلك ولا يستأذن على آدمي بعدك)
فهو تخصيص لك على الجميع (قال ائذن له فدخل ملك الموت) وفي حديث ابن عباس عند الطبراني أنه
قال السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ان ربك يعزئك السلام (فوق بين يديه فقال
يا رسول الله ان الله عز وجل أرسلني إليك وأمرني أن أطيعك في كل ما تأمر به) (ان أمرتني أن أقبض
روحك قبضتها وان أمرتني أن أتر كها تركتها) زاد في رواية قال وتعمل ذلك يا ملك الموت قال نعم أمرت أن
أطيعك في كل ما أمرتني (فقال جبريل يا محمد ان الله قد اشتاق إلى لقائك قال صلى الله عليه وسلم فامض
يا ملك الموت لما أمرت به) من قبض روي ان شئت فاني اخترت ذلك (فقال جبريل يا رسول الله هذا
آخر موطن من الأرض انما كنت حاجتي من الدنيا) وفي حديث أنى هريرة عند ابن الجوزي وهذا آخر
عهدى بالدنيا بعد ذلك والمنفى نزوله بالوحي المتجدد فلا ينافي ما ورد في أحاديث أنه ينزل ليلة القدر ويحضر
قرب المسلمين مع الكفار ويحضر من مات على طهارة من المسلمين يأتي مكة والمدينة بعد خروج
الرجال ليمنعهم من دخولها وفي زمن عيسى عليه السلام لا بشرع جديد وتفصيل ذلك بطول (فقبض
روحه) (فلما توفي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية) اسناد مجازي أي أهل التعزية (سمعوا

* وأما جـ رحمه الله فعنده ملازمة المتوفى عنها آكد من الرجعية ولا يوجب في البائن وأورد أصحاب الشافعي رحمه الله على نصيب

يجمع النصف وأجابوا
بحوايين * أحدهما أنه
لا يجب عليها ملازمة
المسكن على ذلك القول
لكن لو التزم الوارث
أجرة المسكن وجبت
عليها الملازمة حينئذ
وأطلق أكثر أصحابه
الجواب هكذا * والثاني
ملازمة المنزل واجبة
عليها ما لم يكن عليها فيه
ضربان تطالب بالاجرة
أو بخروجها الوارث أو
المالك فتسقط حينئذ
* وأما أصحاب أبي
حنيفة رحمه الله فقالوا
لا يجب وزلاطة الرجعية
واللبائن الخروج من
بيتهما إلا ولا نهار أو أما
المتوفى عنها فتخرج
نهارا وبعض الليل
ولكن لا تبين إلا في
منزلها قالوا والفرق أن
المطلقة تنفقت في مال
زوجها فلا يجب وزلما
الخروج كالزوجة
بخلاف المتوفى عنها فانها
لأنفقة لها فلا بد أن
تخرج بالنهار لاصلاح
حالتها قالوا وعليها أن
تعتمد في المنزل الذي
يضاف إليها بالسكنى
حال وقوع الفرقة قالوا
فإن كان نصيبها من
دار الميت لا يكفيها أو
أخرجها الورثة من

صوتان ناحية البيت السلام عليكم أهـ لبيت ورجة لله وبركاته (زاد في حديث ابن عمر عند
البلاذري فرددنا عليه مثل ذلك فقال (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم) جزاء أعمالكم
(يوم القيامة ان في الله غزاه) تسليمة (من كل مصيبة وخلفا من كل هالك) ميت (ودركا من كل
فائت فبالله فمتوا) اعتمدوا (وياها فارجوا فاما المصاب) وفي لفظ فان المصاب (من حرم الثواب)
الذي أعده الله تعالى له بعدم الصبر ويزيد الجزع لانه فاته (والسلام عليكم ورجة الله وبركاته) ختم
بالسلام كما بدأ به (فقال على أتدرون من هذا) فكأنهم - ثم قالوا لا ندرى فقال (هو الخضر) بفتح الخاء
وكسر الصاد المعجمتين (عليه السلام رواه البيهقي في دلائل النبوة وفي تخريج أحاديث الاحياء)
للغة - زالى (للاحفاظ العراقي) زين الدين عبد الرحيم (وذكر التعزيم المذكورة عن ابن عمر عما ذكره في
الاحياء وأن النووي أنكر وجود الحديث المذكور في كتب الحديث ، قال انه ما ذكره الا أصحاب) يعني
علماء الشافعية في كتب الفقه بلا سناد (ثم قال العراقي) تعقبنا على نفي النووي (قد رواه الحماكم في
المستدرک من حديث أنس ولم يصححه) أى لم يصرح به - وله صحيح وان كان موضوع كتابه
المستدرک في الاحاديث الصحيحة الزائدة على الصحيحين (ولا يصح) اضعف منه - ولكنه وجد في
كتاب مشهور من كتب الحديث وان كان ضعيف السند (ورواه ابن أبي الدنيا عن أنس قال لما
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمع أصحابه حوله يبكون) لا رفم صوت (فدخل عليهم - ثم
رجل طويل شعر المنسكين في ازار ورداءه تخطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذ
بعضادتي) بكسر العين وضاد معجمة تنذبة عضادة أى طائفي (باب البيت فبكى رسول الله) نصه
مفعول بكى وفي نسخة بكى على رسول الله (صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على أصحابه فقال ان في الله عزاء
من كل مصيبة وعوضا من كل فان الحديث وفيه ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر (الصديق) على
بالرجل) أى اتوفى به (فنظروا عينا وشموا فلم يروا أحدا فقال أبو بكر لعل هذا الخضر حاد بعز بنا
ورواه ابن أبي الدنيا أيضا من حديث علي بن أبي طالب وفيه محمد بن جعفر الصادق - كما فيه وفيه
انقطاع عن علي بن الحسين وعن جده علي بن أبي طالب لانه لم يذكره فالحديث ضعيف وأما كان
فكيف ينكر وجوده في كتب الحديث وقد وجد في أكثر من كتاب (المعروف عن علي بن الحسين
مرسلا من غير ذكر علي بن أبي طالب) كما رواه الشافعي في الامم وليس فيه ذكر للخضر عليه الصلاة
والسلام قال البيهقي قوله ان الله اشفق الى لقاءك معناه قد أراد لقاءك (لا تجعل الحزن ألقى الذي هو
نزاع النفس الى الشيء في حقه تعالى) بان ردك من دنياك الى معادك زيادة في قربك وكرامتك انتهى
وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال جاء ملك الموت الى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه
الذي توفى فيه (ورأسه في حجر علي فاستأذن فقال السلام عليكم ورجة الله وبركاته فقال له ارجع فانا
مشاغل عنك فقال صلى الله عليه وسلم هذا ملك الموت ادخل راشدا فلما دخل قال ان ربك يقرئك
السلام) والظاهر المتبادر ان قوله (فبلغني أن ملك الموت لم يسلم علي أعلى بيت قبله ولا يسلم بعده) من
قول ابن عباس والحجزم بانه من كلام الطبراني يحتاج الى دليل لانه خلاف المتبادر (وقالت عائشة)
ان من نعم الله علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (توفي في بيتي وفي يومى) الذي كان يدور علي فيه
(وبين سحري ونحري) بفتح فسكون فيهما كما يأتي (وفي رواية) عنهما مات (بين حافتي وذائفتي) بذيال
معجمة وقاف مكسورة قال الحفاظ وهذا لا يعارض حديثها السابق أن رأسه كان على فخذه لانه محمول
على أنها رفعت من فخذه الى صدرها (رواه) أى المذكور من الروايتين (البخاري والمحاذقة بالحاء
المهملة والقاف) المكسورة (والنون) المفتوحة (أسفل من الذقن والذائفة طرف الحلقة) وفي

ذلك من أظهر الاشياء وأبينها بحيث لا يخفى على من هو دون ابن عباس وعائشة رضي الله عنها فكيف خفي هذا عليهم ما على غيرهما من الصحابة الذين حكى أقوالهم مع استمرار العمل به استمرار امتثالها هذا من أبعاد الاشياء ثم لو كانت السنة جارية بذلك لم تأت الغريفة تستأذنه صلى الله عليه وسلم ان تلحق باهلها ولما أذن لها في ذلك ثم أمر بردها بعد ذهابها ولم يأمرها بان تمكث في بيتها فلو كان ذلك أمرا مستقرا ثابتا لكان قد نسخ بآذنه لما في اللاحق باهلها ثم نسخ ذلك الاذن بأمرها بالتمكث في بيتها فيغضى الى تغيير الحكم مرتين وهذا العهد لتأبى في الشريعة في موضع متيقن فقال الآخرون ليس في هذا ما يوجب رد هذه السنة الصحيحة الصريحة التي تلقاها أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وأكابر الصحابة بالقبول ونفذها عثمان رضي الله عنه وحكم بها ولو كنا لا نقبل رواية النساء عن النبي صلى الله عليه

بقية الحديث وجع بينهما بان هذا آخرية مطلقة وما عداها آخرية نسبية (ولما توفي صلى الله عليه وسلم كان أبو بكر غائبا بالسنح) بضم السين المهملة فنون ساكنة وبضمها أيضا فخا مهملة (يعني بالعالية) أي باقر بها على ميل من المسجد النبوي (عند زوجته) حبيبة (بذات حارثة) بن زيد الحنزي رجيلة محابية بذت صحابي (وكان عليه السلام قد أذن له في الذهاب اليها) لأنه أصبح يوم الاثنين خفيف المرض فقال له أبو بكر أراك يا رسول الله قد أصبحت بنعمة من الله وفضل كما نحب واليوم يوم ابنة حارثة أفأنتها قال نعم فذهب فأت في غيبته (فدل عمر بن الخطاب سيغته وتوعد) بالقتل (من يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم) بناء على ما قام عنده وأداه اليه اجتهد انه لا يموت حتى يشهد على أمته بأعمالها أخذ من قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا كما رواه ابن اسحق عنه ثم رجع عن ذلك كما يأتي (وكان يقول انما أرسل اليه كما أرسل الى موسى عليه السلام فلبث عن قومه أربعين ليلة) وهذا قاله اجتهدا بالقياس ثم رجع عنه (والله اني لارجو أن يقطع أيدي رجال وأرجلهم) زاد في رواية والسننهم يعني المنافقين وفي لفظ لا يموت حتى يؤمر بقتل المنافقين (فأقبل أبو بكر من السنح حين بلغه الخبر الى بيت عائشة فدخل فكشف عن وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجثا) بحميم فثلاثة برل على ركبتيه (يقبله ويكي ويقول توفي والذي نفسي بيده صلوات الله عليك يا رسول الله ما أطيبك حيا وميتا ذكره الطبري) بحب الدين الحافظ (في) كتاب (الرياض) النضرة في فضائل العشرة (وقالت عائشة أقبل أبو بكر) حال كونه راكبا (على فرس من مسكنه) متعلق بأقبل (بالسنح) منازل بني الحمرث من الحزرج (حتى نزل) عن الفرس (فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فبصره رسول الله) الذي في البخاري هنا وقبله في الجنايز قتيمة قال المصنف أي قصده رسول الله (صلى الله عليه وسلم وهو مسجى) بضم الميم وفتح السين والحجم المشددة أي مغطى هذا لفظ الجنايز وفي الوفاة مغشى بضم الميم وفتح الغين والشين المشددة المعجمتين أي مغطى (يبرد) لفظ الجنايز وفي الوفاة بشوب (حبرة) بكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة وإضافة برد أو ثوب اليه وبالتنوين فحبرة صحفته وهي ثوب يمانى مخطط أو أخضر (فكشف عن وجهه) لبرد (ثم اكب عليه) لازم وثلاثيه كب متعده كس المشهور من قواعد التصريف فهو من النواذر (فقبله) بين غيبته (ثم بكى) اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم لما دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فاكب عليه وقبله ثم بكى حتى سالت دموعه على وجنتيه رواه الترمذي (وقال بأبي أنت وأمي) الباء متعلقة بحدوف أي أنت مغدري بأبي فهو مرفوع مبتدأ وخبر أو فعل فما بعده نصب أي فديت بك (لا يجمع) بالرفع ولفظ الجنايز يأتي الله وفي الوفاة والله لا يجمع (الله عليك موتتين) أما الموتة التي كتبت عليك (بصيغة المجهول وللتسلي والمحوى كتب الله عليك) (فقد تم ارواه البخاري) في الجنايز والوفاة النبوية من افراذه عن مسلم ورواه النسائي وابن ماجه في الجنايز (واختلف في) معني (قول أبي بكر رضي الله عنه لا يجمع الله عليك موتتين) فقيس هو على حقيقة وأشار بذلك الى الرد على من زعم (هو عمر) أنه سيحيا فيقطع أيدي رجال) كما في البخاري في المناقب قالت أي عائشة (وقال عمر وليه عشة الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم) (لأنه لو صح ذلك للزم أن يموت موتة أخرى) ثانية اذ لا بد من الموت قبل القيامة (فأخبر أنه أكرم على الله من أن يجمع عليه موتتين كما جمعها على غيره كالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف) أربعة أو ثمانية أو عشرة أو ثلاثون أو أربعون ألفا ذر الموت وهم قوم بني اسرائيل وقع الطاعون ببلادهم فغروا فقال لهم الله موتوا فماتوا ثم أحياهم بعد ثمانية أيام أو أكثر بعداء نبيهم - ثم قتل بكرهم المهملة والقاف وسكون الزاي فعاشوا وادهر اعلينهم أثار الموت لا يلبسون ثوبا الا هادكا لكفن واستمرت

وسلم لذهبت سنن كثيرة من سنن الاسلام لا تعرف رواها عنه الا النساء وهذا كتاب الله

أحدنا كن مابدا الكنا فاذا
أردت النجوم فلتوب
كل امرأة الى بيتها وهذا
وان كان مرسلًا فاضاهر
ان يجاهد اما ان يكون
سمعه من تابعي ثقة أو
من صحابي والتابعون
لم يكن الكذب معروفا
فيهم وهم ثانی اقرون
المفضلة وقد شاهدوا
أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وأخذوا العلم عنهم وهم
خير الامة بعدهم فلا
يظن بهم الكذب على
بباض بالاصل

رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا رواية عن
الكذابين ولا سيما العالم
منهم - ثم اذا جزم على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالرواية وشهد له
بالحديث فقال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأمر
ونهى فيبعد كل البعد
أن تقدم على ذلك مع
كون الوساطة بينهما وبين
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كذابا أو مجهولا
وهذا بخلاف مراسيل
من بعدهم فكلاما تأخرت
القرن ساء الظن
بالمراسيل ولم يشهد بها
على رسول الله صلى الله

الحافظ الباقى (رواه البخارى) في مناقب الصديق بهذا اللفظ (يقال نشج) بفتح حاء (الباقى أى غص
بالبكاء في حلقة من غير انتحاب) أى شدة البكاء (وعن سالم بن عبيد الاشجى) الصحابي من أهل الصفة
نزل الكوفة وروى له أصحاب السنن حديثين باسناد صحيح في العطاس وله رواية عن عمر بن الخطاب (قال لما
مات رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أجزع الناس كأنهم عمر بن الخطاب فأخذ بقاتم سيفه) من إضافة
الصفة للموصوف أى شهر سيفه (وقال لا اسمع أحدا يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ضربته
بسيفي هذا قال) سالم (فقال الناس يا سالم أطلب صاحب رسول الله) يعنون أبابكر (قال فخرجت الى
المسجد فاذا بأبى بكر ولما رأته أجهشت) بحجم وهاء ومعجمة أى فرغت اليه (بالبكاء) كالمصطفى فزع
الى أمه (فقال يا سالم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا عمر بن الخطاب يقول لا اسمع
أحدا يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا قال) سالم (فقبل أبو بكر حتى دخل
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسجى) بحجم بوزن مغطى ومعناه (فرجع) كشفا وأزال
(البرد عن وجهه ووضع فاه على فيه واستنشى) أى شم (الريح) أى ربح الموت فعلم نه مات (ثم سجد)
غضا بالبرد (والفتت اليها) بعد خروجه من عنده (فقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
الارسل) وتلا (الآية) كلها (وقال انك ميت وانهم ميتون يا أيها الناس من كان يعبد محمد فان
محمد اقدم مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لم يموت قال عمر فوالله انك فى لم ابل هذه الآيات) بناء على
أن الجمع مافوق الواحد (فخرجهم الحافظ أبو احمد حمزة بن الحرث) كذا ذكره الطبرى فى الرياض
له وقال خرج الترمذى معناه بتمامه) وأخرجه يونس بن بكير فى زيادات المغازى (واستنشى الريح
شمها أى شم ريح المازت) فعرف انه مات عليه الصلاة والسلام (وعند احمد بن عائشة قالت سجدت
النبي صلى الله عليه وسلم ثوبا) أصب بفتح الحاء (بجاء عمر) بن الخطاب (والمغيرة بن شعبة فاستأذنا) فى
الدخول (وأذنت لهما وجذبت) سجدت (الحجاب فدفتر عمر اليه وقال) متعجبا (واغشى به) ظن انه
أغوى عليه اغشاء شديد بدون موت (ثم قاما) ولما أدناوا من الباب (فقال المغيرة يا عمر مات) أخبره بذلك
فحسرا وتأسفالا انه استفهام محذوف الاداة له (قال) عمر (كذبت) اذ لو كان استفهاما لم يسع له
تكذيبه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يفتى الله المنافقين) قال المصنف هذا قاله
عمر بناء على ظنه حيث اداه ابيه تهاذه اليه وفى سيرة بن اسحق عن ابن عباس ان عمر قال له ان الحاصل له
على هذه المقالة قوله تعالى وكذلت جهنما كم أمه وسطالكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم
شهيدا ظن انه صلى الله عليه وسلم يفتى فى أمته حتى يشهدوا عليها (ثم جاء أبو بكر) من السج (فرفعت
الحجاب فنظر اليه فقال ان الله) لم يكدوا عبدا يفعل بما يشاء (وانا اليه راجعون) فى الآخرة فيجازينا
(مات رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى ابن اسحق وعبد الرزاق والصبغى ان العباس قال لعمر
هل عندا خدمتكم عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك قال لا قال فانه قد مات ولم يمت حتى
حارب وسالم ونكح وطاق وتركم على محجة واضحة وهذا من موافقات العباس للصديق (وفى
حديث ابن عباس عند البخارى) هنا وقيله فى الجنائز (ان أبابكر خرج) من عند النبي صلى الله
عليه وسلم (وعمر بن الخطاب يكلم الناس) يقول لهم لم يمت صلى الله عليه وسلم (فقال أبو بكر) له
(إجلس يا عمر فأبى أن يجلس) لما حصل له من الدهشة والحزن (فأقبل الناس اليه) وللكشميين
عليه (وتركوا عمر) وفى الجنائز فأبى عمر فتشهد أبو بكر فقال اليه الناس وتركوا عمر (فقال أبو
بكر) ما بعد من كان يعبد محمد فان محمد اقدم مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى
وما محمد الا رسول قد خلت من قبله (الرسول) زاد فى رواية البخارى الى قوله الشاكرين

ابن نافع عن زينب بنت أبي سلمة أنها أخبرته هذه الأحاديث الثلاثة قالت زينب دخلت على أم حبيبة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان فدعت أم حبيبة رضي الله عنها بطيب فيه صغرة خلوق أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بعارضيها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر فتحده على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا قالت زينب ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفي أخوها فدعت بطيب فمست منه ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر فتحده على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا قالت زينب وسمعت أمي أم سلمة رضي الله عنها تقول

(قال ابن عباس) والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فقلها للناس منه كلهم فأسمع بشر من الناس الايتلوها قال البراء بن عازب قال قلت لابي بكر عليه السلام قد مات وأجاب بأن أبا بكر تلاها لاجل أنه صلى الله عليه وسلم لم قدمات قال الحافظ ورواية ابن السكن قد أوضحت المراد فانه زاد لفظ علمت (وفي حديث ابن عمر) عبد الله (عند ابن أبي شبة) أن أبا بكر مر به وهو يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين (قال ابن عمر) وكانوا أظهروا الاستبشار الفرح وأسقط عقب هذا النظم فرحوا بموته (ورفعوا رؤسهم فقال) أبو بكر لعمر (أيها الرجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ألم تسمع الله تعالى يقول انك ميت وانهم ميتون) فاجبره بانه سيموت فكيف تنكره (وقال وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) أفان مت (ثم أتى أبو بكر المنبر الحديث) تمامه فحمد الله وأثنى عليه فذكر خطبته أما بعد الخ وفي البخاري ان عمر قال والله ما دولا ان سمعت أبا بكر تلاها أي آية آل عمر ان فعمرت حتى ماتتاني رجلاي وحتى أهويت الى الارض حين سمعته تلاها علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد مات (قال القرطبي أبو عبد الله) محمد (المفسر) أي وافي التفسير وهو تلميذ القرطبي صاحب المفهم على مسلم (وفي هذا دل دليل على شجاعة الصديق فان الشجاعة حدها ثبوت القلب عند حلول المصائب ولا مصيبة أعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس) أي أكثرهم لم يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضطرب الأمر فكشفه الصديق بهذه الآية (وفي نسخة فكشف أي عن الناس اضطرابهم ففيه قوة جأشه وكثرة علمه وقد وافقه على ذلك العباس كما مروا المغيرة كما رواه ابن سعد وابن أم مكتوم كما في مغازي أبي الاسود عن عروة قال ان ابن أم مكتوم كان يتلو انك ميت وانهم ميتون والناس لا ياتون اليه وكان أكثر الحجابة على خلاف ذلك فيؤخذ منه ان الأقل عدد في الاجتهاد قد يهيب ويحظى الاكثر فلا يتعين الترجيح بالاكثر ولا سيما ان ظهر أن بعضهم قلبه بعضا قاله الحافظ (فرجع عمر عن مقالته التي قالها كما ذكره لوني أبو نصر عبد الله في كتاب الانابة عن أنس ابن مالك انه سمع عمر بن الخطاب حين يوبع أبو بكر) على الخلافة (في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوى على منبره تشهد عمر) أخرجه ابن اسحق في السيرة بنحوه قال حدثني الزهري قال حدثني أنس قال لما يوبع أبو بكر في السقيفة وكان القديس أبو بكر على المنبر فقام عمر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل (ثم قال عمر) أما بعد فاني قلت لكم أمس مقلة وانها لم تكن كما قلت واني والله ما وجدت المقالة التي قلت لكم في كتاب الله صريحا وانما كنت أستنبطها من قوله ويكون الرسول عليكم شهيدا فظننت انه يبقى في أمته حتى يشهد على آخر أعمالها كما عند ابن اسحق عنه (ولافي عهد عهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ذلك دفع التوهمهم أنه قال ذلك فيستمر الاضطراب (ولكني كنت ارجو أن يعي ش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا) بضم التحتية وسكون الدال وفتح الموحدة (أي يكون آخرنا موتا وكما قال) شك الراوي (فاختار الله عز وجل لرسوله الذي عنده على الذي عندهم وهذا الكتاب) القرآن (الذي هدى الله به رسوله فخذوا به) اعمالا بما فيه (تهتدوا بها هدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم) فتكونوا ورثة وفي آخر هذا الخبر عند ابن اسحق فبايع الناس أبا بكر البيعة العامة ببيعة السقيفة ثم تكلم أبو بكر الحديث (قال أبو نصر) المذكور (المقالة التي قالها عمر ثم رجع عنها) قوله (ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يموت ولن يموت حتى يقطع أيدي ورجل) رجال يعني المنافقين (وكان) قوله (ذلك له ظم ما ورد عليه وخشي الفتنة وظهور المنافقين فله ما شاهد عمر قوة يمين الصديق الاكبر وتفوهه) نطقه (بقول الله عز وجل كل نفس ذائقة الموت وقوله انك ميت

زوجها وقد اشكت
يقول لا ثم قال انما هي
أربعة أشهر وعشرون وقد
كانت احدا كن في
الجاهلية ترمى بالبعرة
على رأس المحول فقالت
زينب كانت المرأة اذا
توفي عنها زوجها دخلت
خفشا والبست شربابها
ولم تمس طيبا ولا شيئا حتى
يمر بها سنة ثم توفي بداية
سجارا أو شاة أو طير فتقتض
به فقلما تقتض بشي الا
مات ثم تخرج فتعطى
بعرة فترمي بها ثم تراجع
بعدها شاة من طيب
أو غيره قال مالك رحمه
الله تقتض بذلك به جلداه
وفي الصحيحين عن أم
سلمة رضي الله عنها أن
امراة توفي عنها زوجها
فخافوا على عينيها فأتوا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاستأذنوه في الكحل
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد كانت
احدا كن تكون في شر
بيتها أو في شر أحلاسها
في بيتها حولا فاذا مر كلب
رمت به بعرة فخرجت
فلا أقل من أربعة أشهر
وعشرون في الصحيحين
عن أم عطية رضي الله
عنها أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا تحدد
المرأة على ميت ففوق
ثلاث الاعلى زوج أربعة
أشهر وعشرون لا تبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيبا الا اذا ظهرت نبذة من

وانهم ميتون ونرج الناس يتلونها في سكت المدينة كأنهم لم ينزل قط الا ذلك اليوم انتهى) وجواب قلما
شاهد محذوف دل عليه ما قبله أي رجوع عن مقالته (وقال ابن المنير) في معراجهم (لمسامات صلى الله
عليه وسلم طاشت) ذهبت (المعقول) أي كادت تذهب اذ لم تذهب بالفعل (فمنهم من خبل) أي قارب
الخبل أو حصلت له حالة تشبه الخبل قال في القاموس خبله الحزن جنته وأفسد عقله (ومنهم من أقعد
فلم يطق القيام ومنهم من أخرس) منع النطق (فلم يطق الكلام ومنهم من أضنى) مرض (وكان عمر بن
خبل) أي كاد لانه لم يخبل بالفعل (وكان عثمان بن عفان أخرس يذهب ويحيى ولا يستطيع كلاما وكان
علي بن أبي طالب لم يستطع حراكا) برزته سحاب أي حركة كافي القاموس (وأضنى عبد الله بن أنيس فأت
كسدا) بفتح الكاف والميم حزنا (وكان انبتهم أبو بكر جاءه وعيناه تملا) بضم الميم (وزفراته) بزاي
فقاء فراه أنفاسه (تتردد) مرة بعد مرة (وغصه) جمع غصة كغرف وغرفة شجاء (تصاعد وترتفع)
عطف تفسير (فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فأكب عليه وكشف الثوب عن وجهه وقال طابت
حياتكم ميتا وانقطع لموتك ما لم ينقطع لموت أحد من الانبياء قبلات) وهو النبوة والرسالة لانك آخر الانبياء
(فعظمت عن الصفقة) الصفقة أي ان كل صفقة تقصر عنك (وجاللت عن البكاء) لانه لا يوازيك
(ولو أن موتك كان اختيارا) أي لو خير فيه وفي فداك (لجدنا لموتك بالنفوس اذ كنا يا محمد عند ربك)
نعالي (ولكن من بالثوب وقع في حديث ابن عباس وعائشة عند البخاري ان أبا بكر قبل النبي صلى
الله عليه وسلم بعد ما مات) قال المحافظ فبه كتبه لعثمان بن مظعون بعد موته جواز تقبيل الميت
تعظيما وتبركا (كما قدمناه مطولا) عنهما وقرأوا البخاري مختصرا قالوا المطول بلفظ عن عائشة وابن
عباس ان أبا بكر قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته (وكذا في رواية غيره) أي البخاري (وفي رواية
يزيد) بتحتية وزاي (ابن بابنوس) بموحدين بينهما ألف غيرهم هموز وبعد الثانية المفتوحة نون
مضمومة فواو ساكنة فسين مهمله البصري مقبول الرواية خرج له أبو دواد والنسائي (عنها) أي
عائشة (هند أجدانه) أي أبا بكر (أناه) صلى الله عليه وسلم (من قبل رأسه فخر) بمهملتين أبو بكر
(فاه) أي حطافه نفسه من علو أي قيام (فقبل جبهته ثم قال وانبياء ثم رفع رأسه) أي رأس نفسه
(فخدر فاه) نائبا (وقبل جبهته ثم قال واصفياه ثم رفع رأسه فخر فاه وقبل جبهته) ثالثا (وقال واخيلاه
وعند ابن أبي شيبة عن ابن عمر) عبد الله (فوضع) أبو بكر (فاه على جبين) هو بمعنى جبهة (رسول لله
صلى الله عليه وسلم فجعل يقبله ويكي ويقول أي أنت وأمي طبت حيا وميتا) فيه جواز التقديس بهما
وقد يقال هي لفظة اعتادت العرب ان تقولها ولا تتصدم معناها المحقق اذ حقيقة التقديس بعد الموت
لا تتصور قاله المحافظ (وعن عائشة ان أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فوضع فاه بين
عينيه) أي المصطفى (ووضع يديه على صدغه وقال وانبياء واخيلاه واصفياه آخر جه) الحسن
(بن عرفة) بن يزيد (العبدى) أبو علي البغدادي الصدوق مات سنة سبع وخمسين ومائتين وقد
جاء في المائة (كذكره الطبري) في الرياض (قال ولا تضاد) لا تخالف (بين هذا على تقدير صحته
وبين ما تقدم مما تضمنه بانه) أي بسبب أن (يكون قد قال ذلك من غير انزعاج ولا قلق خافقا
به صوته ثم التفت اليهم وقال ما قال وأخرج البيهقي وأبو نعيم من طريق الواقدي) محمد بن عمر بن
وأنف الاسلمى (عن شيوخه انهم) مشكروا في موته صلى الله عليه وسلم فل بعضهم قدماء وقال بعضهم
لم يمت فوضعت أسماها بنت عميس) وكانت زوج الصديق يومئذ وهي أم ابنه محمد وجدة القاسم
(يدها بين كتفيه فقالت قد توفي قد رفع الخاتم من بين كتفيه) وأورد ان النبوة والرسالة باقيتان
بعد الموت حقيقة كما يسي وصف الايمان للمؤمن بعد موته فلم رفع ما هو علامة وأجيب بانه لما

وضع لحكمة وهي تمام الحفظ والعصمة وقد تم الامر بالموت فلم يبق لبقائه في الجسد فائدة (فكان هذا هو الذي عرف به موته) أي انه من جملة ما عرف به والافقد عرفه الصديق بشم ريح الموت من ذمه وبغير ذلك كما مر والمراد الذي عرف به للنساء (وأخبره ابن سعد) محمد (عن) شيخه (الواقدي أيضا) قال حدثنا القاسم بن اسحق عن أمه عن أبيها القاسم بن محمد بن أبي بكر عن أم معاوية أنه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تذكره الواقدي متروكة وذكر مغلاطى في الزهد أن الحماكم روى في تاريخه عن عائشة أنها المست الحاتم حين توفي صلى الله عليه وسلم فوجدته قد رفعت الشامي ولا أخاله صحيحا (ولما توفي عليه الصلاة والسلام قالت فاطمة يا ابتاه) أصله يا أباي والفوقية بدل من التحنية والالاف للندبة والماء المسكت (أجاب ربا دعاه) إلى حضرته القدسية (يا ابتاه من جنة الفردوس) بفتح ميم من مبتدأ والخبر قوله (مأواه) منزله وحكي الطيبي عن نسخة من المصابيح كسر الميم على أنها حرف جر قال والاول أولى انتهى وعلى الثاني فن للتبعيض أي بعض جنة الفردوس خبر لقوله مأواه (يا ابتاه من إلى جبريل نفعاه) بفتح النون الاولى وسكون الثانية والى جارة (رواه البخاري) عن أنس من أفراده (قال الحافظ ابن حجر قد قيل الصواب إلى) بشد ياء المتكلم (جبريل) بالرفع فاعل (نفعاه) أخبر بموته (خزم بذلك سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان قال) الحافظ (والاول متوجه) أي له وجه هو أنه لا يلزم أن الاخبار بالموت إنما يكون أتم العالم بل قديد كالعالم به تأس فاعلى ما فقهه من خصاله المحموده وتذكر المصائب من مامن المحبة والوصلة (فلا معنى لتغليب الرواة ما ظن وزاد الطبراني) والاسماء على (يا ابتاه من ربه ما أدناه) ما أقر به قال الحافظ يؤخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت متصفا بها أنه لا يمنع ذكره بها بعد موته بخلاف ما إذا كانت فيه مظاهرا وهو في الباطن بخلافه أولا يتحقق اتصافه بها فتدخل في المنع (وقد عاشت فاطمة بعده صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فما ضحكك تلك المدة وحق لها) بضم الحاء (ذلك) أي عدم الضحك وأشد بديعة الغيرة

(على مثل ليلى يقتل المرنغة * وان كان من ايلي على المجر طاويا)

أي على هجره هاله مصر اجاز ما به (وأخرج أبو نعيم عن علي قال لما قبض صلى الله عليه وسلم لم يعد ملك الموت باكيا إلى السماء والذي بعثه بالحق نبيا قد سمعت صوتا من السماء ينادى وأمره الحديث كل المصائب تهون تسهل (عند هذه المصيبة) اذ لا يساويها شيء (وفي سنن ابن ماجه) عن عائشة (أنه صلى الله عليه وسلم قال في مرضه) الذي توفي فيه (أي الناس ان أحد) وفي رواية أيضا (أحد) من الناس أو من المؤمنين) شك الراوى (أصيب بمصيبة ثلثت عز) يتصبر (بمصيبة من مصيبتى) أي مصيبتى التي تصيبه بغيري فان أحدا من أمتي لن يصاب بمصيبة بعدى أشد عليه من مصيبتى) أي مصيبتى (وقال أبو الجوزاء) بجيم وزاى أوس بن عبد الله الرضى بفتح الموحدة البصرى التابعى الثقة (كان الرجل من أهل المدينة إذا أصابته المصيبة جاءه أخوه) في الاسلام (فصاحفه ويقول يا عبد الله اتق الله) واصبر على ما أصابك (فان في رسول الله أسوة حسنة) ويعجبني قول القائل

اصبر لكل مصيبة وتجلد * واعلم بان المروءة غير مخالد

واصبر كما صبر الكرام فانها * نوب تنوب اليوم تكشف في غد

واذا أنتك مصيبة تشجى بها * فاذكر مصابك بالنبي محمد

تشجى بفتح التاء وسكون المعجمة تحزن بها (وبرحم الله القائل

تذكرت لما فرق الدهر بيننا * فعزيت نفسي بالنبي محمد

وقلت لها ان المنايا سبيلنا * فن لم يمت في يومه مات في غد

صلى الله عليه وسلم أنه قال المتوفى عنها زوجها لا تلبس المعصفر من الثياب ولا المشقة ولا الحلى ولا تكتحل ولا تحتضب وفي سننه أيضا من حديث ابن وهب أخبرني من أخبرني عن أبيه قال سمعت المغيرة بن الضحاك يقول أخبرني أم حكيم بنت أسيد عن أمها أن زوجها توفي وكانت تشتكى عينها فتكتحل بالجملاء قال أحد بن صالح رحمه الله الصواب تكتحل بالجملاء فارسلت مولاة لها إلى أم سلمة رضي الله عنها فسألتها عن كحل الجملاء فقالت لا تكتحل به الا من أمر لا بد منه يشد عليك فتكتحل بالليل وتمسح عينه بالنهار ثم قالت عند ذلك أم سلمة رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي أبو سلمة رضي الله عنه وقد جعلت على صبر افقال ما هذا يا أم سلمة فقالت هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب فقال أنه يشيب الوجه فلا تجعله الا بالليل وتزنيه بالنهار ولا تغشطه بالطيب ولا بالحناء فانه خضاب قالت قلت باي

شيء أمشط يا رسول الله قال بالسدر تغلفين به رأسك وقد تفضعت هذه السنة أحكاما عديدة * أحدها أنه لا يجوز لأحد ادعى الميتا

من جهة الوجوب والجواز
فان الاحداث على الزوج
واجب وعلى غيره جائز
الثاني من جهة مدة
الاحداث فالاحداث على
الزوج عزيمة وعلى غيره
رخصة واجتمعت الامة
على وجوبه على المتوفى
عنه ازواجه الاما حكى
عن الحسن والحسين
هيئته اما الحسن فروى
جماد بن سلمة عن حميد
عنه ان المطلقة ثلاثا
والمتوفى عنها زوجها
تكتحلان وتمتسطن
وتتطيبان وتختضبان
وتتقفلان وتصنعان
ما شاءتا واما المحكم فذكر
هذه شعبة ان المتوفى عنها
لا تحسد * قال ابن حزم
واحتمل اهل هذه المقالة
ثم ساق من طريق الحسن
ابن محمد بن عبد السلام
حدثنا محمد بن بشار
حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا محمد بن عبيدة
عن عبد الله بن شداد
ابن المهدي ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
قال لامرأة جعفر بن أبي
طالب اذا كان ثلاثة
أيام فالسبي ما شئت
أو اذا كان بعد ثلاثة أيام
شعبة شك ومن طريق
جماد بن سلمة حدثنا
الحجاج بن أرطاة عن
الحسن بن سعد عن عبد الله بن شداد

كانت قاربت (المجاهدات تصدع) تنشق (من ألم مفارقة صلى الله عليه وسلم) مستأنف قصد
الاخبار بالجزع عليه لكل موجود حتى لغير الحيوانات (فيكيف بقلوب المؤمنين ولما فقدوا الجذع)
واحد جذوع النخل (الذي كان يخطب عليه قبل اتخاذ المنبر من اليه وصاح) صوت حتى نزل اليه
والترنم ومرت قصته (كان الحسن) البصري (اذا حدث به هذا الحديث بكى وقال هذه خشبة تمحن الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتم أحق أن تشاقوا اليه) لانكم عقلاء (وروى ان الاالا كان يؤذن
بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وقبل دفنه فاذا قال أشهد أن محمدا رسول الله ارتج) بشدا الجيم (المسجد)
أى أهله أى تحر كوا واضطر بوا (بالكاه والنحيب فاما دفن ترك بلال الاذان ما أمر عيش من فارق
الاحباب خصوصاً من كانت رؤيته حياة (الالباب) العقول وأنشد

(لذواق طعم القراق رضوى * لكان من وجده يمد

قدح ابوى عذاب شوق * يعجز عن حله الحديد

رضوى بفتح الراء جبل بالمدينة ويمد يتحرك (وقد كانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بلا
خلاف وقت دخوله المدينة في هجرته حين اشتد الضياء) بالفتح والمقرب الزوال (ودفن يوم الثلاثاء
وقيل) دفن (ليلة الاربعاء) فعند ابن سعد في الطبقات عن علي قال (توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم الاثنين) وهذا مروى في الصحيح عن عائشة وأنس (ودفن يوم الثلاثاء) وكذا رواه ابن سعد عن
ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن وزعم ابن كثير أنه قول غريب (وهذه) أى ابن سعد (أبضاع
عكرمة) أنه صلى الله عليه وسلم (توفي يوم الاثنين فحس) أى منع من الدفن (بقية يومه ولياته)
التالية له (ومن الغد) أى يوم الثلاثاء (حتى دفن من الليل) أى ليلة الاربعاء وزعم ابن كثير أن هذا
قول الجمهور (وعنده) أى ابن سعد (أبضاع عثمان بن محمد) بن المغيرة بن الاخنس (الاخنس)
بجاءه عجمة ونون ومهملة نسبة الى جده المذكوور الثقة في الحجازى صدوق له أو هام روى له الاربعة
(توفي يوم الاثنين حين زاعت) مالت (الشمس ودفن يوم الاربعاء) وبأنى مثله عن سهل بن سعد
فما حصل الخلاف هل دفن يوم الثلاثاء أو ليلة الاربعاء أو يوم الاربعاء ويمكن الجمع على تقدير صحة
الكل بالتجوز في دفن يوم الثلاثاء على ان معناه شرع في دفنه في يومه ثم تأخر لاختلافهم في المهل الذى
يدفن فيه وهل يجعل له محد أو شق وطول الزمن بصلاتهم عليه فوجاهة فوج حتى دفن ليلة الاربعاء
وبالتجوز في قوله يوم الاربعاء على ان معناه في الليلة التى صديقتها يوم الاربعاء والعلم لله (وروى) ابن
سعد (أبضاعه) أى بضم الميم وموحدة وتحتية ثقيلة (ابن عباس بن سهل) بن سعد الانصارى
الساعدي فيه ضعف ماله في البخارى غير حديث واحدة تقدم في الحيل النبوية وروى له الترمذى وابن
ماجه (عن أبيه) عباس الثقة روى له الشيخان وغيرهما (عن جده) الصحاح المشهور قال (توفي)
صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين في كثر يوم الاثنين والثلاثاء حتى دفن يوم الاربعاء وعنده) أى ابن
سعد (أبضاعه) صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال توفي يوم الاثنين حين زاعت) بمجمعتين أى مالت
(الشمس) للزوال (ورثته عنته صفيقة بمراى كثيرة منها قولها) لكن هذا التماسه ابن سعد
وغيره لاختلاف الروى بنت عبد المطلب (ألا يا رسول الله كنت رجاءنا) بالمد (وكنت بناترا) محسنا
رفيقا (ولم تلك جافيا) معرضا عنا أو طاردا لنا (وكنت رحيما) بالخلق (هاديا ومعلما) لهم (أبيك
عليك اليوم من كان باكيا) فلا لوم عليه (أعمر) حياتك (ما أبكى النبي لفقده) أى لهرده
(ولكننى أخشى من المجرأتيا) مفعول أخشى قدم عليه متعلقه (كأن على قلبى إذ كر محمد

١ وما خفت عطف على ذكر أي ولما خفته (من بعد النبي) من الذل والاختلاف، تغير الاحوال (المكاوي) اسم كان مؤخر جمع مكواة وهي الحديد التي يحرق بها الحلد ونحوه والمعنى كأن علي قلمي نيرانا من أثر المكاوي التي أحرقتة لذكر محمد وفي نسخة المقاليا (أفاطم) بضم الميم وفتحها على لغة من ينتظرون من لا (صلى الله رب محمد * على حدث) بجمع ودال ومثلثة لغة تهامة وبها آحاد القرآن يخرجون من الاجداث ولفظة تجرد جـ دف بالفاء بدل المثلثة أي قبر (أسمى يشرب ثوبا) مقيما (فدى) بالقصر (لرسول الله أمي وخالتي * وهي وخالي ثم نفسي ومالها) بأف الاطلاق (فلو أن رب الناس أبقي نبينا * سعدنا ولكن أمره كان ماضيا * عليك من الله السلام تحية * وأدخلت جنات من العدن راضيا * أرى حسنا) ابن فاطمة (أيتمه وتركته * يبكي) بالانشديد (وبدعو جده اليوم نائيا) بالنون أي حال كونه بعيدا (ورثاه أبو سفيان بن الحرث) بن عبد المطلب (فقال أرتقت) سهرت (فت ليلى لا يزول * لا ينقضي) وليلى أخى المصيبة فيه طول (كثير) (وأسعدني) أعانني (البكاء) بالمد (وذاك فيما * أصيب المسلمون به) الى يوم القيامة (قليل لقد غلظت مصيبتنا وجلت) على كل مصيبة (عشية قيل قد قبض الرسول وأضحت أرضنا معاصرها *) أصابها (تكاد) تقرب (بناجوانها تميل فقدنا الوحي والتميزيل) يحتمل انه عطف مساو وأنه مغاير يجعل التميزيل القرآن والوحي ما عساه (فينا * يروخ به) يأتي وقت الروح من الظاهر (ويغدو) يأتي وقت الغدوة أول النهار (جبرئيل وذاك أحق من سالت) أي خرجت (عليه * نفوس الناس أو كادت تسيل) تحتل أو الاضراب والتنبؤ (نبي كان يحلو الشك عنها بما وحي اليه) على لسان الملك (وما يقول) بالالهام والتمائم ونحوهما و كله وحي (ويهدينا فلا نخشى ضلالا * علينا والرسول لنا دليل) على الهدى والصراط المستقيم صراط الله (أفاطم ان خزعت) بكسر الزاي يعني لم تصبري (فذاك عذري) لانها مصيبة لا تشابهها مصيبة (وان لم تجزعي) بفتح الزاي أي صبرت (ذاك السبيل) لكل مخلوق (فقبير أبيت سيد كل قبير * بل سيد جميع الامكنة) وفيه سيد الناس (الرسول) بل سيد الخلق كلهم (ورثاه الصديق بقوله لما رأيت نبينا متجذلا *) ملقيا على الجدالة بفتح الجيم الارض (ضاق على بعضهن) أي سعتن (الدور فارناح) جواب لما دخلته الفاء على قلة (قلى عند ذلك لملكه *) بضم الهاء وسكون اللام موته (والعظم مني ما حبيت) مدة حياتي (كسيرا عتيق) ينادى نفسه لانه لقه أو اسمه (ويحك) وقعت في ورطة لا تستحقها (ان جبلت) بكسر الحاء محبوبك (قد توى) بفوقية بزنة حصي أي هلك (فالهـ ببرعت لما بقيت بسير) أي قل صـ ببرك لموت محبوبك (يا) نفسي (ليثني من قبل مهلك) أي موت (صاحبي * غيب في حدث) قبر (على ضحور فلتحدثن) بنون التوكيد والثقل (بدائم) جمع بدعة اسم من الابتداء كالرفعة من الارتفاع ثم غلب استعمالها في ما هو نقص في الدين أو زيادة (من بعده * تعيا بهن جوانح) الضلوع تحت الترائب مما يلي الصدر (وصدور ورثاه الصديق أيضا بقوله ودعنا الوحي اذ وليت عنها) فودعنا (بالنشديد) من الله الكلام سوى ما قدرت ان اذهينا * تضمنه القراءات دس) جمع قرطاس بكسر القاف أشهر من فتحها ما يكتب فيه (الكرام) ولقد أحسن حسان بقوله برثيه بطيبة (رسم) أثر (للرسول ومعهده) بفتح الهاء منزل معه هديه الهدى والنور (مبين) بين ظاهر لا يمكن انكاره مادامت الدنيا (وقد تعفو) تدرس (الرسوم) غير رسمه ومعهده (وتهدم) بهاء قبل الميم تبلى

(١) قوله وما خفت الخ تقدم هذا الشطر في المقصد الثاني في الشرح بلفظ وما جعت بعد النبي المحار يا وذكره هناك ثانيا للاول وهو ألا يارسول الله الخ ولم يذكر بعده شيئا ذكره المصنف هنا رابعه فليظن اه

أنام ثم بعث اليها بعد ثلاثة أيام ان نعهـ رى واكتفى قالوا وهذا ناسخ لاحاديث الاحداد لانه بعدها فان أم سلمة رضى الله عنها روت الاحداد وانه صلى الله عليه وسلم لم أمرها به أثر موت أي سلمة رضى الله عنه ولا خلاف ان موت أي سلمة كان قبل موت جعفر رضى الله عنه ما وأجاب الناس عن ذلك بان هذا حديث منقطع فان عبد الله بن شداد بن الهاد لم يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رآه فكيف يقدم حديثه على الاحاديث الصحيحة المسندة التي لا مطعن فيها وفي الحديث الثاني المحجاج ابن أرتاة ولا يعارض بحديثه حديث الأئمة الاثبات الذين هم فرسان الحديث

*(فصل) الخ الحكم الثاني ان الاحداد تابع للعدة بالشهور اما الحامل فاذا انقضت حملها سقط وجوب الاحداد عنها اتفاقا فان لها ان تزوج وتتجمل وتتطيب لزوجه وتزين له ماشاة فان قيل فاذا زادت مدة الحمل

على أربعة أشهر وعشر فهل يسقط وجوب الاحداد أم يستمر الى حين الوضع قيل بل يستمر الاحداد الى حين الوضع فانه من توابع

﴿فصل﴾ الحكم الثالث ان الاحداد تستوى فيه جميع الزوجات المسلمة والكافرة والمحرة والامة والصغيرة والكبيرة وهذا قول الجمهور وأجد والشافعي ومالك رحمهم الله الا أن أشهب وابن نافع قالوا الاحداد على الذمية ورواه أشهب عن مالك وهو قول أبي حنيفة رحمه الله ولا احداد عنده على الصغيرة واحتج أرباب هذا القول بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل الاحداد من أحكام من يؤمن بالله واليوم الآخر فلا تدخل فيه الكافرة ولا لها غير مكافئة باحكام الفروع قالوا وعدوله عن اللفظ العام المطابق الى الخاص المقيد بالايمان يقتضى ان هذا من أحكام الايمان ولو لازمه وواجباته فكانه قال من التزم الايمان فهذا من شرائعه وواجباته والتحقيق ان نفي حل الفعل عن المؤمنين لا يقتضى نفي حكمه عن الكفار ولا اثبات الحكم لهم أيضا وانما يقتضى ان من التزم الايمان

فالمأمدا البالي من كل شيء (ولا تنمحي) تذهب (الاتيات من دار حرمه) * (بفتح فسكون للوزن وأصله بفتح حين) بهما منبر المأدى الذي كان يصعد بفتح العين يرقى عليه (و) بها (أوضح آيات و) باقى معالم * آثار (وربيع) منزل (له فيه مصلى) مكان صلاة (ومسجد بها حجرات كان ينزل وسطحها) بالسكون (من الله نور) القرآن والوحى (نسبضاء) به من ظلمات الجهل (ويوقد) يقتبس منه أنوار الهدى (معارف لم تطمس) أى لم تمح (على) بعد (العهد آياتها) * (جمع آية فان) أناها البلى (بالكسر والقصر انقضاء) (فالاتيات منها تجدد) ما بلى (عرفت به رسم الرسول وعهده) * آثاره ومنزله (وقبرها واداه في التراب ملحد) بضم الميم وكسر الحاء من المحدث أى جعل

الاحداد بعد هذا عند ابن هشام

ظلمات بها أبكى الرسول فاسعدت * عيون ومثلا لها من الجن تسعد تذكر آلاء الرسول وما أرى * لها مصيبا نفسي فنفسي تبلد مفجعة قد شققها فقد أجد * فظلت لآلاء الرسول تعدد وما بلغت من كل أمر عشييره * ولكن انفسى بعد هذا توجد وبعد هذا قوله (أطالت) أى العيون المذكورة فى قوله فأسعدت عيون (وقوفات تذر) بكسر الراء (العين دمعها) الذى فى ابن هشام تذر الدمع جهدا وایما كان فإخطأ من قال أحسن منه أطالت لان أطالت للطائيا ولم تذكر (على طلال القبر الذى فيه أجد قبري وركت يا قبر الرسول وبوركت بلاد نوى) أقام (فيها) حيا وميتا (الرشد المسدد) هما من أسمائه عليه الصلاة والسلام كما ر (وبوركت) لخدمتك ضمن (بشد الميم طيبا) * من أسمائه (عليه بناء من صفيح) حجارة عربية (منضد) بعضه فوق بعض (تهيل) نصب (عليه التراب) مفعول فاعله (أيدوا عين) تباكت وقد غارت بذلك (أسعد) أجمع جمع سعد وسعد النجوم عشرة بينا القاموس (لقد غيىوا حلما وعلمه أورجة) * عشية حاله (جعلوا عليه الثرى) التراب (لا يوسد) وراحوا يحزنون ليس فيهم نبيهم * وقد وهنت (ضعفت منهم ظهروا) * (جمع عضد) يعضدون من تبكى السموات موتة * ومن قد بكته الارض فالتناس (أكد) أشد كيدا وهو المحزن المكثوم (فهل عدلت يوما زية هالك) * مصيبة ميت (رزية يوم مات فيه محمد) كذا ثبتت هذه الايات فى بعض نسخ المصنف وهى من قصيدة عند ابن هشام من زيادته على ابن اسحق رواها ابن هشام عن أبي زيد الانصاري وبقيتها عنده

تقطع فيه منزل الوحي عنهم * وقد كان ذانور يغور وينجد بدل على الرجن من يقتدى به * وينقذ من هول الخزياب ويرشد أمام لهم يهديهم الحق جاهدا * معل صدق ان يطيقوه بسعدوا عفو عن الزلات يقبل غدرهم * وان يحسنوا فإله بالخير أجود وان ناب أمر لم يقوموا بحمله * فن عنده تيسير ما يشدد فينبأهموا فى نعمة الله بينهم * دليل به نهج الطريقة يقصد عز يز عليه أن يجور واعر الهدى * حريص على ان يستقيموا ويهدوا عطوف عليهم لا يثنى جناحه * الى كف يحن وعلمهم وعهد فينبأهموا فى ذلك النور اذا غدا * الى نورهم سهم من الموت يقصد فأصبح محمد ودا الى الله راجعا * تبكيه جفن المرسلات ويحمد وأمسى بلاد الحرم وحسابها * لغيبه ما كانت من الوحي تعهد

ذلك حل للكافر وهذا كما
قال في لباس الذهب
لا ينبغي هذا للثنيين فلا
يدل أنه ينبغي لغيرهم
وكذا قوله لا ينبغي للأؤمن
أن يكون لعانا وسر
المثله أن شرائع المحلال
والحرام والايجاب انما
شرعت لمن التزم أصل
الايمان ومن لم يلتزمه
وخلى بينه وبين دينه
فانه يخلى بينه وبين شرائع
الدين الذي التزمه كما خلى
بينه وبين أصله ما لم يحاكم
اليها وهذه القاعدة
متفق عليها بين العلماء
ولكن عذر الذين أوجبوا
الاحداد على الذميمة انه
يتعلق به حق الزوج المسلم
وكان منه الزامها به
كأصل العدة ولهذا
لا يلزمونها به في عدتها
من الذمي ولا يتعرض لها
فيها فصار هذا كعقودهم
مع المسلمين فانهم
يلزمون فيها بأحكام
الاسلام وان لم يتعرض
لعقودهم مع بعضهم
بعضا ومن يئازعهم في
ذلك يقولون الاحداد
حق لله تعالى ولهذا لو
اتفقت هي والاولياء
والمثوقي على سقطة
بان أو صاها بتركه لم
يسقط ولزمها الايمان به
فهو جار مجرى العبادات

فغار اسوى مغمورة الاحد صافها * فقيده بيكيه بلاط وغرقه
ومسجده كالموحشات لفقده * خلا له فيه مقام ومقعد
فيما جرة الكبرى له ثم أوحشت * ديار وعرصات وربيع ومولد
فبني رسول الله باعين جهرة * ولا أعرفنك الدهر دمك يحمده
ومالك لا يمكن ذا النعم التي * على الناس منها ما سابع يتعمده
فجودي عليه بالدموع وأعوى * لفقد الذي لامثله الدهر يوحده
وما فقد الماضون مثل محمد * ولا مثله حتى القيامة يفقده
اعف وأوفى ذمة بعد ذمة * وأقرب منه نائلا لا ينكده
وأبذل منه للطريق وتالد * اذا ضن ذو مال بما كان يتلد
وأكرم بيتا في البيوت اذا اتى * وأكرم جدا أبطاحيا بسود
وامنع ذروات وانبت في العلا * دعائم عز شاحات تشيد
واثبت فرعاني القروع ومنبت * وعودا كعود المنزل فاعود أعيد
رباه وليد فاستتم تمامه * على أكرم الخيرات رب مجد
تناهت وصاة المسلمين بكفه * فلا العلم محبور ولا الرأي يفقد
أقول ولا يلقى لقولى عائب * من الناس الا عازب العتل مبعث
وليس هو اى نازعا عن ثنائه * اعلى به في جنسة الخلد أخلد
مع المصطفى أرجو بذلك جواره * وفى نيل ذلك اليوم أسعى وأجهذ
(ورثاه حسان أيضا بقوله

كنت السوداء لنا ظرى * فعمى عليك الناصر

من شاربك قليمت * فعليك كنت أحاذر)

لا بد على هذا كله ما رواه ابن ماجه وصححه الحاكم عن ابن أبي أوفى انه صلى الله عليه وسلم لم ينه عن
المرأى لان المراد من المجاهلية وهى ندبهم الميت بما ليس فيه نحووا كهفاه واجبه لاه لا مطلقا فقد
رثى حسان حمزة وجمع قرا وغيرهما في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم ينه (ولما تحقق عمر بن الخطاب موته
صلى الله عليه وسلم يقول أبى بكر الصديق ورجع الى قوله قال وهو يبكى بأبى أنت وأمى) أى لو كان
لى الى الفداء سبيل لقد يتك بأبوى فضلا عن المال وغيره (بارسول الله لقد كان لك جدع تخطب
الناس غليه فلما كثر واواخذت عنبر النسمهم فى الجدع لقرا قلت حتى جعلت يدك عليه سكن)
أى سكفت وترك الحنين (فأمتك أولى) أحق (بالحنين) التالم (عليك حين فارقهم) قال المجد
الحنين الشوق وشدة البكاء والطرب (أوهو صوت الطرب عن حزن أو فرح) بأبى أنت وأمى يارسول
الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك ان جعل طاعتك طاعته فقل من يعطى الرسول فقد أطاع الله) م
شرحه (بأبى أنت وأمى يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن) مخففة من الثقلية أى انه (بعثك
آخر الانبياء وذكرك فى أولهم) أى قدم ذكرهم (فقال تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم
ومنك ومن نوح الانية) فبدا به بقوله ومنك (بأبى أنت وأمى يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده
ان أهل النار) من أمة الدعوة (يودون) يتمنون (أن يكونوا أطاعوك وهم) أى والجمال انهم (بين
أطباعها) جمع طبق وهى المنزلة والمربة واحد ابعدواخذ وماترا كم بعضه على بعض (يعذبون) بيان
لما أورثهم دخوله او ذكره لكشف حالهم ولو حذف ثم المعنى بدونه (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا

وليس الذميمة من أهلها فهذا امر المسئلة * (فصل) * الحكم الرابع ان الاحداد لايجب على الامه ولا أم الولد اذا مات

ثلاثة أيام قيل نعم لهما ذلك فان النص انما حرم الاحداد فوق الثلاث على غير الزوج وواجبه أربعة أشهر وعشر على الزوج - فدخلت الامة وأم الولد فيمن يحل له الاحداد لا فيمن يحرم عليهم - ولا فيمن يجب * فان قيل فهل يجب على المعتدة من طلاق أو وطء شبهة أو زنا واستبراء احداد * قلنا - ذاهو الحكم الخناس الذي دلت عليه السنة انه لا احداد على واحدة من هؤلاء لان السنة أثبتت ونفت فخصت بالاحداد الواجب الزوجات وبالخائز غيرهن على الاموات خاصة وما عداهما فهو داخل في حكم التحريم على الاموات فمن أين ليكم دخوله في الاحداد على المطلقة البائن وقد قال سعيد بن المسيب وأبو عبيد وأبو ثور وأبو حنيفة رحمه الله وأصحابه والامام أحمد رحمه الله في احدي الروايتين عنه اختارها الخ - رقي ان البائن يجب عليها الاحداد وهذا محض القياس لانها معتدة بئس من نكاح فلزمها الاحداد كالمتوفى عنها لانها ما اشتركت في

الرسول) وقيل المراد بأهل النار جميع أهلها على معنى انهم تمنوا أن يكونوا من مطيعيه لرؤيتهم حسن حال أمته الذين أطاعوه فتمنوا انهم - م أدر كوا زمانه وأطاعوه فغلبه فضله على سائر الانبياء والافكل طائفة - جهنمية تود لو كانت أطاعت رسولها (الخ - يرد ذكره أبو العباس القصار في شرحه ابردة الابوصيري) صوابه ابو بصيري كثر كثير لانه نسبة الى بوضير (ونقله عن الرشاطي) بضم الراء (في كتابه اقتباس الانوار والتماس الازهار وذ كره ابن الحاج في المدخل وساقه بتمامه والفاضل عياض في الشفاء لم يكتنه ذكر بعضه ويقع في كثير من نسخ الشفاء روى عن عمر بن الخطاب انه قال في كلام يكي به النبي صلى الله عليه وسلم لم يشدد لكف من يكي والحواب فيها التحفيف لان هذا الكلام انما سمع من عمر بعد موته صلى الله عليه وسلم كما تقدم ونهت عليه في حاشية الشفاء) وأجاب بعض شراحها بان التشديد يدعي بحذف المفعول أي يكي به الناس النبي أي يصيرهم يامين عليه أو يكي نفسه كذلك وهذا خبره من دعوى الخطأ (والله أعلم ويؤيد هذا قوله في الخبر نفسه باني أنت وأمي يا رسول الله لقد أتيتك في أي مع (قصر عمر ك) مدة النبوة ثلاث وعشرون سنة آمن فيها أزيد من مائة وعشرين ألفا (مالم يبع نوحا في كبر سنه وطول عمره) فقد أبنت في قومه ألف سنة الا خمسين عاما ما آمن معه الا قليل قبل سنة رجال ونساء وهم وقيل تسعة وسبعون زوجة المسلمة وبنوه حام وسام ويافت ونسأوهم واثان وسبعون من غيرهم نصفهم رجال ونصفهم نساء ونوح فجعله من كان في السفينة مما تون (وأخرج ابن عساكر عن أبي ذؤيب الهذلي) الشاعر المشهور راسمه خويلد بن خالد ويقال خالد بن خويلد كان فصيحا كثير القرب متمكنا في الشعر وعاش في الجاهلية دهر او أدرك الاسلام فاسلم وعامة شعره في اسلامه وحضر سقيفة بني ساعدة وسمع خطبة أبي بكر ورثي النبي صلى الله عليه وسلم بقصيدة منها كسفت اضرعه النجوم وبدرها * وترعزت أطام بطن الابطع

ثم انه عرف الى باديته فاقام حتى توفي في خلافة عثمان بطريق مكة قاله ابن منده وقال غيره مات بطريق بقر يقيمة وكان غزاها ورافق ابن الزبير - توجه بمشرا بالفتح فدفنه ابن الزبير بيده وقيل مات غازيا بأرض الروم وقيل باقر يقيمة وقيل في طريق مصر وعند ابن البرقي ان ابا ذؤيب جاء الى عمر في خلافة فقل أي العمل أفضل فلأيمان بالله قال قد فعلت في العمل بعده أفضل قال الجهاد في سبيل الله قال كان ذلك على وأنا لأر جواجنة ولا أخشى ناراً فتوجه من فوره غازيا هو وابنه وابن أخيه أبو عبيد - حتى أدركه الموت في بلاد الروم والجيش سائر فقل لابنه انك لا تترك ان على جميعا فافترعا فصارت القرعة لابي عبيد فاقام عليه حتى واره (قال بلغان النبي صلى الله عليه وسلم - لم دليل) مريض (فأوجس) أضمر (أهل الحى خيفة) خوفا (على النبي صلى الله عليه وسلم وبنت بليلة طويله حتى اذا كان قرب السحر) آخر الليل (نمت فهاهني هاتفي في منامي وهو يقول

خطب أجل أناخ بالاسلام * بين النخيل ومقعد الاطام

قبض النبي محمد وعيوننا * تدرى الدموع عليه بالنسجام

خطب أي أمر شديد عظيم والنسجام سيلان الدمع المنسجم القوي وهو يفتح التاء ككل ما وزنه تفعال الا التلقاه والنسباب (فونبت من نومي فزطاف نظرت الى السماء فلم أرا السعدا لذايح) اسم نجم فتعاهلت به فيحاطع في العرب كما في الرواية (فعلمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قبض أو هو ميت) أي قريب الموت (فقدت المدينة ولاهلها ضجيج) بضاده عجمه وجميعين صياح (بالبكاء كضجيج الحجيج اذا أهلوا بالاحرام فقلت مه) استفهام والهاهنا للسكت أي ما هذا (فقبل قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم * ومن عجب ما اتفق ما روى انهم لما أرادوا غسل النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لا ندرى

ان تكذب في اتقضاء
عدتها السبعة جالاً لذلك
فمنعت من دواعي ذلك
وسدت اليه الذريعة
وهذا مع ان الكذب في
عدة الوفاة يتعدى غالباً
بظهور موت الزوج
وكون العدة أياماً
معدودة بخلاف عدة
الطلاق فانها بالاقراء
وهي لاتعلم الا من جهتها
فكان الاحتياط لها أولى
في قيل قد أنكر الله
سبعه بانه وتعالى قل من
حرم زينة الله التي أخرج
لعباده والطيبات من
الرزق وهذا يدل على أنه
لا يجوز وزان يحرم من
الزينة الا ما حرمه الله
ورسوله والله سبحانه قد
حرم على لسان رسوله
صلى الله عليه وسلم زينة
الاحداث على المتوفى
منها مدة العدة وأباح
رسوله الاحداث بتركتها
على غير الزوج فلا يجوز
تحریم غير ما حرمه بل
هو على أصل الاباحة
وليس الاحداث من
لوازم العدة ولا توابها
ولهذا لا يجب على
المطوأة بشبهة ولا
المرضى بها ولا المستبرأة
ولا الرجعية اتفاقاً
وهذا القياس أولى من
قياسها على المتوفى عنها

ما نفع (أنجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثيابه كما نجر دمونا نام نفسه عليه ثيابه فلما اختلفوا
ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل الا ذقنه) بفتح الذال والقاف مجتمع لمحبيه جمع القلة أذقان
كسبب وأسباب والكثرة ذقون كأسد وأسود كما في المصباح (في صدره ثم كلمهم مكانهم من ناحية) جانب
(البنت لا يدرون من هو اغسلوا النبي صلى الله عليه وسلم له عليه ثيابه فقاموا) انتهبوا من النوم
(فغسلوه وعليه قبضه يضعون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص رواه البيهقي في دلائل النبوة)
وأصله في أنى داود عن عائشة وابن ماجه عن بريدة (وروى ابن ماجه بسند جيد) أى مقبول (عن على
برفعه اذا نامت فاغسلوني بسبع قرب من بشرى) أضافها اليه لانه كان يشرب منها ويزق فيها
(بشر غرس قال في النهاية بفتح الغين المعجمة وسكون الراء والسين المهملة) بشر بقباء (وقد روى ابن
النجار انه عليه اله لاه والسلام قال رأيت الليلة أنى على بشر من الجنة فاصبح) أى جاء صديحة الرؤيا
(على بشر غرس فتوضأ منها ويزق فيها) لم يحصل فيها بركتها (وغسل) بالتخفيف وتشديد اللام لغة (صلى
الله عليه وسلم) لم ثلاث غسلات الاولى بالماء القراح بفتح القاف خالص لم يخالطه كافور ولا حنوط
ولا غير ذلك (والثانية بالماء والسدر والثالثة بالماء والكافور) طيب معروف يكون من شجر ببلاد
الهند والصين بظل خلطاً كثيراً وألغى النور وخشبه أبيض هش و يوجد في أجوافه الكافور وهو
أنواع ولونه أحر وانما يبيض بالتصعيد قاله القاموس (وغسله على والعباس) مبتدأ (وابنه الفضل)
عطف عليه والخبر (يعنيانه) في تغليب جسمه الشريف (وقثم) بضم القاف ومثله مفتوحة ابن
العباس (وأسماء) بن زيد (وشقران) بضم المعجمة (مولاه صلى الله عليه وسلم يصبون الماء وأعيانهم
معصوبة) أى مربوطة به صابة (من وراء الستر) حتى لا ينظرون جسمه الشريف وهو يغسل
خيفة أن يندو ما لم يؤذن في النظر اليه وضمير أعيانهم للعباس ومن بعده لالعلى فانه لم يعصب عيونه
(لحديث على) (أوصانى النبي صلى الله عليه وسلم) (لا يغسلنى الا أنت فانه لا يرى أحد عورتي الا طمست
عيناه) بفتح الطاء والميم زال ضوءها وصورتها وهو تعبد لمقدره وفاقى أخشى على غيرك أن تحين
منه الفتنة فتطمس عينه وأمانت باعلى فأعرف تحررك عن ذلك فلا أخشى عليك وروى ان عائماً
نودى وهو يغسله ان ارفع طرفك نحو السماء خوفاً أن يديم النظر اليه (رواه البزار والبيهقي وأخرج
البيهقي عن الشعبي) عامر بن شراحيل التابعي (قال غسل على النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول وهو
يغسله يا نبي أنت وأمي طيبت حيا وميتاً وأخرج أبو داود وصححه الحاكم عن على قال غسلته صلى الله
عليه وسلم فذهبت أنظر ما يكون (يوجد من الميت) من الفضلات الحاركة بعد الموت وعند التغميل
(فلم أر شيئا وكان طيباً حياً وميتاً ورواه ابن سعد وسطعت) أى ارتفعت (ريح طيبة لم يجدوا مثلها قط
قبل وجعل على على يده خرقه وأدخلها تحت القميص ثم اعتصر قبضه وحنطوا) أى جعلوا الحنوط
وهو كل طيب يخلط ببيت خاصة (مساجده ومفاصله ووضوأمته) صلى الله عليه وسلم (ذراعيه
ووجهه وكفيه وقدميه وجروه) بالجمع بخروه (عودا وندا) بفتح النون وتكرر طيب معروف أو العنبر
كما في القاموس (وذكر ابن الجوزى انه روى عن جعفر) الصادق (بن محمد) الباقر (قال كان الماء
يسنقع) أى يجتمع بكسر القاف (في جفون النبي صلى الله عليه وسلم فكان على يحسوه) أى يشربه
بغمه (وأما ما روى أن علياً لما غسله عليه الصلاة والسلام امتص) أى مص وفي نسخة اقتلص أى
أخذ من الاقلاص (ماء من بحار عينيه فشربه وأنه قد ورث بذلك علم الاوين والاخرين فقال النووي
ليس بصحيح) وأقره السخاوى وغيره وفي حديث عروقة عن عائشة قالت كفن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض في طبقة ابن سعد عن الشعبي ازار وداها ولغافقه (سحولية) بالضم

الاستعجال فان العدة فيه لم تكن مجرد العلم ببرائة الرحم ولهذا يجب قبل الدخول وانما هو من تعظيم هذا العقد واظهار خطره وشرقه وانه عند الله بمكان فجعلت العدة حرمله وجعل الاحداد من تمام هذا المقصد ودوتا كده ومزيد الاعتناء به حتى جعلت الزوجة أولى بفعله على زوجها من أبيها وابنها وأخيهما وسائر أقاربها وهذا من تعظيم هذا العقد وشرقه وتأكيد الفرق بينه وبين السفاح من جميع أحكامه ولهذا شرع في ابتدائه اعلانه والاشهاد عليه والضرب بالدف لتحقيق المضادة بينه وبين السفاح وشرع في آخره وانتهائه من العدة والاحداد ما لم يشرع في غيره

(فصل) * الحكم السادس في المحصال التي تحتها الحادة وهي التي دل عليها النص دون الآراء والاقوال التي لا دليل عليها وهي أربعة أحدها الطيب بقوله في الحديث الصحيح لا تمس طيبا ولا خبثا في تحريمه عند من أوجب الاحداد ولهذا ما خرجت

والفتح (آخر جه النسي من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة) عنها (واتفق عليه الأئمة الستة من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بن يادة من كرسف) قطن (ليس فيها قميص ولا عمامة) هذا بخلاف قوله تعالى بغير عمد ترونها أي بغير عمد أصلا أو عمد غير مبرئية (وليس قوله من كرسف عند الترمذي ولا بن ماجه وزاد مسلم) في روايته من طريق أبي معاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة (أما المحلة) بضم المهملة وتشديد اللام ضرب من برود اليمن وهي أزار ورداء ولا تسمى حلة حتى تكون ثوبين (فإنما شبهه) بضم المعجمة وكسر الموحدة شديدة أي أشبهه (على الناس فيها ما اشترت له لا يكفن فيها فترك الحلة وكفن في ثلاثة أثواب بيض) جمع أبيض ووزنه في الأصل بضم الغاء كما عرجوا فبدأت الضمة كثرة السلم الياء من قامها أو الوقوعا بعد ضمة (سحولية) أخذها عبد الله ابن أبي بكر (الصديق) فقال لا حدسنا حتى أكفن فيها نفسي ثم قال لو رضينا الله لنبيه لا كفننا فيها فباعها وتصدق بثمنها) وهذا من عائشة يدل على ان قولها ثلاثة أثواب عن علم وإيقان لا عن تخمين وحسبان (وفي رواية له) مسلم أيضا من طريق علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت (أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة يمنية) بشد الياء وهذرواية العذري مسلم ورواه الصدقي بمائة ألف وخمسة مائة على الأصح لأن الالف بدل من ياء النسب فلا يجتمعان (كانت لعبد الله بن أبي بكر ثم نزلت عنه) صلى الله عليه وسلم (وذكر الحديث) بنحو ما قبله (وفي رواية أصحاب السنن) الأربعة فذكر لعائشة قولهم كفن في ثوبين وبرد) بضم الموحدة (حبرة) بكسر المهملة وفتح الموحدة والراء ثوب مخطط يرثى به من اليمن روى بإضافة برود وثوبينه (فكانت قد أتت بالبردول) كنههم ردوه ولم يكفونه فيه وقال الترمذي حديث (حسن صحيح وفي رواية البيهقي) كفن (في ثلاثة أثواب بيض سحولية جدد) جمع جديد (والسحولية بفتح السين وضمها قال النووي والفتح أشهر) لغة (وهو رواية الأكثرين) لهذا الحديث ورواه الأفلحون بالضم (وفي النهاية تبعه اللهازمي) في الغريبين (بالفتح مذسوب إلى السحول وهو القصار) لأشباب (لأنه يسجلها) بزنة تمنعها (أي يغسلها) وأصل معناه القشر والنحت (أولى سحول) بالفتح (وهي قرية باليمن وأما الضم فهو جمع سحول وهو الثوب الأبيض النقي) بالنون (ولا يكون الامن قطن وفيه شذوذ لأنه نسب إلى الجمع وقيل أن اسم القرية بالغيم أيضا) فيكون نسب إليها (والكسر سلف بضم الكاف واسكان الراء ضم السين المهملة والفاء اقطن قال الترمذي روى في كفن النبي صلى الله عليه وسلم روايات مختلفة وحديث عائشة) هذا (أصح الاحاديث في ذلك والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم) فله مرجحان (وقال البيهقي في الخلافات قال أبو عبد الله يعني) شيخه (الحاكم) محمد بن عبد الله (تواترت الاخبار عن علي بن أبي طالب وابن عباس وعائشة وابن عمر وجابر وعبد الله بن مغفل) بمجوعة وفاء وزن محمد (في تكفين النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا عمامة وعن عبد الله بن محمد بن عقيل) بفتح فكسر ابن أبي طالب صدوق في حديثه لين (عن ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب اشتهر بامه ثقة عالم من رجال الجعية (عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في سبعة أثواب وقد روى هذا الحديث أحمد في مسنده وذكر ابن خزم أن الوهم فيه من ابن عقيل) عبد الله لأن في حديثه لينوا يقال انه تغير بأخرة (أو من بعده) من الرواة (وقد اختلف في معنى قوله ليس فيها قميص ولا عمامة فالصحيح) عند جماعة (انه ليس في الكفن قميص ولا عمامة أصلا والثاني ان معناه انه كفن في ثلاثة أثواب خارج عن القميص والعمامة) قال المهني في شرح مسلم ورجح كل منهما (وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد والاول أظهر في المراد ذكر النووي في شرح مسلم ان الاول تفسير الشافعي وجهه والعلماء

قال وهو الصواب الذي يقتضيه ظاهر الحديث وقال ان الثاني ضعيف فلم يثبت انه صلى الله عليه وسلم كفن في قميص وعمامة انتهى) وهو مشترك الالزام فلم يثبت انه لم يكن فيهما والحديث يحتمل الوجهين (وترتب على هذا) الخلاف (اختلافهم في انه هل يستحب أن يكون في الكفن قميص وعمامة أم لا فقال مالك والشافعي وأحمد يستحب أن تكون الثلاثة لفائف ليس فيها قميص ولا عمامة واختلفوا) بعد هذا (في زيادة القميص والعمامة أو غيرهما على اللفائف الثلاثة لتصبح خمسة فذكر الحنابلة انه مكروه وقال الشافعية انه جائز) مستوى (غير مستحب) ولا مكروه (وقال المالكية انه يستحب للرجل والنساء وهو في حق النساء كذا) أشد في الاستحباب (قالوا والزيادة إلى السبعة غير مكروهة وما زاد عليه سرف وقال الحنفية الثلاثة زاروق قميص ولفافة وقد أجمع المسلمون على وجوبه) أي الكفن (وهو فرض كفاية فيجب في ماله) أي الميت (فإن لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته) لانه من توابع الحياة (واختلف أصحابنا في المتزوجة إذا كان لها مال هل يجب تكفيها من مالها أو على زوجها فذهب إلى الأول الرافعي في الشرح الصغير) على وجيز الغزالي (والحرر والنووي في المنهاج ذهب إلى الثاني) وهو المأثم عندهم (الرافعي في الشرح الكبير) على الوجيز (والنووي في الروضة وشرح المهذب وقال فيه قيد الغزالي وجوب الكفن على الزوج بشرط اعسار المرأة وأنكره عليه) وذلك لأنها (متى كانت معسرة فتكفيها على زوجها قطعاً) وإنما الخلاف إذا كانت موسرة (ثم إن الواجب ثوب واحد) يستريح بدنه وهو حق الله تعالى لا نفذ وصية الميت باسقاطه بخلاف الثاني والثالث فإنه حق للميت تنفذ وصيته باسقاطهما وفي هذا الحديث أيضاً دلالة على أن القميص الذي غسل فيه النبي صلى الله عليه وسلم نزع عنه عند تكفينه من قولها كفن في ثلاثة أثواب ببض سحولية (قال النووي في شرح مسلم وهذا هو الصواب الذي لا يتجه غيره لانه لو أتى مع رطوبته) بماء الغسل (لأفسد الكفن) قال وأما الحديث الذي في سنن أبي داود عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب المحلة ثوبان وقيصره الذي توفي فيه حديث ضعيف لا يصلح الاحتجاج به) أضعفه (لان يزيد بن زياد أحدر وانه يجمع على ضعفه لاسيما وقد خالف بروايته الثقات) فتكون شاذة لو كان ثقة (وفي حديث ابن عباس عند ابن ماجه لم يفرغوا من جهازه) بفتح الجيم وكسر هالفة قليلة (صلى الله عليه وسلم يوم الثلاثاء وضع على سريره في بيته ثم دخل الناس عليه صلى الله عليه وسلم أرسلوا) بفتح أوله أي جماعات متتابعين (يصلون عليه حتى إذا فرغوا دخل النساء حتى إذا فرغن دخل الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد) فاعل يؤم قال ابن كثير هذا أمر يجمع عليه واختلاف في أنه تعبد لا بعقل معناه أو لياشرك كل واحد الصلوة عليه منه اليه وقال السهيلي قد أخبر الله تعالى انه وملائكته يصلون عليه وأمر كل واحد من المؤمنين أن يصل عليه فوجب على كل أحد أن يماثر الصلاة عليه منه اليه والصلاة عليه بعد موته من هذا القبيل قال وأيضاً فإن الملائكة لنا في ذلك أئمة انتهى وقال الشافعي في الامم وذلك اعظم أمره صلى الله عليه وسلم وتنافسهم فيمن يتولى الصلاة عليه (وفي رواية أن أول من صلى عليه الملائكة أقوا جائهم أهل بيته ثم الناس فوجاً فوجاً ثم نساؤه آخر) على ما روى عند الطبراني وغيره بسند واه أنه أخبر بذلك قبل موته وتقدم (وروى انه لما صلى أهل بيته لم يدركوا ما يقولون فسألوا ابن مسعود فأمرهم أن يسألوا علياً) لانه أعلم منه بذلك فسألوه (فقال لهم قولوا ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية) لعلى حكمة الامر بها تذكيرهم بالصلاة والسلام عليه في هذا الوطن (ليبيك اللهم ربنا) اجابة لك بعد اجابة فيما أمرتنا به من الصلاة والتسليم عليه (وسعديك) اسعاده بعد اسعاده (صلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين)

والبخور والادهان المطيبة كدهن البان والورد والبنفسج والياسمين والمياه المعطرة من الادهان الطيبة كماء الورد وماء القرنفل وماء زهر النازع فهذا كماء طيب ولا يدخل فيه الزينة ولا الشيرج ولا السمن ولا تمنع من الادهان بشئ من ذلك

* (فضل) الحكم السابع وهي ثلاثة أنواع أحدها الزينة في بدنها فيجوز عليها الخضاب والنقش والتطريش والحجرة والاسفنداج فان النبي صلى الله عليه وسلم نص على الخطاب منها به على هذه الأنواع التي هي أكثر زينة منه وأعظم فنة وأشد مضادة لمقصود الاحداد ومنها الكحل والنهي عنه ثابت بالنص الصريح الصحيح ثم قال طائفة من أهل العلم من السلف والخلف منهم أبو محمد بن حزم لا تكتحل ولو ذهبت عينها لا لئلا ولا نهارا ويساعد قولهم حديث أم سلمة رضي الله عنها المنفق عليه ان امرأة توفي عنها زوجها فاختافوا على عينها فأتوا النبي

صلى الله عليه وسلم فاستاذنوه في الكحل فساأذن فيه بل قال لا مرتين أو ثلاثاً ثم ذكر لهم ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من الاحداد

كالطيب أو أشد منه
وقال بعض الشافعية
للسوداء أن تكتحل
وهذا تصرف مخالف
للتصوص والمعنى
وأحكام رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تفرق
بين السود والبيض كما
لا تفرق بين الطوال
والقصار ومثل هذا
القياس بالرأى الفاسد
الذي اشتهر تكبير السلف
له وفيهم آياه * وأما
جمهور العلماء كمالك
وأحمد وأبي حنيفة
والشافعي وأصحابهم
رحمهم الله فقالوا إن
اضطرت إلى الكحل
بالأعنتد وبالزينة
فلها أن تكتحل به ليلا
وتمسحه نهارا ويحتتم
حديث أم سلمة المتقدم
رضي الله عنها فأنها قالت
في كحل الجلالة لا تكتحل
إلا ما لا يد منه بشئ
عليك فتكتحلين بالليل
وتغسلينه بالنهار ومن
حجتهم حديث أم سلمة
رضي الله عنها إلا أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل عليه ما وقد
جعلت عليها صبرا فقال
ما هذا يا أم سلمة فقلت
صبر يا رسول الله ليس
فيه طيب فقال انه
يشيب الوجه فقال

كالاربعة (والنبيين والصديقين) أفاضل أصحاب الانبياء (والشهداء والصالحين وما سبغ لثمن
شئ) وإن من شئ إلا يسبغ بحمدته فهو عبارة عن دوام الصلاة أبدا (بارب العالمين على محمد بن عبد الله
خاتم النبيين وسيد) أي أفضل (المرسلين وإمام) قدوة (المتقين ورسول رب العالمين) إلى الخلق أجمعين
(الشاهد) على أمته وعلى الامم بأن أنبياءهم بلغوهم (البشير) للمؤمنين (الداعي اليك باذنك)
بارادتك (السراج المنير وعليه السلام ذكره الشيخ زين الدين بن الحسين المراكشي) بفتح الميم وفيه
معجزة من مراغة الصعيده ومن أفاضل جماعة الاسنوي (في كتابه تحقيق النصره) في تاريخ دار
المجرة وظاهر هذا أن المراد ما ذهب اليه جماعة انه لم يصل عليه الصلاة المعتادة وإنما كان الناس
ياتون فيدعون قال البايع ووجهه انه صلى الله عليه وسلم أفضل من كل شهيد والشهيد يغنيه فضله
عن الصلاة عليه فهو صلى الله عليه وسلم أولى قال وإنما فارق الشهيد في الغسل لأن الشهيد حذر من
غسله إزالة الدم عنه وهو مطلوب بقاء طيبه ولا به عنوان لشهادته في الآخرة وليس على النبي صلى الله
عليه وسلم ما ذكره إذ الله فافترقا انتهى لكن قال عياض الصحيح الذي عليه الجمهور أن الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم لم كانت صلاة حقيقية لا مجرد الدعاء فقط انتهى وأجيب عما عتله الأولون
بان المقصود من الصلاة عليه عود التشريف على المسلمين مع أن الكامل يقبل زيادة التكميل نعم
لا خلاف انه لم يؤمهم أحد عليه كما راقول على هو امامكم حيا وميتا فلا يقوم عليه أحد الحديث رواه ابن
سعد وأخرج الترمذي أن الناس قالوا لابي بكر أنصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال نعم قالوا
وكيف نصلي قال يدخل قوم فيكبرون ويصلون ويدعون ثم يدخل قوم فيصليون فيكبرون ويدعون
فرادى (ثم قالوا) بعد الفراغ من الصلاة (أين تدفونوه) فقال ناس عند المنبر وقال آخرون بالبيعة كما
في الموطن وغيره (فقال أبو بكر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما هلك) أي
مات (نبي قط لا يدفن حيث تقبض روحه وقال علي وأنا أيضا سمعته) أخرجه ابن ماجه وغيره ورواه
الترمذي بلفظ ما قبض الله نبي الا في الموضع الذي يحب أن يدفن فيه وفي الموطن بلفظ ما دفن نبي قط
الا في مكانه الذي توفي فيه فخر له فيه (وحفر أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري (لمحمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم في موضع فرشه حيث قبض) وروى ابن سعد اختلفوا في الشق والاحد فقال المهاجرون
شقوا كاهل مكة وقالت الانصار الحدوا كما فخر بأرضنا فقالوا ابعثوا إلى أبي عبيدة وأبي طلحة فأيهما
جاء قبل الآخر فليعمل عمله فجاء أبو طلحة فقال والله لا لأرجو أن يكون الله قد اختار لنبيه انه كان
يرى للحد فيه جبهه فالحمد له (وقد اختلف فيمن أدخله قبره وأصح ما روى انه نزل في قبره مع العباس
وعلى وقثم) بقاف مضمومة ومثناة مفتوحة (ابن العباس والفصل بن العباس) ويقال دخل معهم
أوس بن خولى بفتح المعجمة وسكون الواو وقيل بفتحها (وكان آخر الناس عهدا برسول الله صلى الله
عليه وسلم قثم بن العباس) أي انه تأخر في القبر حتى خرجوا قبله (وروى انه بنى في قبره تسع لبنات) جمع
لبنة (وفرش تحته قطيفة) بفتح القاف وكسر المهملة وسكون التحتية فغناه كساهه نخل (نجرانية)
بفتح النون واسكان الجيم بلدين اليه من وهجر (كان يغطي بها) وروى كان يجلس عليها ولا يخاف
لجواز أنه فعل الامرين (فرشها شقران) بضم الشين واسكان الغاف مولاة صلى الله عليه وسلم (في
القبر وقال والله لا يلبسها أحد بعدك قال النووي وقد نص الشافعي وجميع أصحابه وغيرهم من العلماء
على كراهة وضع قطيفة أو مضرية أو عذة ونحو ذلك تحت الميت في القبر وشذ) انفرد (البغوي من
أصحابنا) الشافعية (فقال في كتابه التهذيب لا بأس بذلك) أي يجوز (لهذا الحديث) والصواب كراهة
ذلك كما قاله الجمهور وأجابوا عن هذا الحديث بان شقران انفرد بفعل ذلك ولم يوافق أحد من الصحابة

لا تجعل عليه إلا بالليل وتزعيه بالنهار وهما حديث واحد فرفعه الرواة وأدخل مالك هذا

ولا علموا بذلك وإنما فعله شقران لما ذكرنا عنه من كراهته أن يلبسها أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 انتهى) كلام النووي (وفي كتاب تحقيق النصر) للزس المراقبي (قال ابن عبد البر ثم أخرجت يعني
 القطيعة من القبر لما فرغوا من وضع اللبنة الشح حكاها) محمد بن الحسن (بن زبالة) بفتح الزاي وخجمة
 الموحدة المخزومي أبو الحسن المدني كذبوه ومات قبل المائتين روى له أبو داود وفي الالفة
 وفرشت في قبره قطيعة * وقيل أخرجت وهذا أثبت
 (ولما دفن صلى الله عليه وسلم جاءت فاطمة رضي الله عنها فقالت كيف طابت) لفظ البخاري من
 حديث أنس عقب قولها السابق إلى جبريل نفعاه فلم ادفن قالت فاطمة أطابت (نفوسكم أن تحشوا)
 بفتح الفوقية واسكان المهملة وضم المثناة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب) قال المحافظ هذا
 من رواية أنس عن فاطمة وأشارت بذلك إلى عتابهم على إقدامهم على ذلك لأنه يدل على خلاف
 ما عرفته منهم من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له وسكت أنس عن جوابها رعايته لها ولسان حاله يقول
 لم تطب أنفسنا ذلك إلا أنا فخرنا على فعله امتثالا لأمره (وأخذت من تراب القبر الشريف ووضعت على
 عينيهما) هذا زاد على ما في البخاري (وأنشأت تقول
 ماذا على من شمر تربة أحد * أن لا يشم مدى الزمان غواليا
 صنت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام عدن لياها)
 الغوالي بمعنى جمعة جمع غالية أخلاط من الطيب وروى أنها قالت
 أغبر آفاق السماء وكورت * شمس النهار وأظلم العصر ان
 والارض من بعد النبي كثيثة * أسفا عليه كثيرة الرجفان
 فليبه كنه شرق البالد وغربها * وليبه كنه مضر وكل يماني
 (قال رزين) بن معاوية السرقسطي (ورث قبره صلى الله عليه وسلم رشه بلال بن رباح بقبره بدأ من قبل
 رأسه حكاها ابن عساكر وجعل عليه من حصباء العرصه جرا وبنيضاء) حال من حصبا يعني أنه أخذ من
 الحصباء الموصوفة بما ذكر شيئا ووضع على قبره (ورفع قبره عن الارض قدر شبر) فهو منسجم (وفي حديث
 عائشة عند البخاري) في موضعين من الجنائز وفي المغازي ومسلم في الصلاة (قالت قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه) وفي رواية الذي توفي فيه (لعن الله اليهود والنصارى) يعني
 أبعدهم عن رحمة (اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد) الجمع للكثيرة يهني ورواه غيره مسجدا بالافراد على
 ارادة الجنس وهو في اليهود واضح أما النصارى فأنما لهم نبي واحد ولا قبر له مع أنهم لا يقولون أنه نبي بل
 ابن أواله أو غير ذلك على اختلاف مللهم الباطلة وأجيب بهود الله - جبر على اليهود فطبا بدلي - رواية
 الاقتصار عليهم وبأن المراد من أمر واما الايمان بهم من الانبياء السابقين كنوح وإبراهيم (لولا ذلك أبرز
 قبره غير أنه خشى) صلى الله عليه وسلم (أو خشى) بالبناء للفعول والفاعل الصعبة أو عائشة (ان يتخذ)
 بضم أوله وفتح ثالثة (قبره مسجدا كذا في رواية أبي عوانة) بفتح العين اسم - هو الوضاح بن عبد الله (عن
 هلال) بن حميد الجهني عن عروة عن عائشة عند البخاري في الموضع الثاني (خشى أو خشى على الشك)
 وعنده في الموضع الاول عن شيبان عن هلال غير أني أخشى ان يتخذ مسجدا بالجزم (فرواه الضم)
 للخاء (مهمة يمكن ان تفسر بانها) أي عائشة (هي التي منعت من ابراره) بدليل رواية غير أني أخشى
 (والهاء) في قوله ما غير أنه (ضمير الشأن وكأنها) أرادت نفسها ومن وافقها على ذلك وهذا يقتضي أنهم
 فعلوا ذلك باجتهاد منهم (بخلاف رواية القنع) للخاء (فانها تقتضي ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي
 أمرهم بذلك وقوله لا برز قبره أي لا كشف قبره ولم يتخذ عليه المحائل أو المراد لدفن خارج بيته صلى الله

وأدخله أهل السنن في كتبهم واحتج به الأئمة وأقل درجاته أن يكون حسنا ولا يكن حديثها هذا مخالف في الظاهر لحديثها المسند المتفق عليه فإنه يدل على أن المتوفى عنها لا تكون محل بحال فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن للمشتكية عنها في الكحل لئلا يلا ولا تهازل ولا من ضرورة ولا غيرها وقال لامرئين أو ثلاثا ولم يقل الآن تضطر وقد ذكر مالك عن نافع عن صفية ابنة عبيد الله أنها سكت عنها وهي حادة لزوجها عبد الله بن عمر فلم تكن محل حتى كادت عينها ترمضان قال أبو عمر وهذا عندى وإن كان ظاهره مخالفا لحديثها الآخر لما فيه من إباحته بالليل وقوله في الحديث الآخر لامرئين أو ثلاثا على الإطلاق أن ترتيب الحديثين والله أعلم على أن الشكاة التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبلغ والله أعلم منها مبلغا لا بد لها فيه من الكحل فلذلك نهاها ولو كانت محتاجة مضطرة تخاف ذهب بصرها لا يحل ذلك كما فعل بالنبي

قال لها فعليه بالليل وامسح به بالنهار والنظر بشهذه التأويل لأن الضرورات تنقل المحظورات إلى حال المباح في الأصول ولهذا

روته وما كانت لتخالفه
اذا صبح عندها وهي
أعلم بتأويله ونحوه
والنظر يشهد لذلك لان
المضطر الى شيء لا يحكم له
بحكم المرفة المتزين بالزينة
وليس الدوام والتداوى
من الزينة في شيء وانما
نهيت الحادة عن
الزينة لاعتادوا
وأم سلمة رضي الله
عنها أعلم بما روت مع
صحتها في النظر وعاليه
أهل الفقه وبه قال مالك
والشافعي رحمه الله
وأكثر الفقهاء وقد ذكر
مالك رحمه الله في موطنه
أنه بلغه عن سالم بن
عبد الله وسليمان بن
يسار أنهما كانا يقولان
في المرأة توفى عنها
زوجها أنها اذا خشيت
على بصرها من رمدها
بغيرها أو شكوى أصابتها
أنها تكتحل وتتداوى
بالكحل وان كان فيه
طبيب قال أبو عمر - رلان
القصد الى التداوى
لا الى التطيب والاعمال
بالنيات وقال الشافعي
رحمه الله الصبر
بغيره فيكون زينة
وليس بطيب وهو
كحل الجلاء فاذا نت أم
سلمة رضي الله عنها
لأقوال بالليل حيث لا ترى

عليه وسلم وهذا قالته عائشة قبل ان يوسع المسجد النبوي (ولهذا لما وسع المسجد جعلت حجرتها
مائلة الشكل محدودة حتى لا يتأني لاحد ان يصلي الى جهة القبر الكريم مع استقباله القبلة وفي البخاري
أيضا في الجنائز (من حديث أبي بكر بن عياش) بتحتمية وشين معجمة ابن سالم الاسدي الكوفي
مشهور بكنيته والاصح انها اسمه (عن سفیان التمار) بالقوقية قال المحافظ هو ابن دينار على الصحيح
وقيل ابن زياد والصواب أنه غيره وكل منه ما كوفي وهو من كبار اتباع التابعين وقد لحق عصر بعض
الصحابة ولم أر له رواية عن صحابي (انه حدثه انه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسنما) بضم الميم وشد
النون المفتوحة (أي مرتفعًا زاد أبو نعيم في المستخرج وقبر أبي بكر وعمر كذلك) مسنما كل منه ما
(واستدل به على ان المستحب تسنيم القبور وهو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد والمزني وكثير من
الشافعية وأدعى القاضي حسين اتفاق الاصحاب عليه ونعقب بأن جماعة من قدماء الشافعية استحبوا
السطيح كما نص عليه الشافعي وبه جزم المساوردي وآخرون) لان النبي صلى الله عليه وسلم سطع قبر ابنه
ابراهيم وفعله حجة لا فعل غيره وأجيب بأن الله تعالى لا يختار لقبه الا الفضل وفعله هو لبيان الجواز
(وقول سفیان التمار لا حجة فيه كما قال البيهقي لاحتمال ان قبره صلى الله عليه وسلم في الاول لم يكن
مسنما) في الازمنة الماضية قبل رؤية التمار (فقد روى أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد بن
أبي بكر) الصديق (قال دخلت على عائشة) عمته (فقلت يا أمها كشي لي عن قبر النبي صلى الله عليه
وسلم) وصاحبيه (فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة) أي لا هي مرتفعة كثيرا (ولا لاطئة) أي لا صقعة
بالارض (مبطوحة ببطحاء العرصة الجمره) يقال لاطئ يكسر الطاء واطأ بفتحها أي لصق وغايقما
يقيد هذا أنها لم تكن غاية في الارتفاع وهو المطلوب فكيف يتأني احتمال انه لم يكن مسنما (زاد الحاكم
فرايت رسول الله) أي قبره (صلى الله عليه وسلم) لم مقدما وأبا بكر رأسه بين كتفي النبي صلى الله عليه وسلم
وعمر رأسه عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم) قال أبو اليمان بن عساكر وهذه صفة

النبي صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله تعالى عنه

أبو بكر رضي الله تعالى عنه

(وهذا) أي رؤية القاسم لما (كان في خلافة معاوية فكاها كانت في الاول مسطحة) من أين هذا
الترجيح (ثم لما بني جدار القبر في اماره عمر بن عبد العزيز على المدينة من قبل) بكسر ففتح (الوليد بن عبد
المالك صير وهما مرتفعة وقد روى أبو بكر الأجرى) بضم الجيم وتشديد الراء المهملة نسبة الى عمل الأجر
وبيعه والى درب الأجر كما في الباب المحافظ الامام المحدث القدوة محمد بن الحسين بن عبد الله البغدادي كان
عالمًا عاملا ملائنا صاحب سنة توفي في محرم سنة ست وثلاثمائة (في كتاب صفة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
من طريق اسحق بن عيسى) القشيري البصري صدوق يخطي وهو (ابن بنت داود بن أبي هند)
البصري (عن عثيم) بمهملة فثلاثة مضمر (ابن نسطاس) بكسر النون وسكون المهملة (المدني) وهو أخو
عبيد مولى آل كثير بن الصلت تابعي مقبول كما في التقریب ونسخة بسطام تحريف (قال رأيت قبر
النبي صلى الله عليه وسلم في اماره عمر بن عبد العزيز) على المدينة من جهة ابن عمه الوليد (فرايته مرتفعًا
من أربع أصابع ورأيت قبر أبي بكر ورأيت قبر عمر ورأيت قبر أبي بكر أسفل منه) ورواه
أبو نعيم بزيادة وصوره لنا

وعمه بالنهار حيث يرى وكذلك ما أشبهه وقال أبو محمد بن قدامة في المغني انما تمنع الحادة

المصطفى
أبو بكر
عمر

(ثم الاختلاف في ذلك في أبيه - ما أفضل لافي أصل الجواز) فإن كلا جائز (ورجع المزني النسيم من حيث المعنى بأن المسطح يشبه ما يصنع للجوس) وفي نسخة للجوس والذي في الفتح للجوس (بإتلاف النسيم) ووجه ابن قدامة بأنه يشبه أبنية أهل الدنيا وهو من شعار أهل البدع فكان النسيم أولى هكذا في الفتح قبل قوله (ورجع النسطيخ ما رواه مسلم من حديث فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) بضم العين (أنه أمر بقبر فسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر بتسويتها) وقد ودع لي من قال أنه صار شعار الرواخص بأن السنة لا تبرك بموافقة أهل البدع عليها (وعن هشام بن عروة عن أبيه قال لما سقط عليهم الحائط يعني حائط حجرة النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر برفعها) ثم قال (المالك) بن مروان (أخذوا في بنائه فبدت) ظهرت (لهم قدم ففرعوا وظنوا أنها قدم النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا جدوا أحد يعلم ذلك حتى قال لهم عروة) فيه التفات والأصل حتى قلت لهم (والله ما هي قدم النبي صلى الله عليه وسلم ما هي الأقدم عمر رواه البخاري أيضا) من طريق علي بن مسهر عن هشام عن أبيه (والسبب في ذلك ما رواه الأجرى من طريق شعيب بن إسحق عن هشام بن عروة قال أخبرني أني قال كان الناس يصعدون إلى القبر الشريف فأمر به عمر بن عبد العزيز فرفع حتى لا يصلي إليه أحد فلم يهدم بدت قدم بساق وركبة ففرع عمر بن عبد العزيز فزادته عروة فقال هـ ذه ساق عمر وركبته فسرى عن عمر بن عبد العزيز) أي أزيل عنه الفرع (وروى الأجرى) أيضا عن رجاء بن حيوة قال كتب الوليد بن قيس المالك إلى عمر بن عبد العزيز وكان اشترى خجرا زواج النبي صلى الله عليه وسلم لم أن أهدمها وسع بها المسجد فعدنا حمية ثم أمر بهدمها فمارأيت با كيا كثر من يومئذ ثم بناه كما أراد فلما أن بنى البيت على القبر وهدم البيت الأول ظهرت القبور الثلاثة وكان الرمل الذي كان عليها قد انهار ففرع عمر بن عبد العزيز وأراد أن يقوم فيسويها بنفسه فقالت له أصالحك الله أن قمتم قام الناس معك فلو أمرت رجلا أن يصالحها ورجوت أن يأمرني بذلك فقال يا نرحم يعني مولاة قم فأصلحها (قال رجاء بن حيوة) بفتح المهملة وسكون النحبة وفتح الواو الكندي التابعي الثقة الفقه مات سنة ثنتي عشرة ومائة روى له مسلم والأربعة (فكان قبر أبي بكر عند وسط النبي صلى الله عليه وسلم وعمر خلف أبي بكر رأسه عند وسطه وهذا ظاهره يخالف حديث القاسم) المتقدم أن أبا بكر رأسه عند كنف المصطفى ورأس عمر عند رجليه (فإن أمكن الجمع) بالتجاوز في الوسط بأن يرايه ما بين الكتفين والتجاوز أيضا على بعد في قوله وعمر الخ (والا) يمكن لبعده جدا (حديث القاسم أصح) فيقدم عليه (وأما ما أخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن عائشة أبو بكر عن يمينه صلى الله عليه وسلم وعمر عن يساره فسند ضعيف انتهى ملخصا من فتح الباري وقد اختلف أهل السير وغيرهم في صفة القبور المقدسة على سبع روايات (أوردتها) أبو اليمان (ابن عساكر في) كتابه (تحفة الزائر) خمسة منها ضعيفة والصحيح منها روايتان أحداهما تقدم عن القاسم والأخرى وبها جزم رزين وغيره وعليها أكثر كما قال المصنف في الفصل الثاني وقال النووي أنها المشهورة والسجدة أي أشهر الروايات أن قبره صلى الله عليه وسلم لم إلى القبلة مقدما مجدا رها ثم قبر أبي بكر حذاءه من كفي النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمر حذاءه من كفي أبي بكر وهذا صفتها

فيه بل يفتح العين
ويزيد مرها قال ولا تمنع
من جعل الصبر على غير
وجهها من بدنها لأنه
انما منع منه في الوجه
لأنه يصفره فيشبهه
الحضاب فلهذا قال النبي
صلى الله عليه وسلم لم أنه
يشب الوجه قال ولا تمنع
من تقليم الأظفار وتنف
الابط وحلق الشعر
المنسوب إلى حلقه ولا
من الاغتسال بالسدر
والامشاط به محدث أم
سلمة رضي الله عنها ولأنه
يراد للتنظيف لا للتطيب
وقال إبراهيم بن هانئ
النسائي روى في مسأله
قيل لاني عبد الله المتوفى
عنها تكحل بالأنملة فقال
لا والله لكن ان أردت
اكتحل بالصبغ اذا
خافت على عينها واشتكت
شكوى شديدة

*(فصل) في النوع الثاني

زينة الثياب فيجزم
عليها ما نهاها عنه النبي
صلى الله عليه وسلم وما
هو أولى بالمنع منه وما هو
مثله وقد صرح عنه أنه قال
ولا تلبس ثوبا مصبوغا
وهذا بعينه المصبر
والزعفر وسائر المصبوغ
بالأحمر والأصفر والأخضر
والأزرق الصافي وكل
ما يصبغ للتحسين

والنزين وفي اللفظ الآخر ولا تلبس المصفر من الثياب ولا الممشق وهما نوعان أحدهما أذن فيه وهو ما نسج من الثياب

ونسج مع غيره كالبرود

والثاني ما لا يراد بصيغه

الزينة مثل السواد وما

صبيغ لتقبس أو ليستر

الوسخ فهذا لا يمنع منه قال

الشافعي رحمه الله في

الثياب زينة أو أحدهما

بحال الثياب على الإلباس

والتمرة للزينة فالثياب

زينة لمن يلبسها وانما هي

الحادة عز زينة بدنها ولم

تمنع عن ستر عورتها فلا

بأس أن تلبس كل ثوب

من البياض لأن البياض

ليس فريشا وكذلك

الصوف والوبر وكل

ما ينسج على وجهه ولم

يدخل عليه صبيغ من

خز أو غيره وكذلك كل

صبيغ لم يرد به التزين بل

السواد وما صبيغ لتقبس

أو ليبقى الوسخ عنه فأما

ما كان من زينة أو وثي

في ثوبه أو غيره فلا تلبسه

الحادة وذلك لكل حرة

أو أمة وكبيرة وصغيرة

مسلمة أو ذمية انتهى

كلامه قال أبو عمر وقول

الشافعي رحمه الله في هذا

الباب نحو قول مالك رحمه

الله وقال أبو حنيفة رحمه

الله لا تلبس ثوب عصب

ولا خزوان لم يكن مصبوغا

إذا أرادت به الزينة وإن

لم ترد بلبس الثوب

المصبوغ الزينة فلا بأس

المصطفى

الصدوق

القاروق

ومرت واحدة من الضعيفة ولا حاجة لذكر باقيها (ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب) أنه (قال) بقي في البيت موضع قبر في السهولة) بفتح السين المهملة واسكان الميم قال في النهاية بيت صغير منحدر في الأرض قليل الشبيه بالخندق والحزانة وقيل هو كالصخرة يكون بين البيت وقيل شبيه بالرف أو الطاق يوضع فيهما الشيء (الشرقية يدفن فيه عيسى بن مريم عليهما السلام ويكون قبره الرابع وفي المنتظم) اسم كتاب (لابن الجوزي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسى بن مريم إلى الأرض) آخر الزمان (فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة) وعند أحمد بسند صحيح عن أبي هريرة رفعه أنه يمكث في الأرض أربعين سنة وهذا أصح وما في مسلم أنه يلبس سبع سنين فمؤول بقوله فيه ليس بين اثنين عداوة (ثم يموت فيدفن معي في قبري فأقوم أنا وعيسى بن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر كذا ذكره في تحقيق النشرة) في تاريخ دار الهجرة (والله أعلم) بصحته والمنكر منه قوله خمسا وأربعين (فإن قلت تقدم أنه عليه الصلاة والسلام توفي في يوم الاثنين ودفن يوم الأربعاء فاعلم آخر دفنه وقد قال لاهل بيت آخر وادفن ميتهم عجلوا دفن ميتكم ولا تؤخروه) وفي الصحيح أسرعوا بجنازكم فانما هو خير تقدمونه إليه الحديث (فالجواب) آخره (لما ذكر من عدم اتفاقهم على موته) فأخروا حتى يتفقوه (أولاهم كانوا لا يعلمون حيث يدفن قال قوم بالقيس) لأنه دفن فيه من مات بالمدينة في حياته من أصحابه (وقال آخرون بالمسجد) لأنه أفضل المساجد أو من أفضلهما (وقال قوم يحمل إلى أبيه إبراهيم حتى يدفن عنده حتى قال العالم الأبرصديق الأمة سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول ما دفن نبي الأحيث يموت) أي في المكان الذي تقبض روحه فيه (ذكره) أي رواه (ابن ماجه والموطأ) أي صاحبه (كما تقدم) بلا عزو (وفي رواية الترمذي ما قبض الله نبيها إلا في الموضع الذي يحب أن يدفن فيه ادفنوه في موضع فراشه) فحرقوا له تحت (أولاهم اشتغلوا في الخلاف الذي وقع بين المهاجرين والانصار في البيعة) فقال الانصار رما أميروا ومنكم أمير فقال أبو بكر نحن الامراء وأنتم الوزراء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أئمة من قريش (فنظروا فيها حتى استقر الامر في الخلافة ونظمها) وأجمعوا (فبايعوا أبا بكر ثم بايعوه بالغدبية أخرى على ملتهم) جاعلهم وقوله (وكشف الله به السكرية من أهل الردة) لا محل له هنا لأن قتاله لهم إنما وقع بعد ذلك بمدة فكيف يصح قوله (ثم رجعوا بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنظروا في دفنه فغسلوه وكفنوه ودفنوه ولما قبض صلى الله عليه وسلم تزيت الجثمان ليوم قدوم روحه المقدسة) زينة (لا كزينة المدينة يوم قدوم الملك) السلطان (إذا كان عرش الرجن قد اهتر) تحرك (لموت بعض أتباعه) سعد بن معاذ (فرحا واستشارا لقدوم روحه فكيف بقدم روح الارواح ولما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة لعبت الحبشة بحجر أبهم) بكسر الحاء جمع حربة (فرحا بقدمه كما رواه أبو داود من حديث أنس) بن مالك (وفي رواية الدارمي قال أنس ما رأيت يوما كان أحسن ولا أضوا) أشد ضياء وهو فرط النور (من يوم دخل علينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وما رأيت يوما كان أفصح) أشنع (ولأظلم) أشد ظلمة (من يوم مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية الترمذي) في المناقب وقال صحيح غريب عن أنس

﴿فصل﴾ وأما الامام أحمد رحمه الله فقال في رواية أبي طالب ولا تزين المعتدة ولا تطيب بشئ من الطيب ولا تكتحل بكمحل زينة وتدهن بدهن ليس فيه طيب ولا تقرب مسكاً ولا زعفراناً للطيب ٢٩٧ والمطلقة واحدة أو اثنين تزين

وتشسوف لعله أن
راجعها وقال أبو داود
في مسأله سمعت أحمد
قال المتوفى عنها زوجها
والمطلقة ثلاثاً والمحرمة
بجنتين الطيب والزينة
وقال حرب في مسأله
سالت أحمد رحمه الله
قلت المتوفى عنها زوجها
والمطلقة هل تلبس
البرد ليس بحر رفقاً
لا تطيب المتوفى عنها
ولا تزين بزينة وشدد
في الطيب الآن يكون
قليلاً عند طهرها ثم قال
وشبهت المطلقة ثلاثاً
بالميتة في أنها لا تلبس
لزوجها عليها رجعة
ثم سأل حرب بأسناده
إلى أم سلمة رضي الله
عنها قال المتوفى عنها
لا تلبس المعصر من
الثياب ولا تحتضب ولا
تكتحل ولا تطيب ولا
تمشيط بطيب وقال
ابراهيم بن هانئ
النسابة في مسأله
سالت أبا عبد الله عن
المرأة تنقب في عديتها
قال لا بأس به والمأكره
للمتوفى عنها زوجها أن
تزين وقال أبو عبد الله
كل دهن فيه طيب فلا
تدهن به فقد دار كلام

(لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شيء) بحول له فيها وفي البخاري عن البراء ما رأيت أهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء وما نفضنا أيدينا من التراب وأنا في دفنه حتى أنكرنا فلو بنا) قال المحافظ يريد أنهم وجدوها تغيرت عما عهدوه في حياته من اللقطة والصفاة والرقعة لفقدها ما كان يمدحهم به من التعاليم والتأييد (ومن آياته عليه الصلاة والسلام بعدم موته ما ذكر من خزن جواره) يعقور عليه (حتى تردى) ألقى نفسه (في بئر) لابي الهيثم بن التيهان يوم مات صلى الله عليه وسلم فكانت البئر قبراً له حماد وقع ذلك في حديث طويل ذكره ابن حبان في الضعفاء وقال لأصل له وساقه المصنف في المعجزات (وكذا ناقة فأنه لم تأكل ولم تشرب حتى ماتت ومن ذلك ظهور ما أخبر أنه كائن بعد موته مما لا نهاية له ولا عدي حصيه مما ذكرت بعضه في المقصد الثامن وفي حديث أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (عند مسلم) في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وهو كما قال القرطبي وغيره أحد الأحاديث الأربعة عشر الواقعة في مسلم منقطعة لأنه قال في أثره حدثنا عن أبي أسامة وعن روى ذلك عنه ابراهيم بن سعد الجوهري قال حدثنا أبو أسامة قال حدثني يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى (أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله إذا أراد بامة خيراً) لفظ مسلم أن الله إذا أراد رجلاً أمة من عباده (قبض يديها قبلها فجعله مسافراً) بفتح حين بمعنى الغارط المتقدم على الماء يهين السقي قال الطبري يريد أنه شفيع يتقدم قال بعض المهققين والظاهر منه المرجح أن له صلى الله عليه وسلم شفاعة وشفاعة غيره ما منه يوم القيامة فأنه لا تتفاوت بالموت قبل أو بعد ولأن القرطبي يهين قبل الورد ودويؤ يده ما نقل من حضوره عند الموت والميت (وساقاب يديها) قيل عطف مرادف أو أعم وفائدة التقديم الانس وقلة كربة الغربة ونحو ذلك (وإذا أراد هلكة) بفتح الهاء واللام هلاك (أمة عذبها ونبيها حتى فاهلكها وهو ينظر فاقرب عينه بهلكتها حين كذبوه وعصوا أمره) كما وقع لامة نوح وهو دوصالح ولوط (وأنما كان قبض النبي قبل أمته خير لأنهم إذا قبضوا قبله انقطعت أعمالهم وإذا أراد الله بهم خير أجعل خيراً مستمراً يبقائهم محافظين على ما أمروا به من العبادات وحسن المعاملات نسلاً بعد نسل وعقباً بعد عقب) تعقبه بعضهم بأنه لا يخفاه أن قوله فجعله مسافراً إشارة إلى علة التقدم فقوله أنهم إذا ماتوا انقطع عملهم والخير في بقاءهم نسلاً بعد نسل مستغنى عنه مع أن فيه ما فيه انتهى أي من تعليله بخلاف ما علل به الحديث

﴿الفصل الثاني في بيان حكم زيارة قبره الشريف ومسجده المنيف﴾ المرتفع الزائد في الشرف على غيره (اعلم أن زيارة قبره الشريف من أعظم القربات وأرجى الطاعات) عبر به تفنناً (والسبيل) الطريق (إلى أعلى الدرجات ومن اعتقد غير هذا فقد انحلع من ربة الاسلام) بكسر الراء واسكان الموحدة وفتح الفاف أي عقده قال في النهاية الربة في الأصل عروة من حبل تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها فاستعارها للاسلام يعني ما يشده المسلم نفسه من عر الاسلام أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه (وخالف الله ورسوله وجماعة العلماء الاعلام وقد أطلق بعض المالكية وهو أبو عمران موسى بن عيسى الفقيه الفاسي) بالفاء إلى فاس بالمغرب (كما ذكره في المداخل عن تهذيب الطالب لعبد المحق أنها) أي الزيارة (واجبة قال ولعله أراد وجوب السنن المؤكدة) طلبها بحيث أشبهت الواجب وقد صرح المجال الأقفهسي في شرح الرسالة بأنها سنة مؤكدة (وقال القاضي عياض) في الشفاء (أنها سنة من سنن المسامين مجمع عليها) أي على كونها سنة مأثورة (وقضية مرغوبة فيها) بصيغة

(٣٨ - زرقاني ثامن) الامام أحمد والشافعي وأبي حنيفة رحمه الله على أن المنوع منه من الثياب ما كان من لباس الزينة من أي نوع كان وهذا هو الصواب قطعاً فإن المعنى الذي منعت من المعصوم والممشق لاجله مفهوم والنبي صلى الله

عليه وسلم خصه بالذم مع المصبوغ ثم يذهب إلى ما هو مثله وأولى بالمنع فإذا كان الأبيض والبرود المهررة الرفيعة الغالية الثمان مما
يراد بالزينة لا ارتفاعهما وتناهي ٢٩٨ جودتهما كان أولى بالمنع من الثوب المصبوغ وكل من عقل عن الله

المفعول مشدد أي رغب السلف فيها وحسنوا عليها (وروى الدارقطني) وأبو الشيخ وابن أبي الدنيا
كلهم (من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زار قبري وجبت) أي تحققت
وثبت فلا بد منها بالوعد الصادق وليس المراد للوجوب الشرعي وروى حلت (له شفاعتي) أي أخضه
بشفاعة ليست لغيره لا عموما ولا خصوصا تناسب عظم عمله بما يزيد نعيم أو تخفيف هول ذلك اليوم
عنه أو دخول الجنة بلا حساب أو رفع درجاته بها أو بزيادة شهود الحق والنظر إليه أو بغير ذلك أو المراد
أن الزائر يفر بشفاعة عما يحصل لغيره ويكون أفرادته تشرى بغيرها بسبب الزيارة أو المراد ببركة
الزيارة يجب دخول الزائر في عموم من تناله الشفاعة وفائدته البشرية بموته على الإسلام وإضافة الشفاعة
له لإفادة أنها عظيمة أذهى تعظم بعظم الشافع ولا أعظم منه عليه الصلاة والسلام ولا أعظم من شفاعته
كما قاله السبكي وغيره (ورواه عبد الحق في أحكامه الوسطى وفي الصغرى وسكت عنه) أي التكلم في
سنده بالقدح (وسكوته عن الحديث فيهما) أي الوسطى والصغرى (دليل على صحته) أراد بها
ما قابل الضعف فيشمع الحسن لغيره بهذا الحديث المنجبر بتعدد طرقه والافتقار لضعفه البهي في وقال
الذهبي مارقته كلها اليقظة لكن يفتقر بعض ما يبيح لأن ما في روايته من كذب قال ومن أجودها
إسنادا حديث حاطب من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي وقال المحافظ حديث فريب أخرجه
ابن خزيمة في صحيحه وقال في القلب من سنده وأنا أبرأ إلى الله من عهدته فغفل من زعم أن ابن خزيمة
صححه وبالجملة قول ابن تيمية موضع ليس بصواب وقد عارضه السبكي بقوله بل حسن أو صحيح انتهى
وأعل ذلك تعدد طرقه وكثرة شواهد التي منها قوله (وفي المعجم الكبير للطبراني أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من جاءني زائرا لا لعمله) بضم التاء أي لا تحمله على العمل حاجة (الزائري) بأن لا يقصد مالا
تعلق له بالزيارة أصلا أما ماله تعلق بها كقصد اعتكاف بالمسجد النبوي وشدة الرحل إليه وكثرة العبادة
فيه وزيارة الصحابة ومسجد قباء وغير ذلك مما ينبغي للزائر فعله فلا يمنع قصده حصول الشفاعة كما نبه
عليه في الجواهر المنظم (كان حقا) أي ثابتا لازما (على أن أكون له شفيعا يوم القيامة) وصححه ابن
السكر (وهو من كبار الحفاظ النقاد) وروى عنه صلى الله عليه وسلم من وجد سعة) بفتح السين أفصح
من كسرهما (ولم يفتد) بفتح الياء وكسر الفاء (إلى فقد جفاني) أي أعرض عني (ذكره ابن فرحون)
بفتح الغاء لانه على وزن فعلون كحمدون وشمعون وهو مفتوح كما قال ابن الصلاح وغيره (في مناسكه
والغزالي في الاحياء ولم يخرج له العراقي) زين الدين بالفظه (بل أشار إلى ما أخرجه ابن النجار في تاريخ
المدينة مما هو في معناه عن أنس) مرفوعا (بالفظ مامن أحد من أمي له سعة ثم لم يرزني إلا) بكسر الهمزة
وشدة اللام (وليس له عذر) يعتذره في عدم زيارتي بمعنى أنه يلام على تركها لانه فوت نفسه ثوابها
العظيم (بالعذر) (ولابن عدي في الكامل وابن حبان في الضعفاء والدارقطني في كتاب (العلل و) كتاب
(غرائب) الرواة عن (مال وأخرين) كلهم عن ابن عمر مرفوعا من حج ولم يرزني فقد جفاني ولا يصح
إسناده (وعلى تعدد ثبوته فليتأمل قوله فقد جفاني فانه ظاهر في حرمة ترك الزيارة لأن المحققا
بالمذو يتصرف في بعض الصلوات (أذى والأذى حرام بالاجماع فتجب الزيارة إذا زالة الجحفة واجبة
وهي) أي إزالة الجحفة (بالزيارة فزيارة حينئذ واجبة) ولا فائل به إلا الظاهرية قال شيخنا وقد يجب
بأنه ليس كل أذى حراما لأن الأذى الخفيف يحتمل في دفع الحرمة نعم وهو مكرهه انتهى والأولى أن
المراد فعل مثل فعل الجاني لأنه جفاني أي حقيقى إذا تجاوز أذاه صلى الله عليه وسلم ولا بالمباح فضلا

ورسوله لم يستبر بفي ذلك لا يقال أبو محمد بن
خزم أنها تجتنب الثياب
المصبغة فقط ومباح
لها أن تلبس بعد
ما شئت من حرير أبيض
وأصفر من لونه الذي
لم يصبغ وصف البحر
الذي هو لونه وغ-ير ذلك
ومباح لها أن تلبس
المسجوج بالذهب
والحلى كله من الذهب
والفضة والجواهر
والياقوت والزمرد وغير
ذلك فهي خمسة أشياء
تجنبها فقط وهي
الكحل كله لضرورة أو
لغير ضرورة ولو ذهبت
عينها لاله لا ولا نهارا
وتجنب فريضا كل
ثوب مصبوغ مما
يلبس في الرأس والجسد
أو على شيء منه سوا في
ذلك السواد والخضرة
والحمرة والصفرة وغير
ذلك إلا لعصب وحده
وهن ثياب موشاة تعمل
في اليمن فهو مباح لها
وتجنب أيضا فريضا
المختصا بأكاه جملة
وتجنب الامتشاط حاشا
النسرج بالمشط فقط
فهو حلال لها وتجنب
أيضا فريضا الطيب كله

ولا تقرب شيئا حاشا من قسط أو اظفار عند طهرها فقط فهذه الخمسة التي ذكرها حكينا كلاما
فيها بانه وليس بعجيب منه تحريم لبس ثوب أسود عليهم البس من الزينة في شيء وإباحة ثوب ينقد ذهابا ولو لا وجوهه وأولا

تحرير المصنوع الغليظ الجمل الوسخ ويا حرة الحرير الذي ياخذ بالعيون حسنه وبنهاؤه ورواهه والناس العجب منه أن يقول هذا دين الله في نفس الامر وانه لا يحل لاحد خلافه وأعجب من هذا اقدامه على

٢٩٩

صلى الله عليه وسلم عن لباس الحلى وأعجب من هذا انه ذكر الخبر بذلك ثم قال ولا يصح ذلك لانه من رواية ابراهيم بن طهمان وهو ضعيف ولو صح لقناه به فله ما لقي ابراهيم بن طهمان من أنى محمد بن خرم وهو من الحفاظ الاثبات الثقات الذين اتفق الاثمة الستة على اخراج حديثه واتفق أصحاب الصحيح وفيهم الشيخان على الاحتجاج بحديثه وشهد له الاثمة بالثقة والصدق ولم يحفظ عن أحد منهم فيه جرح ولا خدش ولا يحفظ عن أحد من المحدثين قط تعليل حديث رواه ولا تضعيفه وقضى على شيعتنا أنى الاحتجاج بالحفاظ في التذويب وأنا أسمع قال ابراهيم بن طهمان بن سعيد الخراساني أبو سعيد الهروي ولد بهراة وسكن بنيسابور وقدم بغداد وحدث بها ثم سكن بمكة حتى مات بها ثم ذكره من روى ومن روى عنه ثم قال قال نوح بن عمرو بن المروزي عن سفيان بن عبد الملك عن ابن المبارك

عن المكروه (وبالحيلة فنتمكن من زيادته ولم يزره فقد جفاه) أى فعل فعل من جفاه كما علم (وليس من حقه علينا ذلك) الجفاه المما من خقه زيادة الصلة والمحبة (وعن حاطب) بن أبى بلتعة البدرى (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زارنى بعد موتى فكأنما زارنى فى حياتى) لانه حى فى قبره يعلم بمن يزوره ويرد سلامه كما مر (ومن مات بأحد الحرمين) المكي أو المدني (بعث من الامنين) فلا يصد الزائر خوف موته قبل رجوعه الى بلده لانه ان مات بعث آمنافقيه بشرى لمن مات فى أحدهما بالموث على الاسلام اذ لا يبعث من مات على غير الاسلام آمنا (رواه البيهقي عن رجل من آل حاطب لم يسمه عن حاطب) صله رواه (وعن عمر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زار قبرى أو قال شئت الراوى (من زارنى كنت له شفيعا) لبعض الزائرين (وشهيدا) لا تخرب أو شفعيا لعاصين شهيد الاثمة عين وهذه خصوصية زائدة على شفاعته العامة وعلى شهادته على جميع الامم (رواه البيهقي وغيره عن رجل من آل عمر لم يسمه عن عمر) بن الخطاب (وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارنى فى حياتى أو بعد مماتى حال كونه (محدثا) أى ناويا بزيارته وجهه الله تعالى طالبا ثوابه سمى محدثا لاعتداده بعمله فى حال مباشرته الفعل كأنه معتد به (الى المدينة) صله زارنى أى منتهيا فى حجته من محله الى المدينة وأغظ الشفاء بالاعزو والجامع عازيا للبيهقي من زارنى بالمدينة محدثا (كان فى جوارى) بكسر الجيم أفصح من ضمها أى آمنا وعهدى فلا يناله مكروه أصلا أو المراد له منزلة رفيعة فى الآخرة وبقية الحديث وكنت له شهيدا وشفعيا يوم القيامة (رواه البيهقي) أيضا تاما (قال العلامة زين الدين) أبو بكر (ابن الحسين) بن عمر القرشى العثماني المصري (المراني) بغين معجمة نسبة الى بلد بصعيد مصر ثم المدينى قاضى طيبة وخطيبها الشافعى من أفاضل جماعة الاسنوى وله تحقيق النصرة فى تاريخ دار الهجرة (وينبغي لكل مسلم اعتقاد كون زيارته صلى الله عليه وسلم قربا عظيمة (للاحاديث الواردة فى ذلك) اذ لا تنقص عن درجة المحسن وان كان فى أفرادها مقال (ولقوله تعالى ولولأنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) فيه الثقات عن الخطاب تغخيما الشأنه (الآية) لوجدوا الله توابا رحيم (لان تعظيمه صلى الله عليه وسلم لم يقطع بموته ولا يقال ان استغفار الرسول لهم انما هو فى حياته وليس الزيادة كذلك لما أجاب به بعض الاثمة المحققين) تعليل لنفى القول للاقول المنفى (أن الآية دلت على تعليق وجدان الله تعالى) باضافة المصدر للفعل (توبا) عليهم (رحيما) بهم (بثلاثة أمور الهوى واستغفارهم واستغفار الرسول لهم وقد حصل استغفار الرسول لجميع المؤمنين لانه صلى الله عليه وسلم قد استغفر للجميع قال الله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) ومعلوم بالضرورة أنه يمثل أمر الله (فاذا وجد بحبيثهم واستغفارهم تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى) عليهم (ورحمته) لهم (وقد أجمع المسلمون على استحباب زيارة القبور كاحكام النوى وأوجبها الظاهرية فزيارته صلى الله عليه وسلم عليه وسلم لم مطلوبة بالعموم) لاستحباب زيارة القبور (والخصوص لما سبق) من الاحاديث الخاصة عليها بخصوصها والاستنباط من الآية المذكورة (ولان زيارة القبور تعظيم وتعظيمه صلى الله عليه وسلم واجب) وقد كانت زيارته مشهورة فى زمن كبار الصحابة معروفة بينهم لما صالح عمر بن الخطاب أهل بيت المقدس جاءه كتب الاحبار فأسلم ففرح به وقال هل لك أن تسير معى الى المدينة وتزور قبره صلى الله عليه وسلم وتتمتع بزيارته قال نعم (ولهذا قال بعض العلماء لافرق فى زيارته صلى الله

صحيح الحديث وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه وأبو حاتم ثقة وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن يحيى بن معين لا بأس به وكذلك قال العجلي وقال أبو حاتم صدوق حسن الحديث وقال عمر بن سعد الدارمي كان ثقة فى الحديث ثم لم تزل الاثمة يشهدون

عديته و يرغبون فيه ويوثقونه وقال أبو داود وثقة وقال اسحق بن رايه كان صحيح الحديث حسن الرواية كثير السماع ما كان
بحر اسان أكثر حديثا منه وهو ٣٠٠ ثقة ورؤيه الجماعة وقال يحيى بن أكرم القاضي كان من أنبل من حدث

عليه وسلم بين الرجال والنساء وان كان محل الاجماع على استحباب زيارة القبور للرجال وفي النساء
خلاف الاشهر وفي نسخة الاظهر (في مذهب الشافعي الكراهة) وهو المأخوذ عندهم (قال ابن
حبيب) عبد الملك (من المسالك) أنبأ عن أنبأ عن الامام واحترز بذلك عن محمد بن حبيب من المؤرخين
المختلف في ان حبيب اسم أبيه أو اسم أمه (ولا تدع زيارة قبره صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده
فان فيه من الرغبة ما لا غنى بك ولا بأحد عنه) بكسر القين المعجمة والقصر بـ لا تنوب عن علي ان لا تنفي
الجنس أي لا استغناء ويجوز الفتح مع المد أي لا كفاية وهما متقاربان (ويذهب لمن نوى الزيارة أن
ينوي مع ذلك زيارة مسجده الشريف والصلاة فيه لانه أحد المساجد الثلاثة التي لا تشد الرحال الا اليها
وهو أفضلها عند مالك وليس لشدة الرحال الى غير المساجد الثلاثة فضل لان الشرع لم يوجب به) أي
بفضل غير الثلاثة (وهذا الامر لا يدخله قياس لان شرف البقعة إنما يعرف بالنص الصريح عليه وقد
ورد النص في هذه دون غيرها) فلا يقاس عليها عدم الجامع (وقد صرح) عند البيهقي في الشعب (أن
عمر بن عبد العزيز كان يريد) بضم أوله وكسر الراء من أبرد وبالفتح وضم الراء من برد أي يرسل (البريد)
الرسول المستعجل من الشام (للسلام على النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الشفاء وعن يزيد بن أبي
سعيد قدمت على عمر بن عبد العزيز فسلموا ودعته قال لي اليك حاجة اذا أتيت المدينة ترى قبر النبي صلى
الله عليه وسلم فأقرئته معنى السلام (فالسفر اليه قربة لعموم الأدلة ومن نذر الزيارة وجبت عليه كما جزم به
ابن كج) بفتح الكاف وشد الجيم (من أصحابنا وعبارته اذا نذر زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم لم لزمه
الوفاء جهوا واحدا انتهى ولو نذرا تيان المسجدين الأقصى للصلاة لزمه ذلك على الأصح عندنا وبه قال
المالكية والحنابلة لكنه يخرج عنه) أي النذر (بالصلاة في المسجدين المحرام وصح النووي أيضا انه
يخرج عنه الصلاة في مسجد المدينة قال ونص عليه الشافعي في) مختصر (البوطي وبه قال الحنفية
والحنابلة وللشيخ تقي الدين بن تيمية هنا كلام شنيع) أي قبيح (عجيب يتضمن منع شد الرحال
للزيارة النبوية بقوله ليس من القرب بل بضد ذلك ورد عليه الشيخ تقي الدين السبكي في) كتابه (شفاء
السقام) في زيارة خير الانام (فشفي صدور المؤمنين) برده عليه لكن نازعه ابن عبد الهادي بأن ابن
تيمية لم يحرم زيارة القبور على الوجه المشروع في شيء من كتبه ولم ينه عنها ولم يكرهها بل استحبابها
وحض عليها ومصلحتها ومناسكها طالفة بذكر استحباب زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ولم يوساثر القبور
وانما تكلم على شد الرحال وأعمال المطى الى مجرد زيارة القبور وفذرك قولين للعلماء المتقدمين
والمتأخرين أحدهما الباحية ذلك كما يتوله بعض أصحاب الشافعي وأحمد والثاني انه ينهى عنه كما نص عليه
مالك ولم ينقل عن أحد من الثلاثة خلافاً واليه ذهب جماعة من أصحاب الشافعي وأحمد واحتج ابن
تيمية للثاني بحديث الصحيحين لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد المحرام
والمسجد الأقصى فأى عتب على من حكى الخلاف في مسئلة بين العلماء واحتج لاحد القولين بحديث
صحيح ولكن نعوذ بالله من الحسد والبغى وأتباع الهوى وفي شرح مسلم للنووي عن الجويني النهي عن
شد الرحال وأعمال المطى الى غير المساجد الثلاثة كالذهاب الى قبور الانبياء والصالحين والمواقع
الفاضلة ونحو ذلك انتهى ملخصاً وما نقله عن مالك لا يعرف عنه ولا يحمله في الحديث لان المعنى لا تشد
الصلاة في مسجدي بليل ذكر مساجد (وحكى الشيخ ولى الدين العراقي ان والده) المحافظ بن الدين
عبد الرحيم (كان معادلاً للشيخ زين الدين عبد الرحمن بن رجب الدمشقي) الحنبلي (في التوجه الى بلد

بخراسان والعراق
والحجاز وأوثقهم
وأوسعهم علما وقال
المسعودي سمعت
مالك بن سليمان يقول
مات ابراهيم بن طهمان
سنة ثمان وستين ومائة
بمكة ولم يخلف مثله وقد
أفتى الصحابة رضي الله
عنهم بما هو مطابق لهذه
النصوص وكاشف عن
معناها ومقصودها فصح
عن ابن عمر أنه قال
لا تكتحل ولا تطيب ولا
تختضب ولا تلبس
المعصفر ولا ثوبا مصبوغا
الابرء ولا تترين بحلى
ولا تلبس شيئا يزيد
الزينة ولا تكتحل بكمحل
تريده الزينة الا اذا
تشكى عينها وصح عنه
من طريق عبد الرزاق
عن سفيان الثوري عن
عبيد الله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر لا تمس المتوفى
عنها طيبا ولا تختضب
ولا تكتحل ولا تلبس
ثوبا مصبوغا الا ثوب
غصب تجلبب به وصح
عن أم عطية لا تلبس
الثياب المصبغة الا
العصب ولا تمس طيبا
الا دنى الطيب بالقسط
والانفار ولا تكتحل

بكمحل زينة وصح عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال تختب الطيب والزينة
وصح عن أم سلمة رضي الله عنها لا تلبس من الثياب المصبوغة شيئا ولا تكتحل ولا تطيب وقالت عائشة

أم المؤمنين رضي الله عنها لا تلبس معصرا ولا تقرب طيبا ولا تكتحل ولا تلبس خليا وتلبس أن شأته ثياب العصف
 (فصل) * وأما النقاب فقال الحرقي في محضره ونجيب الزوجة المتوفى ٣٠١ عنهما زوجها الطيب والزينة

والبيوت في غير منزلها
 والكحل بالأمه والنقاب
 ولم أجدها ناصعا عن
 أحمد وروى قال اسحق ابن
 هانئ في مسأله سألت
 أبا عبد الله عن المرأة
 تنقب في عدها أو تدهن
 في عدها قال لا بأس به
 وإنما كره لأنسوف في عدها
 زوجها أن تزين ولكن
 قد قال أبو داود في مسأله
 عن أحمد رحمه الله المتوفى
 عنهما زوجها المطلقة
 ثلاثا والمحرمة تحتجب
 الطيب والزينة فجعل
 المتوفى عنها بمنزلة المحرمة
 فيما تحتب فيه فظاهر هذا
 أنه ما يحتجب بالنقاب
 فلعن أبا القاسم أخذ من
 نصه هذا والله أعلم بهذا
 علاه أبو محمد في المغني
 فقال فصل الثالث فيما
 تحتب فيه المحادة والنقاب وما
 في معناه مثل البرقع ونحوه
 لأن المعتدة مشبهة
 بالمحرمة والمحرمة تمتنع
 من ذلك وإذا احتاجت
 إلى سترو وجهها سادها
 عليه كما تفعل المحرمة
 (فصل) * فان قيل
 فما تقولون في الثوب إذا
 صبر غزله ثم نسج هل
 لها لبسه قيل فيه وجهان
 وهما أحتمل في المغني

الحليل عليه الصلاة والسلام فلما دنا ابن رجب (من البلاد قال نويت الصلاة في مسجد الحليل ليحترز
 عن شد الرجال لزيارته على طريقة شيخ الحنابلة ابن تيمية قال) الزين العراقي والد الولي (فقلت نويت
 زيارة قبر الحليل عليه الصلاة والسلام ثم قلت له أما أنت) يا ابن رجب (فقد خالف النبي صلى الله عليه
 وسلم لأنه قال لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد وقد شدت) بفتح تاء الخطاب (الرحل إلى مسجد رابع
 وأما أنا فتبع النبي صلى الله عليه وسلم لأنه قال زوروا القبور وأفعلوا لأقبور الأنبياء) استغفهم
 توبخي (فبهت) بالبناء للمفعول دهش ونحير (وينبغي لمن أراد الزيارة أن يكثر من الصلاة والتسليم
 عليه في طريقه فإذا وقع بصره على معلم) جمع معلم ما يستدل به على (المدينة الشريفة وما تعرف به)
 هطف تفسير ما علم (فليردد الصلاة عليه والتسليم ويسأل الله أن ينفعه بزيارته ويسعد به باقي الدارين
 وليغتسل ويلبس النظيف من ثيابه وليترجل) يمشي على رجليه فقول (ماشيا) حاله (وكدة) (باكيا)
 خضوعا وخشية وغلبة شوق أو سرورا فإنه قد يحصل منه البكاء (ولما رأى وقد عبد القيس رسول الله
 صلى الله عليه وسلم القراء أنفسهم) أي نزلوا مسرعين (عن رواحلهم فلم ينيخوها وسارعوا إليه فلم ينكروا
 ذلك عليهم صلوات الله وسلامه عليه) لكنه استحسن فعل الاشج حيث أناخ راحلته وأخرج منها ثيابا
 لبسها ثم أتى إليه فقال ان فيك محصلتين يحبهما الله الحلم والانابة (وروي عنه ذكره القاضي عياض في
 الشفاء أن أبا الفضل الجوهري) قال شارح الشفاء ليس هو عبد الله بن الحسن البصري الواعظ بمصر في
 حدود السبعين وأربعمائة وكان من العلماء الصالحين يتبرك به ويقصدى به في السلوك وانما هو كما في
 تاريخ الأندلس عبد الله بن الحكم الترمذي الأندلسي ذو الوزارتين له فضل باهر وحسب وأدب عالم
 بالقراءات والحديث وله شعر رائق ونثر فائق وارتحل للشرق فأخذه عن ابن عساكر وأكثرت الرواية
 عنه وله دراسة في عصره صايرها كالمثل السائر إلى أن ردت الأيام منه ما وهبت فانقضت أيامه وذهبت
 فقتل لما خلع سلطانه فنهبت أمواله وكتبه ومات شهيدا رحمه الله (لما ورد إلى المدينة زائرا وقرب من
 بيوتها ترجل) نزل عن دابته التي كان راكبا عليها (ومشي) تأدبا حال كونه (باكيا) خضوعا وشوقا أو
 سرورا (منشدا) قول أبي الطيب المتنبي يمدح سيف الدولة من قصيدة أولها

فدينك من ربيع وان زدتنا كريا * لانك كنت الشرق للشمس والغربا

إلى أن قال (ولما رأيته) آثار الديار الدارسة والمراد هنا آثاره صلى الله عليه وسلم في معاهده ومساكنه
 (من لم يدع) يترك (لنا فيؤادا) قلبا أو داخل القلب أو غشاه (لعرفان) بمعنى معرفة (الرسوم) جمع
 رسم (ولابيا) هلالا (فنزاعنا) جمع كور بالضم وهو الرحل للابل بمنزلة السرج للفرس (ثم
 كرامة لمن بان) أي بعد (عنه) أي عن اللباس فالضمير عائدا على متأخر وهو البذل في قوله (ان لم)
 أي من أن لم (به) من ألم إذا أتى أي تأق لزيارته (دكبا) اسم جمع لراكب الابل أو أعم أي ركبانا
 وحاصل معناه أنه لا يليق بالادب لمن كان بعيدا عن محبوه ثم قرب منه أن يأتي إليه راكبا بل ماشيا
 أكرامه قال بعضهم واللباس الاتيان قليلا ويكون بمعنى التعرب ومن فسر بان بمعنى ظهر لم يصب ولقد
 أجاد في تمثله به ونقله لأجل الالبق به وهذا نوع من البلاء فتريب من التضمين وهو أن يورد شعر الغير
 في مقام يكون أحق به من صاحبه ولم يتعرض له أصحاب البدیع إلا أن الامام محمد بن التوزي أوردته في
 كتاب الغرة لللائحة (وأنبئت أن العلامة أبا عبد الله) محمد بن عمر (بن رشيد) بضم الراء وقع المعجمة
 الفهرى السبتي المولود بها سنة سبع وخمسين وستمائة كان اماما حافظا فقيها عالما باللغة والعربية

أحدهما يحرر لبسه لانه أحسن وأرفع ولانه مهنوخ للحسن فأشبهه ما صبح بعد نسجه وائ إلى لا يحرر لعل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حديث أم سلمة رضي الله عنها لا ثوب عصب وهو ما صبح غزله قبل نسجه ذكره القاضي قال الشيخ والاول أصح وأما

الغضب فالصحيح أنه ثبت يصبغ به الثياب قال السهيلي الورس والغضب نبتان باليمن لا يذبتان إلا به فأرخص النبي صلى الله عليه وسلم لم للحادثة في البس ما يصبغ به ٣٠٢ بالغضب لأنه في معنى ما يصبغ به غير التحسين كالاحمر والأصفر فلا

والعروض والقراآت والأصليين حسن الخلق كثير التواضع ريان من الأدب ماهر في الحديث أخذ بيلاذه عن جماعة ثم رحل فسمع بمصر والشام والحجاز عن خلافة ضمه منهم رحلته التي سماها مله العيبة وهي ست مجلدات ثم عاد إلى غرناطة فذشر بها العلم ومات بغراس في محرم سنة إحدى وثلاثين وسبع مائة (قال لما قدمنا المدينة سنة أربع وخمسين وست مائة كان معي رفيقي الوزير أبو عبد الله بن أبي القاسم بن الحكم وكان أرمدا فلما دخلنا ذا الحليفة) ميعات المدينة (أو نحوها نزلنا عن الأكوار) الرجال (وقوى الشوق لقرب المزار فنزل) عن راحلته (وبادر إلى المشي على قدميه احتسابا) طالب الثواب مخلاصا (لذلك إلا أناروا عظاما لمن حل تلك الديار) حبيب العزيز الغفار (فأحس بالشقاء) من الرمد (فأنشد لنفسه في وصف الحال

ولما رأينا من ربوع حبيبتنا * بين رب أعلاما أثرن لنا الحبا
ولو قال بطيبة بدل بين رب كان الأولى بمز يد الشوق والأدب (وبالتراب) بضم فسكون جمع تراب (منها اذ كحلنا) بالتحفيف (جفونا * شغينا فلا بأسا) شدة (نخاف ولا كرا باوحين تبدي) ظهور (للعيون جالها * ومن بعدها غنا أذيت) بضم همزة وكسر الذال المعجمة أي سهلت (لنا قريبا) أي من جهة القرب حتى صرنا نراها بأعيننا (نزلنا عن الأكوار) الرجال (نمضي كرامة * لمن حل فيها) لعل هذه رواية ثانية وهي أسلس من قوله في الرواية الأولى السابقة لمن بان عنه (أن نلم به) نأني إليه (ركبا) أي ركبانا وهذا البيت من قصيدة المتنبي فهو من التضمين وهو أن بضم شعرة أو نثره شيئا من كلام غيره من غير نسبة إليه وهو من البديع (نسج) بضم السين أي نسيل (سجال) بكسر السين وبالجم جمع سجل وهو الدلو العظيمة (الدمع في عرصاته * ساحاته) ونلثم) بفتح المثلثة أضع من كسر هاء تقبل (من) أجل (حب لواطه التراب) مفعول نلثم (وان تغادى دونه لخسارة * ولو أن كفى تملك) من الملاك (الشرق والغربا) وفي نسخة تملأ أي ولو فرض أن كفى ملائمتها بإيهال النوال إلى أهلها (فيا عجباً من يحب بزعمه * مثل الزاي القول الحق والباطل والكذب ضدوا أكثر ما يقال فيه ما ثبت فيه كما في القاموس (يقيم مع الدعوى) على البعد (ويستعمل الكذب) في دعوى الحب (وزلات مثلي لا تعدد) بدالين (كثرة * بالنصب أي لأجل كثرتها لا يمكن تعددها) (وبعدى عن الختار أعظمها ذنباً) وحدث المصنف عن نفسه من باب التحدث بالنعم (ولما كنت سائر القصد الزيارة في ربيع الآخر سنة اثنتين وتسعين وخمسة مائة ولاح) ظهر (لنا عند الصباح جبل مفرح الأرواح المبشر) الجبل وهو أحد (بقرب المزار من أشرف الديار) المدينة (تسابق الزوار إليه وتعالوا) ارتفعوا (بالصعود عليه استعجالاً مشاهدة تلك الآثار فبرقت) لموت (لوامع) أضائت (الأنوار النبوية وهبت عرف) بفتح المهملة وسكون الراء وبالغادر بيع (نسمة المعارف الحمدية قطبنا) في أنفسنا (وغبنا) عما يدرك بالحواس في مشاهدة تلك الأنوار الحمدية (اذشهدنا اعلام ديار أشرف البرية * الأعمع برق يغتدى وروح) يحيى وقت الغدوة والرواح (أم النور من أرض الحجاز بلوح) يظهر (وديع الصباهت بطيب عرفهم * ديجهم) أم الروض في وجه الصباح يغوج) ازهاره (اذا ربح ذاك المحي هبت فانها * حياة لمن يغدوها) يأتي وقت الغدوة أول النهار (ويروح) يأتي وقت الزوال (ترفق بنا يا حادي العيس) الأبل (والتفت * فلانور بين الوادين وضوح) ظهور (فما هذه الأديار محمد * وذلك سناها يغتدى وروح) فيه إبطاء (والأفلا ركب هاج) نار (اشتياقهم * فكل من الشوق الشديد يصيح)

معنى لتجويز لبسه مع حصول الزينة بهبغه كحصولها بما صبغ به - وندسجه والله أعلم (حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاستبراء) ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعث جيشاً إلى أوطاس فلقى عدواً فقاتلهم فظهر وأعليهم وأصابوا ما يابا فكان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرجون من غشيانهم من أجل أزواجهن من المشركين فأنزل الله عز وجل في ذلك والمحدثات من النساء الامام لمكت أي ما نكم أي فنه لكم حلال اذا انقضت عدتهن وفي صحيحه أيضاً من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأمرأة محج على باب فسطا فقال لعله أن يعلم بها فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتدهمت أن ألعنه لعنا يدخل معه

قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخذه وهو لا يحل له وفي الترمذي من حديث عرابض ابن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم وطء السبايا حتى يضمن ما في بطونهن وفي المسند لابن داود من حديث أبي سعيد

الحذري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سبأيا أو طاس لا تو طاحامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة
وفي الترمذي من حديث روي يقع بن ثابت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا

٣٠٣

يسقي ماءه ولد غيره
قال الترمذي حديث
حسن ولا يداود من
حديثه أيضا لا يحل
لامرئ يؤمن بالله واليوم
الآخر أن يقع على امرأة
من السبي حتى يستبرئها
ولا جد من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فلا
ينكح امرأة ثيبا من
السبايا حتى تحيض
* وذكر البخاري في
صحيحه عن ابن عمر إذا
وهبت الوليدة التي توطأ
أوبعت أو عتقت
فلست تبرأ بحيضة ولا
تستبرأ العذراء وذكر
عبد الرزاق عن معمر
عن طاوس أرسل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مناديا في بعض
مغازيه لا يقع زجل
على حامل ولا حائل حتى
تحيض وذكر سفيان
الثوري عن زكريا عن
الشعبي قال أصاب
المسلمون سبأيا يوم
أوطاس فأمرهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أن لا يقعوا على حامل
حتى تضع ولا حائل
حتى تحيض
(فصل) فتضمنت هذه

بصوت بأقصى طاقته (وأنت) بشدة النون صوتت (مطايا الركب حتى كانهما * حمام على قضب)
بضم القاف واسكان المعجمة أغصان (الاراك تنوح) بقوامة فنون تسجع (وقدمت الاعناق
شوقا وطرفها *) بصرها (الى النور من تلك الديار ملوح) بضم الميم كثير النظر (رأت دار من تهوى
فزا دشتيا قها * ومدمعها) أي دمعها (في الوجنتين) أي عليهما (سفوح) أي مصبوب (إذا العيس)
بالكسر الابل البيض يخالط بياضها شقرة كما في القاموس والمراد هنا مطلق الابل (باحث بالغرام)
الولوع بالحب (ولم تطق * خفاء) بالمد أي اخفاها وستره (فبالصب ليس ييوج) بصبايته وهي الشوق
أورقته أو رقة الهوى مع أنه عاقل بخلاف العيس (ولما قر بنان ديار المدينة وأعلامها وتداينان من
معانية دباها) بضم الراء جمع ربوة مثلية المسكن المرتفع (الكريمة وأكاهها) جمع أم بزنة كتب ومر
بيانه في الاسماء (وانشقة نعارف) أي شمعنا ريع (اطائف ازهارها وبت) ظهرت (لنواظرا
بوارق) لوامع (أنوارها وترادفت واردات المنح والعطايا) الهبات (ونزل القوم غن المطايا) جمع مطية
الدابة تنطو أي تمضي سيرها (فأنشدت متمثلا) وهو أنشاد شعر الغير في مقام يناسبه (أتيتك زائرا
وودت) تمنيت (أني * جعلت سواد عيني أمطيه) اجعله مطية لي ومالي لا أسير على المساق * (جمع
الموقف طرف العين عما يلي الانف) (الى تبر رسول الله فيه ولما وقع بصري على القبر الشريف والمسجد
المنيف فاضت من الفرح سوابق العبرات) الدموع (حتى أصابت بعض انثرى) التراب (والجدرات)
جمع جدار (أيها المغرم المشوق هنيئا * ما أنالوك من لذات التلاق قل لعينيك تهملان سرورا * طالما
أسعداك يوم الغراق) تهملان بضم الميم وكسرهما كما أفاده القاموس تغيضان وأسعداك عاوناك
(واجمع الوجد) الغضب في الحب (والسرور) الفرح (ابتهاجا *) سرورا (و جميع
الاشجان) أي الحاجات (والاشواق) جمع شوق نزاع النفس وحركة الهوى والمعنى انه يجمع بين
الامور المتضادة من شدة فراقه بلقاء محبوبه (ومر العين) بضم الميم وخفة الراء مكسورة (أن تغيض
انهمالا) تأكيد المعنى تغيض (وتوالى) تتابع (بدمعها المهرق) المصبوب (هذه دارهم
وأنت محب * مابقاء الدموع في الاثاق) وأنشد أيضا بتمامه

(وكان ما كان مما استأذركه * فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر

و يستحب صلاة ركعتين تحية المسجد قبل الزيارة) اتباعا لامر به التحية فأولى ما يتبع في مسجده (قيل
وهذا اذا لم يكن مروره من جهة وجهه الشريف عليه الصلاة والسلام فان كان استحب الزيارة قبل
التحية قال في تحقيق النصرة) في تاريخ دار الهجرة (وهو استدراك) أي تقييد (حسن قاله
بعض شيوخنا وفي منسك ابن فرحون) بفتح فسكون (فان قالت المسجدة انما شرف باضافته اليه
صلى الله عليه وسلم فيمنعني البداية بالوقوف عنده صلى الله عليه وسلم قلت قال ابن حبيب) عبد الملك
الاندلسي أبو مروان الفقيه المشهور قال المحافظ صدوق ضعيف الحفظ كثير الغلط مات سنة تسع
وثلاثين ومائتين (في أول كتاب الصلاة) من الواضحة (حدثني مطرف) بضم الميم وفتح الطاء
المهملة وكسر الراء الثقيلة ابن عبد الله بن مطرف اليساري بفتح التحتية والمهملة أبو مصعب المدني
ابن أخث مالكة ثقة من رجال البخاري والترمذي وابن ماجه لم يصب ابن عدي في تضعيفه مات سنة
عشرين ومائتين على الصحيح وله ثلاث وثمانون سنة (عن مالك عن يحيى بن سعيد) الانصاري
(عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قدمت من سفر فحشت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم

السنن أحكاما عديدة * أحدها انه لا يجوز وطء المسبية حتى يعلم براءة رجمها فان كانت حاملا فبوضع حملها وان كانت حائلا فبان
تحيض حيضة فان لم تكن من ذوات الحيض فلا ينع فيهما واختلاف فيهما وفي البكر وفي التي به لم يبرأ رجمها بان حاضت عند البائع

ثم باقها عقيب الحيض ولم يظاها ولم يخرج جهازا من ماله أو كان عند امرأته وهي مصونة فانتقلت بها إلى رجل فأوجب الشاهي وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله ٣٠٤ الاستبراء في ذلك كله أخذاً بعموم الأحاديث واعتباراً بالعدة حيث تجب مع

العلم ببراءة الرحم - لم يبرأ من الحيض ولو لم يظاها ولم يخرج جهازا من ماله أو كان عند امرأته وهي مصونة فانتقلت بها إلى رجل فأوجب الشاهي وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله ٣٠٤ الاستبراء في ذلك كله أخذاً بعموم الأحاديث واعتباراً بالعدة حيث تجب مع العلم ببراءة الرحم عليه وهو بقاء المسجد) بكسر الفاء والمدادى خارج (فقال أدخلت المسجد فصليت فيه قلت لا قال فاذهب فادخل المسجد وصل فيه ثم سلم على) فاذا أمر بتقديم الصلاة على السلام فيه عليه مع كونه بقائه فاولى اذا كان داخله (ورخص بعضهم في تقديم الزيارة على الصلاة وقال ابن الحاج وكل ذلك واسع ولعل هذا الحديث لم يبلغهم والله أعلم انتهى) كلام ابن فرحون (ويذهب للزائر أن يستحضر من المشويع ما أمكنه وليكن مقتصد في سلامه بين الجهر والأسرار وفي البخاري) في الصلاة (أن عمر رضي الله عنه قال لرجلين) قال المحافظ لم أقف على تسمية هذين الرجلين لكن في رواية عبد الرزاق انهما تغفیان انتهى وهو مقاد قوله (من أهل الطائف) اذا هله تعيق (لو كنتما من أهل البلد) أى المدينة (لا وجعتكما) يدل على انه كان تقدم نهيهم عن ذلك وقبه العذر لاهل الجبل بالحكم اذا كان عما يخفى مثله وقوله (ضربا) ليس في البخاري قال المحافظ قوله لا وجعتكما زاد الاسماعيلي جلدوا ومن هذه الجهة يفتين كون الحديث له حكم الرفع لان عمر لا يتوعدهما بالجلد الا على مخالفة أمر توقيفي (ترفعان) جواب سؤال مقدر كما أنهم قالوا لم توجهنا قال لانكما ترفعان وفي رواية الاسماعيلي برفعكما (اصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدرى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا ولا ميتا) فوق ما يسار به الانسان صاحبه وروى (عن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تسمع صوت الوند) بالفتح وبالتجريد وكسبت ما رزق الارض أو الحائط من خشب قاله القاسموس (بوند) يدق (والمسمار يضرب في بهض الدور المطيعة) بضم الميم وكسر الطاء وسكون الياء وبالغاء أى الخيطة (بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم فترسل اليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بدق الوند وضرب المسمار (قالوا وهدم على بن أبي طالب رضي الله عنه) أى ما صنع (مصرغى داره الا) خارج المدينة (بالمناصع) بهادوعين مهملةين محمل بالمدينة كان متبرزا للنساء ليلا قبل اتخاذا الكنف وهي ناحية بشرأى أيوب واظنها المعروفة اليوم بشرأى أيوب شرقى سوق المدينة يبيع القرد قاله الشريف (توقيا لذلك) امثلا ينادى بسماع صوت الحشب عند صنعه لو صنعه في بيته أو خارج المسجد بقربه (نقله ابن زبالة) بفتح الزاى محمد بن الحسن (فوجب الادب معه كما في حياته) اذ هو حي في قبره بهلى فيه بأذان واقامة كما في الخصاص (ويذهب للزائر أن يتقدم إلى القبر الشريف من جهة القبلة وان جاء من جهة رجلى الصاحبين فهو باطل في الادب من الايمان من جهة رأسه الكريم ويستدير القبلة ويقف قبله) بضم القاف تجاه (وجهه صلى الله عليه وسلم بأن يتقابل المسمار الغضة المضروب في الرخام الذى في الجدار ولا عبرة بالقنديل الكبير اليوم لان ذلك عدة قناديل) وان كان معتبرا في زمن التابعين ففي الشفاء قال ابن أبي مليكة من أحب أن يكون وجه النبي صلى الله عليه وسلم فليجعل القنديل الذى في القبلة عند القبر على رأسه (وقد روى ان مالكا سأل أبا جعفر) عبد الله بن محمد (المنصور العباسي) ثانيا خافاه بنى العباس (يا أبا عبد الله) كنية مالكا (أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا واستقبل القبلة وأدعوا فقال له مالكا ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله عز وجل يوم القيامة) بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله هذا بقية المروى عن مالكا كافي الشفاء (لكن رأيت منسوب بالشيخ تقي الدين بن تيمية في منسكه أن هذه الحكاية كذب على مالكا) هذا تهوور عجيب فان الحكاية رواها أبو الحسن علي بن فهر في كتابه فضائل مالكا بسناد لا بأس به وأخرجه القاضي عياض في الشفاء من طريقه عن شيوخ عدة من ثقات شيوخه فمن أين انها كذب

هذه وذكر جاد بن سلمة حدثنا علي بن زيد عن أيوب بن عبد الله اللخمي عن ابن عمر قال وقعت في سهمي جارية يوم جدولوا كان عندها إبريق فضة قال ابن عمر فما ملكت نفسي ان جعلت أقبليها والناس ينظرون

ومذهب مالك إلى هذا يرجع وهاك فاعده وفروعه قال أبو عبد الله المازني وقد عده قاعدة لباب الاستبراء فنذكرها بلفظها وهو القول
الجامع في ذلك أن كل أمة آمن عليها المحل فلا يلزم فيها الاستبراء وكل من

٣٠٠

أوشك في جملها أو تردد فيه فالاستبراء لازم فيها وكل من غلب الظن ببراءة رجها الكنه مع الظن الغالب بحوز حصوله فإن المذهب على قولين ثبوت الاستبراء وسقوطه ثم خرج على ذلك الفروع المختلفة فيها كاستبراء الصغيرة التي تطيق الوطء والآيسة وفيه روايتان عن مالك قال صاحب الجواهر ويجب في الصغيرة إذا كانت من قارب سن المحل كبنت ثلاث عشرة أو أربع عشرة وفي إيجاب الاستبراء إذا كانت ممن تطيق الوطء ولا يحتمل مثلها كبنت تسع وعشر روايتان أثبتته في رواية ابن القاسم ونفاه في رواية ابن عبد الحكم وإن كانت ممن لا تطيق الوطء فلا استبراء فيها قال ويجب الاستبراء فيمن جاوزت سن الحيض ولم تبلغ سن الياسة مثل ابنة الأربعين والخمسين وأما التي قعدت عن الحيض ويشتك عنه فهل يجب فيها الاستبراء أو لا يجب روايتان لابن القاسم وابن عبد الحكم قال

وايس في اسنادها وضاع ولا كذاب (وأن الوقوف عند القبر بدعة ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده ويده ولنفسه) ففيه مردود عليه من قصوره أو مكابرتة في الشفاء قال بعضهم رأيت أنس بن مالك أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه افتتح الصلاة فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف (ولكن كانوا يستقبلون القبلة ويدعون في مسجده صلى الله عليه وسلم قال ومالك من أعظم الأئمة كراهية لذلك) كذا قال وهو خطأ ببيع فان كتب المالكية طائفة باستحباب الدعاء عند القبر مستقبلاً له مستدبر القبلة ومن نهى على ذلك أبو الحسن القاسبي وأبو بكر بن عبد الرحمن والعلامة خليل في مناسكه ونقله في الشفاء عن ابن وهب عن مالك قال إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده انتهى وإلى هذا ذهب الشافعي والمجهور ونقل عن أبي حنيفة قال ابن الهمام وما نقل عنه أنه يستقبل القبلة مردود بما روى عن ابن عمر من السنة أن يستقبل القبر المكرم ويجعل ظهره للقبلة وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول السكراني مذهب خلافه ليس بشيء لأنه حي ومن يأتي محي أنما يتوجه إليه انتهى ولكن هذا الرجل ابتدع له مذهباً وهو عدم أعظم القبور وأنها تزار للترحم والاعتبار بشرط أن لا يشد إليها رجل فصار كل ما خلفه عنده كالصائل لا يبالي بما يدنعه فإذا لم يجد له شبهة واهية يدفع بها برغمه انتقل إلى دعوى أنه كذب على من نسب إليه مجازفة وعدم نصفه وقد أنصف من قال فيه علمه أكبر من عقله ثم إن نقل كلامه من أول لكن رأيت ساقط في أكثر نسخ المصنف وهو أولي بالصواب وسيعيد المصنف قريبي نقله والتبري منه بقوله كذا قال (ويذكرني أن يقف عند محاذاة أربعة أذرع) وقيل ثلاثة وهذا باعتبار ما كان في العصر الأول أما اليوم فعليه مقصودة تمنع من دنو الزائر فيقف عند الشباك قاله بعض (ويلازم الأدب والخشوع والتواضع غاض البصر في مقام الهيبة كما كان يفعل بين يديه في حياته) اذ هو حي (ويستحضر علمه بوقوفه بين يديه وسماحه لسلامه كما هو في حال حياته إذا لفرق بين موته وحياته في مشاهدته لأمته ومعرفته بأحوالهم ونياتهم وعزائمهم وخواطيرهم وذلك عنده جلي) ظاهر (لا يخافه) بإطلاع الله تعالى له على ذلك (فان قلت هذه الصفات) المذكورة من معرفته إلى هنا (مختصة بالله تعالى فالجواب أن من انتقل إلى عالم البرزخ من المؤمنين) الكاملين (يعلم أحوال الأحياء غالباً) بإعلام الله تعالى لهم كافي حديث تعرض الأعمال كل يوم الخميس والاثنين على الله تعالى وتعرض على الأنبياء والآباء والأهالي يوم الجمعة فيفرون بحسناتهم وترداد وجوههم بياضاً وشرافاً فاتقوا الله ولا تؤذوا موتاكم رواه الأثر منى الحكيم (وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور في مظنة ذلك من الكتب وقد روى ابن المبارك) عبد الله بذكره تنزل الرحمة (عن سعيد بن المسيب قال ليس من يوم إلا وتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمته غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم) يوم القيامة (ويمثل) بهور (الزائر وجهه عليه الصلاة والسلام في ذهنه ويحضر الزائر قلبه جلال رتبته وعلوه مرتبته وعظيم حرمة وان أكابر الصحابة كانوا يخاطبونه إلا كاخى السرار) بكسر السين وراين بينهما ألف (تعظيم ما لعظم الله من شأنه وقد روى ابن النجار أن امرأة سألت عائشة رضي الله عنها أن اكشني عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفتها فبكت حتى ماتت) شوقاً إليه (وحكي عن أبي الفضائل المحوى أحد خدام الحجرة المقدسة أنه

(٣٩ - زرقاني ثامن) المازني ووجه استبراء الصغيرة التي تطيق الوطء والآيسة أنه يمكن فيها المحل على الندور والحماية النبوية ثلاثاً تدعى في مواضع الأعلام كان أن لا يمكن أن يكون زنت وهو المعبر عنه

بالاستبراء أسوء الظن وفيه قولان والنفي لاشبه قال ومن ذلك استبراء الأمة والخش فيه قولان الغالب عدم وطء السادات لمن وإن كان يقع في النادر ومن ذلك استبراء ٣٠٦ من باعها المجبور أو امرأة أو ذو محرم ففي وجوبه روايتان عن مالك

ومن ذلك استبراء المكاتبه إذا كانت تتصرف ثم عجزت فرجعت إلى سيدها فابن القاسم يثبت الاستبراء وأشبهه ينفقه ومن ذلك استبراء البكر قال أبو الحسن اللخمي هو مستحب على وجه الاحتياط غير واجب وقال غيره من أصحاب مالك رجه الله هو واجب ومن ذلك إذا استبرأ البائع الأمة وعلم المشتري أنه قد استبرأها فإنه يجزى استبراء البائع عن استبراء المشتري ومن ذلك إذا أودعه أمة فحاضت عنه لم يودع حيضة ثم استبرأها لم يحتاج إلى استبراء ثان وأجزأت تلك الحيضة عن استبراءها وهذا بشرط أن لا يخرج ولا يكون سيدها يدخل عليها ومن ذلك أن يشترها من زوجته أو ولده صغير في عياله وقد حاضت عند البائع فابن القاسم يقول إن كانت لا تخرج أجزأ ذلك وأشبهه يقول إن كان مع المشتري في دار وهو

شاهد شخصاً من الزوار الشيوخ أتى باب مقصورة الحجرة الشريفة فطأ رأسه نحو العتبة فخر كوه فاذا هو ميت وكان أبو الفضائل (عن شهد جنازته ثم يقول الزائر بحضور قلب وغض طرف) بهر (و) خفض (صوت وسكون جوارح واطراق السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا سيد أفضل المرسلين وخاتم النبيين السلام عليك يا قائد الغر) بضم المعجمة وشد الراء (المجولين) هم أمته وهذه بيماهم ليست غيرهم (السلام عليك وعلى أهل بيتك الطيبين الطاهرين السلام عليك وعلى أزواجك الطاهرات) صفة لازمة (أمهات المؤمنين) وهل يقال لمن أمهات المؤمنات أيضاً قولان مرجحان (السلام عليك وعلى أصحابك أجمعين السلام عليك وعلى سائر الانبياء وسائر) أي جميع (عباد الله الصالحين) أي المؤمنين (جزاك الله يا رسول الله أفضل ما جرى نبيا ورسولا عن أمته ووصلى الله عليك كما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك الغافلون) عبارة عن استمرار الصلاة فلا ينقطع الخلاق بعضهم عن الذكر وآخرون عن الغفلة (أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت في الله حق جهاده) بنفسك وبعوثك وسمائك ما جاتته نحو المائة في تسع سنين (ومن ضاق وقته عن ذلك أو عن حفظه فليقل ما تيسر له) (منه أو) من غيره (ع) يحصل به الغرض وفي التحفة أي كتاب تحفة الزائر لابن عساكر (إن ابن عمر وغيره من السلف كانوا يقتصرون ويوجزون) يأتون بالفاظ قليلة جامعة لمعان كثيرة (فمن مالك امام دار الحجرة ونهايك به خبرته) هذا الشأن من رواه ابن وهب (عبد الله عنه يقول) المسلم أو الزائر (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) فهذا القظم وخرم صحته عنه صلى الله عليه وسلم لم في الشاهد إذا مالك في الميسر وسلم على أبي بكر وعمر أي بعد السلام عليه (وعن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا قدم من سفر دخل المسجد) فصل في ركعتين (ثم أتى القبر المقدس فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أباة) وفي الشفاء عن نافع كان ابن عمر يسلم على القبر رأيت مائة مرة وأكثر رأيي فيقول السلام على النبي السلام على أبي بكر السلام على أبي ثم ينصرف انتهى وظاهر أن هذا كان دأبه وإن لم يسافر لانه لم يسافر أكثر من مائة مرة فحدث نافع تارة عن حاله إذا قدم من سفر وتارة عن حاله بدون سفر فلا يحمل عليه وفيه إشارة إلى أن الأولى الاختصار وقيل بطل ما شاء من ثناء ودعاء وتوسل وقيل يختلف باختلاف الناس والاحوال (ويذبحي أن يدعو ولا يشكك السجع فانه قد يؤدي إلى الاختلال بالحشوع وقد حكى جماعة منهم الامام أبو نصر بن الصباغ في الشامل الحكاية المشهورة عن العتيبي) بضم فسكون (واسمه محمد بن عبيد الله) بضم العين (ابن عمرو بن معاوية بن عمرو) بفتح العين (ابن عتبة بن أبي سفيان صخر بن حرب وتوفي) محمد المذكور (في سنة ثمان وعشرين ومائتين وذكرها ابن النجار وابن عساكر وابن الجوزي في منبر الغرام الساكن عن محمد بن حرب الملالى قال أتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم لم فزرت وجلست بحذاءه) بمعجمة ومد مقابلة (فجاء عراي فزاره ثم قال يا خيرة الرسل إن الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولو أنهم اظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) التفت عن استغفرت لم تنوبها بشأه (لوجدوا الله توابا) عليهم (رحيما) بهم (وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك إلى ربي وأنا يقول

الذاب عنها والنظر في أمرها أجزأ ذلك سواء كانت تخرج أو لا تخرج ومن ذلك أن كان سيد الأمة فابن الحنفية قدم استبرأها منه رجل قبل أن تخرج أو خرجت وهي حائض فاشترها قبل أن تظهر فلا يستبرأ عليه ومن ذلك إذا بيعت

وهي حائض في أول حيضها فالمشهور من مذهبه ان ذلك يكون استبراء لها لا يحتاج الى حيضة مستأنفة ومن ذلك الشريك يشترى
نصيب شره من الجارية وهي تحت يد المشتري منها ما وقد حاصته ٣٠٧ في يده فلا استبراء عليه وهذه الفروع

كأها من مذهبه تنبيهك
على ما خذه في الاستبراء
وانه لما يجب حيث
لا يعلم ولا يظن براءة
الرحم فان علمت أو
ظنت فلا استبراء وقد
قال أبو العباس بن
سريع والعباس بن
تيمية انه لا يجب استبراء
أولئك كما صح عن ابن
عمر رضي الله عنهما
وبقوله لم نقول وليس
عن النبي صلى الله
عليه وسلم نص عام
في وجوب استبراء كل
من تجدد له عليه أملك
على أي حالة كانت وانما
نهى عن وطء السبايا
حتى تضع حواثلهن
ويحيض حواثلهن فان
قبل فعمومه يقتضي
تحريم وطء أبنكارهن
قبل الاستبراء كما يمنع
وطء الثيب * قيل نعم
وغايته أنه عموم أو
اطلاق ظهر القصد
منه فيخص أو يقيّد
عند انتفاء موجب
الاستبراء ويخص أيضا
بمفهوم قوله صلى الله
عليه وسلم في حديث
روى عن من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فلا
ينكح نيبا من السبايا

ياخير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن بالقاع والا كم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم *
وبقية هذه الحكاية ثم استغفروا نصرف فرقدت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم وهو يقول
ألحق الأعرابي وبشره بأن الله قد غفر له بشيء أعشى فأسديت فظت فخرجت اطلبه فلم أجده (ووقف
اعرابي على قبره الشريف وقال اللهم انك أمرت بعنق العبيد وهذا حبيبك وأنا عبدك فاعتقني من النار
على قبر حبيبك فتهتف به هاتف يا هذا أسأل العنق لك وحدك هلا سألت) العنق (لجميع الخلق اذهب
وقد أعتقناك من النار) وأنشد المصنف لغیره

(ان الملوك اذا شاب عبيدهم * في رقهم أعتقوههم عتق أحرار
وأنت يا سيدي أولى بذكر ما * قد شئت في الرق فاعتقني من النار)
وعن الاصمعي وقف اعرابي مقابل القبر الشريف فقال اللهم ان هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان
عدوك فان غفرت لي سر حبيبك وفاز عبيدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب حبيبك ورضي
عدوك وهلك عبدك اللهم ان العرب الكرام اذا مات منهم سيد أعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين
فأعتقني على قبره قال الاصمعي فقلت يا أبا العراب ان الله قد غفر لك وأعتقك بحسن هذا السؤال
(وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم) البلخي من أجل المشايخ لزهاد اعتزل الناس ثلاثين
سنة في قبة لا يكلمهم الا جوايا ضرورة (على قبره صلى الله عليه وسلم فقال يارب انازرنا قبر نبيك فلا تردنا
خائبين فنودي يا هذا اما اذنالك في زيارة قبر حبيبتنا الا وقد اذنالك فارجع أنت ومن معك من الزوار
مغفورا لكم وقال ابن أبي فديك) بضم الفاء وفتح الميم وله تحتية وكاف محمد بن اسمعيل بن مسلم
الديلمي مولاهم المدي مات سنة مائتين على الصحيح وهو من رجال الجميع وهذا رواه البيهقي عنه قال
(سمعت بعض من أدركت) من العلماء والصلحاء (يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله
عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي) الى تسليمه (وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد
حتى يشوهوا سبعين مرة ناداه لك صلى الله عليه وسلم يا فلان ولم تسقط له حاجة) أي لا تردوا لتخيب شبهه
عدم قبوله ساقط شيء يقع من يده وخص السبعين لانها محل الاجابة كما قال تعالى ان تستغفر لهم
سبعين مرة (قال الشيخ زين الدين المراغي وغيره والاولى أن ينادى يا رسول الله وان كانت الرواية
يا محمد انتهى) انتهى عن ندائه باسمه حيا وميتا فان كان هذا ما ثور اعنه صحيحا غتقرا اتباعا للأثر
ولتقدم تعظيمه بقوله صلى الله عليه وسلم كما قيل (وقد نهت على ذلك مع مزيد بيان في كتاب لوا مع الانوار
في الادعية والاذكار فان أوصاه أحد بابلاغ السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم) بأن قال الموصي قل
السلام عليك من فلان أو سلم الى عليه صلى الله عليه وسلم وتحمل ذلك ورضي به وجب عليه ابلاغه
لانه أمانة يجب أدائها (فليقل السلام عليك يا رسول الله من فلان) وقول بعضهم انه سنة لا واجب اذ
ليس في تركه سوى عدم اكتساب فضيلة للتغير فلا سبب يقتضي التجريم ردبأ الماء وحيث التزم
ذلك وقبلة وجب التبليغ لانه أمانة التزم أدائها عليه السلام (ثم ينتقل) الزائر المسلم (عن عيته
قد فرغ فيسلم على أبي بكر رضي الله عنه لان رأسه بجذاه منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم على
ما جزم به رزين وغيره وعليه الاكثر) وهو أشهر الروايات السبع وأصحها (فيقول السلام عليك
يا خليفة سيد المرسلين السلام عليك يا من أيد الله به يوم الردة الدين) ومحدث أناسيف الاسلام وأبو

حتى يفيض ويخص أيضا بذهب الصحاوي ولا يعلم لم يخالف وفي صحيح البخاري من حديث بريرة قال بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم عليا رضي الله عنه الى خالد بن الوليد ليقبض الخمس فاصطفى على منها صبيبة فاصبح وقد اغتسل فقلت لخالد أما ترى الى

هذا وفي رواية فقال خالد بن ريدة ألا ترى ما صنع هذا قال بريدة وكنت أنبض عليا رضي الله عنه فلما أقدمنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا بريدة ٣٠٨ أنبض عليا قلت نعم قال لا تبغضه فإن له في الخس أكثر من ذلك فهذه

بكر سيف الردة (جزاك الله عن الاسلام والمسلمين خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه ثم ينقل عن
 يمينه قدر ذراع فيسلم على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيقول السلام عليك يا أمير المؤمنين السلام
 عليك يا من أيد الله به الدين جزاك الله عن الاسلام والمسلمين خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه) وما
 ذكره من الدعاء لم يلبظ السلام ذكره جماعة من المالكية وغيرهم وهذا بخلاف الصلاة فتكره
 استغلا لا على غير ذي أو ملك وفي موطن ما لك عن عبد الله بن دينار قال رأيت عبد الله بن عمر يقف على
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر كذا رواه يحيى بن
 يحيى الليثي عن مالك ورواه القعني وابن بكير وسائر رواة الموطأ بلفظ فيصلي على النبي صلى الله عليه
 وسلم ويدعو لأبي بكر وعمر فغير قوا بين يصلي ويدعو وإن كانت الصلاة قد تكون دعاء لانه خص بلفظ
 الصلاة عليه لا تية لاتجمع لودعاء الرسول بينكم كدعاء بعضهم بعضا وقد أنكر العلماء رواية يحيى
 ومن وافقه قاله ابن عبد البر وله على إنكارهم من حيث اللفظ الذي خالف فيه الجمهور وقد يكون
 روايته شاذة والألفاظ الصلاة على غير النبي تجوز تبعا كما هنا وإنما اختلف فيها استغلا لا بالمنع والجواز
 والكراهة وصحها الأبي (ثم يرجع إلى موقعة الأول قبالة) بضم القاف (وجهه سيدنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد السلام على سيدنا أبي بكر وعمر فيحمد الله تعالى ويمجده) على هذه النعمة
 العظيمة من تسهيل الزيارة (ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويكثر الدعاء والتضرع ويجدد
 التوبة في حضرته الكريمة وبسأل الله تعالى بجاهه أن يجعلها ثوبة نصوحا) خالصة (ويكثر من
 الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحضرته الشريعة حيث يسلمه ويرد عليه) بأن
 يقف بمكان قريب منه ويرفع صوته إلى حد لو كان حيا مخاطبا له لسمعه عادة (وقد روى أبو داود)
 باسناد صحيح (من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم) الذي في أبي داود وهو
 الذي قدمه المصنف في مبحث الصلاة ما من أحد نعم المراد مسلم (يسلم على) في أي محل كان قال
 السخاوي وزائدة عند قبري لم أقف عليها أقيم أيتها من طرق الحديث (الرد الله على روي)
 قال السيوطي كذا رواه أبو داود وعلى والبيهقي إلى وهي الظف وأنسب لأن ردي على في الإهانة
 وإلى في الأكرام فمن الأول ردوك على أعقابكم ومن الثاني رد دناء إلى أمه انتهى ولا يطرد هذا دليل
 رواية على هنا في الأكرام (حتى) غائبة لرد في معنى التعلي أي لاجل أن (أرد عليه السلام وعند أبي
 شيبة) وعبد الرزاق (من حديث أبي هريرة مرفوعا من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على
 نائبا) بعيدا (بلغته) من الملك الموكل بقبره بأبلغه صلاة أمته عليه والظاهر أن المراد بآدمه ندية قرب
 القبر بحيث يصدق عليه عرفانه عنده وبالعدم أعداءه وإن كان بالسمج قال السخاوي إذا كان
 المصلي عند قبره سمعه بلا واسطة سواء كان ليلة الجمعة أو غيرهما وما يقوله بعض الخطباء ونحوهم أنه
 يسمع بأذنيه في هذا اليوم من يصلي عليه فهو مع جملة على القريب لا مفهوم له انتهى وقد قدم لذلك
 مزيد في مقصد المحبة وقبله في الخصائص وأوردان رد السلام على المسلم لا يختص به صلى الله عليه
 وسلم ولا بالانبياء فقد صرح مرفوعا ما من أحد عير بقبر أخيه المؤمن ومن كان بغرفة في الدنيا فيسلم عليه
 الاعرفه ورد عليه السلام وأجيب بأن الرمن الانبياء مدحقيق بالروح والجسد بحملته ولا كذلك
 الرمن غير الانبياء والشهداء فليس بحقيق وإنما هو بواسطة اتصال الروح بالجسد لأن بينه وبينها
 اتصال يحصل بواسطة التمكن من الردمع كون أرواحهم ليست في أجسادهم وسواء الجموعة وغيرها

المجارية أما أن تكون
 بكر أفلم يرع على كرم الله
 وجهه وجوب استبرائها
 وأما أن تكون في آخر
 حيضها فاكفى بالحيضة
 قبل غلظتها وبكل
 حال فلا بد أن يكون
 فحق براءة زوجها بحيث
 أعانها عن الاستبراء فإذا
 تأملت قول النبي صلى
 الله عليه وسلم حق التام
 وجدت قوله ولا توطأ
 حامل حتى تضع ولا غير
 ذات حمل حتى تحيض
 ظهر لك منه أن المراد
 بغير ذات الحمل من يجوز
 أن تكون حاملا وإن
 لا تكون فيه ذلك عن
 وطئها مخافة الحمل لانه
 لا علم بما اشتمل عليه
 رجاها وهو ذاقه في
 المسيدات لعدم علم السامع
 بحالهن وعلى هذا فكل
 من ملك أمة لا يعلم حالها
 قبل الملك هل اشتمل
 رجاها على حمل أم لا لم
 يطأها حتى يستبرئها
 بحيضة هذا أمر معقول
 وليس بتعبد محض لا معنى
 له فلا معنى للاستبراء
 العذراء والصغيرة التي
 لا يحمل مثلها والتي
 استراها من أمر أنه وهي
 في بيته لا يخرج أصلا

ونحوها من يعلم براءة رجاها كذلك إذا زنت المرأة وأرادت أن تتزوج استبرأها بحيضة ثم تزوجت
 وكذلك إذا زنت وهي زوجة أمسك عنها زوجها حتى تحيض حيضة وكذلك أم الولد إذا مات عنها سيدتها مدت بحيضة قال عبد الله

ابن أجدس قالت أي كم عدة أم الولد اذا توفي عنها مولاهما وأعتقها قال عدتها خمسة وانما هي أمة في كل أحوالها وان جنت فعلى سيدها قيمتها وان جنى عليها فعلى الجاني ما نقص من قيمتها وان ماتت فما

٢٠٩

أصابته حدا فحدامة وان زوجها سيدها فسا ولدت فمهم بمنزلتها يعتقون بعتهما ويرقون برقتها وقد اختلف الناس في عدتها فقال بعض الناس أربعة أشهر وعشر فلهذه عدة الحرة وهذه عدة أمة خرجت من الرق الى الحرية فيسأل من قال أربعة أشهر وعشر ان بورنها وان يجعل حكمها أحكام الحرة لانه قد أقامها في العدة مقام الحرة وقال بعض الناس عدتها ثلاث خيض وهذا قول ليس له وجه انما تعد ثلاث خيض المطلقة وليست هي عطلقة ولا حرة وانما ذكر الله العدة فقال والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بانفسهن أربعة أشهر وعشرا وليست أم الولد بحرة ولا زوجة فتعد باربعة أشهر وعشر قال والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء وانما هي أمة خرجت من الرق الى الحرية وهذا لفظ أجد رحمه الله وكذلك قال في رواية صالح نعمتة أم

على الاصح لكن لا مانع ان الاتصال في الجمعة واليومين المكنة فينبغي به أقوى من الاتصال في غيرهما من الايام انتهى (وهن سليمان بن سحيم) بمهملتين مصغر المدنى مولى آل العباس وقيل مولى آل الحسين تابعي ثقة روى له مسلم والسنن الا الترمذي (عما ذكره القاضي عياض في الشفاء) وآخرجه البيهقي في حياة الانبياء وابن أبي الدنيا عن سليمان (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم) ورؤياه حق (فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك فيسلمون عليك أنفعهم) (سلامهم قال نعم) أنفعهم (وأرد عليهم) عطف على معنى نعم لا على قول السائل وانه من العطف التلقيني كما توهم لوجود نعم اذ معناها أفقه (ولاشك ان حياة الانبياء عليهم السلام ثابتة معلومة مستمرة ثابتة) في الاستمرار فلا تكرار (ونبيناه صلى الله عليه وسلم أفضلهم) بالنصوص والاجماع (واذا كان كذلك فينبغي) يجب (أن تكون حياته أكمل وأتم من حياة سائرهم) أي الانبياء عليهم السلام (فان قال سقيم الطبع ردى الغم لو كانت حياته صلى الله عليه وسلم مستمرة ثابتة لما كان لرد روحه معنى كما قال) في الحديث (الارد الله على روي) فان مقتضاها انفسها ما عنده وهو الموت (يجب ان ذلك من وجوه أحدها ان هذا العلم بشيئ وصف الحياة دائما الثبوت رد السلام دائما) لاستحالة خلوه الوجود كانه عن مسلم عليه عادة (فوصف الحياة لازم لرد السلام اللازم) لصفة الحياة (واللازم يجب وجوده عنده ملزومه أو ملزوم ملزومه) فأطلق الملزوم هنا وهو رد الروح وأراد اللازم وهو وصف الحياة الملزومة لرد السلام فكانه قال الا وجدني حيا (فوصف الحياة ثابت دائما لان ملزوم ملزومه ثابت دائما وهذا من نفعات) بفتح النون والغاء المشددة ويجوز ضم النون وفتح الفاء مخففة لكن الاول أنسب بقوله (سحر البيان) والمراد العبارات البليغة (في اثبات المقصود دبا ككل أنواع البلاغة وأجل) بالجمع (فنون) جمع فن (البراعة التي هي قطرة من بحار بلاغته العظمى) صلى الله عليه وسلم (ومنها ان ذلك عبارة عن اقبال خاص والتفات روحاني) بضم الراء لا يكيف (يحصل من الحضرة النبوية الى عالم الدنيا وقوال) بكسر اللام جمع قالب بفتحها لان فاعل بالفتح جمع فواعل بالكسر (الاجساد القلبية وتنزل الى دائرة البشرية) عبر عنه برد الروح فتجوز للتقرير بالافهام (حتى يحصل عند ذلك رد السلام وهذا الاقبال يكون عاما شاملا حتى لو كان المسلمون) بكسر اللام الثقيلة (في كل لحظة أكثر من ألف ألف ألف) ثلاثا (لوسعهم ذلك الاقبال النبوي والالتفات الروحاني ولقد رأيت من ذلك مالا أستطيع أن أعبر عنه) لانه أمر لا يدرك بالعبارة وانما يعرفه من شاهده ولا يقدر على التعبير عنه وفي فتح الباري أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة أحدها أن المراد بقوله رد الله الى روي ان رد روحه كانت سابقة عقب دفنه لانها تعاد ثم تنزع ثم تعاد الثاني سلمنا لكن ليس هو نزاع موت بل لامتدة فيه الثالث ان المراد بالروح الملك الموكل بذلك الرابع المراد بالروح النطق فتجوز فيه من جهة خطا بنا بما نفهمه الخامس انه يستغرق في أمور الملا الأعلى فاذا سلم عليه رجع اليه فمهمه ليحيط من يسلم عليه واستشكل ذلك من جهة أخرى وهو انه يستلزم استغراق الزمان كله في ذلك الاتصال الصلاة عليه والسلام في سائر اقطار الارض عن لا يحصى كثرة وأجيب بأن أمور الآخرة لا تدرك بالعقل وأحوال البرزخ أشبه بأحوال الآخرة انتهى بإفقه والجواب الاول للبيهقي واعترض بأنه خلاف الظاهر واعترض الثالث بان الاضافة في روي تأباه وأجيب بأنه لما كان ملازما مختصا به صحت اضافته اليه بل قيل انه أقرب الاجوبة وقد أطلق الروح على الملك في القرآن والسنة واعترض الرابع بأن استعارة

الولد اذا توفي عنها مولاهما أو أعتقها خمسة وانما هي أمة في كل أحوالها وقال في رواية محمد بن العباس هذه أم الولد أربعة أشهر وعشر اذا توفي عنها سيدها وقال الشيخ في المعنى وحكى أبو الخطاب رواية ثالثة عن أجدانها نعمتة شهرين وخمسة أيام قال

ولم يجد هذه الرواية عن أحمد رحمه الله في الجامع ولا أظنها صحيحة عن أحمد رحمه الله وروى ذلك عن عطاء وطاوس وقتادة لأنها
حين الموت أمة فكانت عدتها ٣١٠ عدة الأمة كل الوفيات رجل عن زوجته الأمة فتمت بعهده فليست هذه

رواية اسحق بن منصور
عن أحمد رحمه الله قال
أبو بكر عبد العزيز في
زاد المسافر باب القبول
في عدة أم الولد من
الطلاق والوفاة قال أبو
عبد الله في رواية ابن
القاسم إذا مات السيد
وهي عند زوج لعدة
عليها كيف تعتد وهي مع
زوجها وقال في رواية
منها إذا أعتق أم الولد
فلا يزوج أختها حتى
تخرج من عدتها وقال
في رواية اسحق بن
منصور وعدة أم لولد
عدة لأمة في الوفاة
والطلاق والفرقة انتهى
كلامه وحجة من قال
عدتها أربعة أشهر
وعشر ما رواه أبو داود
عن عمرو بن العاص رضي
الله عنه أنه قال لا تنفدوا
عليها سنة نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم عدة أم
الولد إذا توفي عنها سيدها
أربعة أشهر وعشر وهذا
قول السعديين ومحمد بن
سليم بن عجلان وعمر
ابن عبد العزيز وخلاس
ابن عمر ورواه الزهري
والأوزاعي واسحق قالوا
لأنها حرة تعتد للوفاة

الروح للنطق بعيدة وغيره ألوقة ولا رونق لها يليق بالفصاحة النبوية ولو لم يكن كذلك لكان قوله حتى
أردى أباه وتعقب بأنه لا بعد ولا ركاة لأنه لا تقريبات للأفهام كما قال بل علاقة الحجاز كما قال ابن الملقن وغيره
ان النطق من لازمه وجود النطق بالفعل أو بالقوة وهو في البرزخ مشغول بأحوال الملكوت مستغرق
في مشاهدته مأخوذ عن النطق بسبب ذلك ومن الأجوبة أن رد الرزح محاذ عن المسرة فإنه يقال لمن
سرعادت له روحه واضنه ذهبت فهو عبارة عن دوام سروره صلى الله عليه وسلم لم بالسلام عليه لأن
الكون لا يخلو عن مسلم عليه بل قديت عدد في آن واحد ما لا يحصى وإن رد الروح عبارة عن حضور الفكر
كما قيل في خبره ليغان على قاي (ولقد أحسن من سئل كيف يراد النبي صلى الله عليه وسلم على من سلم
عليه في مشارق الأرض ومغاربها في آن واحد فأشدد قول أبي الطيب) أحمد المتنبي في مدح وجه نافله
إلى من هو اللائق به

(كأشمس في وسط السماء ونورها * يغشى البلاد مشارقا ومغارباً)

كالبدن من حيث التفت رأيت به * يهدي إلى عينه لنورنا قبا

(ولا ريب أن حاله صلى الله عليه وسلم في البرزخ أفضل وأكمل من حال الملائكة هذا سيدنا عزائيل) اسم
ملك الموت على ما اشتهر (عليه السلام يقبض مائة ألف روح) أو أزيد (في وقت واحد ولا يشغله) بفتح
أوله وثالثه على الإفصح (قبض عن قبض وهو مع ذلك مشغول بعبادة الله تعالى مقبل على التوسيع
والتقديس فنبينا صلى الله عليه وسلم حي) في قبره (يصلى ويعبد ربه ويشاهده لا يزال في حضرة اقترابه)
أي دنوه (متلذذا بسماع خطابه) وكذا كان شأنه وعادته في الدنيا يقبض على أمته من سبع مائة روح
الالهى مما أفاضه الله عليه ولا يشغله هذا الشأن وهو شأن أفاضه الانوار القدسية على أمته عن شغله
بالحضرة الالهية وقد تقدم الجواب عن قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون في أواخر الخصائص من
المتصد الرابع (عن السبكي بما حاصله أن موته لم يستمر وأنه أحيى بعد الموت حياة حقيقية ولا يلزم منه أن
يكون البدن معها كما في الدنيا من الحاجة إلى طعام وشرب وغير ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدها
أي لأن ذلك عادي لا عقلي والملائكة أحياء ولا يحتاجون إلى ذلك (وقد روى الدارمي عن سعيد بن
عبد العزيز قال لما كان أيام الحرة) بفتح الحاء والراء المهملتين أرض بظاهر المدينة ذات حجارة سود كأنها
أحرق بالنار كانت بها الوعة المشهورة بين عسكر يزيد بن معاوية وبين أهل المدينة بسبب أنهم خلعوا
يزيد وولوا على المهاجرين عبد الله بن مطيع وعلى الأنصار عبد الله بن حنظلة وآخر جوا عمل يزيد عثمان
ابن محمد بن أبي سفيان من بينهم فبعث لهم يزيد جيشا عدته سبع وعشرون ألف فارس وخمسة عشر
ألف راجل فظفروا فأباحوا المدينة ثلاثة أيام قتلوا ونهبوا وناوغيه بذلك وقتل فيها خلق كثير من
الصحابة وغيرهم وفي البخاري عن ابن المسيب أنهم لم يبق من أصحاب الحديدية أحدا (لأنه في مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم) لعدم تمكن أحدهم من دخول المسجد من الخوف (ولم يرح سعيد بن المسيب
من المسجد وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا مهممة يسمعون من قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكره
ابن النجار وابن زبالة) بفتح الزاي (بلغظ) أن الأذان ترك في أيام الحرة ثلاثة أيام وخرج الناس
وسعيد بن المسيب في المسجد (قال سعيد بن المسيب) فاستوحشت فدنوت من القبر (فلما حضرت
الظهر سمعت الأذان في القبر) الشريف يحتمل من ملك موكل بذلك أكرامه عليه السلام ويحتمل
غير ذلك (فصليت ركعتين) نفلا (ثم سمعت الإقامة فصليت الظهر) اكتماء بذلك لعلمه أنه حق الآن

قوله

فكانت عدتها أربعة أشهر وعشر كالزوجة

الحرة وقال عطاء النخعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابهم رحمهم الله تعتد بثلاث حوض وحكي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما

قالوا لانها لا بد لها من عذبة وليست زوجة فتدخل في آية الازواج المتوفى عنهن ولا أمة فتدخل في نصوص اسماء الاماء بحبيضة
فهى أشبه شئ بالمطلقة فتعذب بثلاثة اقرار او الصواب من هذه

٣١١

وهو قول عثمان بن عفان
رضي الله عنه وعائشة
رضي الله عنها وعبد الله
ابن عمر رضي الله عنه
والحسن والشعبي
والقاسم بن محمد وأبي
قلابة ومكحول ومالك
والشاذلي وأحمد بن حنبل
رحمهم الله في أشهر
الروايات عنه وقول أبي
عبيد وأبي ثور وابن
المنذر فان هذا انما هو
للمجرد الاسماء لزوال
الملك عن الرقبة فكان
حيضة واحدة في حق
من تحيض كسائر
استبراءات المعتقات
والمملوكات والمسيبات
* وأما حديث عمرو بن
العاص رضي الله عنه
فقال ابن المنذر
ضعف أحمد رحمه الله
وأبو عبيد حديث عمرو
ابن العاص وقال محمد بن
موسى سألت أبا عبد الله
عن حديث عمرو بن
العاص فقال لا يصح
وقال الميموني رأيت أبا
عبد الله يعجب من حديث
عمرو بن العاص هذا ثم
قال ابن سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم في
هذا وقال أبو ربيعة أشهر
وعشر انما هي عذبة

قوله فلم احضرت الظهر يقتضى انه علم دخول الوقت قبل سماع الاذان وصرح لرواية الاولى انه
لا يعرف الوقت الا بسماع المهمة من القبر فاما أن يؤول حضرت الظهر على معنى سماع الاذان واما
أن المراد بالحيضة في الوقت غير الظاهر كالظهر (ثم مضى) أى استمر (ذلك الاذان والاقامة في القبر
المقدس اكل صلاة حتى مضت الثلاث ليال يعنى ليالى أيام الحرة) كرامة له وتأنيسا لاسئد حاشه
بانقراده في المسجد (وقد روى البيهقي) في كتاب حياة الانبياء وصححه (وغیره) كأبي يعلى والبراد وابن
عدى (من حديث أنس انه صلى الله عليه وسلم لم قال الانبياء أحياء في قبورهم يصلون) تلذذا واکراما
(وفي رواية) للبيهقي من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى أحدهما الكوفة عن ثابت عن أنس
مرفوعا (ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة) من موتهم (ولكنهم يصلون بين يدي الله
حتى ينفخ في الصور) قال المحافظ ومحمد سبى المحفظ وذكر الغزالي ثم الرافعي حديثا مرفوعا أنا أكرم على
ربي من أن يترك في قبري بعد ثلاث ولا أصل له الا أن أخذ من رواية ابن أبي ليلى هذه وليس الاخذ
بجيد لان روايته قابلة للتأويل قال البيهقي ان صح فإمراد أنهم لم لا يتركون يصلون الا هذا القدر ثم
يكونون مصلين بين يدي الله تعالى انتهى كلام المحافظ وفي جامع الثوري ومصنف عبد الرزاق عن
ابن المسيب انه رأى قوما مسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يعمك نبي في قبره أكثر من أربعين
يوما حتى يرفع ولا يصح هذا عن ابن المسيب كما قال بعضهم ويؤيده ما قبله من سماعه الاذان والاقامة
أيام الحرة وعلى تقدير صحة هذا كله فيمكن الجمع كما قال شيخنا بأنه لا يترك على حاشي بحيث لا يقوى
تعلق الروح بالجسد على وجه يمنع من ذهاب الروح بعد تعلقها بالجسد حيث شئت منسكة بصورة
الجسد وأما الجسد فهو باق الى يوم القيامة وقوله ما يعمك نبي يعنى غير المصطفى فغيره من الانبياء انما
يقوى تغلق أرواحهم بأجسادهم بعد الاربعين ومع ذلك هو صادق بأن يكون بعدها بمن طويل أو
يسير وهذا الجمع يندفع التعارض انتهى لكن قوله هو صادق لا يصح لانه خلاف قول الخبر لا يترك
في قبورهم بعد أربعين ليلة وخلاف قول ابن المسيب ما يعمك نبي في قبره أكثر من أربعين فان
صرح بهما ان حد الملك لا يزيد على الاربعين بقليل فضل عن الكثير (وله شواهد) أى للحديث
الاول كما في الفتح قال البيهقي وشاهد الحديث الاول (في الصحيح منها قوله) في صحيح مسلم عن أنس
عن النبي (صلى الله عليه وسلم مرت بموسى) ليلة أسرى بنى عند الكتيب الاحمر (وهو قائم يصلي في قبره)
هذا لفظ مسلم فاختصره المصنف كما ترى قيل المراد الصلاة اللغوية أى يدعو الله ويذكره ويثنى عليه
وقيل الشرعية قال القرطبي ظاهره انه رآه رؤية حقيقية في اليقظة وأنه حتى في قبره يصلي الصلاة التى
كان يصليها في الحياة وذلك ممكن وفي الفتح فان قيل هذا خاص بموسى قلنا له شاهد عند مسلم أبضاع
أبي هريرة رفعه لقدر أينى في الحجر وقربش تسألنى عن مسراى الحديث وفيه وقدر أينى في جماعة
من الانبياء الى أن قال فحانت الصلاة فأتمهم قال البيهقي وفي حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه
لقىهم بميت المقدس (وفي حديث أبي ذر) ومالك بن صعصعة في الصحيحين (في قصة المعراج انه لقي
الانبياء في السموات وكلموه) وجمع البيهقي بين هذه الروايات بأنه رأى موسى قائما في قبره ثم اجتمع به
هو ومن ذكر من الانبياء في السموات فلقىهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم اجتمعوا في بيت المقدس
فحضرت الصلاة فأتمهم قال وصلى الواتهم في أوقات مختلفة في أماكن مختلفة لا يرد العقل وقد ثبت به
النقل فدل على حياتهم (وقد ذكرت مزيد بيان لذلك في حجة الوداع من مقصد عباداته وفي ذكر

الحرة من النكاح وانما هي أمة خرجت من الرق الى الحرية ويلزم من قال بهذا ان يورثها وليس لمن قال تعد ثلاث حيض وجه انما
تعد بذلك المطلقة انتهى كلامه وقال المنذرى في اسناد حديث عمرو ومطر بن طهمان أبو ربيعة الوراق وقد ضعفه غيره واحدا وخبرنا

شيخنا أبو الحجاج المحافظ في كتاب التهذيب قال أبو طالب سألت أجد بن حنبل عن مطر الوراق قال كان يحيى بن سعيد يصفه
حديثه عن عطاء وقال عبد الله بن

٣١٢

أجد بن حنبل سألت أبي عن مطر الوراق قال كان يحيى بن سعيد يصفه

حديث مطر الوراق
باب أبي ليلى في سوره
المحفوظ قال عبد الله
ف سألت أبي عنه فقال
ما أقر به من ابن أبي ليلى
في عطاء خاصة وقال مطر
في عطاء ضعيف الحديث
قال عبد الله قلت ليحيى
ابن معين مطر الوراق
قال ضعيف في حديث
عطاء بن أبي رباح وقال
الذئلي ليس بالقوي
وبعد فهو وثقه قال أبو
حاتم الرازي صالح
الحديث وذكره ابن
حبان في كتاب الثقات
واحتج به مسلم فلا وجه
لضعف الحديث به وإنما
عله الحديث أنه من
رواية قبيصة بن ذؤيب
عن عمرو بن العاص
رضي الله عنه ولم يسمع
منه قال الدارقطني وله
أخرى وحى أنه موقوف
لم يقبل لا تلبسوا علينا
سنة نبينا قال الدارقطني
والصواب لا تلبسوا علينا
ديننا موقوف وله علة
أخرى وهو اضطراب
الحديث واختلافه عن
مروعي على ثلاثة أوجه
أحدها هذا والثاني عدة
أم الولد عدة الحرة
والثالث عدتها إذا توفي

الخصائص الكريمة من مقصده معجزاته وفي مقصده الاسراء والمعراج وهذه الصلوات والمجتمعات الصادر
من الانبياء عليهم السلام ليس المذكور (على سبيل التكليف) لانتقاعه بالموت (انما هو على سبيل
التلذذ) بهافهم من النعيم وفي مسـ لم رفوعا أن أهل الجنة يلهمون النسيب مع والحمد لله كمالهم من
النفوس (ويحتمل أن يكونوا في البرزخ ينسحب) ينجر (عليهم حكم الدنيا) لانه قبل يوم القيامة
وكل ما قبله بعد من الدنيا (في استكثارهم من الاعمال وزيادة الاجور من غير خطاب بتكليف) بل من
عند أنفسهم لزيادة الاجر (وبالله التوفيق) وإذا ثبت بهادة قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
الله أَمْواتا بل هم (أحياء عند ربهم يرزقون حياة الشهداء) فاعل ثبت (ثبت للنبي صلى الله عليه وسلم
بطريق الاولى) لانه فوقهم درجات قال السيوطي وقل نبي الا وقد جمع مع النبوة وصف الشهادة
فيدخلون في عموم الآية (والذي عليه جمهور العلماء أن الشهداء أحياء حقيقة وهل ذلك للروح فقط
أو الجسد معهما معنى عدم البلى) بالكسر مع القصر والفتح مع المد (فيه قولان) وفيما ننقله المصنف في
الخصائص عن السبكي عود الروح الى الجسد ثابت في الصحيح لسان الموتي فضلا عن الشهداء فضلا
عن الانبياء وإنما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن يصير حيا كحاله في الدنيا أو حيا بدونها
وهي حيث شاء الله تعالى فان ملازمة الروح للحياة أمر عادي لا عقلي فهو دائم لا يجوز العقل فان صح به
سمع أتبع وقد ذكره جماعة من العلماء وبشهادة صلاة موسى في قبره فان الصلاة تستدعي جسد احيا
(وقد صح) عند ابن سعد (عن جابر) وهو في الموطأ من وجه آخر (أن أباه) عبد الله بن عمرو بفتح
العين ابن حرام بن ثعلبة الخزرجي العقبي البدرى (وعمره) بفتح العين (ابن الجوج) بفتح الجيم
وخفة الميم واسكان الواو ومهملة ابن زيد بن حرام بن كعب الخزرجي من سادات الانصار وأشرفهم
وأجوادهم (وكانا من استشهدا بأحد ودفنا في قبر واحد) بأمره صلى الله عليه وسلم لم يقوله أجمعوا بينهما
فانهم ما كانا متصادقين في الدنيا كما عند ابن اسحق (حتى حفر السيل قبرهما فوجدنا لم يتغيرا) زاد في الموطأ
كانهما مائتا بالامس (وكان أحدهما قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك فاميط) نحيث
(يده عن جرحه ثم أرسلت فرجعت كما كانت) دليل على الحياة (وكان بين ذلك) أى حفر السيل
قبرهما (وبين أحد) ولغظ الموطأ وكان بين أحد وبين يوم حفر عنهما (ست وأربعون سنة) وفي
الصحيح عن جابر كان أبي أول فتيل ودفن معه آخر في قبر ثم لم تطيب نفسي أن أتركه مع الآخر
فاستخرجته بعد ستة أشهر فاذا هو كيوم وضعته فجعلته في قبر على حدة وظاهره يخالف حديث الموطأ
هذا وجمع ابن عبد البر تعدد القصة ونظر فيه المحافظ بأن الذي في حديث جابر أنه دفن أباه وحده في
قبر بعد ستة أشهر وحديث الموطأ أنهم جدد في قبر واحد بعد ستة وأربعين سنة فاما أن المراد
بكونهما في قبر واحد قرب المجاورة أو أن السيل جرف أحد القبرين حتى صاروا أحدا (وروى عنه
عليه السلام انه قال في شهداء أحد والذي نفسي بيده) ان شاء نزعها وان شاء أبقاها (لا يعلم عليهم أحد
الى يوم القيامة الا ردوا عليه) السلام (رواه البيهقي عن أبي هريرة) رضي الله عنه (وقد قال ابن شهاب)
محمد بن مسـ لم الزهري (بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال أكثر من الصلاة على في الليلة
الزهره) وفي نسخة الغراء لكن الذي في الشفاء الزهره وهى المناسبة لقوله (واليوم الازهر) بعنى ليلة
الجمعة ويومها والمراد بالزهره والازهر الابيض المستنير لان الزهر لا يطلق لغة على غير النور والابيض
وان شاع بعد ذلك في مطلقه ونورهما لبركتها وما في ذات اليوم من العبادة التي خص بها وساعة

الاجابة

عنها سيدها أربعة أشهر وعشر فإذا أعققت فعدتها ثلاث حيض والاقاويل الثلاثة عنه ذكرها

البيهقي قال الامام أحمد رجه الله هذا حديث منكر حكاه البيهقي عنه وقد روى خلاصه عن علي كرم الله وجهه مثل رواية قبيصة عن

همروان عدة أم الولد أربعة أشهر وعشر ولكن خلاص بن عمر وقد تكلم في حديثه فقال أيوب لا يروى عنه فانه صحفي وكان مغيرة لا يعاب حديثه وقال أجد روايته عن علي كرم الله وجهه يقال انه كتاب وقال البيهقي روايات خلاص عن علي ضعيفة عند أهل العلم بالحديث فقال هي من صحيحة ومع ذلك فقد روى مالك عن نافع عن ابن عمر ٣١٣ في أم الولد يتوفى عنها سيدها

قال نعم تد بحبيضة فان ثبت عن علي وعمر رضي الله عنهما ما روى عنهما فهي مسئلة نزاع بين الصحابة والدليل هو الحاكم وليس مع من جعلها أربعة أشهر وعشر الا التعلق بعموم المعنى اذ لم يكن معهم لفظ عام ولكن شرط عموم المعنى تساوى الافراد في المعنى الذي ثبت الحكم لاجله فلم يعلم ذلك لا يتحقق الالتحاق والذين لم يحقوا أم الولد بالزوجة رأوا ان الشبهة الذي بين أم الولد والزوجة أقوى من الشبهة الذي بينهما وبين الامة من جهة انها بالموت صارت حرة فلزمها العدة مع خريتها بخلاف الامة ولان المعنى الذي جعلت له عدة الزوجة أربعة أشهر وعشر موجود في أم الولد وهو أدنى الاوقات الذي يتيقن فيها خلق الولد وهذا لا يفرق الحال فيه بين الزوجة وأم الولد والشريعة لا تفرق بين متماثلين ومنازعوهم يقولون أم الولد أحكامها أحكام الاماء لا أحكام

الاجابة وغير ذلك (فانهما) أى الليلة واليوم (يؤديان عنكم) بضم التحتية وفتح الميمزة وكسر المهملة المشددة أى بوصلا ن صلاتكم الى ويبلغنها الى واسناد ذلك للزمان مجازى تؤدى الملائكة فيهما وكونهما يخلق لهما النطق بالاداء بعيد وان جاز لكن التصريح بعده بحمل الملك بعده أو يمنعه (وان الارض لا تاكل أجساد الانبياء) لانهم أحياء فلا تبلى أجسادهم وهذا جواب سؤال مقدور كأنه قيل كيف يكون لمن مات وأكلته الارض كما صرح به في حديث آخر وان بكسر الميمزة والجملة حالية أو بفتحها بتقدير وباعتنا أن الارض وقيل انه بيان لمحاكمة أخرى والاول أولى (رواه أبو داود وابن ماجه) وزاد في الشفاء بعده قوله أجساد الانبياء وما من مسلم يصلى على الاجامه ملك حتى يؤذيها ويسميها حتى انه يقول ان فلانا يقول لك كذا وكذا (ونقل ابن زبالة) بفتح الزاى (عن الحسن) البصرى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال من كلمه روح القدس) جبريل عليه السلام (لم يؤذن للارض أن تأكل من لحمه) اكرامه بالنبوة وسرى ذلك الاكرام الى بعض أتباعه كالعالم والشهيد والمؤذن المختب (وقد ثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم مات شهيدا لا كاله يوم خيبر من شاة مسومة سماقاتا من ساعته حتى مات منه بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (ابن البراء) بن معروف (وصار بقاؤه صلى الله عليه وسلم معجزة فكان به ألم السم يتعاده) احيانا (الى أن مات به ولذا قال في مرض موته كما مر ما زالت أكلة خيبر) بضم الميمزة ولا يصح فتحها لانها لقمة واحدة (تعادنى) بشد الدال المهملة تانى مرة بعد أخرى (حتى كان الآن قطعت أبهرى) بفتح الميمزة والماء بينهما وحة ساكنة (والابهر ان عرفان بخرجان من القلب تشعب منها الشرايين) بمعجمة وتحتيتين العروق النابضة واحدة هاشريان (كما ذكره في الصحاح) قول العلماء فجاء الله له بذلك بين النبوة والشهادة انتهى (ولاجدوا الحاكم وغيرهما عن ابن مسعود قال لان أحلف تسعا ن صلى الله عليه وسلم قتل قتلا أحب الى من أن أحلف واحدة انه لم يقتل وذلك ان الله اتخذ نبيا واتخذ شهيدا (وقد اختلف في محل الوقوف للدعاء فعند الشافعية انه قبالة بضم القاف) وجهه صلى الله عليه وسلم كما ذكرته سابقا) وقال ابن فرحون من المالكية اختلف أصحابنا في محل الوقوف للدعاء لم يذكر خلافا في ذلك وانما ذكره هل يدعو أم لا واذا دعا يستقبل القبلة قطعا كما ترى (ففي الشفاء) لهياض (قل مالك في رواية ابن وهب) عبد الله من أجل أصحابه (اذا سلم) الزائر (على النبي صلى الله عليه وسلم) ودعا ريقا للدعاء وجهه الى القبلة الشريف لا الى القبلة) كما يستحب للداعي في غير هذا الموطن لان استبداءه خلاف الادب (وقد سال الخليفة المنصور مال كافا قال يا ابا عبد الله) خاطبه بكنيته تعظيما (أستقبل القبلة) اصلا أأستقبل بهمزتين همزة الاستفهام وهمزة المضارع المتكلم فحذف الاولى للتخفيف ووجود القرينة وقد ورد حذفها كثيرا كقوله فوالله ما أدري وان كنت داريا * بسبع رمين الحجر أم بشمان

أراد أسبع وهو من خصائص الميمزة (وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى اجعل وجهى مقابلا لوجهه وحينئذ استدير القبلة فلماذا اشكل عليه لان استقبالي في الدعاء مشروع فاذا عارضه هذا فايهما يقدم (فقال مالك ولم تصرف وجهك عنه) أى من مقابليته ومواجهته حال الدعاء (وهو وسيلتك وسيلته) أى لك آدم عليه السلام الوسيلة السبب

(٤٠ - زرقاني ثامن) الزوجات ولهذا لم تدخل في قوله واكن نصف ما ترك أزواجكم وغيره فكيف تدخل في قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا قالوا والعدة لم تجعل أربعة أشهر وعشر الاجل مجرد براءة الرحم فانها تجب على من يتيقن براءة زوجها وتجب قبل الدخول والحلوة فهي من حريم عقد النكاح وتسامه وأما استبراء الامة فالمقصود منه العلم ببراءة زوجها

وهذا يكفي فيه حيضة ولهذا يجعل استبرأؤها ثلاثة قروء كما جعلت عدة الحرة كذلك يطو بلا زمان الرجعة ونظر الزوج وهذا
المعنى مقصود في المستبرأة لأن نص يقتضي الحاقها بالزوجة فأولى الأمور بها أن يشرع لها ما شرع له صاحب الشرع في المسببات
والمملوكات ولا تعداه وباللغة التوفيق ٣١٤

وهذا يكفي فيه حيضة ولهذا يجعل استبرأؤها ثلاثة قروء كما جعلت عدة الحرة كذلك يطو بلا زمان الرجعة ونظر الزوج وهذا
المعنى مقصود في المستبرأة لأن نص يقتضي الحاقها بالزوجة فأولى الأمور بها أن يشرع لها ما شرع له صاحب الشرع في المسببات
والمملوكات ولا تعداه وباللغة التوفيق ٣١٤

من حيضة وهذا قول
الجمهور وهو الضواب
وقال أصحاب مالك
والشافعي رحمهم الله في
قول له يحصل بطهر
كامل ومعنى طعنت في
الحيضة تم استبرأؤها بناء
على قولهما أن الإقراء
الاطهار ولكن يرد هذا
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا توطأ حامل
حتى تضع ولا حائل حتى
تستبرأ بحيضة وقال
رويع بن ثابت سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يوم حنين
من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يطأ
جارية من السبي حتى
تستبرأ بحيضة رواه
الإمام أحمد رحمه الله
وعنده فيه ثلاثة ألفاظ
الثاني نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن
لا توطأ الأمة حتى تحيض
وعن الجبالي حتى تضع
الثالث من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فلا
يسكن نبيما من السبايا
حتى تحيض فعلى الحل
في ذلك كله بالحيض
وحده لا بالاطهار فلا يجوز

المتوصل به إلى اجابة الدعاء وكنى ما قدم عن جميع الناس أي هو الشفع المشفع المتوصل به (إلى الله يوم
القيامة) إشارة إلى حديث الشفاعة العظمى وإلى ما ورد أن الداعي إذا قال اللهم اني استشفع اليك
بنبيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك أستجيب له وبقيته كما في الشفاء بل استقبله واستشفع به فيشفعه
الله قال الله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآتية وانما أعاد هذا المصنف وإن قدمه أن نقول وقوعه
في كلام ابن فرحون نفعنا عن الشفاء لكن سؤال المنصور أو رده في الشفاء باسناد في الباب الثالث ثم
بعده بطول في حكم زيارته قبره أو رده واية ابن وهب والمبسوط دون المحكية فجمع بينهما ابن فرحون
ونسبه للشافع وهو صادق لأنه كما فيه في موضعين وانما نهت على هذا الثلاثي فنافع العلم على أحد
الموضعين فينكر الآخر (وقال مالك في المبسوط) اسم كتاب لاسماعيل القاضي (لا أرى) لا استحب
وأعده رأيا (أن يقف عند القبر يدعو) أي حال كونه داعيا (لكن يسلم) عليه (وبعضي) ينصرف من
غير وقوف (قال ابن فرحون ولعل ذلك ليس باختلاف قول) هكذا في النسخ الصحيحة ليس وهو
الذي يتأني ترجيه إذا كونه اختلافا صريح ظاهر لا يترجى ولهذا لما بعده اشكل سقوط ليس في
بعض النسخ ونعسف توجيه المناذرة قوله (وانما أمر المنصور بذلك لانه يعلم ما يدعو به ويعلم آداب
الدعاء بين يديه صلى الله عليه وسلم فأمّن عليه من سوء الادب فأفتاه بذلك) لانه كان عالما (وأفتى العامة أن
يسلموا وينصرفوا) بدون دعاء (لثلايدعوا تلقاء) يكسروا فكون أي مقابل (وجهه الكريم ويتوسلوا
به في حضرته إلى الله العظيم فيما لا ينبغي للدعاء به أو قيمه يذكره أو يحرم فقاصد الناس وسرائرهم
مختلفة وأكثرهم لا يقوم بأداب الدعاء ولا يعرفها فاذل ذلك أمرهم مالك بالسلام والانصراف انتهى)
ومقتضى كلام العلامة خليل في مناسكه أن المعتذر واية ابن وهب ولولا العامة لكن يعلمون وينهون
عما لا ينبغي للدعاء به (ورأيت مما نسب للشيخ تقي الدين بن تيمية في منسكه ولا يدعوه هناك مستقبل
الحجرة ولا يصلي إليها ولا يقبلها فإن هذا كله منهي عنه باتفاق الأئمة) هو مسلم في التقييل والصلاة وأما
الدعاء فإن الجمهور منهم الشافعية والمالكية والحنفية على الأصح عندهم كما قال العلامة الجلال بن المهام
على استحباب استقبال القبر الشريف واستدبار القبلة لمن أراد الدعاء (ومالك من أعظم الأئمة كراهية
لذلك) يقال له في أي كتاب نص على كراهته فإنه نص في رواية ابن وهب عنه وهو من أجل أصحابه على
انه يقف للدعاء وأقل مراتب الطلب الاستحباب وجزمه المحافظ أبو الحسن القاسبي وأبو بكر بن
عبد الرحمن وغيرهما من أئمة مذهب مالك وجزم به العلامة خليل بن اسحق في مناسكه أيضا متجني هذا
الرجل من تكذيبه بما لم يحيط بعلمه وليس في قوله في المبسوط لا أرى أن يقف عند القبر للدعاء نصريح
بالكراهة لجواز أنه أراد خلاف الأولى مع أنا إذا سلطنا الترجيع على طريقة أصحاب الحديث فدرواية ابن
وهب مقدمة لاتصالها على رواية اسمعيل لانه لم يدرك ما الكافيه منقطعة (والمحكية المروية عنه أنه
أمر المنصور أن يستقبل القبر وقت الدعاء كذب على مالك كذا قال والله أعلم) تبرأ منه لأن المحكية
رواها أبو الحسن علي بن فهر في كتابه فضائل مالك ومن طريقه المحافظ أبو الفضل عياض في
الشفاء بأسناد لا بأس به بل قيل انه صحيح فمن أين أنها كذب وليس في رواها كذاب ولا وضاع ولكنه
لما ابتدعه مذهباه وهو عدم تعظيم القبور وما كانت وإنما انما تزار للاعتبار والترحم بشرط أن لا

الغناء اعتبره واعتبار ما لا يعوّل على ما خالف نصه وهو مقتضى القياس المحض
فإن الواجب هو الاستبراء الذي يدل على البراءة هو الحيض فاما الطهر فلا دلالة فيه على البراءة فلا يجوز أن يعول في الاستبراء على
بما لا دلالة له فيه عليه دون ما يدل عليه وينبأؤهم على هذا أن الإقراء هي الاطهار بناء على الخلاف لا خلاف وليس بحجة ولا شبهة

ثم لم يمكنهم بناء هذا على ذلك حتى خالفوه فجعلوا الطهر الذي ملقوه فيه قرأ ولم يحجوا طهر المستبرأة التي تجدد عليها الملك فيه أو مات سيد هاقية قرأ وحتى خالفوا الحديث أيضاً كما تبين وحتى خالفوا المعنى كما بيناه ولم يمكنهم هذا البناء إلا بهذه الأنواع الثلاثة من المخالفة وغاية ما قالوا أن بعض المحيضة المقترن بالطهر يدل على البراءة ٣١٥ فيقال لهم فكيف يكون الاعتماد

حينئذ على بعض المحيضة وليس ذلك قسراً أغند أحد * فإن قالوا هو اعتماد على بعض حيضة وطهر قلنا هذا قول ثالث في معنى القرء ولا يعرف وهو أن تكون حقيقة مربة من حيض وطهر فإن قالوا بل هو اسم للطهر بشرط الحيض فإذا انتفى الشرط انتفى المشرط قلنا هذا إنما يمكن لو علق الشارع الاستبراء بقرء فإما مع نصيحة على التعليق بحيضة فلا

* (فصل) * الحكم الثالث أنه لا يحصل ببعض حيضة في يدي المشتري اكتفى بها قال صاحب الجواهر فإن بيعت الأمة في آخر أيام حيضها لم يكن ما بقي من أيام حيضها استبرأ لها من غير خلاف وإن بيعت وهي في أول حيضها فالشهر هو من المذهب أن ذلك يكون استبرأ لها وقد احتج من نازع مال الكارحة الله تعالى بهذا الحديث فإنه علق الحل بحيضة فلا بد

بشء إلى سائر كل ما خالف ما ابتدعه بفساد عقله عنده كالأصائل لا يبالي بما يدفعه فإذا لم يحجده شجوه واهية يدفعه بها بزمه انتقل إلى دعوى أنه كذب على من نسب إليه مباهنة وبجازفة وقد أنصف من قال فيه علمه أكبر من عقله (وأما قول أبو بصير) صوابه أبو بصيرى كابر (في بردة المديح

الطيب بعدل تراضم أعظمه * طوي لمنشئ منه وملتمم فقال شارحها العلامة) محمد بن محمد (بن مرزوق وغيره) كأنه أشار إلى النوعين المستعملين في الطيب لانه إما أن يستعمل بالشتم واليه أشار بقوله المنشئ (لأن الانتشاق الشتم) وإما بالتضمخ واليه أشار بملتمم قال وأقل ذلك بتعفير جبهته وأنفعه بترتبه حال السجود في مسجده عليه السلام فليس المراد به (أي بملتمم) تقبيل القبر الشريف فإنه مكرره (الاعتقاد بتبرك فلا كراهة كما اعتداه الرملي) (ونقل الزركشي عن السيرافي) بكسر السين وبالقائه نسبة إلى سيراف بلد بفارس أي سعيد الحسن بن عبد الله صاحب التصانيف ولد قبل السبعين ومائتين ومات ببغداد في رجب سنة ثمان وستين وثلاثمائة (أن طوي الطيب وكذا قال ابن مرزوق طوي فعلى) بضم الفاء (من الطيب) أي لا الجنة ولا الشجرة ألا يقطع بذلك للشام ولا الملتئم (وهذا مبني على أن المراد أن تربته أفضل أنواع الطيب باعتبار الحقيقة المحسية وذلك إما لانه كذلك في نفس الأمر أدركه من أدركه أم لا وإما باعتبار اعتقاد المؤمن في ذلك فإن المؤمن الكامل (لا بعدل بشم رائحة تربته عليه السلام شيئاً من الطيب) بل هو عنده أجل كما قالت فاطمة

ماذا على من شم تربة أحمد * أن لا يشم مدى الزمان غواليها (فإن قلت لو كان المراد الحقيقة المحسية لأدرك ذلك كل أحد) والواقع أن أكثر الناس لا يدركون ذلك (فالجواب لا يلزم من قيام المعنى بمحل إدراكه لكل أحد بل حتى توجد الشروط وتنتفي الموانع وعدم الإدراك لا يدل على عدم المدرك وانتفاء الدليل لا يدل على انتفاء المدلول فالمرزوم لا يدرك رائحة المسك مع أن الرائحة قائمة بالمسك لم تنتف (أي لم تزل) (عنه) خصه لانه أطيّب الطيب وطيبه ظاهر (ولما كانت أحوال القبر من الأمور والآخر وبه لا جرم) لا خفاء جواب لما وفي نسخة بدون لما كانت (لا يدركها من الأحياء إلا من كشف له الغطاء من الأولياء المقربين لأن متاع الآخرة باق ومن في الدنيا فان) هالك (والغافى لا يسمع بالباقي للتضاد) بينهما (ولاريب عنده من له أدنى تعلق بشريعة الإسلام أن قبره روضة من رياض الجنة) كما صح عنه القبر بروضة من رياض الجنة الحديث (بل أفضلها) أي الجنة للإجماع على أنه أفضل البقاع (وإذا كان القبر كما ذكرناه) روضة (وقد حوى جسمه الشريف عليه الصلاة والسلام الذي هو أطيّب الطيب فلا مربة) بكسر الميم (انه لا طيب يعدل تراب قبره المقدس ويرحم الله أبا العباس أحمد بن محمد العريفي حيث يقول في قصيدته التي أولها

إذا ما حدا المحادي بأجمال يشرب * فليت المطايا نوق خدى تعبق) الأولى بأجمال طيبة للنها عن تسميتها يشرب وإنما سميت في القرآن حكاية عن المنافقين وتعبق

من تمامها ولا دليل فيه على بطلان قوله فإنه لا بد من المحيضة بالاتفاق ولكن النزاع في أمر آخر وهو أنه هل يشترط أن يكون جميع المحيضة وهي في ملكه أو يكفي أن يكون معظمها في ملكه فهذا لا يشعبه الحديث ولا يشبهه ولكن لما نازعنا في أن يقولوا لما اتفقنا على أنه لا يكفي أن يكون بعضها في ملك المشتري وبعضها في ملك البائع إذا كان أكثرها عند البائع علم أن المحيضة المعبرة أن تكون وهي

عند المشتري ولهذا لحاظت عند البائع لم يكن ذلك كافيا في الاستبراء ومن قال بقول مالك يجب عن هذا بانها اذا حاضت قبل البيع وهي مودعة عند المشتري ثم باعها عقيب الحيضة ولم يخرج من بيته اكنى بذلك الحيضة ولم يجب على المشتري استبراء ثان وهذا أحد القولين في مذهب مالك رحمه الله ٣١٦ تعالى كما تقدم فهو يجوز ان يكون الاستبراء واقعا قبل البيع في صور

بضم الغوقية وفتح المهملة وكسر الموحدة مشددة أي تظهر رائحة التراب المتعلق بخفافها بأن تمشي على خدي فيصل التراب اليهما وفي نسخة تعنق بضم الغوقية وسكون المهملة وكسر النون أي تسير سيرافسي حاسر بها (ثم قال بعد أبيات) وهو يقوى الضبط الاول (فما عبق الریحان الاوتر بها * أجل من الریحان طيبا وأبقى وله أيضا راحت كائهم تبدى روائحها * طيبا فطيب ذاك الوفا أشباحا) تبدى بموحدة تظهر وتشر وفي نسخة تندى بغوقية مفتوحة ونون ساكنة من الندى وهي ظاهرة (نسيم قبر النسي المصطفى لهم * روض اذا نشر وامن ذكره فاحا) أي اذا ذكر وامن شمله ومعجزاته شيئا فاحت رائحتها كما تفوح رائحة المسك المستعمل في بدن ونحوه كذا في الشرح والظاهر ان ضمير ذكره لا يقرب أي اذا نشر واشيا من ذكر القبر وأنه خير البقاع وحوى خير الخلائق وله واصحابه عند الله ما تقصر عنه العقول ونحو ذلك فاح (ولله در القائل فاح الصعيد بحسبه فكأنه * روض يتم) بكسر النون وضمها أي يظهر ويقوح (يعرفه) طيبه (المنازع) بالجيم المتوحد ربحه كافي القاموس (ما جسدته مما يغبره الثرى) التراب (والروح منه كالصباح الابلج) أي النير (وقال ابن بطال) على أبو الحسن في شرح البخاري (في قوله عليه الصلاة والسلام) لما جاءه اعرابي فبايعه فخافه من الغد محجوما قال أفلائي فأني ثلاث مرات فخرج فقال صلى الله عليه وسلم (المدينة) كالكريم تنقي خبثها (ينصع طيبها) قال المصنف بفتح الطاء وشدة التحتية وبالرفع فاعل ينصع بفتح التحتية وسكون النون وصاد المهملة مفتوحة وعين مهملة من النضوع وهو الخلوص ولا يذرعن المجوى والمستمل وتنصع بغوقية طيبها بكسر الطاء وسكون التحتية منصوب على المعقولية والرواية الاولى قال أبو عبد الله الاي هي الصبيحة وهي اقوم معنى وأي مناسبة بين الكبر والعلب انتهى وهذا تشبيه حسن لان الكبر اشد نفخة ينفي عن النار السخام والرماد والدخان حتى لا يبقى الاخالص الحجر وهذا ان أريد بالكبر المنفخ الذي ينفخ به النار وان أريد به الموضوع فالمعنى أن ذلك الموضوع لشدة حرارته ينزع خبث الحديد والفضة والذهب ويخرج خلاصة ذلك والمدينة كذلك تنفي شرار الناس بالحجى والوصب وشدة العيش وضيق الحال التي يخاص النفس من الاسترسال في الشهوات وتظهر خيارهم وتركيهم انتهى (هو مثل ضربه) صلى الله عليه وسلم للؤمن الخاص الساكن فيها الصابر على لاوائها أي شدتها (مع فراق الاهل والترام الخافقة من العدو) أي من بينه وبينه عداوة سابقا فانه اذا لم يكن بين أهله لا يجد في الغالب معاونا على من يريد به سوءا والمراد الشيطان فانه أعدى عدو الانسان (فلما باع نفسه من الله والتزم هذا الامر) أي ظهر (صدقة ونصع) أي خلص (إيمانه وقوى لاغباطه) بغير معجزة فرحه (بسكنى المدينة وبقربه من رسوله كما ينصع) بسطع ويظهر ويخلص (ريح الطيب فيها وزيد عبقا) بفتح عين مصدر عبق الطيب كفتح المكان أقام فيه (على سائر البلاد خصوصية خص الله بها بالقرسولة عليه الصلاة والسلام الذي اختار تربتها المباشرة بجسده الطيب المظهر وقد جاء في الحديث ان المؤمن يقبر في التربة التي خلق منها فكانت بهذا) بسببه (تربة المدينة أفضل التراب) أي جميعها الا خصوص القبر الشريف يعني انه سري بسبب كون القبر الكريم فيها تفضيل باقي تربتها على جميع التراب وابن بطال مالكي قائل بفضل المدينة على غيرها فاعجب

منها هذه ومنها اذا وضعت للاستبراء عند ثالث فاستبرأها ثم بيعت بعده قال في الجواهر ولا يجوز الاستبراء قبل البيع الا في حالات منها ان تكون تحت يده للاستبراء أو بالوديعة فتحيض عنده ثم يشتريها حينئذ أو بعد أيام وهي لا تخرج ولا يدخل عليها سبيلها ومنها ان يشتريها من هو ساكن معه من زوجته أو ولده صغير في عياله وقد حاضت فابن القاسم يقول ان كانت لا تخرج أجزأه ذلك وقال أشهب ان كانت معه في دار وهو الذاب عنها والناظر في أمرها فهو استبراء سواء كانت تخرج أولا تخرج ومنها اذا كان سيدها غائبا حين قدم استبرأها قبل ان تخرج أو خرجت وهي حائض فاستبرأها منه قبل ان تظهر ومنها الشريك يشتري نصيب شريكه من الحاربة وهي تحت يد المشتري منهما وقد حاضت في يده وقد تقدم هذه المسائل فهذه وما في معناها تضمنت الاستبراء قبل البيع واكتفى

به مالك عن استبراء ثان * فان قيل فكيف يجتمع قوله هذا وقوله ان الحيضة اذا وجد معظمها عند البائع لم يكن استبراء قبيل لاتناقص بينهما وهذه لها موضع يحتاج فيه المشتري الى استبراء مستقبل لايجزئ الاحيضة لم يوجد معظمها عند البائع وكل

استبرأ لا يحتاج فيه الى استبرأه مستقبل لا يحتاج فيه الى حيضة ولا بوضها ولا اعتبار بالاستبراء قبل البيع كهذه الصور ونحوها

* (فصل) المحكم الرابع انها اذا كانت حاملا فاستبرأوها بوضع الحمل وهذا كما أنه حكم النص فهو مجمع عليه بين الامه

* (فصل) المحكم الخامس أنه لا يجوز زوطوها قبل وضع حملها أى حمل سواء كان يلحق بالواطئ كحمل

٣١٧

الزوجة والمملوكة والموطوءة بشبهة أو لا يلحق به كحمل الزانية فلا يحل وطء حامل من غير الواطئ البتة كما صرح به النص وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقى مائه زرع غيره وهذا يعم الزرع الطيب والخبيث ولأن صيانة ماء الواطئ من الماء الخبيث حتى لا يختلط به أولى من صيانتها عن الماء الطيب ولأن حمل الزنا وإن كان لا حرمته ولا لمائه فحمل هذا الواطئ ومائه محترم فلا يجوز له خلطه بغيره ولأن هذا مخالف لسنة الله في تمييز الخبيث من الطيب وتخليصه منه والمحاق كل قسم مجانسه ومشاكله والذي يقضى منه العجب نجو من من جاوز من الفقهاء الاربعة العقد على الزانية قبل استبرائها ووطأها عتیب العقد فتكون الالية عند الزاني وقد علق منه واللييلة التي تليها افراسا للزوج ومن تأمل كمال هذه

١ نقل كلام في أن قبره أفضل بالاجماع اما اولافلانه ليس المراد القبر اذ لا نزاع فيه واما ثانيا فلانه يأتي للصنف قريبا مسوطا واما ثالثا في قوله (كما أنه عليه الصلاة والسلام أفضل البشر فلهذا والله أعلم يتضاعف ربح الطبيب فيها على سائر البلدان انتهى) صريح في أن المراد ما قلناه وينبغي للزائر أن يكثّر من الدعاء والتضرع والاستغاث والتشفع والتوسل به صلى الله عليه وسلم فجدير (أى تحقيق بمن استشفع به أن يشفعه الله تعالى فيه) ونحو هذا في منسك العلامة خليل وزاد ولبتوسل به صلى الله عليه وسلم ويسأل الله تعالى بجاهه في التوسل به اذ هو محط جبال الاوزار وأثقال الذنوب لأن بركة شفاعته وعظمها عند رب لا يتعاطى هذا ذنب ومن اعتقد خلاف ذلك فهو المحروم الذي طمس الله بصيرته وأضل سربه ألم يسمع قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية انتهى لعل مراده التعريض بابن تيمية (واعلم أن الاستغاثه هي طلب الغوث) الاعانة والنصر (فالمستغاث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث منه فلا فرق بين أن يعبر بلفظ الاستغاثه او التوسل او التشفع أو التجوّه) بجيم قبل الواو (أو التوجه) بتقديم الواو على الجيم (لانهم ما من المجاهد والوجهاء ومعناه علو القدر والمنزلة) الرتبة (وقد يتوسل بصاحب المجاه الى من هو أعلى منه) كالتوسل بالمصطفى الى الله (ثم إن كلام من الاستغاثه والتوسل والتشفع والتوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره في تحقيق النهر قومه صباح الظلام) في المستغثين بخير الانام (واقع في كل حال قبل خلقه وبعد دخله في مدة حياته في الدنيا وبعد موته في مدة البرزخ وبعد البعث في عرصات القيامة) جمع عرصه كل موضع لانباء فيه (فأما الحالة الاولى) قبل خلقه (فحسبك ما قدمته في المقصد الاول من استشفاع آدم به عليه الصلاة والسلام لما خرج من الجنة وقول الله تعالى له يا آدم لو تشفعت اليّ لما محمد في أهل السموات والارض لشفتك) أى لقبنا شفاعتك (وفي حديث عمر بن الخطاب عند الحاكم والبيهقي وغيرهما واذ للتعليل) سأنتي بحقه غفرت لك) ما وقع منك (وبرحم الله ابن جابر حيث قال

به قد أجاب الله آدم اذ دعا * ونجى في بطن السفينة نوح

وماضرت النار الخليل لنوره * ومن أجبه نال الفداء ذبيح

نجى بضم النون وشدا الجيم) واما التوسل به بعد خلقه مدة حياته فمن ذلك الاستغاثه به عليه الصلاة والسلام عند القحط وعدم الامطار وكذلك الاستغاثه به من الجوع ونحو ذلك مما ذكره في مقصد المعجزات ومقصد العبادات في الاستسقاء ومن ذلك استغاثه ذوى العاهات به وحسبك) كافيك على طريق الاجمال (مارواه النسائي والترمذي) والمحاكم وقال على شرطهما (عن عثمان بن حنيف) بمحملة ونون مصغر الانصارى الاوسى صحابي شهير استعمله عمر على مساحة أرض الكوفة وعلى على البصرة ومات في خلافة معاوية (ان رجلا حضر برأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني) من العمى أسقط من الحديث فقال ان شئت أخرجت وهو خير وفي رواية ان شئت صبرت فهو خير لك وان شئت دعوت قال فادعه (قال) عثمان (فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه) بالاثنيان بقرائته ونوافله وتجنب مكرهاته (ويدعو بهذا الدعاء) وهو (اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك) الباء

١ قوله نقل كلام لعل الصواب كلامه اه

الشرعية علم انها تأتي ذلك كله كل الاباء وتمنع منه كل المنع ومن محاسن مذهب الامام أحمد رحمه الله وقدس الله روحه ان حرم نكاحها بالكلية حتى تتوب ويرفع عنها اسم الزانية والبغى والفاجرة فهو رحمه الله لا يجوز ان يكون الرجل زوج بنى ومنافعه وهو يجوزون ذلك وهو أسعد منهم في هذه المسئلة بالدلالة كلها من النص وصوص والا تاروا المعاني والقياس والمصلحة والحكمة وتحررهم ما رآه

المسلمون قبيحا والناس اذا بالغوا في سب الرجل صرحوا به بالزاي والقاف فكيف تجوز الشريعة مثل هذا مع ما فيه من تعرضه لافساد فراشه وتعليق أولاد غيره عليه وتعرضه للاسم المذموم عند جميع الامم وقياس قول من جوز العقد على الزانية وطأها قبل استبائها حتى لو كانت حاملا أن

٣١٨

وهو مخالف لصريح السنة فان أوجب استبائها تنقض قوله بجواز وطأ الزانية قبل استبائها وان لم يوجب استبائها خالف النصوص ولا ينفعه الفرق بينهما بان الزوج لا استبأه عليه بخلاف السيد فان الزوج انما لم يجب عليه الاستبأه لانه لم يعقد على معتدة ولا حامل من غيره بخلاف السيد ثم ان الشارع انما حرم الوطأ بل العقد في العدة خشية امكان الحمل فيكون واطأ حاملا من غيره وساقيا ما هو لزوم فيه مع احتمال ان لا يكون كذلك فكيف اذا تحقق حملها وغاية ما يقال ان ولد الزانية ليس لاحقا بالواطئ الاول فان الولد للفراش وهذا لا يجوز اقدمه على خلط مائه ونسبه بغيره وان لم يلحق بالواطئ الاول فصيانته مائه ونسبه عن نسب لا يلحق بواضعه لصيانيته عن نسب يلحق به والمقصود ان الشرع حرم وطأ الامة الحامل حتى تضع سواء كان

للعبدية (محمد) صرح باسمه تواضعا لان التعليم منه (نبي الرحمة) الذي أرسله الله درجة للعالمين وفي الحديث انها رجمة مهداة (يا محمد اني اتوجه) أي أستشفع والباء في (بك) للاستعانة (الي ربك في حاجتي لتقضي) أي ليقضيها ربك لي بشفاعتك سأل الله أولا أن يأذن لنبيه أن يشفع لقوله من ذا الذي يشفع عنده الا بانه ثم أقبل على النبي لمستشفا عنه ثم كرم قبلا على ربه أن يقبلها فقال (اللهم شفعه في) أقبل شفاعة (وصححه البهقي وزاد) في روايته (فقام وقد ابصر) به كتمه صلى الله عليه وسلم وكذا رواه البخاري في تاريخه وأبو نعيم ولانسان في فرج و قد كشف الله عن بهمه ولطبراني كان لم يكن به ضرر قبل لم يدعه له بنقسه لانه لم يختار الصبر مع قوله فهو وخير لك فحبر خاطره بأمره بالوضوء وأن يدعو بنفسه متوسلا به هذا الدعاء (وأما التوسل به صلى الله عليه وسلم بهدمونه في البرزخ فهو أكثر من أن يحصى أو يدرك باستقصا وفي كتاب مصباح الظلام في المستفيضة من بحر الانام للشيخ أبي عبد الله بن النعمان طرف من ذلك ولقد كان حصل لي داء عيادواؤه الاطباء وأدمنت به سنين فاستغثت به صلى الله عليه وسلم لم ليلة الثامن والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين وثمانمائة بمكة زادها الله شرفا ومن على بالعود اليها في عافية بلا حنة فيبينا أنا نائم ثم اذارجل معه قرطاس يكتب فيه هذا دواء لدهاء أجد بن القبطاني من الحضرة الشريفة بعد الاذن الشريف النبوي ثم استيقظت فلم أجد في والله شيئا مما كنت أجده وحصل الشفاء ببركة النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم) هذا وما بعده ذكره المصنف تحمداً بنعمة الله (ووقع لي أيضا في سنة خمس وتسعين وثمانمائة بطريق مكة بعد رجوعي من الزيارة الشريفة تصدده مصر أن صرعت خادمتا غزال الحبشية واستمر بها أياما فاستغثت به صلى الله عليه وسلم في ذلك فأتاني آت في منامي ومعه الجنى الصارع لها فقال لقد أرسله لك النبي صلى الله عليه وسلم فعاتبته) لفته قال التحليل حقيقة العقاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجد (وحلقته ان لا يعود اليها ثم استيقظت وليس بها قلبية) بفتح القاف واللام والموحدة دامت تب (كانت انشطت) بكسر الشين حلت وأطلقت (من عقاب) بالكسر ما يعقل به الابل (ولا زالت) أي استمرت (في عافية من ذلك حتى فارقتها بمكة في سنة أربع وتسعين وثمانمائة فالحمد لله رب العالمين هو وأما التوسل به صلى الله عليه وسلم في عرصات القيامة فما قام عليه الاجماع وتواترت به الاخبار في حديث الشفاعة) ويأتي في المصنف (فعليك أيها الطالب ادراك) بالنصب مفعول (السعادة الموصلة) ذلك الادراك (لحسن الحال في حضرة الغيب والشهادة بالعلق باذيال عطفه) بكسر العين المهملة جانبه (وكرمه والتطفل على موائده) أي التضرع بطلب ما يحتاج اليه ويتقرب الى الله به وان لم يكن أهلا لذلك الحضرات الشريفة وعبر عن ذلك تشبهاً بالقصير في الطاعة اذا طلب ما يليق بالخواص بالداخل وليمة بلا دعوة المسمى بالطفيلى (والتوسل بجاهه الشريف والشفع بقدره المنيف فهو الوسيلة الى نيل المعالي واقتناص) أي صيد (المرام والمفرع يوم الجزع) بفتح الجيم والزاي خلاف الصبر (والهلم) بفتح الحين الجزع فالعطف للتفسير (الكافة الرسل الكرام واجعلها امامك) بالفتح قد امتك (فيما نزل بك من النوازل وامامك) بالكسر قدوتك (فيما تحاول من القرب والمنازل فانك تطفر من المراء بأفصاه وتدرك) فصل وتناول (رضامن أحاط بكل شيء علما وأحصاه واجتهد مادامت بطيبة الطيبة حسب

طاعتك

حملها محترما أو غير محترم وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين الرجل والمرأة التي تزوج بها

فوجدنا حبل و جلدها المحم وقضى لها بالصدوق وهذا صريح في بطلان العقد على الحامل من الزنا ووضح عنه انه مر بأمرأة محج على باب فسطاط فقال لعل سيدها يريد أن يلم بها قالوا نعم قال لقد هممت أن ألغنه لعن ايدخل معه قبره كيف يستخذه وهو لا يجمل له فجعل كل

سبب همه بلغته وطاهر لامة المحامل ولم يستفصل عن حملها هل هو لاحق بالواطئ أم غير لاحق به وقوله كيف يستخدمة وهو لا يحل له أى كيف يجعله عبده يستخدمة وذلك لا يحل فان ما هذا الواطئ يزيدنى خلق الحمل فيكون بعضه منه وقال الامام أحمد رحمه الله يزيد وطؤه في سمعه وبصره وقوله كيف يورثه وهو لا يحل له سمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول فيه

٣١٩

أى كيف يجعله له تركه مورثه منه فانه يعتقه عبده فيجعله تركه يورث عنه ولا يحل له ذلك لان ماؤه زاد في خلقه ففيه جزء منه وقال غيره المعنى كيف يورثه على أنه ابنه ولا يحل له ذلك لان الحمل من غيره وهو بوطئه يريدها يجعله منه فيورثه ماله وهذا رده أول الحديث وهو قوله كيف يستعبده أى كيف يجعله عبده وهو انما يدل على المعنى الاول وعلى القولين فهو صريح في تحريم وطئه الحامل من غيره سواء كان الحمل من زنا أو من غيره وان فاعل ذلك جدير بالعن بل قد صرح جماعة من الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم بان الرجل اذا ملك زوجته الامه لم يطأها حتى يستبرئها خشية ان تكون حاملا منه فيصاب النكاح فيكون على ولده الولاء مساويا لامة بخلاف ما علق به في ملكه فانه لا ولاد عليه وهذا كله احتياط

طافلتك قدرتلك في تحصيل أنواع القربات ولازم قرع أبواب السعادات باطافير جمع ظفر بضم فسكون وضمهين كما في القاموس (الظلمات) جمع طلبية وزن كامة وكلمات ما نطلبه من غيرك (وارق) اصعد (في مدارج العبادات والنج) بكسر اللام وجم أمر من ولج بلغ أى ادخل (في) جوانب (سرادق) أى خيام (المرادات) ولا يخفى ما في هذه الالفاظ من الاستعارات يعلمها من له نعلق بالفاظ العبارات وأنشد المصنف

(تمتع ان طفرت بنيل قرب * وحصل ما استطعت من اذخار)

أصله اذ تخار بذال فتاء قلبت التاء دالا لوقوعها بعد ذال معجمة ثم قلبت دالا وأدغمت في الدال المهملة البدلة من التاء ويجوز ابقاء المعجمة على أصلها فيقل اذخار ويجوز قلب المهملة معجمة ثم تدغم فيها المعجمة فيقال اذخار

(فها أنا قد أبحث لك عطاى * وها قد صرت عندي في جوارى

فخذ ما شئت من كرم و جود * ونل ما شئت من نعم غزار

فقد وسعت أبواب التدانى * وقد قربت للزوار دارى

فتح ناظر بك فها جالى * تجلى للقلوب بلا استتارى

ولا زام الصلوات مكتوبة ونافله في مسجده المكرم خصوصا بالروضة التي ثبت انها روضة من رياض الجنة كما رواه البخارى) ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي (قال ابن أبي جرة معناه تنقل تلك البقعة) وقدرها ثلاث وخمسون ذراعا وقيل أربع وخمسون وسدس وقيل ثمانون الاثنى ذراع وهو الآن كذلك فكانه نقص لما أدخل بين الحجر في الجدار قاله المحافظ (يعنيها) يوم القيامة فتجعل (في) الجنة فتكون روضة من رياض الجنة ويحتمل أن يكون المراد ان العمل فيها واجب (يسبب) لصاحبه روضة في الجنة قال والظاهر الجمع بين الوجهين معا) اذا لم يخالف بينهما (يعنى احتمال كونها تنقل الى الجنة و) احتمال (كون العمل فيها واجب لصاحبه روضة في الجنة قال ولكل وجه منهما) أى الاحتمالين وفي نسخة منها أى الاحتمالين والجمع بينهما (دليل بعضه دونه ويقويه) عطف تفسير (من جهة النظر والقياس أما الدليل على ان العمل فيها واجب روضة في الجنة فلانه اذا كانت الصلاة في مسجده عليه الصلاة والسلام بالف فيما سواه من المساجد فلهذه البقعة زيادة على باقي البقع) بضم ففتح جمع بقعة (كما كان للسجدة زيادة على غيره) واعترض هذا بأنه لا اختصاص لذلك بتلك البقعة فالعمل في أى مكان كذلك واجب بأنها سبب قوى بوصول اليها على وجه أتم من بقية الاسباب وبأنها سبب لروضة خاصة أجل من مطلق الدخول والتعم فان أهل الجنة يتفاوتون في منازلها بقدر أعمالهم) وأما الدليل على كونها بعينها في الجنة وكون المنبر أبضا على الحوض كما أخبر عليه الصلاة والسلام (في بقية الحديث) (وأن) بالواو كما في نسخ صحيحة عطف على كونها أى وعلى ان (المجذع في الجنة والمجذع) مدفون (في البقعة نفسها) وجواب أما قوله (فالعلة التي أوجبت للمجذع الجنة هي) موجودة (في البقعة سواء على ما ذكره بعد ان شاء الله والذي أخبر بهذا أخبر بهذا) صلى الله

لولده أهو صريح المحر به لا ولاد عليه ولا فكيف اذا كانت حاملا من غيره * (فصل) * الحكم السادس استنبط من قوله لا توطأ حامل حتى نضع ولا حائل حتى يستبرأ بحضة ان الحامل لا تنجس وان ما تراها من الدم يكون دم فساد بمنزلة الاستحاضة تصوم كمن نضلى ونطوف بالبيت وتقرأ القرآن وهذه مسئلة اختلف فيها الفقهاء فذهب عطاء والحسن وعكرمة ومكحول وجابر بن زيد

ومحمد بن المنذر والشهبي والنخعي والحكم وحماد والزهرى وأبو حنيفة وأصحابهم رحمهم الله والأوزاعي وأبو عبيد وأبو ثور وابن المنذر
والإمام أحمد رحمهم الله في المشهور من مذهبه والشافعي رحمه الله في أحد أقواله إلى أنه ليس دم حيض وقال قتادة وربيعة ومالك
والليث بن سعد وعبد الرحمن بن ٣٢٠ مهدي واسحق بن راهويه أنه دم حيض وقد ذكر البيهقي في سننه وقال

اسحق بن راهويه قال
لي أحمد بن حنبل
ما تقول في الحمل ترى
الدم فقلت نصلى
واحتججت بخبر عطاء
عن عائشة رضي الله عنها
قال فقال أحمد بن حنبل
رحمه الله أين أنت من
خبر المدينين خبر أم
علقمة مولاة عائشة
رضي الله عنها فإنه أصح
قال اسحق فرجعت إلى
قول أحمد رحمه الله وهو
كالصريح من أحمد
رحمه الله بأن دم الحمل
دم حيض وهو الذي
فهو اسحق عنه والخبر
الذي أشار إليه أحمد هو
ما روينا من طريق
البيهقي أخبرنا الحكم
حدثنا أبو بكر بن
اسحق حدثنا أحمد بن
إبراهيم بن ملحان
حدثنا أبو بكر حدثنا
الليث عن بكير بن
عبد الله عن أم علقمة
مولاة عائشة رضي الله
عنها أن عائشة رضي الله
عنها سألت عن الحمل
ترى الدم فقال لا تصلى
قال البيهقي وروينا عن
أنس بن مالك وروينا

عليه وسلم (فإن يغى الحمل على أكمل الوجوه وهو الجمع بينهما لأنه قد تقر من قواعد الشرع أن البقع
المباركة ما فائدة بركتها النساء) فائدة (الأخبار بها لنا لا تعميرها بالطاعات فإن الثواب فيها أكثر
وكذلك الأيام المباركة أيضا) كما يوم رمضان (فعلى هذا يكون الموضع روضة من رياض الجنة الآن)
لم يتقدم من كلامه ما يدل على هذا التفريع ولكنه في أول كلام ابن أبي جرة حيث قال هذا يحتمل
الحقيقة والحجاز أما الحقيقة فبأن يكون ما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم بأنه من الجنة مقتطعا منها
كما أن الحجر الأسود منها وكذلك النبل والغرات من الجنة وكذلك الثمار الهندية من الورق التي أهبط
بها آدم من الجنة فاقطعت الحكمة الإلهية أن يكون في هذه الدار من مياه الجنة ومن ترابها ومن
حجرها ومن فواكهها حكمه حكيم جليل ويحتمل أن معناه تنقل تلك البقعة بعينها في الجنة
فتكون روضة من رياض الجنة وأما الحجاز فيحتمل أن يكون المراد أن العمل فذكر مانعه المصنف
عنه فيصح حينئذ تفريعه بقوله فعلى هذا أي المذكور من الاحتمالات والجمع بينهما يكون الموضع
روضة من رياض الجنة الآن ولم يثبت خبر عن بقعة بخصوصها أنها من الجنة إلا هذه البقعة على هذا
الاحتمال (وبعد روضة كما كان في موضعه ويكون للعامل بالعمل فيها روضة في الجنة وهو الاظهر
لوجهين أحدهما العلوي منزلة عليه الصلاة والسلام) الثاني أنه (لما خص الخليل عليه السلام
بالحجر) الذي كان يقف عليه لما بنى البيت أتاه جبريل به (من الجنة) وهو المقام الذي يصلى خلفه
ركعتا الطواف وجواب لما قوله (نص الحبيب عليه الصلاة والسلام بالروضة من الجنة) ويصح
قراءته بكسر الهمزة وخفة الميم على لقوله خص الحبيب مقدمة عليه (وهنا بحث لم جعلت هذه البقعة من
بين سائر البقع روضة من رياض الجنة فإن قلنا تعبد فلا بحث) لأنه لا يعلم معناه (وان قلنا الحكمة
لقد نبذت محتاج) الكلام (إلى البحث) أي التكلم في الحكمة (والأظهر أنها الحكمة وهي أنه قد سبق في
العلم الرباني) أي علم الله تعالى (عما) أي بسبب ما (ظهر) على لسانه ولسان الأنبياء (أن الله عز وجل
فضله على جميع خلقه وان كل ما) عبر بما تغليب الأثر نحو الله ما في السموات وما في الأرض وفي
نسخة من تغليب العقل (كان منه بنسبة ما) بشد الميم (من جميع المخلوقات يكون له تفضيل على
جنسه كما استقرى في جميع أمور من بدنه ظهوره عليه السلام إلى حين وفاته في الجاهلية والإسلام
فإنها ما كان من شأن أمه وما نالها من بركاته مع الجاهلية الجاهلة) تؤكد الأول أشد من اسمه
ما يؤكده كما يقال وتداولهم مع هاجم وليلة ليدوم يوم قاله الجوهري (حسب ما هو مذكور معلوم
ومثل ذلك حليلة السعدية) مرصعة (وحتى الآن) الحجارة (وحتى البقعة التي تجعل أمانه يدها عليها
تخضر من حينها) فأشبه ما حصل له بما يدل على شرفه على جنسه ما حصل لأمه وظنره (وما هو من ذلك
كله معلوم وكان مشبهه عليه السلام حينئذ من شئ ظهرت البركات مع ذلك كله وحيث وضع يده المباركة
ظهر في ذلك كله من الخيرات والبركات حسا ومعنى كما هو منقول معروف ولما شاعت القدرة) أي
صاحب القدرة فغلبه مساححة (أنه عليه السلام لا بد له من بيت ولا بد له من منبر وأنه بالضرورة يكثُر
ترداده عليه السلام بين المنبر والبيت) حذف جواب لما هو ووجب أن يكون ذلك البيت والمنبر أفضل
البقاع وأشرفها لكثرة تردده اليها وعلى هذا الجواب بقوله (فالحكمة التي أعطى غيرهما إذا كان

بمشية

من عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما يدل على ذلك وروينا عن عائشة

رضي الله عنها أنها أنشدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيت أبي كبير المذلي

قال وفي هذا دليل على ابتداء الحمل في حال الحيض حيث

ومهر آمن كل غير حيضة وفساد مرضعة وداه مغيل

لمكر الشعر قال وروى يناع عن مطر عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت الحبل لا تحيض اذا رأت الدم صلت قال وكان يحيى
 لطان ينكر هذه الرواية ويضعف رواية ابن أبي ليلى ومطر عن عطاء قال وروى محمد بن راشد عن سليمان بن موسى عن عطاء عن
 عائشة رضي الله عنها فان كانت مخفوفة فيشبه ان تكون ٢٢١ عائشة رضي الله عنها كانت

تراها لا تحيض فرجعت
 الى مارواه المديون
 والله أعلم فقال المانعون
 من كون دم الحامل دم
 حيض قد قسم الذي
 صلى الله عليه وسلم الأماه
 قسمين حاملا وجعل
 عدتها وضع الحمل وحائلا
 فجعل عدتها حيضة
 وكانت الحيضة علما
 على براءة رجها ولو كان
 الحيض يجامع الحمل لما
 كانت الحيضة علما على
 عدمه قالوا ولذلك جعل
 عدة المطلقة ثلاثة أقراء
 ليكون دليلا على عدم
 جملها فلو جامع الحمل
 الحيض لم يكن دليلا على
 عدمه قالوا قد ثبت في
 الصحيح أن النبي صلى الله
 عليه وسلم لم قال لعمر بن
 الخطاب رضي الله عنه
 حين طلق ابنه امرأته
 وهي حائض مرة فليبرأ جملها
 ثم لم يسكها حتى تظهر
 ثم تحيض ثم تظهر ثم ان
 شاء أمسكها بعد وان
 شاء طلق قبل ان يمس
 فتلك العدة التي أمر الله
 أن تطلق لها النساء
 ووجه الاستدلال به ان
 طلاق الحامل ليس

بشيء (بفتح الميم) واحدة مباشرة (بقدميه الكريمين) أو بواسطة حيوان أو غيره تظهر البركة والخير
 فكيف مع كثرة تردده عليه السلام في البقرة الواحدة مرارا في اليوم الواحد طول عمره من وقت هجرته
 الى وقت وفاته فلم يبق لها من التفرغ بالنسبة الى عالمها) بفتح اللام وكسر الميم التي هي منه (أعلى مما
 يصفناه وهو أنها كانت من الجنة) كما قدمته عن أول كلام ابن أبي جرة الذي تركه المصنف (وتعود
 إليها هي الآن منها وللعامل فيها مثلاً) روضة في الجنة (فلو كانت مرتبة يمكن أن تكون أرفع من
 هذه في هذه الدار اكل هذه أعلى مرتبة مما ذكرناه في جنسها) المعبر عنه بعالمها قريبا (فان احتج بحجج
 لا فهم له بأن يقول ينبغي أن يكون ذلك للمدينة بكاملها لانه عليه السلام كان يطؤها) يمشي عليها (بقدمه
 مرارا فالجواب أنه قد حصل للمدينة تفضيل لم يحصل لغيرها من ذلك) التفضيل الحاصل لها
 (أن تراها شفاء كما أخبر به عليه السلام مع ما شاركت) المدينة (فيه البقرة المكرمة من منعها
 من الدجال وتلك الفتن العظام) الواقعة من الدجال (وأنه عليه السلام أول ما بشئ مع في أهلها يوم
 القيامة) وانهم يحشرون معه (وان ما كان بها من الوباء) المرض العام بالمزمذم وقصر (والحمى)
 فعلى لا ينصرف لآلاف التأنيث (رفع عنها وانه بورك في طعامها وشربها وأشياء كثيرة) من ذلك (فكان
 التفضيل لها بنسبة ما أشرنا اليه أولا بان تردده عليه السلام في المسجد نفسه أكثر مما) أي من تردده
 (في المدينة نفسها وتردده فيما بين المنبر والبيت أكثر مما سواه من سائر) أي باقي (المسجد فالبحت
 تأ كد بالاعتراض لانه جاءت البركة مناسبة لتكرار تلك الخطوات المباركة والقرب من تلك الذممة)
 بفتح النون والسين (المرتفعة) مبتدأ خبره (لاخفاء فيه الأعلى لمجد) مائل عن الصواب (أعني
 البصيرة فالمدنية أرفع المدن والمسجد أرفع المساجد والبقعة أرفع البقع) والمراد كون هذه المذكورات
 كذلك (قضية معلومة) لا تجهل (ووجه ظاهرة موجودة انتهى) كلام ابن أبي جرة (وقال الخطابي
 المراد من هذا الحديث التزيين في مكني المدينة وأن من لازم ذكر الله في مسجدها آل) أي رجع
 (به) أي أنه يكون سبب لوصوله (الى روضة الجنة) وقيل انه تشبيه بليغ أي كروضة في تنزل الرحة
 وحصول السعادة (وفي يوم القيامة من الخوض) أخذه من قوله ومنبري على حوضي (انتهى)
 والاصح أن المراد منبره الذي كان يخطب عليه في الدنيا ينقل يوم القيامة فينصب على حوضه ثم نصير
 قوائم روايت في الجنة كما في حديث رواه الطبراني وقيل التبعده عنه يورث الجنة وقيل انه منبر يوضع له
 هناك ورد بما روى أحمد بن حنبل في الصحيح منبري هذا على ترعة من ترع الجنة فاسم الإشارة ظاهر أو صريح
 في انه منبره الذي كان في الدنيا والقدرة صالحة (وقد تقدم في الخصائص من مقصد المعجزات) وهو
 الرابع (مز يد لذلك) قليل (وعنده سلم من حديث ابن عمر) عبد الله ومن حديث ابن عباس عن ميمونة
 أبنا والشيخين مع من حديث أبي هريرة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجد
 هذا أنزل) هكذا رواه ابن عمر وميمونة بلفظ أفضل ورواه أبو هريرة عن الشيخين بلفظ خير وفي
 رواية عنه سلم أفضل وهما بمعنى (من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام) بالنصب استثناء وروى
 بالجر على أن الابعثي غير قال النووي ينبغي أن يحرص المصلي على الصلاة في الموضع الذي كان في زمنه
 صلى الله عليه وسلم دون ما يزيد فيه بعده لان التضعيف انما ورد في مسجده وقد أكد بقوله هذا بخلاف

(٤١ - زرقاني ثامن)

بيدعة في زمن الدم وغيره اجساما لو كانت تحيض لكان طلاقها فيه وفي طهرها
 بعد المسيس بدعة عملا بعموم الخبر قالوا وروى مسلم في صحيحه من حديث ابن عمر أيضا مرة فليبرأ جملها ثم يطلقها طاهرا أو حاملا
 وهذا يدل على أن ما تراها من الدم لا يكون حياضا فانه جعل الطلاق في وقته نظير الطلاق في وقت الطهر سواء لو كان ما تراها حياضا

الحمل لما حالان حاله - ورواية - لم يجز طلاقها في حال حبسها فانه يكون بدعة فالواقد روى أحمد في مسنده من حديث -
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لاحد ان يسقي ماءه زرع غيره ولا يقع على أمة حتى تحيض أو يثبين حملها فجعل وجود
 الحيض علما على براءة الرحم من ٢٢٢ الحمل فالواقد روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال ان الله رفع الحيض عن

الحمل وجعل الدم عا
 تغيض الارحام وقال ابن
 عباس رضي الله عنه ان
 الله رفع الحيض عن
 الحمل وجعل الدم رزقا
 للولد رواهما أبو حفص
 ابن شاهين فالواقد روى
 الاثرم والدارقطني
 باسنادهما عن عائشة
 رضي الله عنها في الحمل
 ترى الدم فتالت الحمل
 لا تحيض وتغتسل
 ونهتلى وقولها وتغتسل
 بطريق النذب لكونها
 مستحاضة فالواقد يعرف
 عن غيرهم خلافهم -
 لكن عائشة رضي الله
 عنها قد ثبت عنها أنها
 قالت الحمل لا تصلى
 وهذا حمل على ما تراه
 قريبا من الولادة باليومين
 ونحوهما وانه نفاس
 جمع بين قوليهما فالواقد
 دم لا تنقض به العدة فلم
 يكن حبسا كالاستحاضة
 وحديث عائشة رضي الله
 عنها يدل على أن الحائض
 قد تجبل ونحوه نقول
 بذلك لكنه يقطع
 حيضها ويرفعه فالواقد
 ولان الله سبحانه أبقى
 العادة بانقلاب دم

مسجد مكة فانه يشمل جميع مكة بل صحح النووي انه يعم جميع الحرم كذا في الفتح (وقد اختلف العلماء
 في المراد بهذا الاستثناء على حسب اختلافهم في مكة والمدينة أيهما أفضل فذهب سفيان بن عيينة
 والشافعي وأحمد في أصح الروايتين عنه) عند أصحابه (وابن وهب ومطرف) صاحب مالك (وابن
 حبيب) تابع أتباعه (الثلاثة من المالكية) المتقدمين واختاره من بعدهم ابن عبد البر وابن رشد
 وابن عرفة (وحكا الساجي) بسين وجيم الامام المحافظ زكريا بن يحيى الضبي البصري مات سنة سبع
 وثلاثمائة عن نحو تسعين سنة (عن غطاء بن أبي رباح والمكيني والكوفيين وحكا ابن عبد البر عن عمر)
 ابن الخطاب وهو خلاف الآتي في المتن وهو المروي في الموطأ وغيره عن عمر تفضيل المدينة (وعلى ابن
 مسعود وأبي لدرء وجابر وابن الزبير وقتادة وجاهير العلماء ان مكة أفضل من المدينة وان مسجد مكة
 أفضل من مسجد المدينة لان الامكنة تفضل بفضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيها
 مرجوحة وقد حكى ابن عبد البر انه روى عن مالك ما يدل على ان مكة أفضل الارض كلها) هي رواية
 ضعيفة ولذا قال ولكن المشهور عند أصحابه في مذهبه تفضيل المدينة انتهى وقال مالك) وأكثر أهل
 المدينة وعمر بن الخطاب وجماعة (المدينة) أفضل من مكة (ومسجدها أفضل) من مسجد مكة
 واختاره كثير من الشافعية من آخرهم السيوطي فقال المختار تفضيل المدينة والشريف السهمودي
 والمصنف كما يأتي معتذرا عن مخالفة مذهبه بأن هو ي كل نفس أين حل حبيبها (ومما احتج به أصحابنا
 لتفضيل مكة حديث عبد الله بن عدي بالذال (ابن الجراح) القرشي الزهري ويقال انه ثقفي خالفني
 زهرة وكان ينزل قديدا أو سلم في الفتح وسكن المدينة قال البغوي لا أعلم له غير هذا الحديث وهو (انه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحلته) كذا في النسخ والذي في الحديث على
 الحزورة بفتح المهملة واسكان الزاي فوا ومفتوحة فراهها ثابث سوق كانت بمكة أدخلت في المسجد
 وقد قدمه المصنف في الهجرة على العواب (يقول والله انك لن تحب أرض الله وأحبها إلى الله ولولا اني
 أخرجت منك ما خرجت) وفي رواية ولولا أن أهلك أخرجوني ما خرجت منك أي نبي وافي أخرجي (قال
 الترمذي حسن صحيح) قال في الاصابة تغرد به الزهري واختلف عليه فيه فقال الاكثر من الزهري عن
 أبي سلمة عن عبد الله بن عدي بن الجراح قال سمعته عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرة أرسله وقال
 ابن أخي الزهري عنه عن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عدي والمخنف في الأول (وقال ابن عبد البر
 هذا أصح الآثار عنه صلى الله عليه وسلم قال وهذا قاطع في محل الخلاف انتهى) وجوابه انه انما يكون
 قاطعا لو قاله بعد حصول فضل المدينة اما حيث قاله قبل ذلك فليس بقاطع لان التفضيل انما يكون بين
 أمرين يتأتى بينهما تفضيل وفضل المدينة لم يكن حصل حينئذ حتى يكون هذا حجة وحاصل الجواب أنه
 قاله قبل أن يعلم بفضل المدينة وأجيب أيضا بأنها خير الارض ما هذا المدينة كما قالوا بكل منهما في قوله
 صلى الله عليه وسلم لم ان قال له يا خير البرية ذلك ابراهيم (فعند الشافعي والجمهور ومعناه أي الحديث
 الا المسجد الحرام فان الصلاة فيه أفضل من الصلاة في مسجدى) بناء على قولهم بفضل مسجد
 مكة على مسجد المدينة (وعند مالك وموافقيه الا المسجد الحرام فان الصلاة في مسجدى تفضله بدون
 الاالف) وبؤيده ان في بعض طرق حديث أبي هريرة هند مسلم والنسائي الا المسجد الحرام فاني آخر

الانبياء

الطامث لبناغذاه لاولد الفخارج وقت الحمل يكون غيره فهو دم فساد قال

الحيضون لانزاع ان الحمل قد ترى الدم على عاداتها لاسيما في أول حملها وانما النزاع في حكم هذا الدم لاني وجوده وقد كان حيضا قبل
 الحمل بالاتفاق فنحن نستحب حكمه حتى يأتي ما يرفعه بيقينة فالواقد الحكم اذا ثبت في محل فالاصلبة وذهني يأتي ما يرفعه فالاول

استصحاب الحكم الاجماع في محل النزاع والثاني استصحاب الحكم الثابت في المحل حتى يتحقق ما يرفعه والفرق بينهما ظاهر قالوا
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان دم الحيض فانه أسود يعرف وهذا أسود يعرف فكان حيضاً قالوا وقد قال النبي صلى الله عليه
وسلم أليست احداً كن اذا حاضت لم تنصم ولم تنصل وحيض المرأة خروج ٣٢٣ دمه في أوقات معاملة من

الشهر لغة وشرعاً وهذا
كذلك لغة والاصل
في الاسماء تنوع
لانغيرها قالوا لان الدم
الخارج من الفرج الذي
رتب الشارع عليه
الاحكام قسماً حيض
واستحاضة ولم يجعل
له ما نالها وهذا ليس
استحاضة فان الاستحاضة
الدم المطبق والزائد على
أكثر الحيض أو الخارج
عن العادة وهذا ليس
واحد منها فبطل أن
يكون استحاضة فهو
حيض قالوا ولا يمكنهم
اثبات قسم ثالث في هذا
المحل وجعله دم فساد فان
هذا لا يثبت الا بنص أو
اجماع أو دليل يجب
المصير اليه وهو منتف
قالوا وقد رد النبي صلى
الله عليه وسلم المستحاضة
الى قدر عاداتها وقال
اجلسي قدر الايام التي
كنت تحيضين فدل على
أن عادة النساء معتبرة في
وصف الدم وحكمه فاذا
جرت دم الحامل على عاداتها
المعتادة ووقتها من غير
زيادة ولا نقصان ولا انتقال
دلت عاداتها على انه

الانبياء ومسجدي آخر المساجد قال عياض هذا ظاهر في تفضيل مسجده لهذه العلة قال القرطبي لان
ربط الكلام بفاه التعليل يشعر أن مسجده انما فضل على المساجد كلها لانه متأخر عنها ومنسوب الى
نبي متأخر عن الانبياء كلهم فتدبره فانه واضح انتهى وقال ابن بطال يجوز في الاسماء ثلثا ان يكون المراد
فانه مساو لمسجد المدينة أو فاضلاً أو مفضولاً والاول أرجح لانه لو كان فاضلاً أو مفضولاً لم يعلم مقدار
ذلك الا بدليل بخلاف المساواة قيل كأنه لم يرد دليل كونه فاضلاً (و) هو ما جاء (عن عبد الله بن الزبير قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد
الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا رواه أحمد وابن خزيمة وابن
حبان في صحيحه وزاد يعني في مسجد المدينة) بيان لاسم الاشارة قال ابن عبد البر اختلف
على ابن الزبير في رفعه ووقفه ومن رفعه أحفظ وأثبت ومثله لا يقال بالراي (و) رواه أيضا
(البيزار) ولفظه صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام فانه يزيد عليه
مائة) والصلاة فيه بألف فتكون الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة في مسجد المدينة (قال
المنذري واسناده صحيح) وفي ابن ماجه عن جابر مر فوعا صلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما
سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام خير من مائة ألف صلاة فيما سواه وفي بعض نسخه من
مائة صلاة فيما سواه فعلى الاول معناه الا مسجد المدينة وعلى الثاني معناه من مائة صلاة في مسجد
المدينة وللبيزار والطبراني عن أبي الدرداء رفعه الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في
مسجدي بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة قال البيزار اسناده حسن فوضع أن
المراد بالاستثناء تفضيل الصلاة في المكي على الصلاة في المدني ولكن كل ذلك لا يقتضي تفضيل المكي
عليه لان اسباب التفضيل لم تنحصر في المضاعفة كما يأتي عن الشريف ثم التضعيف المذكور يرجع الى
الثواب ولا ينعدي الى الاجزاء باتفاق العلماء كما نقله النووي وغيره من عليه صلاتان فصلى في أحد
المسجدين صلاة لم تجزه الا عن واحدة (ومما يستدل به المالكية ما ذكره ابن حبيب في الواضحة)
وأخرجه البيهقي في الشعب عن ابن عمر (انه صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي كألف صلاة فيما
سواه) زاد في رواية البيهقي الا المسجد الحرام (وجعة في مسجدي كألف جعة فيما سواه ورهضان في
مسجدي كألف رمضان فيما سواه) لفظ رواية البيهقي وصيام شهر رمضان بالمدينة كصيام ألف شهر
فيما سواها وهذه أوسع اذ قد يصوم بالمدينة ولا يكون بالمسجد لغيره كالنساء وأخرج الطبراني
والضياء المقدسي عن نبال بن الحرث المزني رفعه رمضان بالمدينة خير من ألف رمضان فيما سواها من
البلدان وجعة بالمدينة خير من ألف جعة فيما سواها من البلدان وللبيزار عن ابن عمر رفعه رمضان بمكة
أفضل من ألف رمضان بغير مكة وللبيهقي عن جابر رفعه الصلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة
فيما سواه الا المسجد الحرام والجمعة في مسجدي هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه الا المسجد الحرام
وشهر رمضان في مسجدي هذا أفضل من ألف شهر فيما سواه الا المسجد الحرام (ومذهب عمر بن
الخطاب وبعض الصحابة وأكثر المدنيين) أي علماء المدينة (كما قال القاضي عياض ان المدينة أفضل
وهو احدى الروايتين عن أحمد) والصحيح المشهور عن مالك والادلة كثيرة من الجانبين حتى قال

حيض ووجب تحكيم عاداتها وتقديمها على الفساد الخارج عن العادة قالوا وأعلم الامة بهذه المسئلة نساء النبي صلى الله عليه وسلم
وأعلمهن عائشة رضي الله عنها وقد صرح عنها رضي الله عنها من رواية أهل المدينة انها لا تضي وقد شهد له الامام أحمد بأنه أصح من
الرواية الاخرى عنها وكذلك رجح اليه اسحق وأخبر أنه قول أحمد بن حنبل قالوا ولا يعرف صحة الا ناريخ لاف ذلك عن ذكرتم

من الصحابة ولو صحت فهي مسئلة تزعج بين الصحابة ولا دليل يفصل قالوا لان عدم مجامعة الحيض للحمل اما ان يعلم بالحس أو بالشعر وكلاهما منتف أما الاول فظاهر وأما الثاني فليس عن صاحب الشعر ما يدل على أنهم مالا يجتمعان * وأما قولكم انه جعله ذليلا على براءة الرحم من الحمل ٣٢٤ في العدة والاستبراء قلنا جعل ذليلا ظاهرا أو قطعيلا الاول صحيح والثاني

بعضهم الى تساوى البلدين (وأجمعوا على ان الموضع الذي ضم أعضاءه الشر بقعة صلى الله عليه وسلم - لم أفضل بقاع الارض حتى موضع الكعبة كما قاله ابن عباس والباقي) أبو الوليد سليمان بن خلف المحافظ النخعي (والقاضي عياض) - ع - ب راقوله موضع قبره والظاهر أن المراجع يجمع القبر لاختصاصه - وص ملاقي الجسد الشر يف لانه يقال عرف الله برضم الاعضاء ويؤيد ذلك قول القائل في قصيدة أولها دار الحبيب أحق أن تهواها * الى أن قال

جزم الجميع بأن خير الارض ما * قد حاط ذات المصطفى وحوها

ونعم لقد صدقوا بساكنها ملت * كأنفس حين زكت زكى ما وها

(بل نقل التاج السبكي كما ذكره السيد السهمودي) بفتح السين وسكون الميم (في فضائل المدينة عن ابن عقيل الحنبلي أنها) أى البقعة التي قبر فيها المصطفى صلى الله عليه وسلم (أفضل من العرش وصرح الفاكهاني بتفضيلها على السموات وانظره وأقول أنا وأفضل من بقاع السموات أيضا قالوا أرمن تعرض لذلك بالنص عليه) (والذي اعتقده أن ذلك لو عرض على علماء الامة لختلفوا فيه وقد جاء من السموات شرفت بمواطن قدميه بل) اضرب انتمقالى (لوقال قائل ان جميع بقاع الارض أفضل من جميع بقاع السماء لشر فيها لكونه صلى الله عليه وسلم حلالا فيها لم يعد بل هو عندى الظاهر المتعين انتهى) كلام الفاكهاني (وحكمه) أى تفضيل الارض على السماء (بعضهم عن الأكثرين) من العلماء (لخلق الانبياء منهم ما وردتهم فيها لكن قال النووي وأما هو ردى على تفضيل السماء على الارض) لانهم لم يرض الله فيها ومعصية ابليس لم تكن فيها أو كانت فيها ولكن لندورها كأنه لم يرض فيها أصلا وصححه بعضهم وبعض آخر صحح الاول فهم ما قولان مرجح ومجمل الخلاف فيما عدا التبرير يف كما قال (أى ما عدا ما ضم الاعضاء الشريفة) فانها أفضل اجساما بل قال البرماوى عن شيخه السراج البلقيني الحق أن مواضع أجساد الانبياء وأرواحهم أشرف من كل ما سواها من الارض والسماء ومجمل الخلاف غير ذلك انتهى (وقد استشكل ما ذكر من الاجماع على أفضلية ما ضم أعضاءه الشريفة على جميع بقاع الارض ويؤيده ما قاله الشيخ عز الدين) الذى فله غيره ان المشكل هو العز (بن عبد السلام في تفضيل بعض الاماكن على بعض من أن الاماكن والازمان كلها متساوية وبفضلان بما يتبع فيهما) من الاعمال (لابتصافه فائقة فيهما وقال) العز (وبرجع تفضيلها الى ما ينيل الى يعطى) الله العباد فيها من فضل وكرمه والتفضيل الذى فيها) هو (أن الله تعالى يحب - ودعى عباده بتفضيل - أجر العاملين فيها) قال العز وموضع القبر الشر يف لا يمكن العمل فيه لان العمل فيه محرم فيه عقاب شديد (انتهى ملخصه لكن تعقبه) تلميح هذه العلامة الشهاب القرافى بأن التفضيل للجاورة والحلول كتفضيل جلد المصحف على سائر الجلود فلا يمسح به محدث ولا يلبس به - قد زلزال كثرة الثواب والالزامه أن لا يكون جلد المصحف بل ولا المصحف نفسه أفضل من غيره لاعتذار العمل فيه وهو خلاف المعلوم من الدين بالضرورة وأسباب التفضيل أعم من الثواب فانها منتهية الى عشرين قاعدة وبينها كلها في كتابه الفروق ثم قال انها أكثر والله لا يدر على احصائها خشية الاسهاب انتهى وكذا تعقبه (الشيخ تقي الدين السبكي بما حاصله ان الذى قاله لا ينفي أن التفضيل لامر آخر فيهما) أى الارزمنة والامكنة (وان لم يكن عمل لان قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم ينزل عليه من

باطل فانه لو كان ذليلا قطعيلا لما تخلف عنه مدلوله ولما كانت أول مدة الحمل من حين انقطاع الحيض وهذا لم يقله أحد بل أول المدة من حين الوطء ولو حاضت بعده عدة حيض - ولو وطئها ثم جاءت بولد لاكثر من ستة أشهر من حين الوطء ولا قبل منها من حين انقطاع الحيض لمحقة النسب اتفاقا فلم انه اماراة ظاهرة وقد يتخلف عنها مدلوله تخلف المطر عن الغيم الرطب ويه - ذا يخرج الجواب عما استدلت به من السنة فانها باقية لقولنا الى حكمهاصاصرون وهى الحكم بين المتنازعين والنبي صلى الله عليه وسلم لم قسم النساء الى قسمين حامل فعدتها وضجع حملها وحائل فعدتها بالحيض ونحن قائلون بموجب هذا غير منازعين فيه ولكن أين فيه ما يدل على أن ما تراه الحامل من الدم على عاداتها - ومعه وتصل الى هذا أمر آخر

لا تعرض للحديث به ولهذا يقول القائلون بان دمها دم حيض هذه العبارة بعينها ولا بعد هذا تناقضا ولا خلا في العبارة قالوا وهكذا قوله في شأن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فليبر اجمعهم ليطلقها طاهر اقبل أن يمسها ثم ياباخة الطلاق اذا كانت حائلا بشرطين الظاهر وعدم الميس فإين في هذا التعرض لمحكم الدم الذى تراه على حملها وقولكم ان الحامل لو

كانت تحيض لكان طلاقها في زمن الدم بدعة وقد اتفق الناس على أن طلاق الحامل ليس ببذعة وإن رأت الدم قلنا إن النبي صلى الله عليه وسلم قسم أحوال المرأة التي يريد طلاقها إلى حال حمل وحال خلوعه وجوز طلاق الحامل مطلقا من غير استئنه وأما غير ذات الحمل فأنما أباح طلاقها بالشرطين المذكورين وليس في هذا ما يدل

٣٢٥

بل على أن الحامل تخالف غيرها في الطلاق وإن غيبرها نكاحا طاهر راغبر مصابة ولا يشترط في الحامل شيء من هذا بل تطلق عقيب الاصابة وتطالق وإن رأت الدم فكما لا يحرم طلاقها عقيب اصابها لا يحرم حال حيضها وهذا الذي تقتضيه حكمة الشارع في وقت الطلاق اذنا ومنعنا فان المرأة متى استبان حملها كان المطلق على بصيرة من أمره ولم يعرض له من الندم ما يعرض له بعد الجماع ولا يشعر بحملها فليس ما منع منه نظير ما أذن فيه لا شرعا ولا واقعا ولا اعتبارا ولا سيما من عمل المنع من الطلاق في الحيض بتطويل العدة فهذا لا أثر له في الحامل قالوا وأما قولكم أنه لو كان حيضا لا تقضى به العدة فهذا لا يلزم لأن الله سبحانه جعل عدة الحامل بوضع الحمل وعدة الحائض بالاقرار ولا يمكن انقضاء عدة الحامل بالاقرار لانقضاء ذلك إلى أن يكملها

الرحمة والرضوان والملائكة وله عند الله من المحبة والسكينة ما تقصر العقول عن إدراكه وليس ذلك لمكان غيره فكيف لا يكون أفضل لو الحمال أنه (ليس محل عمل لئلا يلهي مسجدا ولا له حكم المسجد بل هو مستحق) أي حق (لأنه صلى الله عليه وسلم وأيضاً) وجه آخر (فقد تكون الاعمال مضاعفة فيه باعتبار أن النبي صلى الله عليه وسلم حي كما تقرر) وأنه يصلي في قبره بأذان وإقامة (وأن أعماله مضاعفة فيه أكثر من) مضاعفة عمل (كل أحد فلا يختص التضعيف بأعمالنا نحن) أي الأمة (قال) السبكي (ومن فهم هذا انشرح صدره لما قاله القاضي عياض) تبعا للباحي وابن عساكر (من تقضي ما ضم أعضائه الشريفة صلى الله عليه وسلم باعتبار من أحدهما) باعتبار (ما قيل إن كل أحد يدفن في الموضع الذي خلق منه) ولذا اشكل قول ابن عباس أصل طينته صلى الله عليه وسلم من شجرة الأرض بمعنى موضع الكعبة وأجاب في العوارف بأن الماء أي الذي كان عليه العرش لما تموج زحى الزبد إلى النواحي ف وقعت طينة النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة كما بسطه المصنف أول الكتاب (والثاني تنزل الرحمة والبركات عليه وأقبال الله تعالى) قال السمعوني ودعى والرحلات النازلات بذلك المحل بعموضها الأمة وهي غير متناهية لدوام ترقبائه صلى الله عليه وسلم فهو بمنزلة الخيرات انتهى (ولا نسلم أن الفضل للمكان لذاته ولكن لا جمل من حل فيه صلى الله عليه وسلم انتهى وقد روى أبو يعلى عن أبي بكر الصديق) أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبض (نبي الا في أحب الامكنة اليه ولا شئ) أن أحب اليه أحبها إلى ربه تعالى لأن حبه تابع لمحبه ربه جل وعلا وما كان أحب لله ورسوله فكيف لا يكون أفضل وقد قال عليه السلام اللهم من أحبهم أحبهم (عبدك ونبيك وخليفك وإني عبدك ونبيك وإن إبراهيم) قال السمعوني (قد دعاك لمكة وإن ادعوك بالمدينة فمثل ما دعا إبراهيم لمكة ومثله معه) أخرجه مسلم والموطأ وغيرهما عن أبي هريرة في حديث (ولا ريب أن دعاه أفضل من دعاء إبراهيم لأن فضل الدعاء على قدر فضل الداعي) خصوصا وقد قال ومثله معه قال بعض العلماء قد استجاب الله دعوته للمدينة فصار يحجي إليها في زمن الخلفاء الراشدين من مشارق الأرض ومغاربها ثم رأت كل شئ وكذا مكة بدعاء الخليل وزادت عليها المدينة لقوله ومثله معه شيئين أحدهما في ابتداء الامر وهو كنوز كسرى وقصر وغيرهما وانفاقها في سبيل الله على أهلها وثانيه ما في آخر الامر وهو أن الامان بأرض اليها من الاقطار انتهى (وصح) في البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة في حديث (أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد وفي رواية بل أشد) فأوفى الأولى للأضراب فاستجاب الله له فكانت أحب اليه من مكة كإحرامه السيوطي ونحوه قوله (وقد أجبت دعوته حتى كان يحرك دابته إذا رآها من حبها) أي المدينة كما رواه البخاري عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جدران المدينة أو وضع وإن كان على دابة حركها من حبها (وروى الحاكم) في المستدرک وأبو سعد في الشرف عن أبي هريرة (أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم من أنك أخر جنتي من أحب البقاع إلى فاسكني في أحب البقاع إليك أي في موضع نصبره كذلك فيجتمع فيه الحسان) وتسامه فاسكنه الله المدينة (قبل وضعه ابن عبد البر) فقال لا يختلف أهل العلم في نكاحه وضعه (ولو سلمت صحته فالمراد أحب إليك بعد مكة لحديث أن مكة خير بلاد الله وفي رواية أحب أرض الله

الثاني ويتزوجها وهي حامل من غيره فيسقي زرعها ما غيبره قالوا وإذا كنتم سلمتم لنا أن الحائض قد تحبل وحملت على ذلك حديث عائشة رضي الله عنها ولا يمكنكم منع ذلك لشهادة الحسن به فقد أعطيتم أن الحيض والحبل يجتمعان فبطل استدلالكم من رأته لأن مداره على أن الحيض لا يجتمع بالحبل * فإن قلتم نحن إنما جاوزنا رد الحبل على الحيض وكلامنا في عكسه وهو وروى

الحيض على الحمل وبينه ما فرق به قيل اذا كانا متنافيين لا يجتمعان فأى فرق بين وروده ذاهلي هذا وعكسه وأما قولكم ان الله سبحانه أجرى العادة بانقلاب دم الطمث لبناً يتغذى به الولد ولهذا التحيض المراضع قلنا وهذا من أكبر جتننا عليكم فان هذا الانقلاب والتغذية باللبن انما يستحكم بعد الوضع ٣٢٦ وهو زمن سلطان اللبن وارتضاع المولود وقد أجرى الله العادة بان

المرضع لا تحيض ومع هذا فلورأت دماً في وقت فادتها لم يحكم له بحكم الحيض بالاتفاق فلان يحكم له بحكم الحيض في الحال التي لم يستحكم فيها انقلابه ولا تغذى الطفل به أولى وأحرى قالوا وهب ان هذا كما تقولون فهذا انما يكون عند احتياج الطفل الى التغذية باللبن وهذا بعد أن ينفخ فيه الروح فاما قبل ذلك فانه لا ينقلب لبناً لعدم حاجة الحمل اليه وأيضاً فانه لا يستحيل كله لبناً بل يستحيل بعضه ويخرج الباقي وهذا القول هو الراجح كما تراه فلا دليل لا والله المستعان فان قيل فهل تمنعون من الاستمتاع بالمسترة بغير الوطء في الموضع الذي يجب فيه الاستبراء قيل أما اذا كانت صغيرة لا يوطأ مثلها فهذا لا يحرم قبلتها ولا مباشرتها وهذا منصوص أحمد في إحدى الروايتين عنه اختارها أبو محمد المقدسي وشيخنا

الى الله ولزيادة التضعيف بمسجد مكة في الصلوات (وتعقبه العلامة السيد السمهودي بأن ما ذكر من الحديث والتضعيف لا يقتضي صرفه عن ظاهره اذ القصد به الدعاء لدار هجرته بأن يصيرها الله كذلك وحديث ان مكة خير بلاد الله محمول على بدء الامر قبل ثبوت الفضل للمدينة واطهار الدين وافتتاح البلاد منها حتى مكة فقد أنالها أي المدينة (وانال) أعطى (بها) لم يكن لغيرها من البلاد فظهر) بذلك (اجابة دعوته وصيرورتها أحب مطلقاً) أي من مكة وغيرها (بعد) بالضم أي بعد حلوله فيها (ولهذا افترض الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم الإقامة بها) حيا وميتاً (وحدث هو صلى الله عليه وسلم على الاقتداء به في سكناها والموت بها فكيف لا تكون أفضل) من مكة (قال) السمهودي (وأما يزيد أي زيادة) المضاعفة فاسباب التفضيل لا تنحصر في ذلك (أي يزيد المضاعفة) (فالصلوات الخمس بمنى للتوجه لعرفة أفضل منها) أي من صلاتها (بمسجد مكة وان انتفت عنها المضاعفة اذ في الاتباع) (لفعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث صلاها بمنى) (ماربو) يزيد (عليها) أي المضاعفة (ومذهبنا) أي الشافعية (شمول المضاعفة للفعل) وبه قال مطرف صاحب مالک (مع تفضيله بالمنزل) مع انه لا مضاعفة فيه (ولهذا قال عمر) بن الخطاب (بزيادة المضاعفة لمسجد مكة) على مسجد المدينة (مع قوله) أي عمر (بتفضيل المدينة) ومسجد مكة ومسجد مكة لان التفضيل لم ينحصر في المضاعفة (ولم يصب من أخذ من قوله) أي عمر (بزيادة المضاعفة) انه يرى (تفضيل مكة اذ غايته أن للفضول) مسجد مكة (مزيه ليست للفاضل) مسجد المدينة والمزيه لا تقتضي الافضلية (مع ان دعاه صلى الله عليه وسلم بمزيد تضعيف البركة بالمدينة على مكة شامل للامور الدينية أيضاً) اذ لا وجه لتخصيصه بالدينية (و) لا يرد مزيد التضعيف لانه (قديما ركن في العدد القليل فيربو) يزيد نفعه (على) العدد (الكثير ولهذا استدلل به على تفضيل المدينة) اذ لو لم يكن كذلك ما صح الاستدلال (وان أريد من حديث المضاعفة الكعبة) نائب فاعل أريد (فقط فاجواب ان الكلام فيما عداها فلا يرد شي مما جاء في فضلها) فانها اتى القبر الشريف فهي أفضل من بقية المدينة اتفاقاً كما في كلام السمهودي (ولما بمكة من مواضع النسك المتعلقة بها ولذا قال عمر لعبد الله بن عباس) بتعنته وشين معجزة ابن أبي ربيعة القرشي (الخزومي) وأبوه قديم الاسلام وهاجر الى الحبشة فولد له عبد الله هذا بها وأدرك من حياته صلى الله عليه وسلم ثمان سنين وحفظ عنه وروى عن عمر وغيره ومات سنة أربع وستين (أنت القائل بمكة) بفتح اللام للتأكيد (خبر) أي أفضل (من المدينة فقال عبد الله هي حرم الله وأمنه وفيها بيته) الكعبة وما أضيف لله خبر مما أضيف لرسوله (فقال عمر لا أقول في حرم الله وبيته شيئاً) يعني انه ليس من محل الخلاف ولم أسألك عنه وانما سألتك عن البلدين (ثم كرر عمر) لينظر هل تغير اجتهاده الى موافقة عمر في تفضيل المدينة (قوله الاول أنت) القائل الخ (فاعاد عليه) الله جوابه هي حرم الله الخ (فاعادله عمر) قوله (لا أقول في حرم الله وبيته شيئاً) وما تغير اجتهاده واحدهما لموافقة الآخر والقصة رواها مالک في الموطأ مطولة عن أسلم مولى عمر وفيها انه لم كانوا بطريق مكة ولكن قال في آخرها ثم انصرف ولم يقل (فأشهر الى عبد الله فانصرف وقد عرفت المدينة عن العمرة ما صح في اتيان مسجد قباء) كما يأتي مرفوعاً صلاة في مسجد قباء كعمرة (وعن الحج

وغيرهما فانه قال ان كانت صغيرة رأى شي تستبرأ اذا كانت رضية وقال في رواية أخرى تستبرأ ما بحیضة ان كانت تحيض والا ثلاثة أشهر ان كانت ممن توطأ وتحمل قال أبو محمد فظاهر هذا انه لا يجب استبرأؤها ولا تحرم مباشرتها وهذا اختيار أبي موسى وقول مالک وهو الصحيح لان سبب الإباحة متحقق وليس على تحريمها دليل فانه لا يفس فيها ولا معنى نص

فان تحريم مباشرة الكعبة انما كان لكونه داعيا الى الوطء المحرم أو خشية أن تكون أم ولد لعبيده ولا يتوهم هذا في هذه فوجب العمل بمقتضى الاباحة انتهى كلامه (فصل) وان كانت بمن يوطأ مثلها فان كانت بكر او قلنا لا يجب استبراءها وظاهره وان قلنا يجب استبراءها فقال أصحابنا تحريم قبلتها ووطئها وعندي

لانه لا يلزم من تحريم الوطء تحريم دواعيه كما في حق الصائم لاسيما وهم انما حرموا تحريم مباشرةاتها قد تكون حاملا فيكون مستمتعا بامه الغير هكذا علوا تحريم المباشرة ثم قالوا ولهذا لا يحرم الاستمتاع بالمسبية بغير الوطء قبل الاستبراء في احدي الروايتين لانها لا يتوهم فيها انفساخ الملك لانه قد استقر بالسبب فلم يبق لمنع الاستمتاع بالقبلة وغيرها من البكر معنى وان كانت ثيبا فقال أصحاب أحمد والشافعي رحمهم الله وغيرهم يحرم الاستمتاع بها قبل الاستبراء قالوا لانه استبراء يحرم الوطء فيحرم الاستمتاع كالعدة وانه لا يأم من كونها حاملا فتكون أم ولد والبيع باطل فيكون مستمتعا بام ولد غيره قالوا ولهذا فارق وطء تحريم الحائض والصائم وقال الحسن البصري لا يحرم من المشترأة الا فرجها وله

ما جاء في فضل الزيارة النبوية والمسجد النبوي وفي الحجج المبينة عن أبي أمامة مرفوعا من خرج على طهر لا يريد الا الصلاة في مسجدى هذا حتى يصلى فيه كان بمنزلة حجة انتهت والاقامة بغير النبوة بالمدينة وان كانت أقل من الاقامة بمكة) بثلاث عشرين (على القول به) وهو الصحيح (فقد كانت سببا لاعتزاز الدين واطهاره ونزول أكثر الفرائض) اذ لم يفرض بمكة بعد الايمان سوى الصلاة على المعروف (واكمال الدين حتى كثر تردد) بحج (جبريل عليه السلام بهائم استقر بها صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة) ولا يوازي ذلك شئ (ولهذا قيل لملك) الامام (أيما أحب اليك المقام هنا يعني المدينة أو مكة فقال ذهنا) أحب الى (وكيف لا اختار المدينة وما بها طربق الاسلام) ملكا عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم (وجبريل ينزل عليه من رب العالمين في أقل من ساعة) مدة من الزمن فأى فضل يعادل هذا (وروى الطبراني في الكبير والدارقطني (حديث) رافع بن خديج سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (المدينة خير من مكة) لانه اذا تأمل ذو البصيرة لم يجد فضلا أعطيت به مكة الاو أعطيت المدينة نظيره أو أعلى منه كما في الحجج المبينة وزادت ببقاء المصطفى فيها الى يوم القيامة (وفي رواية للجندی) بفتح الجيم والنون ودال مهمله نسبة الى الجند بلد باليمن (أفضل من مكة) وهماء معنى لكن أفضل اصرح (وفيه محمد بن عبد الرحمن الرادد ذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطئ وقال أبو زرعة) الرازي المحافظ عبيد الله بن عبد الكريم (لين وقال ابن عدي روايته ليست محفوظة وقال أبو حاتم) محمد بن ادريس الرازي (ليس بقوى) وحاصله انه ضعيف تماسك (وفي الصحيحين) في الحجج والنسائي فيه وفي التفسير كلهم من طريق مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن يسار (عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أمرت) بالبناء للعقول (بقريّة تأكل القرى يقولون) أى بغض المنافقين (يشرب) باسم واحد من العمالقة نزلها أو يشرب بن فانيمة من ولد أرم بن سام بن نوح وكان اسما للموضع منها سميت به كلها وكرهه صلى الله عليه وسلم لانه من التثريب الذي هو التوبيع والملامة أو من الثرب وهو الفساد وكلاهما قبيح وقد كان يجب الاسم الحسن ويكره القبيح ولذا أبدله بطيبة وطابة والمدينة كما قال (وهي المدينة) أى الكاملة على الاطلاق كالبيت للكعبة فهو اسمها الحقيقي بها لدلالة التركيب على التعظيم كقول الشاعر * هم القوم كل القوم بأم خالد * أى المستحقة لان تتخذ دار اقامته ونسبته في القرآن يشرب انما هو حكاية عن المنافقين وروى أحمد عن البراء بن عازب رفعه من سمى المدينة يشرب فاستغفر الله هي طابة وهي طابة وروى عمر بن شبة عن أبي أيوب أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يقال للمدينة يشرب ولهذا قال عيسى بن دينار من سمى المدينة يشرب كتب عليه خطية وحديث الهجرة في الصحيحين فاذا هي يشرب وفي رواية لا أراها الا يشرب كان قبل النهي (تنفى) المدينة (الناس) أى الخبيث الردي منهم في زمنه صلى الله عليه وسلم أو في زمن الدجال (كما ينفي الكبير) بكسر الكاف وسكون التحتية قال في القاموس زق ينفخ فيه الحداد وأما المنبني من طين فكور (خبث) بفتح المعجمة والموحدة ومثلثة (الحديد) أى وسخه الذي تخرجه النار أى انها لا تبقى فيها من في قلبه دغل بل تميزه عن القلوب الصادقة وتخرجه كما تميز النار ردى الحديد من حديد ونسب التمييز للكبير لانه السبب الاكبر في اشتعال النار التي وقع التمييز بها وقد خرج من المدينة بعد الوفاة

أن يستمتع منها بما شاء ما لم يطأ لان النبي صلى الله عليه وسلم انما منع من الوطء قبل الاستبراء ولم يمنع مما دونه ولا يلزم من تحريم الوطء تحريم مادونه كالحائض والصائمة وقد قيل ان ابن عمر قبل جاريته من السبي وبعثت في سهمه قبل استبراءها ولم ينصر هذا القول أن يقول الفرق بين المشترأة والمعتدة ان المعتدة قد صارت أجنية منه فلا يحل وطؤها ولا دواعيه بخلاف المملوكة فان وطأها

المأجور قبل الاستبراء خشية اختلاطه بماء غيره وهذا لا يوجب تحريم الدواخي فهي أشبه بالمحائض والصائغة ونظير هذا أنه لو زنت امرأته أو جاريته حرم عليه وماؤها قبل الاستبراء ولا يحرم دواخيه وكذلك المسبية كما سيأتي وأكثر ما يتوهم كونها حاملا من مبيداتها فينسخ البيع فهذا بناء ٣٢٨ على تحريم بيع أمهات الأولاد على علته ولا يلزم القائل به لانهما

استمتع بها كانت ملكه ظاهرا وذلك يكفي في جواز الاستمتاع كما يخلو بها ويحدثها وينظر منها ما لا يباح من الأجنبية وما كان جوابكم عن هذه الأمور فهو والجواب عن القبلة والاستمتاع ولا يعلم في جوازها هذا نزاع فإن المشتري لا يمنع من قبض أمته وحوزها إلى بيته وإن كان وحده قبل الاستبراء ولا يجب عليها أن تسترو وجهها منه ولا يحرم عليه النظر اليها أو الخلوة بها والأكل معها واستخدامها والانتفاع بمنافعها وإن لم يجز له ذلك في ملك الغير

(فصل) وإن كانت مسبية ففي جواز الاستمتاع بغير الوطء قولان للغة هما وهما روايتان عن أحمد رحمه الله أحدهما أنها تغير المسبية فيحرم الاستمتاع منها بما دون الفرج وهو ظاهر كلام الخضر في لأنه قال ومن ملك أمه لم يصبها ولم يقبلها حتى يستبرأها

النبوية معاذ أبو عبيدة وابن مسعود في طائفة ثم على وطلة والزبير وعمار وآخرون وهم من أطيب الخلق قدل على أن المراد بالحديث تخصيص ناس دون ناس ووقت دون وقت وقوله أمرت بقربة (أي أمر في الله تعالى) بالمجرة إليها أن كان قاله عليه السلام بمكة) قبل أن يهاجر (أوبسكنها) أن كان قاله بالمدينة وقال القاضي عبد الوهاب) البغدادى ثم المصرى وبهاتين (لا معنى لقوله تأكل القرى الأرجوح فضلها على أي على القرى وزيادتها على غيرها) ومن جملة مكة (وقال) الزين (بن المنير) في حاشية البخارى قال السهيلي في التوراة يقول الله طابا بمسكنة إلى سارفع أججيرك على أججير القرى وهو قرين من قوله تأكل القرى لأنها إذا عانت فليها عاوة الغلبة أو كاتها (ويحتمل أن يكون المراد بذلك غلبة فضلها على فضل غيرها أي أن الفضائل تفضل) بمجموعة قيم فمكة فلا تذهب (في جنب عظيم فضلها حتى تكون عدما) أي يغلب فضلها الفضائل حتى إذا قيست بفضلهما لا شئت بالنسبة إليها فهو المراد بالأكل (وهذا) بالغ من تسوية مكة أم القرى لأن الأمومة لا ينمحي معها ما هي له أم لكن يكون لها حق الأمومة انتهى) كلام ابن المنير وبقية وما تفضل له الفضائل أفضل وأعظم مما تبقى معه الفضائل (ويحتمل أن يكون المراد غلبة أهلها على القرى) يعني أن أهلها تغلب أهل سائر البلاد فتفتح منها يقال الكتابي فلان أي غلبتها هم وظهرنا عليهم فإن الغالب المستولى على الشيء كالمفتي له أفناه الأكل إياه وفي موطن ابن وهب قلت لما تأكل القرى قال تفتح القرى (والأقرب جملة عليهما) بالثنية أي على غلبتها على القرى وغلبة فضلها على فضل غيرها (أذهو) أبلغ في الغرض الموقوف له انتهى ماقاله السيد السهمودي) وهو من النفائس المحلية من هبة المذهبية (وقد أطلت في الاحتجاج لتفضيل المدينة على مكة وإن كان مذهب امامنا الشافعي رحمه الله تفضيل مكة لأن هوى كل نفس أين حل حبيبها) كما قيل وقائله لي موقوفك ههنا * بيرية بعوى من العصر ذبيها فقلت لها قلى الملامة واقصرى * هوى كل نفس أين حل حبيبها وأنشد غيره (على ربيع العامرية وقفه * ليمل على الشوق والدمع كاتب ومن مذهبي حب الديار لاهلها * وللناس فيما به عشقون مذاهب) على بضم الياء وكسر اللام فاعله الشوق ومن ذلك المعنى قول الشاعر وما حب الديار شغف قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

(على أن التلم في أرجاء) بفتح الميم وسكون الراء وجيم جمع رجا بالعصر الناحية أي في جهات تفضيل (المدينة مجالا) مصدر ميمي بحال أي طوافا (واسعا) في بيان أدلة ذلك (ومقالا جامعا) لما تفرق (الكن الرغبة في الاختصار تطوى أطراف بساطه والرجبة) الخوف (من الاكثار تصرف) تصد (عن تطويله) وأفرطه وقد استنبط (استخراج) العارف بالله ابن أبي جرة) بجيم وراء (من قوله عليه السلام المروى في البخارى) والنسائي في الحج ومسلم في الفتن عن أنس مرفوعا (ليس من بلد) من البلدان (الاسيطوة) يدخله (الرجال) ذل الحفظ هو على ظاهره وعمومه عند الجمهور ورشد ابن خزم فقال المراد لا يدخله بجنوده وكانه استبعد مكان دخول الرجال جميع البلاد فصر مدته وغفل عما في مسلم أن بعض أيامه يكون قدر سنة (الامكة والمدينة) لا بطوهم مستثنى من المستثنى لأن بلد في

بعد تمام ملكه لها والثانية لا يحرم وهو قول ابن عمر رضي الله عنه والفرق بينهما وبين المملوكة بغير السبي أن المسبية لا يتوهم فيها كونها أم ولد بل هي مملوكة له على كل حال بخلاف غيرها كما تقدم والله أعلم فان قيل فهل يكون أول مدة الاستبراء من حين البيع أو من حين القبض قيل فيه قولان وهما وجهان في مذهب أحمد رحمه الله أحدهما من

حين البيع لان الملك ينتقل به والثاني من حين القبض لان القصد معرفة براءة الرحم من ماء البائع وغيره ولا يحصل ذلك مع كونها في يده وهذا على اصل الشافعي وأحد ردهم الله أماعلى أصل مالك فيكفي عنده الاستبراء قبل البيع في المواضع التي تقدمت * فان قيل فان كان في البيع خيار فتي يكون ابتداء مدة الاستبراء قبل هذا يعني على الخلاف في ٣٢٩ انتقال الملك في مدة الخيار فن قال

ينتقل فابتداء المدة عنده من حين البيع ومن قال لا ينتقل فابتداء عنده من حين انقطاع الخيار * فان قيل فساتقولون لو كان الخيار خيار عيب قيل ابتداء المدة من حين البيع قول واحد لان خيار العيب لا يمنع نقل الملك بغير خلاف والله أعلم (فصل) * فان قيل قد دلت السنة على استبراء الحامل بوضع الحمل وعلى استبراء الحائض فكيف سكتت عن استبراء الأيسة والتي لم تحض ولم تسكت عنهما في العدة قيل لم يسكت عنهما بحمد الله بل بينهما بطريق الإيحاء والتنبية فان الله سبحانه جعل عدة الحرة ثلاثة قروء ثم جعل عدة الأيسة والتي لم تحض ثلاثة أشهر فلم أنه سبحانه جعل في مقابلة كل قروء شهر ولهذا جرى سبحانه عاده الغالبة في أمائه ان المرأة تحيض في كل شهر حيضة وبينت السنة أن استبراء الأمة الحائض بحيضة يكون

اللفظ والافقي المعنى منه لان ضمير بطؤه عائد على بلدو بقية هذا الحديث ليس من نقابها نقب الا عليه الملائكة صافين يحرسونهم ما تم ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر ومناق (النسائي) * فقول استنبط (بين مكة والمدينة) حيث (قال وظاهر هذا الحديث يعطى التسوية بينهما في الفضل لان جميع الارض بطؤها الدجال الا هذين البلدين فدل على تسويتهم في الفضل) وليس ذلك بلازم فانهما مساويان في أشياء كثيرة ومع ذلك الخلاف في أيهما أفضل (قال ويؤيد ذلك أيضا من وجه النظر انه) أي الشأن (ان كانت خضت المدينة بمدفنه عليه السلام واقامته بها ومسجده فقد خضت مكة بمسقطه) أي ولادته (عليه السلام) ما هو بمبعثه منها وهي قبلته فطلع شمس ذاته المباركة مكة ومغربها المدينة واقامته بعد النبوة على المشهور من الاقاويل بمكة قد اقامته بالمدينة عشرين سنين في كل واحدة منهما كذا قاله تبرأ منه لان دلالة ما قاله على التساوي ليست بقوية ولان ما قال انه المشهور خلاف المشهور انه اقام بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة وجعله على ان المراد بعشر مكة العشر التي دعا الناس فيها لان الثلاثة قبلها لم يكن مأورا فيها بدعوة بمنعه قوله على المشهور من الاقاويل اذ لو جعل على ذلك لم يكن خلاف (وانت اذا تأمات قوله عليه السلام فيمارواه مسلم من حديث سعد) كذا في النسخ والذي في مسلم انما هو عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يأتى على الناس زمان يدعوا الرجل ابن عمه وقريبه) أي الرجل (هلم أي تعال الى الرخاء) الزرع والمحصب وغير ذلك (والمدينة خير لهم) من الرخاء لانها حرم الرسول وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بما فيهما من الفضائل كالصلاة في مسجدها وثواب الإقامة فيها وغير ذلك من القوائد الدينية والآخر وبه التي تحتقر دونها المحفوظ الفانية العاجلة بسبب الإقامة في غيرها وجواب لو محذوف أي من جوارها أولولاشئ فلا جواب لها وعلى التقديرين فغيبه تجهيل من فارقه لتقويته على نفسه خير اعظيما والبرابر رجال الصحيح عن جابر بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان أهل المدينة زمان ينطلق الناس منها الى الارياف يلتمسون الرخاء فيجدون رخاء ثم يتجهلون باهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون والارياف جمع ريف بكسر الراء وهو ما قرب المياه في ارض العرب وقيل هو الارض التي فيها الزرع والمحصب وقيل غير ذلك (والذي نفسي بيده لا يخرج أحد رغبة عنها) أي كراهة لها من رغبة عن الشيء اذا كرهته قاله المازري (الا خلف الله فيها خير امنه) بمولود يولد بها أو قوم خير منهم من غيرها وهذا فيمن استوطنها اما من كان وطنه غير هاهنا فقد قدمها للقربة ورجع الى وطنه أو استوطنها وسافر لحاجة أو شدة أو فاقة فليس من ذلك قاله الباغي (ظهر لك ان فيه اشعارا) قويا (بذم الخروج من المدينة) رغبة عنها كما في حديثه فلا يرد ان الهجاء الذين خرج جوارهم لم يخلف المدينة بمثلهم فضلا عن خير منهم) بل نقل الشيخ محب الدين الطبري عن قوم انه عام ابتداء مطلقا أي في زمنه صلى الله عليه وسلم وبعده (وقال) بختمه (انه ظاهر اللفظ) وقد اختلف في ذلك فقال ابن عبد البر وعياض وغيرهما انه خاص بزمنه صلى الله عليه وسلم وقال آخرون هو عام في زمنه وبعده ووجهه النووي وقال الابن انه الاظهر والذين خرجوا من الصحابة لم يخرجوا رغبة عنها بل لمصالح دينية (وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على لاؤاء المدينة

(٤٢ زرقاني ثامن) الشهر قائم مقام الحيضة وهذا الحديث الرايات عن أحمد وأحمد في الشافعي وعن أحمد رده الله رواية ثانية انها تسبر بثلاثة أشهر وهي المشهورة عنه وهو أحد في الشافعي رحمه الله ووجه هذا القول ما احتج به أحمد رده الله في رواية أحمد بن القاسم فانه قال قلت لابي عبد الله كيف جعلت ثلاثة أشهر وكان حيضة وانما جعل الله سبحانه في القرآن مكان كل

حيثة شهر افتتال أحدنا ثلثة أشهر لاجل الحمل فانه لا يبين في اقل من ذلك فان عمر بن عبد العزيز سأل عن ذلك وجمع أهل العلم والقوابل فأخبر وأن الحمل لا يبين في اقل من ثلاثة أشهر فأجبه ذلك ثم قال ألا تسمع قول ابن مسعود أن المنطقة أربعين يوماً معلقة ثم أربعين يوماً معلقة بعد ذلك فإذا ٣٠ خرجت الثمانون صارت بعد ما مضت وهي لحم فيتبين حينئذ قال ابن القاسم قال لي هذا معروف

عند الناس في فاما شهر فلامعني فيه انتهى كلامه وعنه رواية ثالثة انما تبتبر بأشهر ونصف فانه قال في رواية حنبل قال عطاء ان كانت لا تحيض خمسة وأربعين ليلة قال حنبل قال عني لذلك اذهب لان هذه المطلقة الايسة كذلك انتهى كلامه ووجه هذا القول انها لو طلقت وهي آيسة اعتدت بشهر ونصف فلان تستبرئ الامة بهذا القدر أو لى وعن أحمد ورواية رابعة انها تستبرئ بشهرين حكاهما القاضي هـ و استشكاهما كثير من أصحابه حتى قال صاحب المغني ولم أر لذلك جهاقول ولو كان استبرأها بشهرين اكان استبرأه ذلك القروء بقرأين ولم يعلم به قائلان ووجه هذه الرواية انها اعتبرت بالمطلقة ولو طلقت وهي أمة لكانت عدتها شهرين هذا هو المشهور عن أحمد ووجه الله واحتج فيه بقول عمر رضي الله عنه وهو الصواب لان الاشهر قائمة مقام القروء وعدة

وشدتها) أى اللاء وأو المدينة احتملان للآزرى ١ فعلى الاول هو عطف تفسير (أحد من أمتي الا كنت له شفعيا يوم القيامة أو شهيدا وفيه عن سعيد) صوابه كما في مسلم عن أنى سعيد (مولى المهري) بفتح الميم وسكون الهاء وبالراء نسبة الى مهرة قبيلة من قضاة قال المنذرى لا يعرف له اسم (انه جاء الى أنى سعيد المنذرى الى المحرة) بفتح الحاء والراء المهملة (فأشاره في الجلاء) بفتح الجيم والمد الخروج (من المدينة وشكاليه أسعارها) أى غاؤها (وأثره عياله وأخبره انه لا يصبر له على جهد) مشقة (المدينة ولا وائها) عطف مساو (فقال له أبوسعيد ويحك لا ترك بذلك) أى الجلاء (انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر أحد على لا وائها الا كنت له شفعيا أو شهيدا يوم القيامة) اذا كان مسلما هذا تمام الحديث عند مسلم (واللاء) بفتح اللام وسكون الهمزة بعدها واو (بالمداشدة) أى شدة الكسب (والجوع) قال عياض في شرح مسلم ثلاث قديسات هذا الحديث ولم يخص ساكن المدينة بالشفاعة فنام مع عموم شفاعة صلى الله عليه وسلم واذا خاره اياها قال وأجبت عنه بحواب شاف مقنع في أوراق اعترف بصوابه كل واقف عليه واذكر منه هنا ما يتعلق بهذا الموضوع (وأوفى قوله الا كنت له شفعيا أو شهيدا) قال بعض شيوخنا انها للشك (الاظهر أنها ليست للشك) فهذا كله كلام عياض قائل (لان هذا الحديث رواه ابن عمر بن عبد الله) الانصارى (وسعد بن أنى وقاص) عند مسلم والنسائي في حديث بالغظ ولا يثبت أحد على لا وائها وجهها الا كنت له شهيدا أو شفعيا يوم القيامة (وابن عمر وأبوسعيد) المنذرى (وأبو هريرة) الثلاثة عند مسلم (وأسماء بنت عميس) بمهملتين مصغر (وصفية بنت أبي عبيد) زوجة ابن عمر في صحبتها خلاف السبعة (عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ) أى شهيدا أو شفعيا (ويبعد اتفاق جميعهم أو روايتهم على الشك وتطابقهم) توافقتهم (على صبغة واحدة بل الاظهر انه قاله عليه السلام وتكون أول التفسير ويكون شهيد البعض أهل المدينة وشفعيا الباقيهم) بيان للتقسيم وأوضعه فقال (اما شفعيا للعاصمين وشهيدا للآئيين) بضاعتهم (واما شهيد المن مات في حياته) صلى الله عليه وسلم (وشفعيا لمن مات بعده أو غير ذلك) مما الله أعلم به كما في كلام عياض (وهذه خصوصية زائدة على الشفاعة للذين أول للعالمين في القيامة) زائدة (على شهادته على جميع الامم) بأن أنبيائهم بلغتهم وحذف من كلام عياض وقد قال صلى الله عليه وسلم في شهداء أحد انما شهيد على هؤلاء (فيكون لتخصيصهم بهذا كله علو مرتبة منزلة) (وزيادة منزلة وحظوة) بضم المهملة وكسر هاء وسكون الظاء المعجمة بحبة وورقة قدر وأسقط من كلام عياض وقد تكون أو بمعنى الواو فيكون لاهل المدينة شفعيا وشهيدا انتهى وقد رواه البراء بالواو برجال الصحيح عن ابن عمر (واذا قلنا أول الشك) كما قال المشايخ كما عبر عياض وهو يقيد أن قوله أول البعض شيوخنا أراد بالبعض جماعة من شيوخه ولو انها للشك (فان كانت اللفظة الصحيحة شهيدا اندفع الاعتراض) بأن شفاعة عامة (لانها زائدة على الشفاعة المدخرة لغيرهم وان كانت اللفظة الصحيحة) أى الواو في نفس الامر (شفيعا فاختصاص أهل المدينة بهما مع ما جاء من عمومها واذا خارها جميع الامم ان هذه شفاعة أخرى غير العامة) المدخرة (وتكون هذه الشفاعة لاهل المدينة بزيادة الدرجات)

١ قوله فعلى الاول له الثاني

في ذات القروء قرآن فبذلها شهران وانما صرنا الى استبراء ذات القروء بحضنة لاساعلم ظاهر على برائتها من الحمل ولا يحصل ذلك بشهر واحد فلا بد من مدة تظهر فيها برائتها وهي اما شهران أو ثلاثة فكانت الشهران أولى لانها جماعت علم على البراءة في حق العالقة وفي حق المستبراء أولى فهذا وجه هذه الرواية وبعد فالراجح من الدليل الاكتفاء

بشهر واحد وهو الذي دل عليه إجماع النحويين وتنبهوا وفي جعل مدة استبرائها ثلاثة أشهر تسوية بينها وبين الحرة وجعلها بشهرين تسوية بينها وبين المطلقة فكان أولى المدد بها شهر فإنه البذل التام والشارع قد اعتبر نظير هذا البذل في نظير الامنة وهي الحرة واعتبره الصحابة في الامنة المطلقة فصح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ٣٣١ أنه قال عدتها حيضتان فإن لم

تكن تحيض فشهرا
احتج به أحد روجه الله
وقد نص أحد روجه
الله في أشهر الرأياث
يباض بالأصل
عنه على أنها إذا
ارتفع حيضها لا تدرى
ما رفعه اعتدت بعشرة
أشهر نسة لأجل
وشهر مكان الحيضة
وعنه رواية ثانية تعتد
بسنة هذه طريقة
الشيخ أبي محمد قال
وأجددها جعل مكان
الحيضة شهران
اعتبار تكرارها في
الآيسة لعلم براءتها من
الحمل وقد علم براءتها
منه ههنا بعضي غالب
مدته فجعل الشهر
مكان الحيضة على وفق
القياس وهذا والذي
ذكره الخرقى مغرقا بين
الآيسة وبين من
ارتفع حيضها فقال فإن
كانت مؤيسة فثلاثة
أشهر وإن ارتفع حيضها
لا تدرى ما رفعه اعتدت
بثلاثة أشهر للحمل
وشهر مكان الحيضة
وأما الشيخ أبو البركات
فجعل الخلاف في الذي

في الجنة (أو تخفيف الحساب) يوم القيامة (أو بما شاء الله من ذلك) أو بأكرامهم يوم القيامة بأنواع
الكرامات ككونهم على منابر أو في ظل العرش أو الأسراع بهم إلى الجنة) أو كونهم في روح (أو غير
ذلك من خصوص الكرامات) الواردة لبعضهم دون بعض إلى هنا كلام عياض وقد نقله عنه
النووي (كيف لا يتحمل المشقات) استغفاهم توبيخي (من يجب أن يتمتع بسيد
أهل الأرض والسموات وينال ما وعده به من جزيل الثوابات وجسيم المراتب) ينال (النجاز) أي
تسريع (وعده الصادق بشفاعته وشهادته) ينال (بلوغ قصده في الحيات والممات) وكعسى تكون
شدة المدينة ولا واهها) بالقصر لتوافق السجعة بعده وإن كان ممدودا (والى متى تستمر مشقتها
و بلواها لتأملت يا هذا وجدت في البلاد ما هو في الشدة وشطف) يفتح الشين والغاء المعجمتين وفاء
شدة (العيش) وضيقه (مثلها أو أشق منها) وأهلها مقيمون فيها (جلة طالبة) (وربما) وجد فيهم من
هو قادر على الانتقال فلا ينتقل (يتحول عنها) (وقوى على الرحلة فلا يتحول) ويؤثر وطنه مع امكان
الارتحال والقدرة على الانتقال (لأن حب الوطن من الإيمان) (على أن المدينة مع شطف العيش بها في
غالب الأحيان قد وسع الله فيها على بعض السكان حتى من أصحابنا من غير أهلها ممن استوطنها وحسن
فيها حاله وتنعيمها) أي قلبه (دون سائر البلدان) فإن من الله على المرء بمثل ذلك هنا لك) أي سعة
العيش بالمدينة فظاهرا لأنها امنة عظيمة يجب عليه شكرها (والأفاهير للؤمن أولى) (الغايون في الصابرون
أجرهم بغير حساب) (فمن وفقه الله تعالى صبره) رزقه الصبر (في أقامته بها ولو على أمر من الجحرفية جرح
مرارة غصتها يجتلي عروس منصتها) بكسر الميم كرسى تقف عليه العروس في جلالتها (و يلقى) يصيب
(نورا) شيئا قليلا (من لا وائها) شدتها (ليوق) يضان (من مصائب الدنيا وبلائها وقد روى البخاري
وابن ماجه في الحج: مسلم في الإيمان) (من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن
الإيمان ليأرز) بلام التاء كيد وهمزة ساكنة وراه مكسورة وحكى القاسي فتحها وحكى غيره ضمها
وصوب ابن التين الكسر فزاي معجمة أي أن أهل الإيمان لتنضم وتجتمع (إلى المدينة) كما تآزر الحمية
إلى حجرها) يضم الجيم أي كما تنضم وتلتجئ إليه إذا خرجت في طلب المعاش ثم رجعت (أي تنقبض
وتنضم وتلتجئ) تفسير للشبه والمشيبه (مع أنها) أي المدينة (أصل في انتشاره) أي الإيمان
(فكل مؤمن له من نفسه سائق إليها في جميع الأزمان لمحبه في سائر كنهها صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ
لأنه في زمنه لا تعلم منه وفي زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم لا اقتداء بهم ومن بعدهم ذلك لزارة قبره
صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده والتبرك بمشاهدة آثاره وآثار أصحابه وقال الداودي كان هذا
في حياته صلى الله عليه وسلم والقرن الذي كان منهم والذين يلونهم والذين يلونهم خاصة وقال القرطبي
فيه تنبيه على صحة مذهب أهل المدينة وسلامتهم من البدع وأن عملهم حجة كآراءهم مالك وهذا إن سلم
اختص بعصره صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وأما بعدهم وظهور الفتن وانتشار الصحابة في البلاد
ولاسيما في آخر المائة الثانية وهم جرافه وبالمشاهدة بخلاف ذلك انتهى (فأكرم بسكانها ولو قيل في
بعضهم ما قيل فقد حظوا) يفتح الحاء المهملة وضم الظاء المعجمة بزنة رضوان فله لازم فلا يصح ضم
الحاء على البناء للمفعول لأنه لا ينبغي من لازم إلا إذا جدد ما يصلح للنيابة عن القاعل بعد حذفه نحو مر يزيد

ارتفع حيضها كالخلاف في الآيسة وجعل فيها الروايات الأربع بعد غالب مدة الحمل تسوية بينها وبين الآيسة فقال في محرره
والآيسة والصغيرة بمضي شهر وعنه بعضي ثلاثة أشهر وعنه شهرين وعنه شهر ونصف وإن ارتفع حيضها لا تدرى ما رفعه فبذلك
تبينه أشهر وطريقه الخرقى والشيخ أبي محمد أصح وهذا الذي اخترناه من الاكتفاء بشهر هو الذي مال إليه الشيخ في المغني فإنه

قال ووجه استبرائها بشهر ان الله جعل الشهر مكان الحيضة وكذلك اختلفت الشهور باختلاف الحيضات فكانت عدة الحرة
الايسة ثلاثة اشهر مكان الثلاثة قرو وعدة الامة شهرين مكان القراين وللامة المستبراة التي ارتفع حيضها عشرة اشهر تسعة
للاحمل وشهر مكان الحيضة ٣٣٢ فيجب أن يكون مكان الحيضة هنا شهر كافي حق من ارتفع حيضها * قال

ولان شرط البناء للمفعول أن يحدف الفاعل ويقام المفعول أو نحو مقامه وما هذا ليس كذلك (بشرف
الجاورة لهذا الحبيب الجليل فقد ثبت لم حق الجوار وان عظمت اسماهم فلا يسلب عليهم اسم الجار
وقد عم صلى الله عليه وسلم في قوله ما زال جبريل يوصيني بالجار ولم يخص جارا (من جار) فشم
الطائع والعاصي (وكل ما احتج به محتج من رمي بعض عوامهم بالسنية) بضم السين أى عوامهم أهل
السنة لكن رمي بعضهم (بالابتداع وترك الاتباع فانه اذا ثبت ذلك في شخص) أو اشخاص (منهم) فلا
يترك اكرامه ولا ينتقص احترامه فانه لا يخرج عن حكم الجار ولو جار (اعتدى) ولا يزول عنه شرف
مساكنته في الدار كيفما دار بل يرجى أن يحتمل له المحسنى ويمنع) يعطى (بهذا القرب الصـ وروى قرب
المعنى) وأنشد غيره

(فيا ساكني أكاف طيبة كلكم * الى القلب من أجل الحبيب حبيب
ولله درابن جابر) العلامة محمد (حيث قال

هناؤكوايا أهل طيبة قدحقا * فبالقرب من خير الوري خرم السبقا)
حق ثبت والسبق بسكون الباء التقدم

(فلا يتحرك ساكن منكم والى * سواها وان دار الزمان وان شقا
فكم ملك ارام الوصل مثل ما * وصلتم فلم بقدر ولولم ملك الخلقا
فبشراكم وانتم غناية ربكم * فها أنتم في بحر نعمته غرقى
ترون رسول الله في كل ساعة * ومن بره فهو السعيد حقا
أى ترون آثاره من مسجده وغيره فهو كقول الآخر * ان لم تزيه فزه آثاره *

متى جئتم ولا تغلق الباب دونكم * وباب ذوى الاحسان لا يقبل الغلقا
فيسمع شكواكم يكشف ضرركم * ولا يمنع الاحسان حرا ولا رقا
بطيبة منواكم وأكرم منسل * يلاحظكم فالدهر يجري لكم وفقا
فكم نعمة الله فيها عليكم * فذكر او نعم الله بالاشكر تسبقى
أمنتم من الدحال فيها فخولها * ملائكة يحمون من دونها الطارقا
كذلك من الطاعون أنتم بآمن * فوجه اللام الى لزال لكم طلقا

بكسر الطاء وسكون اللام أى خالصا أو بفتح الطاء وسكون اللام مخفقا من كسر هاى فسر حامس وروا
ووصفه بذلك تحجرا

(فلا تنظروا الولوجه خبيكم * وان جاءت الدنيا ومرت فلا فرقا
حياة وموت تحت رحما أنتم * وحشر افسر الجاه فوقكم ملقى
فبارأحلا عنها الدنيا يريد ما * أنقلب ما بيني وتترك ما بيني
أخرج عن حوز النى وحزه * الى غيره تسفيهه مملوك قدحقا
لئن سرت تبغى من كريم اعانة * فأكرم من خير البرية مائلا نى
هو الرزق مقسوم وليس بزايد * ولو سرت حتى كدت تحترق الافقا

٦ قوله من جارى بعض نسخ المتن دون جار اه

فان قيل فقد وجدتم
مادل على البراة وهو
تربص تسعة اشهر
قلنا وهما ما يدل على
البراة وهـ والاياس
فاستويا
(ذكر أحكامه صلى
الله عليه وسلم لم فى
البیوع) *

ذكر حكمه فيما يحرم
بيعه ثبت فى الصحيحين
من حديث جابر بن عبد
الله رضى الله عنه ما أنه
سمع النسي صلى الله
عليه وسلم لم يقول ان الله
ورسـ وله حرم بيع الخمر
والميتة والخـ نزير
والاصنام فقبل يارسول
الله أرايت شحوم الميتة
فانها تظلى بها السفن
وتدهن بها الجـ لود
ويستصبح بها الناس
فقال لا هـ وحرام ثم قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عند ذلك قاتل الله
اليـ ود ان الله لما حرم
عليهم الشحوم جعله لهم ثم
باعوه فأكلوا ثمنه وفيها
أيضا عن ابن عباس
قال بلغ عمر رضى الله عنه
أن سمرة باع خرافا قال
قاتل الله سمرة ألم يعلم أن
رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها فآكلوها
مسند عمر رضى الله عنه وقد رواه البيهقى والمجاكم فى صحيحه فجعلناه من مسند ابن عباس وفيه زيادة وافظه عن ابن عباس قال كان

الذي صلى الله عليه وسلم في المسجد يعني المحرام فرقع بصره الى السماء فقبس فقال لعن الله اليهود لعن الله اليهود لعن الله اليهود ان الله عز وجل حرم عليهم الشحوم فباعوها واكلوا اثمها ان الله اذا حرم على قوم اكل شيء حرم عليهم عنه واسناده صحيح قال البيهقي رواه عن ابن عبدان عن الصغار عن اسمعيل القاضي حدثنا ابن منهل ٣٣٣ حدثنا يزيد بن زريع حدثنا خالد

الحذاء عن بركة أبي الوليد عن ابن عباس وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه نحوه دون قوله ان الله اذا حرم اكل شيء حرم عنه فاشتملت هذه الكلمات الجوامع على تحريم ثلاثة أجناس مشارب تقصد العقول ومطاعم تقصد الطباع وتغذي غذاء خبيثا وأعيان تقصد الأديان وتدعو الى الفتنة والشرك فحسان بالتحريم النوع الاول العقول عما يزيلها ويفسدها وبالثاني القلوب عما يفسدها من وصول أثر الغذاء الخبيث اليها والغاذي شبيه بالمغتذي وبالثالث الأديان عما وضع لافسادها فضمن هذا التحريم ضمانا العقول والقلوب والأديان ولكن الشأن في معرفة حدود كلامه صلوات الله عليه وما يدخل فيه وما لا يدخل فيه لتسبين عموم كلماته وجمعها وتناولها لجميع الأنواع التي شملها

فكم فاعد قد وسع الله رزقه * ومرتحل قد ضاق بين الوري رزقا فعمش في حمى خير الانام ومث به * اذا كنت في الدارين تطلب أن ترقى اذا كنت فيما بين قبر ومنبر * بطيئة فاعرف أن منزلك الا رقى لقد أسعد الرحمن جار محمد * ومن حارفي ترحاله فهو الاشقي) ومعنى الابيات ظاهر فلا حاجة للتطويل بالتعلق بالانقطاع (وقد روى الترمذي) وقال حسن صحيح (وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استطاع أن يموت (منكم أن يموت بالمدينة) أي يموت بها حتى يموت بها (فليمت بها) أي فليمت بها حتى يموت فهو حصص على لزوم الإقامة بها اليقيني له أن يموت بها الاطلاق للسبب على سببه كما في ولا تموتن الا وانتم مسلمون (فاني أشفع لمن يموت بها) أي أخصه بشفاعتي غير العامة زيادة في إكرامه وأخذ منه ندب الإقامة بهامع رعاية حرمتها وحرمة ساكنها وقال ابن الحاج حقه على محاولة ذلك بالاستطاعة التي هي بذل المجهود في ذلك فيه زيادة اعتناء بها فغلب دليل على تمييزها على مكة في الفضل لأفرادها ياها بالذكر هنا قال السهمودي وفيه بشرى للساكن بها بالموت على الاسلام لاختصاص الشفاعة بالمسلمين وكفى بها نزية فكل من مات بهام بشر بذلك (ورواه الطبراني في الكبير من حديث) ابن عمر عن (سبعة) بنت المحرث (الاسلمية) زوج سعد بن خولة لها حديث في هذه المتوفى عنها زوجها وكذا أخرجه ابن منده في ترجمتها وقال العقيلي هي غيرها وقال ابن عبد البر لا يصح ذلك عندنا وروى ابن قتيون للعقيلي فقال ذكر الثعالبي أن سبعة بنت المحرث أول امرأة أسلمت بعد صلح الحديبية أنزل العقد وطينة الكتاب لم تحف فنزلت آية الامتثال فامتنعها النبي صلى الله عليه وسلم ورد على زوجها مهر مثلها وتزوجها عمر قال ابن قتيون فابن عمر انما يروى عن امرأة أبيه قال ويؤيد ذلك أن هبة الله في الناسخ والمنسوخ ذكر أنه صلى الله عليه وسلم لما انصرف من الحديبية لمحت به سبعة بنت المحرث امرأة من قريش فبان أنها غير الاسلمية ذكره في الاصابة (وفي البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل) لانا في (المدينة المسيح) بخاء مهملة وانحماها تهفيف كما قال غير واحد (الدجال) من الدجل وهو الكذب والخاطا لانه كذاب خلائط (ولا الطاعون وفيه) أي البخاري في الحج من أفراد (عن أبي بكر) نفي عن بن المحرث بن كادة الثقفي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب) يضم الراء فزع وخوف (المسيح الدجال) اخبار من الصادق بأمن أهلها منه ولا يعارض هذا حديث أنس في الصحيحين ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر ومنافق كما قدمته لان المراد بالرعب ما يحصل من الفرع من ذكره والخوف من عتوه وتجبهره لا الرجفة التي تقع بالزلزلة باخراج من ليس بمخلص (لها) أي المدينة (يومئذ) أي يوم نزوله بعض السباح التي بالمدينة كما في حديث أنس عنده الشيخين أي ينزل خارج المدينة على أرض سبخة واضحة يفت لها القربى منها (سبعة) أبواب على كل باب ملسكان يحرسانها منه لعنه الله (قال في فتح الباري وقد استشكل عدم دخول الطاعون المدينة مع كونها شهادة) كما صح في الحديث (وكيف قرن بالدجال) ولا يقرن الحديث بالطبيب (ومدحت المدينة بعدم دخولها) الدجال والطاعون (وأجيب بأن كون الطاعون

عموم كلماته وتناولها لجميع الأنواع التي شملها عموم لفظه ومعناه وهذه خاصية الفهم عن الله ورسوله التي تناوت في العلماء ويؤتيه الله من يشاء * فاما تحريم بيع الخمر فدخل فيه تحريم بيع كل مسكر مانعا كان أو جامدا عسيرا أو مطبوخا فدخل فيه عصير العنب ونحو الزبيب والتمر والذرة والشعير والعلس والمخنة والقمحة والمعونة لقمحة العسق والقلب التي تحرك القلب الساكن

الى أخبث الاماكن فان هذا كله نجر بنقض رسول الله صلى الله عليه وسلم ربيع الذي لا مطعن في سنده ولا اجال في مثنه اذ صرح عنه قول كل مسكر نجر و صرح عن أصحابه رضي الله عنهم الذين هم أعلم الاممة بخطابه ومراده أن النجر ما خامر العقل فدخل هذه الانواع تحت اسم النجر كدخول ٣٣٤ جميع أنواع الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والزبيب تحت

قوله لا تبيعن الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والزبيب بالزبيب الامثلة لا يمتثل فكما لا يجوز اخراج صنف من هذه الاصناف عن تناول اسمه له فكذا لا يجوز اخراج صنف من اصناف المسكر عن اسم النجر فانه يتضمن محذورين أحدهما أن يخرج من كلامه ما قصد دخوله فيه والثاني أن يشرع لذلك النوع الذي أخرج حكمه غير حكمه فيكون تغيير الالفاظ الشارع ومعانيه فانه اذا سمى ذلك النوع بغير الاسم الذي سماه به الشارع أزال عنه حكم ذلك المسكر وأعطاه حكما آخر ولم اعلم النبي صلى الله عليه وسلم لم أن من أمته من يبتلى بهذا كما قال ليشربن ناس من أمتي النجر يسمونها بغير اسمها قضى قضية كلية عامة لا يتطرق اليها اجمال ولا احتمال بل هي شافية كافية فتقال كل مسكر نجر هذا ولو

شهادة ليس المراد بوصفه بذلك ذاته وانما المراد أن ذلك يترتب عليه وينشأ عنه الكونه سببه فاذا استحضر ما تقدم في المقصد الثامن) معلوم أن هذا ليس في الفتح ولكن زاده المصنف لافادة تقدمه (من انه طعن المجن حسن مدح المدينة بعد دم دخوله اياها فان فيه اشارة الى أن كفار المجن وشياطينهم ممنوعون من دخول المدينة ومن اتفق دخوله فيها لا يتمكن من طعن أحد منهم) أي أهلها وهذا شرف عظيم وأنت خبير بان الاشكال انما هو منع الطاعون منها مع انه شهادة وذكر قرن الدجال به تقوية للاشكال لانه من جلته حتى يحتاج للجواب ويقال انه تركه لظهور أن صوتهما منه شرف لما في دخوله من الفتنة والفساد (وقد أجاب القرطبي في المفهم) شرح مسلم (عن ذلك فقال المعنى لا يدخلها من الطاعون مثل الذي وقع في غيرها كطاعون عمواس) بفتح العين والميم قرية بين الرملة وبيت المقدس نسب اليها الكونه بدأيم او قيل لانه عم الناس وتواسوا فيه سنة ثمان عشرة في زمن عرو وهو أول طاعون وقع في الاسلام (والجوارف) بالجيم والفاء سنة تسع وستين سمي بذلك لكثرة من مات فيه والموت يسمى جارفا لاجترافه الناس والسيل جارفا لاجترافه ما على وجه الارض وكسح ما عليها (وهذا الذي قلناه يقتضى انه دخلها في الجملة وليس كذلك فقد جزم ابن قتبية في المعارف وتبعه جمع منهم الشيخ محي الدين النووي في الاذكار بان الطاعون لم يدخل المدينة أصلا ولا مكة أيضا لكن مثل جماعة انه دخل مكة في الطاعون العام الذي كان في سنة تسع وأربعين وسبعمائة) ولا يرد هذا على النووي لانه أخبر عما سمعه وأدركه بالاستقراء الى زمنه لانه مات قبل ذلك بزمان طويل سنة ست وسبعين وستمائة لكن في تاريخ مكة لعمر بن شبة برجال الصحيح عن أبي هريرة رفعه المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة على كل نقب منهما مائلا فلا يدخلهما الدجال ولا الطاعون وحيد هذا الذي نقل ان الطاعون دخل مكة في التاريخ المذکور ليس كما ظن أو يقال لا يدخلها مثل ما وقع في غيرها كالجوارف (بخلاف المدينة فلم يذكر أحد أنه وقع الطاعون بها أصلا وأجاب بعضهم بأنه عليه الصلاة والسلام عقرضهم عن) الثواب الحاصل لهم بسبب (الطاعون بالحى) وهى شهادة (لان الطاعون يأتى مرة بعد مرة) ويتخلل بينهما من طويل عادة (والحى تتكرر في كل حين فيتعادلان في الاجر) لان كلاهما شهادة وقد روى الديلمي عن أنس مرفوعا لحى شهادة وسنده ضعيف لكن له شاهد يقويه (ويتم المراد من عدم دخول الطاعون المدينة) لفضاعته وان كان شهادة (قال المحافظ بن حجر ويظهر لي جواب آخر بعد استحضار الحديث (الذى خرجة أحمد) والمحدث بن أبي اسامة والطبراني والحاكم أبو أحمد وابن سعد (من رواية أبي عيسى) بسببهم اثنين آخره واحدة بوزن عظيم) مولى النبي صلى الله عليه وسلم مشهور بكنيته قبل اسمه أجرو قيل سفيانة مولى أم سلمة والمرجح انه غيره كما في الاصابة (رفعها أنا فى جبريل بالحى والطاعون) بأن صورتهما البيضة الاجسام المشخصة وأراه اياهما كما جزم به بعضهم ولا مانع من ذلك لان الاعراض والمعاني قد يجسدان ويحتمل أن يريد أخبرني بهما (فأمسكت) أى حبست (الحى المدينة) لانها لا تقتل غالبا بل قد تنفع كما بينه ابن القيم (وأرسى الطاعون الى الشام) لانها أخصب الارض والنخشب مظنة الاشهر والبطر وبقيت هذا الحديث فالطاعون شهادة لأمى ورجحة لهم ودرجته على الكافرين (وهو) أى الجواب (ان المحكمة في ذلك انه صلى الله عليه

عليه ان أباع بيده والخليل وأضرابه ما من أمة اللغة ذكر وهذه الكلمة هكذا انما الواقد نص أمة اللغة على ان كل مسكر نجر وقوله حجة وسيأتى ان شاء الله تعالى عند ذكر هديه في الاطعمة والاشربة فزيد تقرير لهذا وان لم يولد مثاله لفظه لكن القياس الصريح الذي استوى فيه الاصيل والفرع من كل وجهها كما بينت في أنواع

المسكر في تحريم البيع والشرب فالتقرير بين نوع ونوع تقرير بين متماثلين من جميع الوجوه

(فصل) * وأما تحريم بيع الميتة فيدخل فيه كل ما يسمى بميتة سواء ماتت حنقاً أو ذكاً لا تغيد حله ويدخل فيه أبعاضه أيضاً ولهذا استشكل الصحابة رضي الله عنهم تحريم بيع الشحوم مع ما لهم ٣٣٥

فيه من المنفعة فاخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه

حرام وإن كان فيه مذكر وأمن المنفعة وهذا موضع اختلاف الناس فيه لا اختلافهم في فهم مراده صلى الله عليه وسلم وهو أن قوله لا هو حرام هل هو عائد إلى البيع أو عائد إلى الأفعال التي سألو عنها فقال شيخنا هو راجع إلى البيع فإنه صلى الله عليه وسلم لما أخبرهم أن الله حرم بيع الميتة قالوا إن في شحومها من المنافع كذا وكذا يعنون فهل ذلك مسوغ لبيعها فقال لا هو حرام قلت كأنهم طلبوا تخصيص الشحوم من جملة الميتة بالجواز كما طلب العباس رضي الله عنه تخصيص الأذن من جملة تحريم نبات الحرم بالجواز فلم يجبهم إلى ذلك فقال لا هو حرام وقال غيره من أصحاب أحمد رحمه الله التحريم عائد إلى الأفعال المسؤل عنها وقال هو حرام ولم يقل هي لأنه أراد المذكور جميعه ويرجع قولهم عود الضمير إلى

عليه وسلم لما دخل المدينة كان في قلبه من أصحابه عدد (وعددا) لقله المناصرين لهم (وكانت المدينة وبنة كما في حديث عائشة) في الصحيح قد علمنا المدينة وهي أو بأرض الله تعالى أي أكثر وباء أو أمد من غيرها والمراد المحي بدليل قوله صلى الله عليه وسلم وانتقل جماعة إلى المجحفة وليس المراد الطاعون قال المصنف في مقصد الطب الدليل على أن الطاعون يغار الوباء أن الطاعون لم يدخل المدينة النبوية قط وقد قالت عائشة دخلنا المدينة وهي أو بأرض الله وقال بلال آخر جونا إلى أرض الوباء ثم خير صلى الله عليه وسلم لم في أمرين يحصل بكل منهما الأجر الجزيل فاختر المحي حينئذ أي حين خير (قله الموت بها غالباً بخلاف الطاعون) لكثرة الموت غالباً به (ثم لما احتاج إلى جهاد الكفار وأذن له في القتال) بآية أذن للذين يقاتلون (كانت قضية استمرار) إضافة بيانية أي هي استمرار المحي بالمدينة تضعيف أجساد الذين يحتاجون إلى التقوية لاجل الجهاد فدعا بنقل المحي من المدينة إلى المجحفة) بضم الجيم وسكون المهملة لأنها كانت حينئذ دار شرك ليستغلوا بها من أعانة الكفار فلم تزل من يومئذ أكثر البلاد حياً لا يشرب أحد من مائها إلا حم (فعادت المدينة أصح بلاد الله بعد أن كانت بخلاف ذلك) أو بأرض الله (ثم كانوا من حينئذ من فائتة الشهادة بالطاعون) وهذا قد يوهم أنه كان بها الطاعون وليس بمراد كما علم (ربما حصلت له بالقتل في سبيل الله ومن فاته ذلك حصلت له المحي التي هي حظ) أي نصيب (المؤمن من النار) كما في الحديث وتقدم شرحه في الطب (ثم استمر ذلك بالمدينة تغيير المساعن غيرها لتحقق إجابة دعوته) قال الشريف السهمي ودى والموجود الآن من المحي بالمدينة ليس حى الوباء بل رجعة ر بنا ودعوة نبينا للذكور وفي الحديث أصح المدينة ما بين حرة بني قريظة والعريض وهو يؤذن ببقاء شيء منها بها وأن الذي نقل عنها أهلها ورأسا سلطانها وشدها وبأوها وأكثرها بحيث لا يعد الباقي بالنسبة إليها شيئاً قال ويحتمل أنها رفعت بالكيفية ثم أعيدت خفيفة لثلايفوت نوابها كما أشار إليه المحافظ ابن حجر (وظاهر هذه المعجزة العظيمة بتصديق خبره في هذه المدة المتطاوله وكان منع دخول الطاعون من خصائصها) أي المدينة (ولو ازم دعائه صلى الله عليه وسلم لم لها بالصحة) بقوله وصحجها لنا وانتقل جماها إلى المجحفة (وقال بعضهم هذا من المعجزات الحمدي لان الأطباء من أولهم إلى آخرهم عجزوا أن يدفعوا الطاعون عن بلد بل عن قرية صغيرة) (وقد امتنع الطاعون عن المدينة هذه الدهور الطويلة اه) كلام الفتح (ملخصاً) بمعنى أنه ترك منه ما لم يتعلق غرضه به لا التلخيص العرفي (والله أعلم بمومن خصائص المدينة أن غبارها شفاء من الجذام والبرص) وهذا لا يمكن تعامله ولا يعرف وجهه من جهة العقل ولا الطب فإن توقف فيه مذهب قلنا الله وسوله أعلم ولا يتفجع به من أنكره أو شك فيه أو فعله بجرى بالقال ابن جماعة لما حج ابن المرحل المقدسي سنة إحدى وسبعين وسبع مائة ورجع إلى المدينة سمع شيخاً من الحديث يقول كان في جسد بعض الناس بياض فكان يخرج إلى البقيع عريانياً في السحر ويعود فبهر بذلك الغبار فكان ابن المرحل حصل في نفسه شيء فنظر في يده فوجد فيها بياضاً قدر درهم فاقبل على الله بالتضرع والدعاء وخرج إلى البقيع وأخذ من رمل الروضة فذلك البياض فذهب (بل من كل داء) إذا استعمل على وجه التدوي بمقدار خاص وزمن خاص ونحو ذلك كسائر الأدوية فلا يراد أن كثيراً من بها

أقرب مذكور ويرجع من جهة المعنى أن إباحة هذه الأشياء ذرية إلى اقتناء الشحوم وبيعها ويرجعه أيضاً في بعض ألفاظ الحديث فقال لا هي حرام وهذا الضمير إما أن يرجع إلى الشحوم وإما إلى هذه الأفعال وعلى التقديرين فهو حجة على تحريم الأفعال التي سألو عنها ويرجعه أيضاً قوله في حديث أبي هريرة رضي الله عنه في القارة التي وقعت في السمن أن كان جامداً قاله وهو ما حوّلها

وكأوله وإن كان مائة فلا تقر بوجه وفي الانتفاع به في الاستصباح وغيره قرآن له ومن رجع الأول يقول ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما حرم من الميتة أكلها وهذا صريح في أنه لا يحرم الانتفاع بها في غير الأكل كالوقيد وسد البثوق ونحوهما قالوا والخبيث إنما يحرم ملاسته باطنا وظاهرا ٣٢٦ كالأكل واللبس وأما الانتفاع به من غير ملاسته فلا شيء يحرم قالوا

ومن تأمل سياق حديث جابر علم أن السؤال إنما كان منه - م - عن البيع وأنه - م - طلبوا منه أن يرخص لهم - م - في بيع الشحوم لما فيها من المنافع فإني عليهم وقال هو حرام فانهم - م - لوسأله عن حكم هذه الأفعال لقوا أو رأيت شحوم الميتة هل يحوز أن تستبيع بها الناس وتدهن بها الجلود ولم يقولوا فإنه يفعل بها كذا وكذا فإن هذا الخبر منهم لا سؤال ولم يخبروه بذلك عقيب تحريم هذه الأفعال عليهم ليكون قوله لا هو حرام صريح في تحريمها وإنما أخبروه به عقيب تحريم بيع الميتة فكأنهم طلبوا منه أن يرخص لهم - م - في بيع الشحوم في هذه المنافع التي ذكروها فلم يفعل ونهاية الأمر أن الحديث يحتمل الأمرين فلا يحرم عالم - م - أن الله ورسوله حرمه قالوا وقد ثبت عنه أنه نهاهم عن الاستسقاء من آبار غوداباح لهم أن يظلموا ما عجزوا عنه من

يعرضون مع أنهم - م - لا يخلون من مس غبارها ويؤيد ذلك ما عند ابن النجار وغيره من طريق ابن زبالة أنه صلى الله عليه وسلم لم أتني بني المحرث فاذا هم - م - مرضى فقال ما لكم قالوا أصابنا الحمى قال فأين أنتم من صعيب قالوا ما نصنع به قال تأخذون من ترابه فتجعلونه في ماء ثم تغسل عليه أحدكم ويقول بسم الله تراب أرضنا يرق به ضنا شفاء لم يرضنا باذن ربنا فنعلموا فقروا كتم - م - الحمى قال بعض رواة وصعيب وادى بطحان وفيه حفرة من أخذ الناس قال ابن النجار رأيت الحفرة والناس يأخذون منها وذكروا أنهم - م - جربوه فوجدوه صحوا وأخذت منه أيضا قال السهمودي وهي موجودة الآن به - م - رفرها الخلف عن السلف وينقلون ترابها للتداوي وذكر المجد أن جماعة من العلماء جربوه للحمى فوجدوه صحيا قال وأنا سقيته غلاما لي وأظفته الحمى ستة أشهر فأنقطعت عنه من يومه وذكر في موضع آخر كالمط - م - رزى أن ترابه يجعل في الماء ويغسل به من الحمى قلت فينبغي أن يفعل أولا ما ورد ثم يجمع بين الشرب والغسل اه (٣) وذكره رزين (بن معاوية) العبدري في جامعته من حديث سعد (وروى ابن النجار وأبو نعيم والديلمي عن ثابت بن قيس ابن شماس مرفوعا غبار المدينة شفاء من الجذام وروى ابن زبالة عن صيفي ابن عامر رفعه والذي ينسب بيده أن تربتها مؤمنة وإنها شفاء من الجذام أي مؤمنة حقيقة بأن جعل فيها ادراكا وقوة تصديق أو مجازا لا إشارة للايمان منها) (وزاد في حديث ابن عمر عوتها شفاء من السم) العجوة اسم لنوع خاص من تمر المدينة وتقدم في الطب (ونقل البغوي عن ابن عباس) في تفسير (قوله تعالى لنسوفنهم في لذنا حسنة أنها المدينة) وقد عد ذلك في أسماؤها وهي نحو مائة (وذكر ابن النجار تعليقا) أي بلا اسناد (عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت كل البلاد افتتحت بالسيف) أما بالفعل أو بالربح المحاصل لهم (وامتحت المدينة بالقرآن) من قبل هجرته اليها المساجد أصحاب العقبات الثلاث وأسلموا الكافر مفعلا (وروى الطبراني في الأوسط باسناد لا بأس به) نحوه قول الحافظ نور الدين الميتمعي فيه عيسى بن مينة قالون وحديثه حسن وبقيته رجاله ثقات لكن قال نلميذه الحافظ في تخريج أحاديث المختصر نقره به قالون وهو صدوق عن عبد الله بن نافع وفيه لين عن ابن المثني واسمه سليمان بن يزيد الخزاعي ضعيف والحديث غريب جدا سندنا (عن أبي هريرة يرفعه المدينة قبة الاسلام ودار الايمان وأرض الهجرة ومثبوا) وفي نسخة ومثوى (الحلال والحرام) أي محل بيانها (وبالجملة وكل المدينة ترابها وطرقها وفجاجها) أي طرقها الواسعة فعطفتها على ما قبله خاص على عام (ودورها) عطف جزء على كل (وما حولها قد شملته بركنه صلى الله عليه وسلم فلم فاهم - م - كانوا يتبركون بدخوله منازلهم ويدعونه اليها) لما شاهدوه من بر كته العامة لكل مكان حل فيه ولكل من نظر اليه نظر راحة (والى الصلاة في بيوتهم) كعتبان بن مالك ليعتصم مكان مصلاه مسجدا (ولذلك) أي التبرك بما عتصمه بركنه ولله أدب (امتنع مالك رحمه الله من ركوب دابة في المدينة وقال لأطأ بحافر دابة) للفرس ونحوها كالحف للبعير والقدم للانسان (في عراض) جمع عرصة أرض لا بناء فيها والمراد هنا مطلق الأرض أو معناها الحقيقية (كان صلى الله عليه وسلم يمشي فيها بقدميه) وفي الشفاء

٢ قوله وذكر المجداح لعله ذكر هذه العبارة في غير القاموس أو في غير مادة ص ع ب منه فليراجع اه

٣ قوله وذكره رزين الخ في بعض نسخ المتن كما رواه رزين الخ

عن تلك الآبار لهم أقيم قالوا ومعلوم أن إيقاد النجاسة والاستصباح بها انتفاع خال عن المفسدة وعن ملاسته باطنا وظاهرا فهو يقع محض لا مفسدة فيه وما كان هكذا فالشريعة لا تحرمه فإن الشريعة إنما تحرم المفسدات الخالصة أو الرأجة ومارتها وأشباهها الموصلة اليها قالوا وقد أجاز أحمد رحمه الله في إحدى الروايتين الاستصباح بشحوم الميتة إذا خالطت دهنا

ظاهر افانته في أكثر الروايات يجوز الاستصحاب بالزيت النجس وطلى السفن به وهو اختيار طائفة من أصحابه منهم الشيخ أبو محمد وغيره واحتج بان ابن عمر أمر أن يستصباح به وقال في رواية ابنه صالح وعبد الله لا يجزئ بيع النجس ويستصباح به إذا لم يمسه لانه نجس وهذا بيع النجس والمتنجس ولو قدر أنه إنما أراد به المتنجس

٣٣٧

فهو صريح في القول بجواز الاستصباح بما خالطه نجاسة ميتة أو غيرها وهذا مذهب الشافعي رحمه الله وأي فرق بين الاستصباح بشحم الميتة إذا كان مفردا وبين الاستصباح به إذا خالطه دهن طاهر فنجسه * فان قيل إذا كان مفردا فهو نجس العين وإذا خالطه غيره لتنجس به فامكن تطهيره بالغسل فصار كاثوب النجس ولهذا يجوز بيع الدهن المتنجس على إحدى القولين دون دهن الميتة * قيل لا ريب أن هذا هو الفرق الذي عول عليه المفرقون بينهما ولكنه ضعيف لوجهين * أحدهما أنه لا يعرف عن الإمام أحمد ولا عن الشافعي رحمه الله البتة غسل الدهن النجس وليس عنهم في ذلك كلمة واحدة وإنما ذلك من فتوى المنتسبين وقدرى عن مالك رحمه الله أنه يطهر بالغسل هذرواية ابن نافع وابن القاسم عنه الثاني أن هذا الفرق وإن تأتى

عن مالك وقال أستحي من الله أن أطأ تربة مشى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافردابة وروى عنه انه وهب للشافعي كراعا كثر - يراكان عنده فقال له الشافعي أسسك منها ذابة فأجابته بمثل هذا الجواب (وينبغي) للزائر (أن يأتي ١ مسجد قباء) بضم القاف يمد ويقتصر ويذكر ويؤثث ويصرف ويمنع موضع قرب المدينة وهو محل بني عمرو بن عوف من الانصار نزل به صلى الله عليه وسلم أول ما هاجر وصلى فيه ثلاث ليال بمحل المسجد ثم وضع أساسه بيده وتم بناؤه بنو عمرو وهو الذي أسس على التقوى عند الاكثرين وفي مسلم انه المسجد النبوي ولا خلاف فكل أسس على التقوى ومربيان ذلك في الهجرة ولا طهراني برجال ثقات عن الشموس بن النعمان قالت نظرت اليه صلى الله عليه وسلم حين قدم ونزل وأسس مسجد قباء فرأيت يده يأخذ الحجر أو الصخرة حتى يهره أي يميله وأنظر الى التراب على بطنه وسرته فيأتي الرجل فيقول يا بني أنت وأبي يا رسول الله أكفيل فيقول لا خدمته حتى أسسه (فقد كان صلى الله عليه وسلم يزوره راكبا) نارة (وماشيا) أخرى بحسب ما تيسر والواو بمعنى أو (رواه مسلم) والبخاري في مواضع وغيرها كلهم عن ابن عمر وكانه قصر العز والمسلم لم ينفرد به بل يظن زور لان الذي في البخاري وغيره يأتي لكن لا يكفي - هذا في الاعتذار لان المعنى واحد ولانه يؤهم نافع العلم انه من أفراد مسلم (وفي رواية له يأتي بدل زور) وهي التي في أكثر الروايات وقوله (فيمسح في ركعتين) زيادة انفرد بها مسلم عن البخاري قال ابن عبد البر اختلف في سبب اتيانه فقليل لزيارة الانصار وقيل للتفرج في سائرته وقيل للصلاة في مسجده وهو الاشبه قال ولا يعارضه حديث لانعمل المطي الثلاثة مساجد لان معناه عند العلماء للتذمر فاذا تذكر أحد الثلاثة لمزمه أما اتيان مسجد قباء أو غيره تطوعا بلانذرفيه جوز وقال الباجي ليس اتيان مسجد قباء من المدينة من أعمال المطي لانه من صفات الاسفار البعيدة ولا يقال لمن خرج من داره الى المسجد راكبا انه أعمال المطي ولا خلاف في جواز ركوبه الى مسجد قريش منه في جهة أو غيرها ولو أتى أحد الى قباء من بلد بعيد لا ركب النهى (وعنده) أي مسلم (أبضا) وكذا البخاري (أن ابن عمر كان يأتيه كل سبت ويقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأتيه كل سبت) خصه لاجل مواصلة لاهل قباء وثقله لخال من تأخر عنهم عن حضور الجمعة معه صلى الله عليه وسلم في مسجده بالمدينة قاله الحافظ وغيره وقال الزين العراقي ومن حكمته انه كان يوم السبت يتفرغ لنفسه ويستغل ببيعة الجمعة من أول الاحد بمصالح الامة اه ومن حكمته أيضا ارغام اليهود واطهار مخالفتهم في ملازمة بيوتهم (وعنده الترمذي وابن ماجه والبيهقي) وشيخه الحاكم (من حديث أسيد) بضم الهجمة وفتح المهملة (ابن ظهير) بضم الظاء المعجمة المشالة وفتح الهاء ابن رافع بن عدي بن زيد (الانصاري) الحارثي له ولا يسه صحبة قال ابن عبد البر مات في خلافة مروان (يرفعه صلاة) وفي رواية الصلاة بالنجس فيشمل الفرض والنفل أو للعهد فيختص بالفرض (في مسجد قباء كعمرة) في الفضل قال الحافظ فيه فضل قباء ومسجدها وفضل الصلاة فيه لكن لم يشك في ذلك تضعيف بخلاف المساجد الثلاثة وروى عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لان أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب الى من أن آتي بيت المقدس

١ قوله مسجد قباء في نسخة المتن بعده للصلاة فيه والزيارة فقد كان الخ اه

(٤٣ - زرقاني ثامن) لاصحابه في الزيت والشيرج ونحوهما فلا يتأتى لهم في جميع الادهان فان منها ما لا يمكن غسله وأحمد والشافعي رحمه الله قد أطلقا القول بجواز الاستصباح بالدهن النجس من غير تطهيره وأضافا أن هذا الفرق لا يفيد في دفع كونه متعللا لا خبيثا والنجاسة سواء كانت عينية أو طارئة فانه ان حرم الاستصباح لمسا فيه من استعمال الخبيث

فلا فرق وإن حرم لأجل دخان النجاسة فلا فرق وإن حرم لكون الاستصحاب به ذريعة إلى اقتضائه فلا فرق فالفرق بين المذهبين في جواز الاستصحاب بهذا دون هذا لا معنى له وإيضاحه قد جاوز جمهور العلماء الانتفاع بالسرقة في عمارة الأرض للزراعة والشجر والمبطل مع نجاسة عينه وملابسته ٣٢٨ المستعمل له أكثر من ملابسة الموقد وظهور أثره في البقول والزروع

والثمار فوق ظهور أثر الوقيد وحالة النار أتم من حالة الأرض والهواء والشمس للسرقة فإن كان التحريم لأجل دخان النجاسة فمن أسلم أن دخان النجاسة نجس وبأي كتاب أم بأي سنة ثبت ذلك وانقلاب النجاسة إلى الدخان أتم من انقلاب عين السرقة والماء النجس ثمراً أو زرعاً وهذا أمر لا يشك فيه بل معلوم بالحس والمشاهدة حتى جاوز بعض أصحاب مالك وأبي حنيفة رحمهما الله بيعه فقال ابن الماجشون لا بأس ببيع العذرة لأن ذلك من منافع الناس وقال ابن القاسم لا بأس ببيع الزبل قال اللخمي وهذا يدل من قوله على أنه يرى بيع العذرة وقال أشهب في الزبل المشتري أهذر فيه من البائع يعني في اشتراؤه وقال ابن عبد الحكم لم يعذر الله أحداً فيهما وهما سيان في الأثم قلت وهذا هو الصواب وأن يبيع

مرتين لو يعلمون ما في قباه لضرر بواله أكله الأبل (وقال الترمذي حسن غريب) قال المحافظ الزين العراقي وأنه كلهم ثقات وقول ابن العربي أنه ضعيف غير جيد (وقال المنذري لا يعرف لاسيد حديثاً صحيحاً غير هذا) نفى معرفته وبذلك جزم الترمذي فقال لا يصح لاسيد بن ظهير غيره قال في الإصابة أخرج له ابن شاهين حديثاً آخر لكن فيه اختلاف على روايته (ورواه أحمد وابن ماجه من حديث سهل ابن حنيف) الانصاري البدرى مرفوعاً (بلفظ من تطهر) توصاً (في بيته) وفي رواية النسائي من توصاً فأحسن الوضوء (ثم أتى مسجد قباه ف صلى فيه صلاة) ركعتين فأكثر (كان) الاثنان المشتغل على الصلاة (له كاجر عمرة) وفي رواية النسائي كان له عدل عمرة (وصححه الحاكم) ورواه المحافظ قاسم بن أصبغ عنه مرفوعاً بلفظ من تطهر في بيته ثم خرج عامداً إلى مسجد قباه لا يخرج به إلا الصلاة فيه كان بمنزلة عمرة (ويذكر أيضاً بعد زيارته صلى الله عليه وسلم أن يقرأ المزارات) جمع مزار محل الزيارة أي الأماكن (التي) اشتهرت (بالمدينة الشريفة والآنار المباركة) التي علم مشيها (والمساجد التي صلى فيها عليه الصلاة والسلام التماس البركة ويخرج إلى البقيع) بالموحدة (لزيارة من فيه) فإن أكثر الصحابة ممن توفي بالمدينة في حياته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته مدفون بالبقيع وكذلك سادات أهل البيت والتابعين وروى عن مالك أنه قال مات بالمدينة من الصحابة عشرة آلاف وكذلك مات بها (أمهات المؤمنين سوى خديجة فأنها بمكة) وقبرها معلوم (وميمونة فأنها بسرف) بفتح المهملة وكسر الراء وبالفاء قرب مكة (وقد كان صلى الله عليه وسلم يخرج آخر الليل إلى البقيع) الصغير لأنه المراد عند الإطلاق (فبقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين) بنصب دار على النداء وقيل على الاختصاص قبل ويجوز جره على البدل من الضمير في عليكم قال الخطابي وفيه أن اسم الدار يقع على المقبرة وهو الصحيح (رواه مسلم) في الجنائز عن عائشة قالت كان صلى الله عليه وسلم كلما كان ليتمنا منه يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا كم ما توعدون غداً وجلون وأنا إن شاء الله بكم لأحقن الهم اغفر لأهل بقيع العرق قال المصنف ظاهره أنه كان يأتي البقيع في كل ليلة من النسيح التي هي نوبة عائشة ويحتمل أنه كان يأتي كل ليلة وإنما أخبرت عما علمت من ليتمنا وهذا كان في آخر عمره صلى الله عليه وسلم لم بعد ما أمره الله تعالى لكل ليلة في جميع مدة هجرته إلى المدينة وفي قوله آخر الليل تأكيد لزيارة في هذا الوقت لأنه مظنة لقبول الدعاء حسب ما دل عليه حديث النزول اه (قال ابن الحنج في المدخل وقد فرق علمونا) المالكية (بين الآفاق والمقيم في التنفل بالطواف والصلاة فقالوا الطواف في حق الآفاق أفضل ٢ والتنفل في حق المقيم أفضل قال ومبنيح بسبيله من باب أولى فمن كان مقيماً بالمدينة الممورة (خرج) استجباً (إلى زيارة أهل البقيع) ومن كان مسافراً فليغتنم مشاهدته عليه الصلاة والسلام ولا يخرج (وحكى) ابن الحاج (عن العارف ابن أبي جرة أنه لما دخل المسجد النبوي لم يجلس إلا الجالس في الصلاة وأنه لم يزل واقفاً بين يديه صلوات الله وسلامه عليه وقد كان خضره أن يذهب إلى البقيع) ثم عن له الترك (فقال إلى ابن أدهيب هذا باب الله المفتوح للسائلين والضاالين والمنكسرين وروى ابن النجار) الامام المحافظ (٢) قوله والتنفل أي بالصلاة اه

فلا حرام وإن جاز الانتفاع به والمقصود أنه لا يلزم من تحريم بيع الميتة تحريم الانتفاع بها في غير ما حرم الله البارع ورسوله منها كالوقيد واطعام الصقة وروا البراة وقد نص مالك رحمه الله على جواز الاستصحاب بالزيت النجس في غير المساجد وعلى جواز عمل الصابون منه ويذكرني أن يعلم أن باب الانتفاع أوسع من باب البيع فليس كل ما حرم بيعه حرم الانتفاع به بل لا يلزم بينهما فلا

يؤخذ تحريم الانتفاع من تحريم البيع * (فصل) * ويدخل في تحريم بيع الميتة بيع جميع أجزائها التي تحملها الحياة وتنفرد بها بالموت كاللحم والشحم والعصب وأما الشعر والوبر والصوف فلا يدخل في ذلك لأنه ليس بميتة ولا تحمل الحياة وكذلك قال جمهور أهل العلم إن شعور الميتة وأصوافها وأوبارها طاهرة ٣٣٩ إذا كانت من حيوان طاهر هذا مذهب

مالك وأبي حنيفة وأحمد ابن حنبل رجه - م الله والليث والأوزاعي والثوري ودود وابن المنذر والمزني ومن التابعين الحسن وابن سيرين وأصحاب عبد الله ابن مسعود وانفرد الشافعي رحمه الله بالقول بنجاستها واحتج له بأن اسم الميتة يتناولها كما يتناول سائر أجزائها بدليل الآثار والنظر أما الآثار ففي الكامل لابن

عدي من حديث ابن عمر يرفع ما دفنوا والاطفار والدم والشعر فأنما ميتة وأما النظر فإنه متصل بالحيوان ينمو وينماؤه فينجس بالموت كسائر أعضائه وبأنه شعر نابت في محل نجس فكان نجسا كشعر الخنزير وهذا لأن ارتباطه بأصله خلقه يقتضي أن يثبت له حكمه تبعافاته بحسب ما فيه عرفا والشارع أجرى الأحكام فيه على وفق ذلك فاوجب غسله في الطهارة وأوجب الجزاء باخذه من الصيد كالأعضاء والحمة والمرأة في النكاح

البارع الورع محمد بن محمود البغدادي واسع الرواية له ثلاثة آلاف شيخ وتضاف إليه عديدة ولد سنة ثمان وتسعين وخمسمائة ومات في شعبان سنة ثلاث وأربعين وستمائة (مرفوعا مقبرتان) بضم الباء وفتحها ثمانية مئة موضع القبور (مضيتان لاهل السماء كما تضي الشمس والقمر لاهل الدنيا) ماتت السماء (بقيع) بفتح الموحدة اتفاقا وقاف (الغرق) بغيرين معجمة موضع بظاهر المدينة فيه قبور أهلها كان به شجر الغرق فذهب وبقي اسمه (ومقبرة عسقلان) بفتح العين والقاف مدينة من فلسطين ناحية بالشام (وعن كعب الاحبار قال نجد لها في التوراة يعني مقبرة المدينة كقمة) محل مرتفع (مخفوق بالذخيل) من كل جانب (موكل بهاملا ثمة كما املا ثمة) أخذوا فكفوها في الجنة وأخرج أبو حاتم محمد بن حبان (من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا أول من تنشق عنه الأرض) للبعث فلا يتقدم عليه أحد (ثم أبو بكر) لـ كمال صداقته له (ثم عمر) الفاروق (ثم أني) فعل المتكلم (البقيع) وللمتردي أهل البقيع (فيحشر ون معي) أي أجمع أنا وإياهم قال الطيبي الحشر هنا الجمع كقوله وأن يحشر الناس ضحى (ثم أنتظر أهل مكة) أي المسلمين منهم حتى يأتوا إلى (حتى نحشر) أي نجتمع كلنا (بين الحرمين) ورواه الترمذي وقال حسن صحيح كلياتي

* (الفصل الثالث في تفضيله عليه الصلاة والسلام في الآخرة بفضائل الأوليات) أي كونه أول كذا وأول كذا (الجماعة لمزايا التكريم) جمع مزية فعيلة وهي التمام والفضيلة يقال لفلان مزية أي فضيلة يمتاز بها عن غيره (وعلى الدرجات) أي الفضائل والرتب العالية (وتحميده) أي جده الخلائق له (بالشفاعة) في فصل القضاء (وال مقام المحمود) الذي يقوم فيه للشفاعة (المقبوط) بغيرين معجمة أي المستحسن حاله (عليه من الأولين والآخرين) وانقراده بالسودد (بضم السين) فهمزة ساكنة فـ دال مضمومة المجد والشرف (في مجمع) محل (جامع الانبياء والمرسلين وترقيته) علوه (في جنة عدن) إقامة (أرقى) أعلى (مدارج السعادة وتعاليه) ارتفاعه فهو بمعنى ترقيه حسنه اختلاف اللفظ (يوم المزيد) هو يوم الجمعة في الجنة كالم (أعلى معالي الحسن) الجنة (وزيادة النظر) إلى الله

* (أعلم أن الله تعالى كما فضل نبينا صلى الله عليه وسلم في البدء) الابتداء (بأن جعله أول الانبياء في الخلق) كما ورد عنه وقد تقدم (وأولهم في الآخرة في عالم الذر) بنعمان (يوم) عرفة يوم أشهدهم على أنفسهم (أنت بربكم) قالوا بلى كان أول من قال بلى نبينا صلى الله عليه وسلم (فض) بفتح واو وضاد معجمة أي فتح (له) كما ختم كمال الفضائل في العود فـ له أول من تنشق عنه الأرض) أي أول من تعاد فيه الروح يوم القيامة ويظهر (وأول شافع) فلا يتقدم عليه ملك ولا نبي (وأول مشفع) بشدقاء مفتوحة مقبول الشفاعة (وأول من يؤذن له بالسجود) فيسجد تحت العرش للشفاعة (وأول من ينظر لرب العالمين والخلق بحجوبون عن رؤيته اذ ذاك) حتى يراه قبلهم (وأول الانبياء يقضى بين أمته وأولهم اجازة) أي قطعا (على الصراط بأمته وأول داخل من الجنة وأمه أول الامم دخولها إليها) بعد دخول جميع الانبياء فالانبياء لهم دخولان دخول خاص قبل جميع الامم ودخول عام مع أمهم (وزاده) عطف على فضل له (من لطائف التحف) جمع تحفة وزان رطبة وحكي سيكون

والطلاق حلا وحرمة وكذلك هنا وبأن الشارع له تشوف الى اصلاح الاموال وحفظها وصيانتها وعدم اضعافها وقد قال له في شاة ميمونة هلا أخذتم اهابا فديعتموه فانتفعتم به ولو كان الشعر طاهر الكان ارشادهم الى أخذه أولى لأنه أقل كلفة وأسهل تناولاً قال المطهرون للشعور قال الله تعالى ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثانار ومتاعا الى حين وهذا من أحياءها وأمواتها وفي مسند

أجدرجه الله عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة لميمومة ميتة فقال ألا انتقمتم ياها به قالوا وكيف وهي ميتة قال انما حرم لحمها وهذا ظاهر جدا في اباحة ماشوي اللحم والشحم والكبد ٣٤٠ والظحال والالية كلها اذا خلة في اللحم كادخلت في تحريم لحم الخنزير ولا ينتقض

هذا بالاعظم والقرون والظفر والمحافر فان الصحيح طهارة ذلك كما سنقرر عقب هذه المسألة قالوا لانه لو أخذ في حال الحياة لكان طاهرا فلا ينجس بالموت كالبيض وعكس الاعضاء قالوا لانه لم ينجس بحزنه في حال حياة الحيوان بالاجماع دل على أنه ليس جزأ من الحيوان وانه لا روح فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين من حي فهو ميتة رواه أهل السنن ولا نعلم يثبت ما أخذ ولا ينجس بمسه وذلك دليل عدم الحياة فيه وأما النماء فلا يدل على الحياة والحيوانية التي يتنجس الحيوان بمفارقة فان مجرد النماء لو دل على الحياة ونجس المحل بمفارقة هذه الحياة لتنجس الزرع ببسسه لمفارقة حياة النمو والاعتداله قالوا فالحياة نوعان حياة حس وحركة وحياة فم و اعتدال فلا دوى هي التي تؤثر فقد ه في طهارة الحي دون الثانية قالوا

الحياة ما تحفت به غيرك (ونفاث الطير) بضم الطاء الموحدة وفتح الراء جمع طرفة وهي ما يستطرف أي يستباح (ملا يجد ولا يجد) لكثرة جدا (فن ذلك انه) يحشر راكبا على البراق كما مر في الخصائص و يأتي قرينا في حديث والافقه جدا في تفسير يوم نحشر المؤمنين الى الرحمن وفدا أي راكبين ويحتمل أنه يبعث راكبا من أول أمره بخلاف غيره فيجوز أن ركوبه بعده وفيه شيء (وتخصيصه بالمقام المحمود ولواء الحمد تحته آدم فمن دونه واختصاصه أيضا بالسجود لله تعالى أمام) قدام (العرش وما) أي واختصاصه بما (يفتحه الله عليه في سجوده من التمجيد والثناء عليه) سبحانه (ما لم يفتح على أحد قبله ولا يفتح على أحد بعده زيادة في كرامته وقر به وكلام الله تعالى له) بقوله (يا محمد ارفع رأسك ٢ وقل سمع) ما تقول (وسل تعط) ما ألت (واشفع) تشفع (تقبل شفاعتك) ولا كرامة فوق هذا الا النظر اليه تعالى ومن ذلك (الذي لا يدع ولا يجد) (تكراره في الشفاعة وسجوده ثانية) مرة (ثالثة وتجديد الثناء عليه) سبحانه (بما يفتح الله عليه من ذلك) الثناء (وكلام الله تعالى له في كل سجدة) بقوله (يا محمد ارفع رأسك وقل سمع واشفع تشفع فعل) بانصب أو الرفع بتقدير ذلك فعل (المدل) أي المقدم (على ربه) المطمئن السرور بسماع كلامه (الكريم عليه الرقيع عنه) له المحب ذلك الاقدام (منه) نشر يفاله وتكرير ما وتبجيلا وتعظيما) فلذا قدم عليه تعالى. الكلام وفعل معه فعل المدل وهو المرشد فسأله ما لا يقدم غيره على سؤاله (ومن ذلك قيامه عن عرش العرش) وهو فوق الجنة وهي فوق السموات كما يأتي (ليس أحد من المخلائق يقوم بذلك المقام غيره بغبطة) بكسر الباء يستحسنه (فيه الاولون والاخرون وشهادته بين الانبياء وأممهم بأنهم) بالغوهم وانباهم. م اليه يسألونه الشفاعة ليربحهم من غمهم وعرقهم. م. بعين مهملة (وطول وقوفهم وشفاعته في أقوام قد أمر به. م الى النار ومنها الخوض الذي ليس في الموقف أكثر أو أن) جمع اناه (منه) وأن المؤمنين كاهم لا يدخلون الجنة الا بشفاعته ومنها انه يشفع في رفع درجات أقوام لا تبلغها أعمالهم وهو صاحب الوسيلة التي هي أعلى منزلة في الجنة الى غير ذلك مما يزيد تعالى به جلالة وتعظيمه ما توجب للاوتكرار على رؤس الاشهاد من الاولين والاخرين والملائكة اجمعين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وهذا كله ترجمة على سبيل الاجمال وفصله فقال (فأما نقضه) له بأولية انشقاق القبر المقدس عنه فرى مسلم في المناقب وأبو داود في السنة (من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس يدعون آدم يوم القيامة) خصه لانه يوم مجموع له الناس فظهر سيادته لكل أحد عيانا فلا ينافي أن سيادته ثابتة في الدنيا فهو ونحو قوله ان ربه يوم يوم مؤخر تخيير وأطلق في الوصف بذلك لفائدة العموم لا ولى العزم وغيرهم وتخصيص ولد آدم ليس للاحتراز اذ هو أفضل حتى من خواص الملائكة اجماعا (وأنا أول من ينشق عنه القبر) أي يجعل احياؤه مبالغة في اكرامه وتخصيصه يصحجز بل انعامه (وأنا أول شافع) للاخلاق لا يتقدمه شافع لا بشر ولا ملك في جميع أقسام الشفاعات (وأول مشفع) بشد

١ قوله يحشر في بعض نسخ المتن يبعث اه

٢ قوله وقل يسمع الخ في بعض نسخ المتن هكذا (وقل يسمع وصل تعط واشفع تشفع) اه

واللحم انما ينجس لاحتقان الرطوبات والفضلات المحيطة فيه والشعور والاصواف برية من الفاء ذلك ولا ينتقض بالاعظام والاطفار لما سئذ كرهه قالوا الاصل في الاعيان الطهارة وانما يطرأ عليها التنجس باستحالتها كالجميع المستحيل عن الغذاء وكأنجر المستحيل عن العصير وأشباهها والشعور في حال استحالتها كانت طاهرة ثم لم يعرض لها ما يوجب

لجاستها بخلاف أعضاء الحيوان فاتهم عرض لها ما يقتضي لجاستها وهو احتقان الفضلات الخبيثة قالوا أو أما حديث غبه الله بن
عمر ففي أسناده عبد الله بن عبد العزيز بن أبي داود قال أبو حاتم الرازي أحاديثه منكورة ليس بحله عندى الصدوق وقال علي بن الحسين
ابن الجنيد لا يساوى فليس يحدث بأحاديث كذب وأما حديث الشاة الميته وقوله ألا انتفعتم بأهلها

٣٤١

ولم يتعرض للشعر
فغنه ثلاثة أجوبة
* أحدها أنه أطلق
الانتفاع بالاهاب ولم
بامرهم إزالة ما عليه من
الشعر مع أنه لا بد فيه
من شعر وهو صلى الله
عليه وسلم لم يقيد الاهاب
المنتفع به بوجه دون
وجه فدل على أن
الانتفاع به قهر وأو غيره
مما لا يخفى لو من الشعر
* والثاني أنه صلى
الله عليه وسلم قد أُرشدهم
إلى الانتفاع بالشاة عزق
الحديث نفسه حيث
يقول إنما حرم من الميتة
أكلها أو لحومها والثالث
أن الشعر ليس من الميتة
ليعرض له في الحديث
لأنه لا يحل له الموت وتعليقهم
بالنعية يبطل بجمل
الميتة إذا دبغ وعليه
شعر فانه يطهر دون
الشعر عندهم وتسمكهم
بغسله في الطهارة يبطل
بالجيرة وتسمكهم
بضمائه من الصبيد
ينطل بالبيض وبالحمل
وأما في النكاح فانه يتبع

الفاء المفتوحة أى مقبول الشفاعة ولم يكتب بشافع لأنه قد يشفع ثمان فيشفع قبل الاول وأما حديث
ابن مسعود عند أحمد والنسائي والحاكم يشفع نبيكم رابع أربع جبريل ثم ابراهيم ثم موسى أو عيسى
ثم نبيكم لا يشفع احد في أكثر مما يشفع فيه فقد ضعفه البخاري فلا يعارض حديث مسلم (وفي حديث
أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أناسيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر) أى
أقول ذلك شكر الا فخر فهو ونحو قول سليمان عليه السلام علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء أى
لا أقوله تكبرا ونعاطفا على الناس وان كان فيه فخر الدارين وقيل لا فخر بذلك بل فخرى بمن
أعطاني هذه الفضائل (ويبدى لواء الحمد) باقى بيانه للمصنف (ولا فخر) لا عظمة ولا مباهاة (وما من نبي
يومئذ آدم فمن سواه) أى دونه (الاتحت لوائى) قال الطيبي آدم فمن سواه اعتراض بين النفي والاستثناء
أفاد أن آدم بالرفع بدلا أو بياناً من محله ومن فيه موصولة وسواه صلة وصح لأنه ظرف وأثر الفاء
التفصيلية في فن للترتيب على منوال الامثل فالامثل (وأنا أول من تنشق عنه الارض) وفي رواية من
تنشق الارض عن جحمتي (ولا فخر) حال مؤكدة أى أقول هذا ولا فخر بل شكر أو تحمداً بالنعمة
واعلاماً للامة لأنه مما يجب تبليغه ليعتقدوا فضله على من سواه وبقية هذا الحديث عند درواته وأنا
أول شافع وأول مشفع ولا فخر وكان الاولى للمصنف أن لا يتركها لإفادة جاء عن صحابي آخر ولزيادة
ولا فخر (رواه الترمذى) في المناقب وقال حسن صحيح وكذا رواه ابن ماجه وأحمد (وعن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الارض ثم أبو بكر ثم عمر ثم أنى) بالمداخلى (أهل
البقيع فيحشرون) يجتمعون معي لكرامتهم على ربهم وشرفهم عنده باستغفار نبيهم لهم وقر بهم منه
(ثم أنتظر أهل مكة) المسلمين منهم حتى يقدموها على نشر يقالهم بجواربيت الله (حتى احشرون
الحرمين) أى حتى يكون لى ولهم اجتماع بينهما (قال الترمذى حسن صحيح) وصححه الحاكم (ورواه
أبو حاتم ابن حبان وقال في روايته (حتى نحشر) أى نجتمع كلنا (وتقدم) قريبا (وعن أنى هريرة قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم بصعق) بفتح العين (الناس حين يصعقون فأكون أول من قام فاذا
موسى أخذ بالعرش فإدري أكان فيمن صعق) بكسر العين ترك تمامه استغناء بذكره في قوله (وفي
رواية فأكون أول من يفيق) انضم أوله (فاذا موسى باطش) أخذ بقوة (بجانب العرش) وفي رواية
بقائمة من قوائم العرش (فلا أدري أكان فيمن صعق فأفاق قبلى أو كان من استثنى الله) فلم يكن من
صعق أى فان كان أفاق قبلى فهى فضيلة ظاهرة وان كان من استثنى الله فهى فضيلة أيضا وفي رواية
أفاق قبلى أم يجوزى بصعقة الطور ولا منافاة فإن المعنى لا أدري أى الثلاثة كان الا قة والاستثناء أو
الحاسبة بصعقة الطور (رواه) أى المذكور من الرايتين (البخارى) ومسلم (والمراد بالصعق غشى)
بفتح الغين وسكون الشين المعجمتين فتحمة خفيفة وبكسر الشين وسد الباء (يلحق من سمع صوتا
أو رأى شيئا يفرع منه) أصل الغشى مرض معروف يحصل بطول القيام في الحر ونحوه وهو طرف من
الانغماء وهو المراد هنا أو ما قول الحافظ المراد به هنا الحالة القريبة منه فأطلقه عليه مجازا فقال له في
صلاة الكسوف في قول اسماء بنت أبي بكر ففقت حتى تجلاني الغشى ففقه هنا من نقل الشئ في غير
موضعه وإنما قال هنا مثل لفظ المصنف بالحرف (ولم يبين في هذه الرواية من الطريقين محل الافاقة

الجملة لاتصاله وزوال الجملة بانقصاله عنها وهما لفارق الجملة بعد ان تبعها في التنجس لم يفارقها فيه عندهم فعلم الفرق
* (فصل) فان قيل فهل يدخل في تحريم بيعها تحريم بيع عظامها وفرونها وجلدها بعد الدباغ لشمول اسم الميتة لذلك قيل الذى
يحرم بيعه منها هو الذى يحرم أكله واستعماله كما أشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل ان الله تعالى اذا حرم مشأهم ثم في الآية

الاخر اذا حرم كل شيء حرم عنه فنبه على أن الذي يحرم بيعه يحرم أكله وأما الجراد اذا دبغ فقد صار عينا طاهرة ينتفع به في اللبس والفرش وسائر وجوه الاستعمال فلا يمنع جواز بيعه وقد نص الشافعي رحمه الله في كتابه القديم أنه لا يجوز بيعه واختلف أصحابه فقال الغفال لا يتبعه هذا الابتداء يقول يوافق ما لـ ٣٤٢ في أنه يظهر ظاهره دون باطنه وقال بعضهم لا يجوز بيعه وان

من أي الصعقتين) الاولى أم الثانية (ووقع في رواية الشعبي) عامر بن شراحيل (عن أبي هريرة في تفسير سورة الزمر) من البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (اني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الاخيرة) أي الثانية ولفظ البخاري الاخرة قال المصنف بعد الهمزة وبقية هذه الرواية في البخاري فاذا انما موسى متعلق بالعرش فلا أدري كذلك كان أم بعد النفخة زاد المحافظ ووقع في حديث أبي سعيد فان الناس يصعدون يوم القيامة فاكون أول من تنشق عنه الارض كذا عند البخاري في كتاب الاشخاص هذا اللفظ وله في غيره فاكون أول من يفيق وجزم المزني بأنه الصواب وأن تلك وهم من راوينا وكونه أول من تنشق عنه الارض صحيح لكنه في حديث آخر ليس فيه ذكر موسى نقله عنه ابن القيم في كتاب الروح ويمكن الجمع بين النفخة الاولى بعقبها الصعق من جميع الخلق احيائهم وأمواتهم وهو الفرع كما قال تعالى فنفخ من في السموات ومن في الارض ثم تعقب ذلك الفرع لما في زيادة قيمهم فيه وللأحياء موتا ثم ينفخ الثانية للبعث فيفيقون اجمعون فمن كان مقبوراً انشقت عنه الارض فخرج من قبره ومن ليس مقبوراً لا يحتاج الى ذلك وموسى من قبر في الدنيا كما قال صلى الله عليه وسلم مرت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره أخرجه مسلم عن انس عتب حديث أبي هريرة وأبي سعيد الماذن كورين ولعله اشار بذلك الى ما قرئته انتهى (والمراد بقوله ممن استثنى الله قوله تعالى فنفخ من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله) وقال الداودي أي جعله ثانياً الى قال المحافظ وهو غلط شنيع وفي البعث لابن أبي الدنيا من مرسل الحسن فلا أدري أكان ممن استثنى الله أن لا نصيبه النفخة او بعث قبلي وزعم ابن القيم أن قوله أكان ممن استثنى الله وهم من بعض الرواة المحفوظ او جوزي بصعقة الطور قال لان الله استثنى قوماً من صعقة النقع وموسى داخل فيهم وهذا لا يثبت على سياق الحديث فان الافاة حينئذ هي افاة البعث فلا يحسن التردد فيها وأما الصعقة العامة فتقع اذا اجمعهم الله لفصل القضاء فيصعق الخلق حينئذ جميعاً الامن شاء الله ويدل على ذلك قوله أول من يفيق فانه دال على انه ممن صفع وتردد في موسى هل صفع فأفاق قبله أم لم يصعق قال ولو كان المراد الصعقة الاولى لزم أن يكون صلى الله عليه وسلم جزم بأنه مات وتردد في موسى هل مات أولاً والواقع أن موسى كان قد مات فدل على انها صعقة فزع لاصعقة موت انتهى (وقد استشكل كون جميع الخلق يصعدون مع أن الموتى لا احساس لهم ف قيل) في الجواب (المراد أن الذين يصعدون هم الأحياء وأموات الموتى فهم في الاستثناء) داخلون (في قوله الامن شاء الله أي الامن سبق له الموت قبل ذلك فانه لا يصعق والى هذا جنح) مال (القرطبي) الشيخ أبو العباس في المفهم (ولا يعارضه ما ورد في الحديث أن موسى ممن استثنى الله لان الانبياء احياء عند الله) وان كانوا في صورة الاموات بالنسبة الى أهل الدنيا وقد ثبت ذلك للشهداء ولا شك أن الانبياء ارفع رتبة من الشهداء وهم ممن استثنى الله أخرجه اسحق بن راهويه وأبو يعلى عن طريق يزيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة هكذا في النسخ وتفاوت قوله (وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السما والارض) وعلى هذا فلا يشك في هذا الحديث على حديث أنا أول من ينشق عنه القبر (وتعقبه القرطبي) في المفهم (بأنه صرح صلى الله عليه وسلم بأنه يخرج من قبره

ظهر ظاهره وباطنه على قوله الجدد فانه جزم من الميتة حقيقة فلا يجوز بيعه كعظامها ومحما وقال بعضهم يجوز بيعه بعد الدبغ لانه عين طاهرة ينتفع بها الخازن بيعها كالمذبذب وقال بعضهم بل هذا ينبغي على أن الدبغ إزالة أو احالة فان قلنا احالة جاز بيعه لانه قد استحال من كونه جزء ميتة الى غير أخرى وان قلنا إزالة لم يجز بيعه لان وصف الميتة والمحرم لبيعته وذلك باق لم يستحل وبنوا على هذا الخلاف جواز أكله ولهم فيه ثلاثة أوجه أكله مطلقاً وتحريره مطلقاً والتفصيل بين جلد المأكول وغير المأكول فأصحاب الوجه الاول غلبوا حكم الاحالة وأصحاب الوجه الثاني غلبوا حكم الازالة وأصحاب الوجه الثالث أجزوا الدباغ بحسرى الذكاة فأباحوا ما يباح أكله بالذكاة اذا ذكي دون غيره والقول بجواز أكله باطل مخالف

وغيره

فيلقي

أصريح السنة ولهذا يمكن قائله القول به لا بعد منعه كون الجلد بعد الدبغ ميتة وهذا منه باطل فانه

جلد ميتة حقيقة وحسبوا كما لم يحدث له حياة بالدبغ ترفع عنه اسم الميتة وكون الدبغ حالة باطل حسبان الجلد لم يستحل ذاته وأجزأوه حقيقة بالدباغ ودعوى أن الدباغ حالة عن حقيقة أخرى كما تحبيل النار الحطب الى الرماد والملاحمة باطل فيهما

من الميتات الى الملع دعوى باطالة وأما أصحاب مالك رحمه الله ففي المدونة لابن القاسم المنع من بيعها وان دبغت وهو الذي ذكره صاحب التهذيب وقال الماذني هذا هو مقتضى القول بانها لا تظهر بالدباغ قال وأما اذا فرغنا على أنها تظهر بالدباغ طهارة كاملة فانما يجز بيعها لا باحة جله منافعها قلت عن مالك رحمه الله في طهارة الجلد المدبوغ روايتان احدهما

٣٤٣

يطهر ظاهره وباطنه وبها قال وهب وعلى هذه الرواية جوز أصحابه بيعه والثانية وهي أشهر الروايتين عنه أنه يطهر طهارة مخصوصة يجوز معها استعماله في الياسات وفي الماء وحده دون سائر المسائعات قال أصحابه وعلى هذه الرواية لا يجوز بيعه ولا الصلاة فيه ولا الصلاة عليه * وأما مذهب الامام أحمد رحمه الله فإنه لا يصح عنده بيع جلد الميتة قبل دبغه وعنه في جوازه بعد الدباغ روايان هكذا أطلقها الاصحاح وهما عندي مبنيان على اختلاف الرواية عنه في طهارته بعد الدباغ وأما بيع الدهن النجس ففيه ثلاثة أوجه في مذهبه أحدها أنه لا يجوز بيعه والثاني أنه يجوز بيعه لكافر يعلم نجاسته وهو المنصوص عنه قلت والمراد بعلم النجاسة العلم بالسبب النجس لا اعتقاد الكافر نجاسته والثالث يجوز بيعه

فيلقي موسى وهو متعلق بالعرش وهذا إنما هو عند نفخة البعث انتهى قال المحافظ وبرده أى احتمال عياض صريحاً قوله في رواية أن الناس يصنعون فاصعق معهم فأكون أول من يعيق قال وبؤيده أنه عبر بقوله أفارق لأنه إنما يقال أفارق من الغشيء بعث من الموت ولذا عبر عن صعقة الطور بالأفاقة لانها لم تكن موتاً بلا شك وإذا تقرر ذلك ظهر صحة الحمل على انها غشائية تحصل للناس في الموقف هذا المحصل كلامه وبقية انتهى وسبق للمصنف في الخصائص الجواب عن التعارض بقوله الظاهر أنه عليه السلام لم يكن عنده علم ذلك أى كونه أول من ينشق عنه القبر حتى أعلمه الله تعالى فأخبر بذلك انتهى فأخبر به بذلك يفيد أنه علم بأفاقته قبل موسى فحينئذ يبقى التردد في أنه من استثنى الله أو جوزى بصعقة الطور (ووقع في روايه أبى سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة (عند ابن مردويه) مرفوعاً (انا أول من ينشق عنه الأرض يوم القيامة فاقوم فانفض التراب عن رأسي فأتني) بالمفعل المتكلم أى أجيء (فأثمة العرش فاجده موسى قائماً عندها فلا ادري انفض التراب عن رأسه قبلى او كان ممن استثنى الله) قال المحافظ يحتمل أن قوله انفض التراب قبلى تجوز لسبقه في الخروج من القبر وهو كناية عن الخروج منه وعلى كل ففيه فضيلة لموسى انتهى ومعلوم أنه لا يلزم من فضيلته من هذه الجهة أفضليته المطلقة به صرح في المفهم فقال وهذه فضيلة عظيمة في حقه ولكن لا توجب أفضليته على نبينا صلى الله عليه وسلم لم لأن الشئ الجزئى لا يوجب أمراً كلياً انتهى (وقد اختلف في المستثنى من هؤلاء على عشرة أقوال) ذكر منها خمسة (ف قيل الملائكة) كلهم على ظاهر هذا القول (وقيل الانبياء) قال البيهقي في تأويل الحديث المذكور (في تجوز به أن يكون موسى ممن استثنى الله) فاذا جوز ذلك في موسى فبقية الانبياء كذلك بجامع النبوة (قال) البيهقي (ووجهه عندي أنهم) رتب اليهم أدواهم بعدما قبضوا فهم (أحياء) عند ربهم (كأن شهداء) فاذا نفخ في الصور النفخة الاولى صعقوا ثم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه الا في ذهاب الاستعمار) فان كان موسى ممن استثنى الله فإنه لا يذهب استنعاؤه في تلك الحالة ويحاسب بصعقة يوم الطور هذه بقية قول البيهقي قال السيوطي وبهذا تضع ترجيح أن المستثنى في الآية الملائكة الاربعة ووجه العرش الثمانية بناء على أن المراد بالهعق فيها الموت وموسى عليه السلام بناء على أنه الغشائية وكون الامر من مرادين معا وكون الاستثناء على الامر من ولا يصح استثناء الشهداء من الغشائية لانه اذا حصلت الغشائية للانبياء حتى سيد المرسلين فالشهداء أولى انتهى (وقيل الشهداء واختاره الحلبي قال وهو مروى عن ابن عباس فان الله تعالى يقول أحياء عند ربهم يرزقون وضعف) الحلبي (غيره من الأقوال) بان الاستثناء إنما وقع في سكان السموات والأرض ووجه العرش ليسوا إلى آخر ما أتى في قول المصنف قريباً وتعقب بأن الخ (وقال أبو العباس) أحمد بن عمر بن إبراهيم الامام المحدث العلامة (صاحب المفهم) في شرح مسلم مات سنة ست وخمسين وستمائة (الصحيح أنه لم يأت في تعيينهم خبر صحيح والكل محتمل وتعبه تلميذه) أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج مات سنة احدى وسبعين وستمائة (في التذكرة) بأمور الاخرة (فقال قد ورد في حديث أبي هريرة) مرفوعاً تفسيره (بأنهم الشهداء وهو الصحيح) لوروده

٧ قوله أبو العباس أى القرطبي كما في نسخ المتن اه

لكافر ومسلم وخرج هذا الوجه من جواز ايقاده وخرج أيضاً من طهارته بالغسل فيكون كالثوب النجس وخرج بعض أصحابه وجهاً ببيع السرجين النجس للوقيد من بيع الزيت النجس له وهو يخرج صحيح وأما أصحاب أبى حنيفة رحمه الله فجوزوا بيع السرجين النجس اذا كان يتغلا غيره ومنعه اذا كان مفرداً * (فصل) وأما عظمها فمن لم نجسه بالموت كأي حنيفة رحمه الله

وبعض أصحاب أجد رجه الله واختيار ابن وهب من أصحاب مالك رحمه الله فيجوز بيعة عددهم وإن اختلف ما أخذ الطهارة فأصحاب
أبي حنيفة رحمه الله قالوا لا يدخل في الميتة ولا يذنا وله اسمها ومعه كون الالم دليل حياته قالوا وانما تؤلمه لما جاوزته من اللحم لا ذات
العظم وجلوا قوله تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم على حذف مضاف أي أصحابها وغيرهم ضعف هذا

٣٤٤

المأخذ جدا وقال العظام
بالم حسا وألمه أشد من
ألم اللحم ولا يصح حمل
الآية على حذف
مضاف لوجهين أحدهما
أن تقدير ما لا دليل عليه
فلا يسبيل إليه الثاني أن
هذا التقدير يستلزم
الاضراب عن جواب
سؤال السائل الذي
استشعر كل حياة العظام
فإن أبي بن خلف أخذ
عظمه باليتم جاء به النبي
صلى الله عليه وسلم ففقهه
في يده فقال يا محمد أتري
الله يحيي هذا بعدما رم
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم ويبعثك
ويدخلك النار فماخذ
الطهارة إن سبب
تنجيس الميتة منتف في
العظام فلم يحكم بنجاستها
ولا يصح قياسها على
اللحم لأن احتقان
الرطوبات والفضلات
الحبيثة يختص به دون
العظام كما أن ما لا نفس
له سائله لا ينجس بالموت
وهو حيوان كامل لعدم
سبب التنجيس فيه
فألهظم أولى وهذا
المأخذ أصح وأقوى

عن النبي صلى الله عليه وسلم (و) أخرج أبو يعلى والحاكم والبيهقي (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام عن هذه الآية) نقل بالمعنى ولفظ أبي يعلى ومن عطف عليه
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت جبريل عن هذه الآية ونفخ في الصور رفصعق
من في السموات ومن في الأرض الأمن شاء الله (من الذين لم يشاء الله أن يضره قوا قال) جبريل (هم
شهداء الله) يتقلدون أسياهم حول عرشه هـ ذابقية الحديث الذي (صححه الحاكم وقيل هم حملة
العرش) اسمانية (وجبريل وميكائيل) زاد في رواية واسرافيل (وملك الموت) قال السيوطي ولا
تناق بين هذا وبين الشهادة لما كان الجمع بأن الجميع من المستثنى (ثم يموتون وآخرهم) موتا
(ملك الموت) كما أخرجه البيهقي عن أنس رفعه كان عن استثنى الله ثلاثة جبريل وميكائيل وملك
الموت فيقول الله وهو أعلم بملك الموت من بقى فيقول بقى وجهك الباقي الدائم وعبدك جبريل
وميكائيل وملك الموت فيقول توفي نفس ميكائيل ثم يقول وهو أعلم بملك الموت من بقى فيقول
وجهك الباقي الكريم وعبدك جبريل وملك الموت فيقول توفي نفس جبريل ثم يقول وهو أعلم
بملك الموت من بقى فيقول بقى وجهك الباقي الكريم وعبدك ملك الموت وهو ميت فيقول مت
ثم ينادى أنابدأت الخلق ثم أعيدته فأين الجبارون المتكبرون فلا يجيبه أحد فيقول هو الله الواحد
القهار وورد أيضا آخرهم موتا جبريل أخرجه القرطبي عن أنس أنهم قالوا يا رسول الله من الذين
استثنى الله قال جبريل وميكائيل وملك الموت واسرافيل وحملة العرش فإذا قبض الله أرواح
الخلق قال ملك الموت من بقى فيقول سبحانه ربى وتعالى يا ذا الجلال والإكرام بقى جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك الموت فيقول خذ نفس اسرافيل فيقول بملك الموت من بقى فيقول بقى
جبريل وميكائيل وملك الموت فيقول خذ نفس ميكائيل فيقع كالطود العظيم فيقول بملك الموت من
بقى فيقول بقى جبريل وملك الموت فيقول مت بملك الموت فيقول يا جبريل من بقى فيقول
بقى وجهك الدائم جبريل الميت الغافى قال لا بد من موته فيقع ساجدا يخفق بجناحيه قال صلى
الله عليه وسلم لم أن فضل خلقه على ميكائيل كالطود العظيم ولا يمكن الجمع بينهما ما يفرج جميع الأول بأن في
حديث أبي هريرة عند ابن جرير وابن أبي شيبة وغيرهم فروعا في حديث طويل أن آخرهم موتا
ملك الموت (وقيل هم الحور العين والولدان في الجنة) وخزنة الجنة والنار وما فيها من الحيات
والعقارب (وتعقب) أى ردها هذا الخلق وضعه (بأن) الاستثناء في الآية انما وقع من سكان
السموات والأرض وأن (حملة العرش) ليسوا بسكان السموات والأرض لأن العرش (وحملته
فوق السموات كلها) فهذا ينافى نفسه بانهم حملته (وبأن جبريل وميكائيل) واسرافيل
(وملك الموت من الصافين) اقدامهم في الصلاة وإداء الطاعة ومنازل الخدمة (المسبحين) المنزهين
الله عما لا يليق به قال البيضاوى ولعل الال إشارة إلى درجاتهم في الطاعات وهذا في المعارف
وعبارة الخلق من الصائين حول العرش انتهى يعنى فهذا يضعف بقوله بالارعة وما قبله تضعف
للتفسير بحملة العرش (و) ضعف القول الخماس (لأن الحور العين والولدان في الجنة وهى فوق
السموات ودون العرش) فلم تدخل في الآية (وهى بانقرادها عالم مخلوق للبقاء فلا شك انها بمنزلة) أى
بجانب بعيد (ع) خلقه الله للبقاء (وعبارة الخلق والجنة والنار عالمان بانقرادها خلقا للبقاء فهما

من الاول وعلى هذا فيجوز بيع عظام الميتة اذا كانت من حيوان طاهر العين وأما من رأى
نجاستها فإنه لا يجوز بيعها انما نجاستها عينية قال ابن القاسم قال مالك لا يرى أن بشرى عظم الميتة ولا يباع ولا أنياب القيل ولا يتجر فيها
ولا يمشط بها مشاطها ولا يدهن بمداها وكيف يجعل الدهن في الميتة ويمشط لحيته بعظام الميتة وهى مبالوة وكره أن يطبخ بعظام

بمجزل

الميتة وأجاز مطرف وابن الماجشون بيع أنياب الفيل مطلقاً وأجاز ابن وهب وأصبغ أن غليث وصلفت وجعل ذلك دباغاً لها
 * (فصل) * وأما تحريم بيع الخنزير في تناول جلته وجميع أجزائه الظاهرة والباطنة وقامل كيف ذكره عند تحريم الأسكل
 إشارة إلى تحريم أكله ومعظمه اللحم فذكر اللحم تنبيهاً على تحريم ٣٤٥ أكله دون ما قبله بخلاف الصيد فإنه لم

يغزل عما خلق للفناء فلم يدخل أهلها في الآية (ثم انه وردت الاخبار بأن الله تعالى يميت جملة العرش
 وملك الموت وميكائيل) وأسر افييل وجبريل (ثم يحيمهم وأما أهل الجنة فلم يأت عنهم خبر) بمثل ذلك
 فلا يقال أنهم مثل أولئك إذ لا دخل هنا للقياس (والأظهر أنها دار خلود فالذي يدخلها لا يموت فيها أبداً)
 وكذلك النار كما قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا (مع كونه قابلاً للموت فالذي خلق فيها أولى أن لا يموت
 فيها أبداً) قال الحليمي وأيضاً فإن الموت لقهر المكافين ونقلهم من دار إلى دار ولا تكليف على أهل
 الجنة فأعفوا من الموت أيضاً (فان قلت) قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه يدل على أن الجنة
 نفسها تبقى) وكذا النار (ثم تعاد ليوم الجزاء ويموت الحور العين ثم يحيون) وبه قال بعضهم توفية
 بظاهر الآية (أجيب بأنه يحتمل أن يكون معنى قوله كل شيء هالك الا وجهه أى قابل للهلاك فيهلك
 أن أراد الله به ذلك الا هو سبحانه فإنه قديم والقديم لا يمكن أن يقضى انتهى ملخصاً من تذكرة القرطبي
 ويؤيد القول بعدم موت الحور العين قولهم) فيما يغني به لازواجن في الجنة (نحن الخالدات فلا
 نموت) أبداً (كفى الحديث ولا يقال المراد من قولهم) ذلك (الخلود السكن بعد القيامة) فلا ينافي
 موتهن قبلها (لانه لا خصوصية فيه) لمن اذكل من دخل الجنة كذلك (والاوصاف المشتركة لا يثبأها
 بها والله أعلم) لكن يحتمل أن قولهم ذلك من باب التحدث بالنعمة (وفي كتاب العظمة لآي الشيخ بن
 حبان) بفتح المهملة والتحتية الثقيلة واسمه عبد الله (من طريق وهب بن منبه) بشدة الموحدة
 المكسورة (من قوله) أى كلامه الذي لم يروه عن صاحب ولا رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فكانه من
 الاسرائيليات ولم يفهمه هـ ذامن تعسف فخل قول المصنف من قوله بياناً لما مقدرة في قوله وفي كتاب
 أى وما في كتاب وأنه عطف على قوله سابقاً قولهم من قوله ويؤيد القول بعدم موت الحور كذا قال مع أنه
 لا تأيد في هذا أصلاً لذلك إذ لا ذكر فيه للحور قال وهب (خلق الله الصور من اثاثة بيضاء في صفاء
 الزجاج) بزأى وجميع من واحدة الزجاج مثل الزأى معروف كما في القاموس وتلك الاثاثة الموصوفة
 بشدة البياض على صورة قرن فلا يخالف ما رواه أبو داود والترمذي وحسنه وصححه الحاكم وابن حبان
 عن عمرو أن اعرابياً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال قرن ينفخ فيه وإلى ذلك يشير قول
 ابن مسعود الصور كهية القرن ينفخ فيه أخرجه مسدد بسند صحيح عنه موفوفاً (ثم قال للعرش خذ
 الصور فتعلق به) أى أخذه (ثم قال) تعالى (كن فكان) أى وجد أى خلق (أسرافيل وأمره أن
 يأخذ الصور) من العرش (فأخذه) ولا جدوا الطبراني بسند جيد عن زيد بن أرقم رفعه كيف أنعم
 وصاحب الصور قد التزم القرن وأخى جهته وأصغى السمع متى يؤمر فسمع ذلك الصحابة فشق
 عليهم فقال صلى الله عليه وسلم قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل وصحح الحاكم عن أى هريرة رفعه أن
 طرف صاحب الصور من ذؤكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد إليه طرفه
 كأن عينيه كوكبان دريان (وبه نقب) بمثلثة وقاف وموحدة جمع نقب وهو الخرق (بعدد روح
 كل مخلوق ونفس منقوسة) أى مولودة كما في النهاية فالعطف مغاير أى ما من شأنها أن تولد والا
 فهناك نفوس تخلق من الطين ومن العقونات (فذكر الحديث) فقال لا يخرج روحاً من نقب واحد
 وفي وسط الصور كوة كاستدارة السماء والارض وأسرافيل وأصغى فضعه على تلك الكوة ثم قال له

يقول فيه وحرم عليكم لحم
 الصيد بدل حرم نفس
 الصيد ليتناول ذلك
 أكله وقتله وهما لما حرم
 البيع ذكر جلته ولم يخص
 التحريم بلحمه ليتناول
 بيعه حيا وميتاً
 * (فصل) * وأما تحريم
 بيع الاصنام فيستفاد
 منه تحريم بيع كل آلة
 متخذة للشرك على أى
 وجه كانت ومن أى نوع
 كانت صنماً أو وثناً أو
 صليفاً وكذلك الكتب
 المشتملة على الشرك
 وعبادة غير الله فهذه كلها
 يجب إزالتها وإعدامها
 وبيعها ذريعة إلى اقتنائها
 وانحاذها فهو أولى
 بتحريم البيع من كل
 ما عداها فإن مفسدة
 بيعها بحسب مفسدتها
 في نفسها والنبي صلى
 الله عليه وسلم لم يؤخر
 ذكرها لحقة أمرها ولكنه
 تدرج من الأسهل إلى
 ما هو أغلظ منه فإن الخمر
 أحسن حالاً من الميتة
 فإنها قد نصبر ما لا يحترما
 إذا قلبها الله سبحانه
 ابتداء أو قلبها الآدمي
 بصنعة عند طائفة من

(٤٤ - زرقاني ثامن) العلماء وتضمن إذا انلفت على الذمى عند طائفة بخلاف الميتة وإنما لم يجعل الله
 في كل الميتة حداً اكتفاء بما راجع إلى جعله الله في الطباع من كراهتها والتمتع بها وابعادها عنها بخلاف الخمر والخنزير أشد تحريماً
 من الميتة ولهذا أفرد الله تعالى بالحكم عليه أنه رجس في قوله قل لا أجد فيهما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة

أوردناه - فوفا أو لحم - ثم يرفأه رجس أو فسقا فاضمير في قوله فأنه وإن كان عوده إلى الثلاثة المذكورة باعتبار لفظ المحرم فأنه يرجع اختصاص الخنزير به لثلاثة أوجه أحدها قر به منه والثاني تذ كبره دون قوله فأنه رجس والثالث أنه أتى بالفاء وإن فذهبها على علة التحريم الخ

واستطابته فنفى عنه ذلك وأخبر أنه رجس وهذا لا يحتاج إليه في الميتة والدم لأن كونهما رجسا أمر مستقر معلوم عندهم ولهذا في القرآن نظائر فقاملها ثم ذكر بعد تحريم بيع الاضنام وهو أعظم تحريمها وإنما أشد منافاة للإسلام من بيع الحجر والميتة والخنزير

فصل في قوله إن الله إذا حرم شيئا أوحرم أكله شيء حرم ثمنه يراد به أمران أحدهما ما هو حرام العين والانتفاع بجله كالخنزير والميتة والدم والخنزير وآلات الشرك فهذه ثمنها حرام كيفما اتفقت والثاني ما يباح الانتفاع به في غير الأكل وإنما يحرم أكله كجلد الميتة بعد الدباغ وكالحجر الأهلية والبغال ونحوها مما يحرم أكله دون الانتفاع به فهذا قد يقال أنه لا يدخل في الحديث وإنما يدخل فيه ما هو حرام على الإطلاق وقد يقال أنه داخل فيه ويكون تحريم ثمنه إذا

الرب تعالى قد وكلت بالصور فأنشأ للنفخة ولا صبيحة قد دخل أسرافيل في مقدم العرش فادخل رجله اليمنى تحت العرش وقدم اليسرى ولم يغض طرفه منذ خلقه الله ينظر ما يؤمر به قال والبحر المسجور أوله في علم الله وآخره في إرادة الله فيه ما نعين شبه ما به الرجل تسير الموجة خلف الموجة سبعين عاملا تابعة لما طار الله منه على الخفاق أو بين يومين أو راجعة والرابعة فينبئون نبات الحبة في حبل السيل ويجمع أرواح المؤمنين من الجنان وأرواح الكفار من النار فتجعل في الصور (وفيه ثم تجتمع الأرواح كلها في الصور ثم يأمر الله أسرافيل فينفخ فيه) أي الصور (قد دخل كل روح في جسدها) وبقيته هذا الأثر ثم يأمر الله جبريل أن يدخل يده تحت الأرض فيحررها حتى تنشق وينفضهم على الأرض فإذا هم قيام ينظرون (وعلى هذا فالنفخ يقع في الصور أولا لينفخ أي أثره (بالروح) أي الأرواح فتذهب (إلى الصور) بفتح الواو (وهي الأجساد) جميع صورة (فأضافه النفخ إلى الصور) يضم فسكون (الذي هو القرن حقيقة وإلى الصور التي هي الأجساد مجازا وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو (بن العاصي) رفعه) أي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج الدجال في أمي فذكر الحديث إلى أن قال (ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى ليتها) بكسر فسكون أي أمال صفحة عنقه (ورفع ليتها) أي أنه يبها ويرفعها وأسطع بعد هذا في مسلم فأول من يسمعه رجل يلوط حوض إليه فيه حق ويصعق الناس وقوله يلوط أي يطير ويصاح (ثم يرسل الله مطرا كأنه الطل) المطر الخفيف (فينبت منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى) النفخة الثانية (فأذا هم) أي جميع الموقى (قيام ينظرون) ينظرون ما يفعل بهم (والبيت بكسر الهمزة وبالمثناة التحتية) الساكنة ثم (الغوية صفحة العنق وهو الميثان) من الجانبين (وأما في أمال) صفحة عنقه مجازا لأن حقيقة صفحته الاستماع (وأخرج البيهقي) في البعث وشيخه الحما كرو صححه (بسند قوي عن ابن مسعود) في حديث طويل (موقوف) عليه وما في نسخ مرفوعا خطأ قد صرح في مجمع الزوائد بأنه موقوف وأوله عند البيهقي وغيره عن ابن مسعود أنه ذكر عنده الدجال قبل تفرق الناس ثلاث فرق فذكر الحديث إلى أن قال (ثم يقوم ملك الصور بين السماء والأرض فينفخ فيه) قال القرطبي قال علماءنا لا مسمعون على أن الذي ينفخ في الصور أسرافيل وفي أحاديث ما يدل على أن مسمعا كما أخرج له قرنا آخر ينفخ فيه انتهى وما ترجمه صرح به عند ابن ماجه والبيهقي عن أبي سعيد مرفوعا أن صاحب الصور بأيديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران وفي حديث عائشة عند الطبراني بسند حسن رفعته ومالك الصور جاث على ركبته وقد ذهب الأخرى فأنتم الصور حتى ظهره وقد أمر إذا رأى أسرافيل قد ضم جناحيه أن ينفخ في الصور قال المحافظ هذا يدل على أن النافع غير أسرافيل فيحمل على أنه ينفخ النفخة الأولى إذا رأى أسرافيل ضم جناحيه ثم ينفخ أسرافيل النفخة الثانية وهي نفخة البعث (والصور قرن) من أوأوه يضاء على مامر (فلا يبقى الله خلق في السموات والأرض) ممن كان حيا حين النفخ (الامات الامن شاء ربك ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون) أبهمه وقال الحليمي اتفقت الروايات على أن بينهما أربعين سنة وفي جامع ابن وهب أربعين جمعة وسنة منقطع (وأخرج ابن المبارك في كتاب الرقاق) بكسر الراء جمع رقيق أي الامور التي ترقق القلب وتلينه (من مرسل الحسن)

البحري بيع لأجل المنفعة التي حرمت فإذا بيع البغل والحمير لأكله ما حرم ثمنهما بخلاف ما إذا بيعا لركوب وغيره وإذا بيع جلد الميتة للانتفاع به حل ثمنه وإذا بيع لأكله حرم ثمنه وطرد هذا ما قاله جمهور الفقهاء كما وجدوا مالك رحمه الله وأتباعهما أنه إذا بيع العنب لمن بهصره نحره حرم أكل ثمنه بخلاف ما إذا بيع لمن يأكله وكذلك السلاح إذا بيع لمن يقتل به مسلما

وحده * قبل لامحوز ذلك

لَفَعَالُكُمْ - لَمْ يَفْعَلُوا
- دالاعلى عن سويد بن
من ولهم بيعها وخذوا

المجعي عن سويد بن قفلة قال بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن ناسا يأخذون الجزية من الخنازير فقام بها فقال عمر رضي الله عنه لا تفعلوا ولو هم يبيعها قال أبو عبيد وحدهنا الانصاري عن اسرأئيل عن ابراهيم بن عذرة عن ابي بصير عن ابي عبد الله رضي الله عنه ان محمداً يأخذ من الخنزير والخنازير فيخرج فقال لا تأخذوا منهم ولا

أنتم من الثمن قال أبو عبيد بن ريدان المسلمين كانوا يأخذون من أهل الذمة الخبز والحنّاز بر من خربة رؤسهم وخراج أرضهم بقيمتهما ثم يتولى المسلمون بيعهما وهذا الذي أنكره بلال ونهى عنه عمر رضي الله عنه ثم رخص لهم أن يأخذوا ذلك من أمتهما إذا كان أهل الذمة هم المتولين لبيعها ٣٤٨ لان الخبز والحنّاز بر مال من أموال أهل الذمة ولا يكون ذلك للمسلمين قال وعما

وهو العلامة ابن القيم (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث يوم القيامة وبلال) بن رباح أحد السابقين الأولين (بين يديه ينادى بالاذنان) كما كان ينادى به في الدنيا (وفي كتاب ذخائر العقبي) في مناقب ذوى القربى (للطبري) المحافظ صاحب الدين المكي (عما عراه) نسبه (لتخريج الحفاظ) العلامة الناقدا الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم الأصم - بهاني (السلقي) بكسر الميم - حمله وفتح اللام وبالفاء نسبة إلى سلفه لقب لجده أحمد ومعهذا الغليظ الشفقه له نسايف وروى عنه الحفاظ ومات سنة ست وسبعين وخمس مائة (من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تبعت الانبياء على الدواب) ابل من الجنة وعند الحماكم والبيهقي وغيرهما عن علي أنه قرأ يوم لمحشر المؤمنين الآية فقال والله ما يحشر الوفد على أرجلهم ولا يساقون سوقا ولا يكهنهم يؤتون بنوق من نوق الجنة لم تنظر الخلائق إلى مثله عليها جلال الذهب وأزمتها الزبرجد فير كبون عليها حتى يقرعوا باب الجنة (ويحشر صالح) في قوة الاستثناء كأنه قال الاصل الحماقيحشر (على ناقته) التي عقرها مكذبوا (ويحشر ابناء قاطمة) الحسن والحسين (على ناقتي) بشد الباء مثني (العضباء) بمهمله فمعجزة وذو حدة ومد (والقصواء) بالمد وهذا حجة للقول بأنهم مائة ثمان وورد للقول بأنهم واحد واحد وللقول الآخر أنهم مائة مائة واحدة واحدة وورد في ذلك في الدواب (وأحشر أنا على البراق) بضم الموحدة ذابة فوق الحمار ودون البغل كما مر بيانه في المعراج المخصوص بنينا صلى الله عليه وسلم وم الخلاف هل ركب البراق غيره من الانبياء في الدنيا أم لا يقول المصباح تركبه الرسل عند المعراج إلى السماء صوابه الرسول بالافراد الاختصاص المعراج به اتفاقا ثم بعد ذلك كونه عرج على البراق قول ضعيف والله جميع انه ربطه بيدي المقدس وعرج على المعراج (خطوها) بالتأنيث على معنى البراق وهو دابة (عند أقصى طرفها) منتهى بصرها (ويحشر بلال) المؤذن (على ناقته من نوق الجنة) المخلوقة من نور (وأخرجه) أي حديث أبي هريرة المذكور (الطبراني والحماكم بلفظ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تحشر الانبياء) يوم القيامة (على الدواب) ليوافوا المحشر ويبعث صالح على ناقته هذا ألقطه المصنف من لفظ من عراه لهم (وأبعث على البراق) اكرامه لبركوبه مركوبا لا يشبه ما ركب غيره وألقطه من لفظ من عراه لهما ويبعث ابنائ الحسن والحسين على ناقتين من نوق الجنة وبعده قوله (ويبعث بلال على ناقته من نوق الجنة ينادى بالاذنان محضاً) خالصاً من معارضة المنكرين في الدنيا لكشف الغطاء وظهور الحق عياناً لانه لا ينكره أحد ذلك اليوم (وبالشهادة حقاً) أي ثابتاً لا يقبل التغيير ولا التبديل ولا معارضة بين الروايتين فيما ركبته الحسنان لجواز ركوبهما الامر من العضباء والقصواء ثم ركبنا ناقتين من الجنة أو عكسه زيادة في اكرامهما وتعظيمهما اذ لو قصر ركوبهما على ناقتي جدهما لانتقصا عن غيرهما الراكبين من نوق الجنة (حتى اذا قال) بلال (أشهد أن محمداً رسول الله) هكذا الرواية عند الطبراني والحماكم فلا عبرة بما في نسخ سقيمة من زيادة أشهد ان لا اله الا الله (شهد له المؤمنون من الاولين والآخرين) فقبلت من قلب وردت على من ردت هذا بقية الحديث عند من عراه ما في - لم يوف بقوله بلفظ بل حذف منه جمل الكلام (وعند ابن زنجويه) برأى مفتوحة فنون

يبين ذلك حديث آخر لعمر رضي الله عنه حديث علي بن معبد عن غيبته الله بن عمر عن ليث ابن أبي سليم أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى العمال يأمرهم بقتل الحنّاز بر وقبض أمتهما لاهل الخربة من جزيتهم قال أبو عبيد فهو لم يجعلها قصاصاً من الجزية الا وهو بر اها من اموالهم فاما اذا مر الذي بالخنزير والحنّاز بر على العاشر فانه لا يطيب له ان يعشرها ولا يأخذ من العشر منها وان كان الذي هو المنسولي لبيعها أيضاً وهذا ليس من الباب الاول ولا يشبهه لان ذلك حق واجب على رقابهم وان العشر ههنا انما هو شيء يوضع على الخنزير والحنّاز بر أنفسها وكذلك - عنها لا يطيب لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا حرم شيئاً حرم منه وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه أفتى في مثل هذا بغير ما أفتى به في

ذلك وكذلك قال عمر بن عبد العزيز

حديث أبي الاسود المصري حدثنا عبد الله بن لميعة عن عبد الله بن هبيرة السبائي ان عتبة بن فرقد بعث الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بأربعمائة درهم صدقة الخنزير فكتب اليه عمر رضي الله عنه بعث الى بصدقة الخنزير وأنت أحق بها من المهاجرين

وأخبر بذلك الناس وقال والله لا أتبعه ملك على شيء بعدها وقال قزعة وحدثنا عبد الرحمن بن المثنى بن سعيد قال كتب عمر بن عبد العزيز إلى عدى بن أوطاة أن ابعت إلى بتفضيل الاموال التي قبلك من أين دخلت فكتب اليه بذلك وصنفه وكان فيما كتب اليه من عشر الخمر أربعة آلاف درهم قال فليشتمنا شاء الله ثم جاءه جواب كتابه انك كتبت إلى ٣٤٩ تذكر من عشر الخمر أربعة آلاف

درهم وان الخمر لا يشترها
مسلم ولا يشترها ولا
يبيعها فاذا أتاك كتاب
هذا فاطلب الرجل
فارددها عليه فهو أولى
لما كان فيها من ثم طلب
الرجل فردت عليه قال
أبو عبيد فها هذا عندي
الذي عليه العمل وان
كان إبراهيم النخعي قد
قال غير ذلك ثم ذكر عنه
في الذي يمر بالخمر على
العاشر قال بضاعف
عليه العشر وقال أبو عبيد
وكان أبو حنيفة رحمه
الله يقول اذا مر على
العاشر بالخمر والخنزير
عشر الخمر ولم بعشر
الخنزير سمعت محمد بن
الحسن يحدث بذلك
عنه قال أبو عبيد وقال
الحليفتين عمر بن الخطاب
وعمر بن عبد العزيز
رضي الله عنهما أولى
بالاتباع والله أعلم
(حكم رسول الله صلى
الله عليه وسلم) في عن
الكلب والسور في
الصحيحين عن ابن مسعود
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن عن
الكلب ومهر البني

ساكنة فمهم مومة فوا ساكنة عند المحدثين لانهم لا يحبون به وهو لقب لخلد والد جسد بضم
المهملة ابن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الأزدي أبي أحمد النسائي الحافظ الثقة الثبت روى عن أبي عاصم
النفيل وعلى بن المدين ومحمد بن يوسف الفرياني وعنه أبو داود والنسائي وغيرهما مات سنة ثمان و قيل
سبع وأربعين ومائتين وقيل سنة إحدى وخمسين ومائتين (في فضائل الاعمال) أحد نصائفه (عن
كثير بن مرة المحضري) تزيل حص له ادرالك أرسل حديثا فذكره عبدان المروزي وابن أبي خيثمة في
الصحابة وذكره غيرهما في التابعين ووثقه ابن سعد والعلج والنسائي وغيرهم وأدركه سبعين
بدر يارو روى له أصحاب السنن والبخاري في جزء القراء خلف الامام وذكره فيمن مات في العشر الثاني
من الهجرة قاله في الاصابة ملخصا (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ناقة عمود) يوم
القيامة (لصالح غير كهان عند قبره حتى توافي) أي تأتي (به الخمر وأنا على البراق اختصت) بالبناء
للمفعول أي خصني الله (به من دون الانبياء يومئذ) فانهم يركبون على الدواب كالم (ويبعث بلال
على ناقة من نوق الجنة ينادي على ظهرها بالاذان حقا) ثابتا (فاذا سمعت الانبياء وأمهات الشهداء
محمد رسول الله قالوا ونحن نشهد على ذلك) وجزم الحليمي والغزالي بأن الذين يحشرون ركبان
يركبون من قبورهم وقال الاسماعيلي يمشون من قبورهم الى الموقف ويركبون من ثم جعابينه وبين
حديث الصحيحين يحشرون الناس حفاة مشاة قال البيهقي والاول أولى ثم لا يعارض هذا ما ورد في مسالان
المؤمن يركب عمله والكافر يركبه عمله لان بعضهم يركب الدواب وبعضهم الاعمال أو يركبونها فوق
الدواب (وذكر الشيخ زين الدين المراغي) بجمع مفتوحة وغير معجمة من مراغة الصعبد مصر (مما
هزاه لابن النجار) محمد بن محمود الحافظ (في تاريخ المدينة) المسمى بالدرر الثمينة (عن كعب
الاحبار والقرطبي في التذكرة وابن أبي الدنيا) وأبو الشيخ ابن المبارك كلهم (عن كعب) بن مانع
المعروف بكعب الاحبار (انه دخل على عائشة رضي الله عنها فذكر وارسول الله) أي ما يتعلق
به مما خص به من الكرامات (صلى الله عليه وسلم) فقال كعب ما من فجر يطلع الا نزل سبعون
ألف من الملائكة حتى يحفون) أي يطوفون كذا في النسخ بالنون (بالقبر) النبوي (يضربون
بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم) لفظ رواية المذكور بن يضربون قبر النبي صلى الله
عليه وسلم بأجنحتهم ويحفون به ويستغفرون له ويصلون عليه (حتى اذا مسوا عرجوا وهبط سبعون
ألف ملك يحفون بالقبر يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم سبعون ألفا بالليل
وسبعون ألفا بالنهار حتى اذا انشقت عنه الارض خرج في سبعين ألفا من الملائكة يوقرونه) يعظمونه
(صلى الله عليه وسلم) اكراما لينقل عن غيره ولعل كعبا علم هذا من الكتب القديمة لانه حبرها (وفي
نوادير الاصول للحكيم) محمد بن علي (الترمذي) من طبقة البخاري (من حديث ابن عمر قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمينه على أبي بكر وشماله على عمر فقال هكذا نبعت يوم القيامة) ولعل
ذلك عقب خروجهم من القبر قبل ركوب المصطفى البراق وركوبهما الناقتين وعند ابن أبي عاصم
عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وأبو بكر عن يمينه آخذ بيده وعمر عن يساره
آخذ بيده وهو متكئ عليهما فقال هكذا نبعت يوم القيامة ولا خلف فانه خرج من بينه ودخل

وحلوان الكاهن وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير قال سألت جابر عن ثمن الكلب والسور فقال زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من
ذلك وفي سنن أبي داود عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب والسور وفي صحيح مسلم من حديث رافع بن خديج عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شر الكلب مهر البني و ثمن الكلب وكسب الحجام فضمنت هذه السنن أربعة أمور أحدها تحريم

بيع الكلاب وذلك يشنول كل كلب صغير كان أو كبير للصيد أو للماشية أو للحرث وهذا مذهب فقهاء أهل الحديث فاطبة والنزاع في ذلك معروف عن أصحاب مالك وأبي حنيفة رحمهما الله فجوز أصحاب أبي حنيفة رحمه الله بيع الكلاب وأكل أثمانها وقال القاضي عبد الوهاب اختلاف أصحابنا في بيع ٣٥٠

انتهى وعقد بذهبهم عقد المباح ببيعهم وبني عليه اختلافهم في بيع الكلاب فقال ما كانت منفعه كالحرم لم يجز بيعه اذا فرق بين المعدوم حسا والممنوع شرعا وما تنوعت منفعه الى محالة ومحرمه فان كان المقصود من العين خاصة كان الاعتبار بها والحكم تابع لمسا فاعتبر نوعها وصار الآخر كالمعدوم وان توزعت في النوعين لم يصح البيع لان ما يقابل ما حرم منها كل مل بالباطل وما سواه من بقية الثمن يصير مجعولا قال وعلى هذا الاصل مسألة بيع كلب الصيد فاذا بني الخلاف فيها على هذا الاصل قيل في الكلاب من المنافع كذا وكذا وعددت جملة منفعه ثم نظرفيهما من رأى أن جعلها محرمة منع ومن رأى جيعها لمحالة أجاز ومن رأى أنها تنوعت نظر هل المقصود المحلل أو المحرم فجعل الحكم للمعدوم من رأى منفعة

المسجد (وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال (انا أول من تنشق عنه الارض فأكسى) بالبناء للمفعول (حالة من حال الجنة) تكرر له حيث أتى من لباسها قبل دخولها كدأب المولود مع خواصها وشاركه في ذلك ابراهيم مجازاة له على تجرده حين أتى في النار (ثم أقوم عن يمين العرش) فوق كرسي يؤتى له به كما أتى (ليس أحد من الخلائق) جمع خليفة فيشمل الثقلين والملائكة (يقوم ذلك المقام غيري) خصيصه شرف في الله بها (وأحد أعم العام) وهذا هو الفضل المطلق والمراد بالمقام يمين العرش فلا يعارض ما ورد أن ابراهيم يقوم على يسار العرش (رواه الترمذي) وقال حسن صحيح غريب (وفي رواية جامع الاصول عنه) أي الترمذي (انا أول من تنشق عنه الارض فأكسى) الى آخر الحديث (وفي رواية كعب) بن مالك الانصاري السلمي مرفوعا في حديث بلغظ ويكس وفي روى (حالة خضراء) رواه الطبراني في بين لونها (وفي البخاري) في مواضع ومسلم والترمذي وبأني للمصنف قريب اعزوه للشيوخين (من حديث ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم) انه قال انكم (تخشرون) عند الخروج من القبر ورحال كونكم (حفاة) بضم الحاء وخفة الفاء جمع حاف أي بالخف ولا نعل (عراة) لا ثياب عليهم (غرا) بضم العين المعجمة واسكان الراء يعني غير مختونين والغرلة ما يقطعها الختان وهي القلفة قال في البدور ترد اليه الجلدة التي قطعت بالختان وكذلك ترد اليه كل جزء فارقته في الحياة كالشعر والظفر ليدوق نعيم الثواب وأليم العذاب انتهى ونحوه قول ابن عبد البر يحشر الا آدمي عاريا وكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد فنقطع منه شيء ترد اليه حتى الاقلف وقال أبو الوفاء بن عقيل حشفة الاقلف موقاة بالثقله فتكون أرق فلما أزل الوائلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى ليدبتهما من حلالة فضله ثم قرأ (كلما بدأ أول خلق نعيده) أي نوجده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى أو تركيب أجزائه بعد تفريقه من غير اعدام الاول أو جملته لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد اعدامه فوجب ان تكون الاعادة كذلك وأورد الطيبي أن سياق الآية في اثبات الحشر والذشر لان المعنى نوجدكم من العدم كما أوجدناكم أو لامن العدم فكيف يستشهد به المعنى المذكور أي من كونهم غرلا وأجاب بأن سياق الآية وعبارتها يدل على اثبات الحشر وأشارنا على المعنى المراد من الحديث فهو من باب الادماج انتهى (وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم) لانه جرح في النار أولانه أول من لبس السرور ايل (وأخرجه البيهقي) في البعث (وزاد أول من يكسى من الجنة ابراهيم بكسى حالة من الجنة) فيبين ما يكساه (وبؤنى بكسى فيطرح) أي يجعله ويوضع (عن يمين العرش ثم يؤتى) بجاء (في فاكسى حالة من الجنة لا يقوم) أي لا يصلح لها (البشر) فاستعمل القيامة في لازم معناه اللغو وهو الاستقلال بالامردون غيره وذلك للالزام عدم صلاحية غيره لذلك الحالة (وفيه) أي في بقية حديث البيهقي المذكور (انه) صلى الله عليه وسلم (يجلس على الكرسي عن يمين العرش) فمعنى قوله في الحديث السابق ثم أقوم عن يمين العرش أي أثبت جالسا على الكرسي بدليل هذه الرواية (ولا يلزم من تخصيص ابراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى ان يكون أفضل من نبينا صلى الله عليه وسلم) لان المفضلون قد يمتاز بشئ يخص به ولا يلزم منه الفضيلة المطلقة وقول صاحب المفهم يجوز ان يراد بالخلائق ما عدنا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يلدخل

واحدة منها محرمة وهي مقصود منع أيضا ومن التمس عليه كونها مقصودة توقف أكره فتأمل هذا التاميل والتفصيل وطابق بينهما ما يظهر لك ما فيه حامن التناقض والمحلل وان بناء بيع كلب الصيد على هذا الاصل من أفسد البناء فان قوله من رأى ان جملة منافع الكلاب الذي لا يصيد محرمة بعد تعددها

لم يحز ببعه فان هذا لم يقبله أحد من الناس قط وقد انقثت الامة على اباحة منافع كلب الصيد من الاصطياد والحراسة وهما جل منافعهم ولا يقتنى الا ذلك فمن الذي رأى منافعه كلها محرمة ولا يصح ان تراد منافعه الشرعية فان اعارته جائزة وقوله ومن رأى جميعها محالة أجاز كلام فاسد أيضا فان منافعه المذكورة محالة اتفاقا والجمه - ورعى ٣٥١ علم جواز بيعه - وقوله ومن رآها

متنوعة نظر - هل المقصود المحلل أو المحرم كلام لا فائدة تحته البتة فان منفعة كلب الصيد هي الاصطياد دون الحراسة فان التنوع وما يقدر في المنافع من التحريم بقدر منفعة له في الجوار والبغى - وقوله ومن رأى منفعة واحدة محرمة وهي مقصودة من منع أظهر فسادا عما قبله فان هذه المنفعة المحرمة ليست هي المقصودة من كلب الصيد وان قدر ان مشتربه قصد هافه ولو قصد منفعة محرمة من سائر ما يجوز بيعه وتبين فساد هذا التأصيل وان الاصل الصحيح هو الذي دل عليه النص الصريح الذي لا معارض له البتة من تحريم بيعه فان قيل كلب الصيد مستثنى من النسوع الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل ما رواه الترمذي من حديث جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

في عموم خطابه تعقبه تليمة في التذكير بحديث علي عند ابن المبارك في الزهد أول من يكسب يوم القيامة خايل الله قبله من ثم يكسب محمد صلى الله عليه وسلم - لم حلة خبره عن عيسى العرش انتهى (على انه يحتمل أن يكون نبينا صلى الله عليه وسلم لم يخرج من قبره في ثيابه التي مات) أي دفن (فيها والحلة التي يكساها يومئذ - له الكرامة بقربة اجلاسه عند ساق العرش فتكون أولية ابراهيم في الكسوة بالنسبة له بقية الخلق) وعلى هذا الاحتمال يكون ذلك خصوصية أخرى للصطفى حيث تبلى ثياب الخلائق وثيابه لا تبلى - تبلى يكسب الحلة (وأجاب الحامي بأنه يكسب ابراهيم وأولاده يكسب نبينا عليهما السلام على ظاهر الخبر لكن حلة نبينا أعلى وأكمل فيجبر بنفاسها مات من الأولية) فكانه كسب مع الخليل هذا بقية كلام الحامي (وفي حديث أبي سعيد الخدري عند أبي داود وصححه ابن حبان) والحاكم (انه لما حضره الموت) أي أسبابه وفي رواية لما حضر (دعا بشباب جدد قلبه - ها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها وعند الخثر ابن أبي اسامة وأحمد بن منيع) بفتح الميم وكسر النون ابن عبد الرحمن البغوي نزيل بغداد حافظ ثقة يروي عنه مسلم والاربعة وغيرهم مات سنة أربع وأربعين ومائتين وله أربع وعشرون سنة وكذا عند الخطيب الثلاثة عن جابر رفعه اذا ولي أدم أخاه فليحسن كفنهم (فانهم يبعثون) من قبورهم (في أكفانهم) التي يكفون فيها (ويتزاورون) يزور بعضهم بعضا في القبور (في أكفانهم) اكراما للمؤمنين بتأنيس بعضهم ببعض كما كان حالهم في الدنيا وان كانت الاحياء لا تشهد ذلك فاحول البرزخ لا يقاس عليها وحديث جابر هذا اسناده صالح كانه له الحافظ في اللسان عن العقيلي ورواه هو والخطيب وسموية من حديث أنس مثله (ويجمع) كقول البيهقي وغيره (بينه) أي ما ذكر من هذه الاحاديث المصروفة بانهم يحشرون كاسين (ويزن ما في البخاري) ومسلم لم انكم تحشرون حفاة عراة (بأن بعضهم يحشرون عراة بعضهم يحشرون كاسيا) بثيابه (أو يحشرون كما هم عراة ثم يكسب الانبياء وأول من يكسب ابراهيم عليه السلام) لانه جرد لما أتى في النار اوله اول من لبس السراويل أو شدة خوفه من الله فعجلت له الكسوة أماله ليطمئن قلبه واختاره الحامي وروى ابن منده مرفوعا أول من يكسب ابراهيم فيقول الله اكسوا خليلي اعلم الناس فضله عليهم (أو يخرجون من القبور بالثياب التي ماتوا فيها ثم تنشأ) تنساقط (عنهم) عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسب ابراهيم عليه السلام (وحمل بعضهم حديث أبي سعيد) ان الميت يبعث في ثيابه التي مات فيها (على الشهاد فيكون أبو سعيد سمعه في الشهاد) الذين أمر ان يدفنوا بثيابهم التي قتلوا فيها وبها الدم (خوله) أبو سعيد (على العموم) في الشهاد وغيرهم وهذا نقله القرطبي وفيه بعد قال البيهقي وبعضهم حمله على العمل الصالح لقوله ولباس الثقة ذلك خير (وأما ما رواه الطبري) المحافظ محب الدين (في الرياض النضرة) في فضائل العشرة (وزاه الامام أحمد في المناقب عن محمود) بفتح الميم واسكان الحاء الله - حلة فدا له مهمة فواو فجم (ابن زيد المذلي) ذكره في الاصابة في القسم الاول وقال قال أبو نعيم مختار في صحبته (أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال املأ أمانا عادت يا علي انه) أي الحبل والنشأ (أول من يدعى به يوم القيامة بي) يعني نفسه صلى الله عليه وسلم (فأقوم عن عيسى العرش في ظله) أي العرش (فأكمى حلة خضراء من حلال

نهى عن ثمن الكلاب الا كلب الصيد وقال النسائي أخبرني ابراهيم بن الحسن المصيصي حدثنا حجاج بن محمد عن جابر بن سلامة عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلاب والسنور والكلاب الصياد وقال فاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا يحيى بن أبي أيوب حدثنا المثنى بن الصباح عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة

رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثمن الكلب سحت الكلب صيد وقال ابن وهب عن ابن شهاب عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث هن سحت حلوان الكاهن ومهر الزانية وثن الكلب العقور وقال ابن وهب حدثني الهيثم بن عمار عن ٣٥٢ حسين بن عبد الله بن ضمرة عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب

رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن ثمن الكلب العقور ويدل على صحة هذا الاستثناء أيضا أن جابر أحمدا مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن ثمن الكلب وقدر خص جابر نفسه في ثمن كلب الصيد وقول الصحابي صالح لتخصيص عموم الحديث عند من جعله حجة فكيف إذا كان معه النص باستثنائه والقياس أيضا لأنه يباح الانتفاع به ويصح نقل اليد فيه بالميراث والوصية والهبة ويجوز إعارته وإجارته في أحد قولي العلماء وهما وجهان للشافعية رحمهم الله فجاز بيعه كالبيع والمجازة فالجواب أنه لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم استثناء كلب الصيد بوجه أما حديث جابر رضي الله عنه فقال الإمام أحمد رحمه الله وقد سئل عنه هذا من الحسن بن أبي جعفر

الجنة ثم يدعي بالنبيين بعضهم على أثر بعض فيقومون سماطين) بكسر السين بزنة كتابين أي جانبين (عن يمين العرش ويسكون حلالا خضر من حل الجنة) هذا ما نبذلنا صرح لا يقوم ذلك المقام أحد غيري يعني الذي عن يمين العرش (الا) بالفتح والتخفيف (وان أمي أول الامم يحاسبون يوم القيامة ثم أبشر) يا علي بهمة قطع نحو أبشر وأباجنة (وأول من يدعي بك) أي من الامة بعد الانبياء (في دفع لك لوائى وهو لواء الحمد) بكسر اللام والمد (فتسير به بين السماطين آدم وجبرئيل ما خلق الله تعالى يستظلون بظل لوائى يوم القيامة وطوله مسيرة ألف سنة وستمائة سنة سنانه يا قوته خضراء وفي نسخة جراه ولعل المراد بالسمان هنا ما يجعل في رأس اللواء (قبضته المثل الذي) يقبض منه أي يمسك (قبضة بيضاء زجه) بضم الزاي وبالجيم (درة خضراء له ثلاث ذوائب) بذال معجمة (من نور ذوائب في المشرق وذوائب في المغرب والثالثة في وسط الدنيا مكتوب عليه ثلاثة أسطر الأول بسم الله الرحمن الرحيم الثاني الحمد لله رب العالمين الثالث لا اله الا الله محمد رسول الله طوله كل سطر ألف سنة وعرضه مسيرة ألف سنة) فتقص كل سطر عن طوله ستمائة سنة لأنه قدّم ان طوله ألف وستمائة (فتسير) يا علي (باللواء والحسن عن يمينك والحسين عن شمالك حتى تقف بيني وبين ابراهيم عليه السلام في ظل العرش ثم تكلمى) يا علي (حلة من الجنة والسماطين من الناس والنخيل الجانبان ورواه ابن سبع) بفتح السين وسكون الواو (وضمها أبو الربيع (في) كتاب (الخصائص) باللفظ قال سأل عبد الله بن سلام) الصحابي المبشر بالجنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لواء الحمد ما صفة فقال طوله مسيرة) ألف سنة فذكر (الحديث) المذكور (فقال الحافظ قطب الدين) عبد الكريم بن عبد النور الحلبي ثم المصري مفيد الديار المصرية وشيخها وكان حبرا عالما متواضعا حسن السمات غزير المعرفة متقنا بلغ شيوخه الا الف ولد في رجب سنة أربع وستين وستمائة ومات في رجب سنة خمس وثلاثين وسبعمائة وله تصانيف عديدة (كما نقله عنه الهب بن الهيثم انه موضوع بين) أي ظاهر (الوضع) ولا يقدح ذلك في جلاله من خرج به أحد بن حنبل لان الحديثين اذا برزوا الحديث بسنده برئوا من عهده (قال) القطب (والله أعلم) بحقيقة لواء الحمد فيه أي ما له الى انه حقيقي لا معنوي وفيه قولان نقلهما الطيبي وغيره أحدهما انه معنوي لان حقيقة اللواء الراهية والمراد انفراد الحمد يوم القيامة وشهرته على رؤس الخلائق بالحمد وقيل حقيقي ورجح عليه التوربشتي حيث قال لا مقام من مقامات عباد الله الصالحين أرفع وأعلى من مقام الحمد ودونه تنتمي جميع المقامات ولما كان صلى الله عليه وسلم أحد الخلق في الدارين أعطي لواء الحمد ليأوى الى لوائه الاولون والاخرون وأضاف اللواء الى الحمد الذي هو التناء على الله بما هو أهله لانه منصبه في الموقف وهو المقام المحمود المختص به اه (وفي حديث أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (عند الترمذي بسند حسن) قال الترمذي حسن صحيح (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أناس يدولون آدم يوم القيامة ولا نفروا ويدولون الحمد ولا فخر وما من نبي آدم فمن سواه الا تحت لوائى الحديث) قدم المصنف تنتمه قريبا وهو أنا أول من تنشق عنه الارض ولا فخر ومان باقيه وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر (واللواء) بالكسر والمد (الراية) وفي عرفهم) أي العرب (لا يمسكها) يحملها (الاصحاب الجيوش ورئيسه) عظيمه الشريف القدر

رضي الله عنه وهو ضعيف وقال الدارقطني الصواب أنه موقوف على جابر وقال الترمذي لا يصح (ويحتمل) اسناد هذا الحديث وقال في حديث أبي هريرة رضي الله عنه هذا لا يصح وأبو المهزم ضعيف يروى به عنه وقال البيهقي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن ثمن الكلب جماعة منهم ابن عباس وجابر بن عبد الله وأبو هريرة ورواه عن أبي خديج وأبو حنيفة

ورضى الله عنهم اللفظ محتلف والمعنى واحد والحديث الذى روى فى استثناء كتاب الصيد لا يهـ وكان من رواه أراد حديث الثمـ
عن اقتنائه فشبهه عليه والله أعلم به وأما حديث جناد بن سامة عن أبى الزبير فهو الذى ضعفه الامام أحمد رحمه الله بالحسن بن أبى
جعفر وكان له لم يقع له طريق حجاج بن محمد وهو الذى قال فيه الدارقطني ٣٥٣ الصواب أنه موقوف وقد أعله ابن

خزم بن أبى الزبير لم
يصرح فيه بالسماع من
جابر وهو مداس وليس
من رواية الليث عنه
وأعله البیهقي بأن أحد
رواته وهم من استثناء
كتاب الصيد مداسه
عن اقتنائه من الكلاب
فنقله الى البيهقي فقلت
وعايدل على بطلان
حديث جابر هذا وأنه
خطأ عليه أنه صح عنه
أنه قال أربع من
السحت ضرب الفحل
ومن الكب ومهر
البخى وكسب المحجام
وهذا علة أيضا للموقوف
من استثناء كتاب الصيد
فهو علة للموقوف
والمرفوع وأما حديث
المثنى بن الصباح عن
عطاء عن أبى هريرة
رضي الله عنه فباطل
لان فيه يحيى بن أيوب
وقد شهد مالك عليه
بالكذب ورحه الامام
أحمد رحمه الله وفيه المثنى
ابن الصباح وضعفه
عندهم مشهور ويدل
على بطلان الحديث ما
رواه النسائي حدثنا
الحسن بن أحمد بن

(و يحتمل ان تكون) مراده وقد تجعل (بيد غيره باذنه وتكون تابعة له متحركة بحركة كنه تميل معه
حيثما مال لأنه يسكنها بيده اذ هذه الحالة أشرف) من كونه يسكنها أى يحملها بيده (وفى استعمال
العرب عند الحروب انما يسكنها صاحبها ولا يمنعه ذلك من القتال بها بل يقا تل بها) حال كونه (مساكنا
أشد القتال) معمول يقا تل (ولذا لا يلحق بامساكها كل أحد بل) البطل الشجاع الصنديد (مثل على
رضي الله عنه كما قال) صلى الله عليه وسلم لم فى غزوة خيبر (لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله
ويحبه الله ورسوله) أراد وجود حقيقة المحبة والافضل مسلم بشرط مع على فى مطلق هذه الصفة وفيه
تلميح بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فكل ما كانه أشار الى ان علميا تام الاتباع
له صلى الله عليه وسلم حتى وصفه بصفة محبة الله ولذا كانت محبة علامة الايمان وبغضه علامة
النفاق كما فى مسلم وغيره مرفوعا وقد اقدم الجملة الاولى على الثانية إشارة الى ان محبة الله ورسوله لعل جزاء
له على محبة لهما) وانما اضاف اللوا الى الحمد الذى هو التناء على الله بما هو أدله لان ذلك هو منه صبه فى
ذلك الموقف دون غيره من الانبياء) وهو المقام المحمود والمخصوص به واللوا فى عرصات القيامة
مقامات لا هل الخير والشر ينصب فى كل مقام لكل متبوع لواء يعرف به قدره كما قال صلى الله عليه
وسلم ان لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به عند أسفه رواه أحمد والطبرانى عن أنس باسناد حسن
وأعلى تلك المقامات مقام المحمد فأعطى لواء الخلائق جدا أعظم الاولوية وهو لواء الحمد لاوى اليه
الاولون والاخرون فهو لواء حقيقى وعند الله علم حقيقة ولا وجه لصره الى الخجاز وان أفتى به
السيوطى لانه لا يعدل عن الحقيقة ما وجد اليها بديل كما نص على ذلك ابن عبد البر وغيره فى حديث
أكل الشيطان (وقد اختلف فى هيئة حشر الناس) أى بلفظ حديثة إشارة الى انه لا خلاف فى الحشر انما
الخلاى فى صفته (ففى البخارى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحشر
الناس على ثلاث) ولمسلم ثلاثة (طرائق) جمع طريق يذ كرو يؤث قال المصنف أى فرق فرقة
(راغبين راغبين) بغير واو فى الفرع كاصله وول فى الفتح ورا بين بالواو فى مس لم بغير واو وعلى
الروايتين فهى الطريقة الاولى (و) الفرقة الثانية (أشار على بغير وثلاثة على بغير وأربعة على بغير
وعشرة) يعتقون (على بغير) قال المصنف باثبات الواو فى الاربعة فى فرع اليونانية كهى وقال الحفاظ
ابن حجر بالواو فى الاول فقط وفى رواية مسلم والاسماعيلى بالواو فى الجميع ولم يذكرا الخمسة والسته الى
العشرة ايجازا واكتفاء بما ذكر من الاعداد مع ان الاعتقاد ليس محذور وما به ولا مانع أن يجمع ل الله فى
البعير ما يقوى به على حمل العشرة قال ولم يذكرا أن واحدا على بغير إشارة الى أنه يكون لمن فوقهم كالانبياء
قالو يحتمل أن يمشوا وقتهم ركبا أو يكونوا ركبا فاذا قاربوا الحشر نزلوا فمشوا أما الكفار فاهـم
مشاة على وجوههم انتهى وقال البيهقي قوله راغبين إشارة الى البرار راغبين إشارة الى الخطاين الذين
هم بين الرجاء والخوف ولذين تحشرهم النار الكفار وذكر الحليمى مثله وزاد أن البراد وهم المتقون
يؤتون بنجائب من الجنة وأما البعير الذى يحمله عليه الخطاين فيحتمل أنه من ابل الجنة وأنه
من الابل التى تحيا وتحشر يوم القيامة وهذا أشبه لانهم بين الرجاء والخوف فلم يلبس ان يردوا موقف
الحساب على نجائب الجنة قالو يشبه أيضا تخصيص هؤلاء بمن تغفر لهم دنوبهم عند الحساب

(٤٥ زرقانى ثامن) شبيب حدثنا محمد بن عبد الله بن بهر حدثنا سباط حدثنا الاعمش عن عطاء بن أبى رباح قال
قال أبو هريرة رضي الله عنه أربع من السحت ضرب الفحل ومن الكب ومهر البخى وكسب المحجام وأما الأثر عن أبى بكر
الصديق رضي الله عنه فلا يدري من أخبر ابن وهب عن ابن شهاب ولا من أخبر ابن شهاب عن الصديق رضي الله عنه ومثل هذا

يحتج به * وأما الأثر عن علي رضي الله عنه فمفهومه في غاية الضعف ومثله هذه الآثار الساقطة المعلولة لا تقدم على الآثار التي رواها الأئمة الثقات لإثبات حديثه حتى قال بعض الحفاظ إن نقلها نقول توأمت وقد ظهر أنه لم يصح عن صحابي خلافاً للبتة بل هذا جابر وأبو هريرة وابن عباس يقولون ثمن ٣٥٤ الكلب خبيث قال وكيع حدثنا سائر الأئمة عن عبد الكريم عن

ولا يعذبون أما المذبذبون بذنوبهم فيكونون مشاة على أقدامهم نقله في البدور (وتحشر بقيتهم النار) لعجزهم عن تحصيل ما يربكونه وهم الفرقة الثالثة والمراد بالنار هنا نار الدنيا لا نار الآخرة فلمسلم في حديث ذكر فيه الآثار الكائنة قبل قيام الساعة كطلوع الشمس من مغربها ففيه وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية نقله تطرد الناس إلى حشرهم قال المصنف وقيل المراد نار الفتنة وليس المراد نار الآخرة قال الطائي لأنه جعل النار هي الحاشرة ولواريد نار الآخرة نقله إلى النار ولقول (تقبل) من القبول (معهم حيث قالوا وتبيت) من البعوت (معهم حيث باتوا) وتصبح معهم حيث أصبحوا وتسمى معهم حيث أمسوا (فإنما أجله مستأنفة بيان الكلام السابق فإن الضمير في تقبل راجع إلى النار الحاشرة وهو من الاستعارة فيدل على أنها ليست النار الحقيقية بل نار الفتنة كما قال تعالى كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله انتهى ولا يمنع إطلاق النار على الحقيقة وهي التي تخرج من قعر عدن وعلى الجازية وهي الفتنة إذ لا تنافي بينهما (رواه الشيخان) باعتبار أصله وإن اختلفا في بعض ألفاظه ولذا نبه به أولاً للبخاري فلو قال أولاً فعن أبي هريرة ثم قال هنا رواه الشيخان واللفظ للبخاري لكان أحسن (وقد مال الحليمي إلى أن هذا الحشر) المذكور في حديث أبي هريرة (يكون عند الخروج من القبور وجزء به الغزالي وقيل) واليه أشار الخطابي (أنهم يخرجون من القبور بالوصف المذكور في حديث ابن عباس عند الشيخين) الذي قصر المصنف اتفاقاً عن زوجه للبخاري وحده (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية عن ابن عباس قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطب فقال (إنكم تحشرون) بضم الفوقية مبنية للفعول وفي رواية تحشرون بفتح الميم اسم مفعول وفي رواية عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول إنكم ملائكة (حفاة عراة غرلا) بضم المعجمة واسكان الراء جمع أغرل أي أكلف زاد في رواية للشيخين مشاة (ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين) الإعادة والبعث ونصب وعدا على المصدر المؤكد لما ضمنوا الجملة المتقدمة فناسبه ضم رأي وعدناه ذلك وعدا رواه الشيخان أيضاً عن عائشة بن يزيد فقلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض فقال يا عائشة الأمر يومئذ أشد من ذلك ولا تخبرني والبهني عن سودة بنت زمعة قالت يا رسول الله واسوأناه ينظر بعضنا إلى بعض قال شغل الناس عن ذلك لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ولا يخبرني بسند صحيح عن أم سلمة فقلت يا رسول الله واسوأناه ينظر بعضنا إلى بعض فقال شغل الناس قلت فما شغلهم قال نشر العفاف فيهما ما قيل الذر ومثاقيل الخردل (ثم يفرق حلهم من ثم) أي من عند القبور (إلى الموقف كما) قال (في حديث أبي هريرة) المذكور يحشر الناس على ثلاث طرائق الخ فلا خلف بينه وبين حديث ابن عباس (ويحشر الكافر على وجهه) كما قال تعالى ويحشرهم يوم القيامة على وجوههم وقال الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم الآية (قال رجل) قال المحافظ لم أعرف اسمه (يا رسول الله كيف يحشر الكافر) ماشياً (على وجهه) وحكمه ذلك المعاقبة على عدم سجوده لله في الدنيا وكفره فمضى على وجهه أظهره الموانة في ذلك الحشر العظيم جزاء ما قالوا والسؤال للاستفهام عما سمعه السائل في القرآن فلا حاجة لقول المصنف هذا السؤال مسبوق بمثل قوله يحشر

قبس بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه ثمن الكلب ومهر البغي وثمن الخمر حرام وهذا أقل ما فيه أن يكون قول ابن عباس وأما قياس الكلب على البغل والمخارfen أنفس القياس بل قياسه على الخنزير أصح من قياسه على ما لان الشبه الذي بينه وبين الخنزير أقرب من الشبه الذي بينه وبين البغل والمخار ولوتعارض القياسان لكان القياس المؤيد بالنص الموافق له أصح وأولى من القياس المخالف له * فان قيل كان النهي عن ثمنها حين كان الأمر بقتلها فلما أحرم قتلها وأبيح اتخاذ بعضها نسخ النهي فنسخ تحريم البيع قبل هذه دعوى باطلة ليس مع مدعيها اهتمام دليل ولا شبهة وليس في الأثر ما يدل على صحة هذه الدعوى البتة بوجه من الوجوه ويدل على بطلانها أن أحاديث تحريم بيعها وأكل

ثمنها مطلقة عامة كلها وأحاديث الأمر بقتلها والنهي عن اقتنائها نوعان نوع كذلك وهو المقدم ونوع مقيد بخاص وهو المتأخر فلو كان النهي عن بيعها مقيداً بخاص لم يجز أن يرد ذلك على عامة مطلقة غلب أن عمومها وإطلاقها لا يجوز إبطاله والله أعلم (فصل) الحكم الثاني في تحريم بيع السنور كما دل عليه الحديث الصحيح

الصریح الذی رواه جابر وأقی بموجبه کما رواه قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن وضاح حدثنا محمد بن آدم حدثنا عبد الله بن المبارك
حدثنا محمد بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله أنه كره عن الكلب والسنور قال أبو محمد دفعه هذه فتوى جابر بن عبد الله أنه كره
بما رواه ولا يعرف له مخالف من الصحابة رضي الله عنهم وكذلك أفتى ٣٥٥ أبو هريرة رضي الله عنه وهو

مذهب طاوس ومجاهد
وجابر بن زيد وجميع
أهل الظاهر وأحدى
الروایتین عن أحمد
رحمه الله وهى اختيار
أبي بكر عبد العزيز
وهو والصواب لصحة
الحديث بذلك وعدم
ما يعارضه فوجب
التوصل به قال البيهقي
ومن العلماء من حمل
الحديث على أن ذلك
حين كان محكوما
بنجاسته فلما قال النبي
صلى الله عليه وسلم المرة
ليست بنجس صار ذلك
منسوخا في البيع ومنهم
من جملة على السنور إذا
توحش ومتابعة ظاهر
السنة أولى ولو سمع
الشافعي رحمه الله الخبر
الواقع فيه لقال به إن شاء
الله وإنما لا يقول به من
توقف في تثبيت روايات
أبي الزبير وقد تابعه أبو
سفيان عن جابر على هذه
الرواية من جهة عيسى
ابن يونس وحفص بن
غياث عن الأعمش عن
أبي سفيان انتهى كلامه
ومنهم من جملة على الهر
الذى ليس بمملوك ولا

بعض الناس يوم القيامة على وجوههم (قال) صلى الله عليه وسلم (أليس الذى أمشاه على الرجلين
فى الدنيا قادر) بالرفع خبر الذى واسم ليس ضمير الشأن وروى بالنصب خبر ليس (على أن يمشيه)
بضم التحتية وسكون الميم (على وجهه يوم القيامة) ولا جد عن أبي هريرة أنهم قالوا يا رسول الله كيف
يمشون على وجوههم قال أن الذى أمشاهم على أرجلهم قادر على أن يمشي بهم على وجوههم أما أنهم
يتقون بوجوههم كل حذب وشوك قال المحافظ ظاهر الحديث أن المشى حقيقة فلذلك استغربه به حتى
سألوا عن كيفية وزعم بعض المفسرين أنه مثل وأنه كقوله تعالى أذن يمشى مكبا على وجهه أهدى
أمن يمشى سويا قال مجاهد هذا مثل المؤمن والكافر قلت لا يلزم من تفسير مجاهد هذه الآية بهذا
أن يفسر به الآية الأخرى فالجواب الصادر من النبي صلى الله عليه وسلم ظاهري في تقرير المشى
على حقيقة أه (رواه الشيخان) البخارى في تفسير سورة الفرقان وفي الزقاق ومسلم في
التوبة عن أنس (وفي حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أسقط من الحديث يوم القيامة (على
الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم) (أن الناس يمشون) أسقط من الحديث يوم القيامة (على
ثلاثة أفواج فوجا) كذا فى النسخ بالنصب والذى فى شرحه للبخارى والبدور السافرة فوج بالخفض
بدل من ثلاثة المجرور بعلى وهى ثابتة فى الحديث وفى أصل نسخ المواهب والمساواة الجاهل فوجا
بالنصب نجاس وأوضربوا على لفظ على مع أنه لو روى بالنصب لكان بتقدير أعنى ولاداعية لطلب
على (راكبين طامعين كاسين) وهم الأبرار (وفوجا) بالخفض على الصواب وإن كان فى النسخ فوجا
(تسحبهم الملائكة على وجوههم) وهم الكفار (وفوجا) صوابه وفوج (يمشون ويسعون) وهم
المؤمنون العاصون والرواية كما فى شرحه للبخارى والبدور بتقديم قوله وفوج يمشون على قوله وفوج
تسحبهم الخ قال المصنف فى بقية الحديث أنهم سألوا عن السبب فى مشى المذكورين فقال صلى الله عليه
وسلم بلى الله الآفة على الظاهر حتى لا تبقى ذات ظهر حتى إن الرجل ليعطى الحديقة المأجوبة بالشارف
ذات القتب أى يشتري الدافة المسنة لاجل كونها تحمله على القتب بالبدستان الكريم لموان العقار
الذى عزم على الرحيل عنه وعزة الظاهر الذى يوصله إلى مقصده وهذه الآثار باحوال الدنيا لكن
استشكل قوله فيه يوم القيامة وأجيب بأنه مؤول على أن المراد به أن يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من
مجاز المجاورة ويتعين ذلك لما وقع فيه أن الظاهر يقل الخ فانه ظاهر جدا فى أنه من أحوال الدنيا لا بعد
البعث ومن أين للذين يبعثون حفاة عراة حدثني يدعونها فى الشوارع ومال الحليمى وغيره إلى أن
هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور وجزم به الغزالي والتوربشتى وقرره بما بطول ذكره انتهى
كلام المصنف وعلى ما جزموا به يؤول فى قوله بلى الله الآفة بأن المراد بعده يوم القيامة فلا يجدون
ظهورا وأما قوله حتى إن الرجل الخ فعنه ما يؤولو كانت له حديقة فيعطى الخ على نحو قوله تعالى
يود المجرم وغير ذلك وليس التجوز فى هذا بابا بعد من التجوز فى صرف يوم القيامة عن ظاهره فإن
بين النسختين أربعين سنة ولا يذهبون إلى الحشر قبل النسخة الأولى بل إذا وقعت مات كل حي
مكانه ثم إذا نفخ فيه الثانية قاموا من قبورهم ذاهبين إلى محل الحشر وأى مجاز يصح فى قوله وفوج
تسحبهم الملائكة على وجوههم فإن الملائكة لا تفعل ذلك فى الدنيا الكفار (وفي حديث سهل بن

يخفى ما فى هذه الحامل من الوهن * (فصل) * والحكم الثالث مهر البغى وهو ما تأخذه الزانية فى مقابلة الزنا بها فحكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن ذلك خبيث على أى وجه كان حرة كانت أو أمة ولا سيما فإن البغاة إنما كان على عهدهم فى الاماء دون الحررات
ولهذا قالت هند وقت البيعة أو تزنى الحرة ولا نزاع بين الفقهاء فى أن الحرة البالغة العاقلة إذا مكنت رجلا من نفسها فزنى بها أنه

لامهر لها واختلف في مسألتين أحدهما المحرمة المكرهة والثانية الامة المطاوعة فاما المحرمة المكرهة على الزنا ففيها أربعة أقوال وهي روايات منصوصات عن أحد روجه الله أحدها ان لها المهر بكر كانت أو ثيبا سواء وطئت في قبلها أو درها والثاني ان كانت ثيبا فلا مهر لها وان كانت بكر افلها ٣٥٦ المهر وهل يجب معه أروش البكارة على روايتين منصوصتين وهذا القول

اختيار أبي بكر والثالث انها ان كانت ذات محرم فلا مهر لها وان كانت أجنبية فلا مهر - والرابع أن من تحرم ابنتها كالام والبنت والاخت فلا مهر لها ومن تحل ابنتها كالعمة والحالة فلها المهر وقال أبو حنيفة رجه الله لامهر للمكرهة على الزنا تحل بكر كانت أو ثيبا فن أوجب المهر قال ان استيفاء هذه المنفعة جعل مقوما في الشرع بالمهر وانما لم يجب للمختارة لانها ماذلة للمنفعة التي عوضها لها فلم يجب لها شيء كما لو أذنت في أنلاف عضه ومن أعضائه المن أتلغه ومن لم يوجبها قال الشارع انما جعل هذه المنفعة مقومة بالمهر في عقد أو شبهة عقد ولم يقومها بالمهر في الزنا البتة وقياس السقاج على النكاح من أفسد القياس قالوا وانما جعل الشارع في مقابلة هذا الاستمتاع المحد والعقوبة فلا يجمع بينه

سعد مرفوعا يحشر) بضم التحتية، بمنيا للفعول (الناس) أي يحشرهم الله تعالى (يوم القيامة على أرض بيضاء عفر - راء) بفتح المهملة واسكان القاف والمدايس بياضها بالناصع قاله الخطاطي وقال عياض نضرب الى جرة قليلا ومنه سمى عفر الأرض وهو وجهها وقال ابن فارس عفر - راء خاصة البياض والداودي شديدة البياض قاله المحافظ والاول المعتمد (كقرصة) أي خبز (النقي) بفتح النون وكسر القاف أي الدقيق النقي من القشر والنخال قاله الخطاطي (ليس فيها علم لحد) بفتح التين لفظ مس - لم وفي البخاري مع لم بفتح الميم واللام بينهما ماملة ساكنة وهما بمعنى واحد وهو ما يستدل به على الطريق وقال عياض ليس فيها علامة سكنى ولا بناء ولا أثر ولا شيء من العلامات التي يهتدى بها في الطرقات كالجبل والصخرة البارزة وفيه تعريض بان أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة منها وقال الداوي المراد انه لا يجوز أحد منها شيئا الا ما أدرك منها أي من المشي عليها والاكل منها كما في الصحيحين عن أبي سعيد مرفوعا تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفوها الجبار بيده كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر نزل لاهل الجنة الحديث قال الداودي النزل هنا ما يجعل للضيف قبل الطعام أي انه يأكل منها في الوقف من يصير الى الجنة لانهم يأكلون حين يدخلونها وكذا قال ابن جرير يأكل المؤمن من بين رجليه ويشرب من الحوض قال المحافظ يستفاد منه ان المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول الموقف بل يقبل الله بقدرته طبع الأرض حتى يأكلوا منها من تحت أقدامهم ماشاء الله بغير علاج ولا كلفة ويؤيدان هذا مراد الحديث ما أخرجه ابن جرير عن سعيد بن جبير قال تكون الأرض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حنبل وابن جرير والبيهقي عن ابن مسعود في قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض قال تبدل الأرض أرضا كانتها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ور حاله حال الصحيح وهو موقوف ورواه البيهقي من وجه آخر مرفوعا وقال الموقوف أصح ولابن جرير عن أنس مرفوعا تبدل الله الأرض بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا والحكمة في ذلك كما قال ابن أبي جرة ان ذلك اليه وم يوم عدل وظهوره ورحق فافتضت الحكمة ان يكون المحل الذي يقع فيه ذلك طاهر عن عمل المعصية والظلم وليكون تجليه سبحانه وتعالى على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولان الحكم فيه انما يكون لله وحده فناسب ان يكون المحل خالصا له وحده (رواه الشيخان) البخاري في الرقاق ومسلم في التوبة (وفي حديث عقبة بن عامر عند الحاكم رفعه تدنو) تقرب (الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق) بفتح الراء (الناس فيهم من يبلغ) عرقه (نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ منكبيه) بفتح الميم وكسر الكاف مجتمع رأس العضد والكف (ومنهم من يبلغ فاه وأشار بيده أعجها فاه) تفسير لما أشار به أي انه جعل يده في ذك كما يجعل اللجام في الفم إشارة الى أن العرق يصل الى فيه (ومنهم من يغطيه عرقه وضرب بيده) أي جعلها (على رأسه وله شاهد عند مس - لم من حديث المقداد بن الاسود ورواه ابن جرير في مسنده) وهو أوله من طريق سليم بن عامر قال حدثني المقداد بن الاسود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (تدنو) أي تقرب (الشمس يوم القيامة من

الخلق

وبين ضمان المهر قالوا والوجوب انما يتلحق من الشارع من نص خطابه أو عموم أو فحواه أو تنبيهه أو معنى نصه وليس شيء من ذلك نائبا عنه حقيقة أو غاية ما يدعى قياس السقاج على النكاح وما أبتدأ ما بينهما قالوا والمهر انما هو من خصائص النكاح لفظا ومعنى ولهذا انما يضاف اليه فيقال مهر النكاح ولا يضاف الى الزنا فلا يقال مهر الزنا وانما أطلق النبي

صلى الله عليه وسلم المهر بالعقد كما قال ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزيرة الاصنام وكما قال من باع حراً أو كل غنمه ونظائره كثريرة
والاولون يقولون الاصل في هذه المنفعة أن تقوم بالمهر والمأساة سقطه الشارع في حق البني وهي التي ترضى باختيارها وأما المكروهة على
الزنا فليست بغيا فلا يجوز اسقاط بدل منعها التي أكرهت على استيفائها ٣٥٧ كما أكره الخمر على استيفائها

منافعه فانه يلزمه
عوضها وعوض هذه
المنفعة شرعا هو المهر
فهذا ما أخذ القولين
ومن يهرق بين البكر
والثيب رأى أن الواطئ
لم يذهب على الثيب شيئا
وحسبه العقوبة التي
ترتب على فعله وهذه
المعضية لا يقابلها شرعا
مال يلزم من أقدم عليها
بخلاف البكر فانه ازال
بكرتها فلا بد من ضمان
مازاله فكانت هذه
الجنابة مضمونة عليه
في الجملة فضمن ما أتلفه
من حرمته وكانت
المنفعة تابعة للجرق
الضمان كما كانت تابعة
له في عدمه من البكر
المطاوعة ومن فرق بين
ذوات المحارم وغيرهن
رأى أن تحريمهن لما كان
تحريمهن متقرا وأنها
غير محل الوطء شرعا كان
استيفاء هذه المنفعة
منهن بمنزلة الوطء فلا
يجب مهر وهذا قول
الشعبي وهذا بخلاف
تحريم المصاهرة فانه
عارض يمكن زواله قال
صاحب المغني وهكذا

المخلوق حتى تكون منهم كقدر اميل) قال سلم بن عامر ذوالله ما أدري ما يعني بالميل أمسافة الارض أم
الميل الذي تكحل به العين هكذا في مسلم قال القرطبي الميل مشترك بينهما ولهذا أشكل الامر على سليم
والاولى به هنا مسافة الارض لانها اذا كان بينهما وبين الرؤس مقدار المير ودفعه من متصف له بالرؤس لقلة
مقدار المير وانتهى قال (فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق) فتم من يكون الى كعبيه
ومنه من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما قال وأشار
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى فيه هذا بقية حديث مسلم بإلفظه وبه تعلم ما زاد عليه في حديث
عقبة (وهذا ظاهر في أنهم يستمرون في وصول العرق اليهم) كلهم الا الانبياء والشهداء ومن
شاء الله كما باني (ويتفاوتون في حصصه وله فيهم) وأورد القرطبي في الفهم ان العرق للرحام
ودنو الشمس وحر الانفاس وحر النار التي تحرق في الحشر فترشح رطوبة تدن كل أحد فليزم أن يسبح
المجيع فيه سبحانه واحدا ولا يتفاضلون في القدر وأجاب بأنه نزول هذا الاستبعاد بان يخلق الله تعالى
في الارض التي تحت كل واحد اقدار تقاها بقدر عمله فيرفع العرق بقدر ذلك وجواب ثان وهو أن يحشر
الناس جماعات متفرقة فيحشر من بلغ كعبيه في جهة ومن بلغ حقويه في جهة وهكذا انتهى (فإن
قلت الشمس محلها السماء وقد قال الله تعالى يوم نظوى السماء كطى السجل) اسم ملك (للكتاب)
صحيحة ابن آدم عند موته واللام زائدة أو السجل الصفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على
وفي قراءة للكتاب جمعا وقيل السجل اسم كاتبة لاني صلى الله عليه وسلم (والالف واللام في السماء
للجنس) فيشمل السمع (بدليل والسموات مطويات) مجموعات (بمعنيته) بقدرته (فما طريق الجمع
فالجواب يجوز أن تقام) أي توجد الشمس (بنفسها) بالاسماء تكون فيها (دانية من الناس في الحشر
ليقوى هوله وكرهه عافانا الله من كل مكروه وقال ابن أبي جرة) يحججهم وراه (ظاهر الحديث يقتضي
تعميم الناس بذلك) أي العرق (ولكن ذلك الاحاديث الاخرى على أنه مخصوص بالبعض وهم
الاكثر ويستثنى الانبياء والشهداء ومن شاء الله) من غيرهم كالذين في ظل العرش (فأشدهم
الكفار ثم أصحاب الكبائر ثم من بعدهم) والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار هذا ما في قول ابن
أبي جرة (وأخرج أبو يعلى وصححه ابن حبان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) في نفسه قوله
تعالى (يوم) بدل من محل ليوم عظيم فناصبه مبعوثون (يقوم الناس) من قبورهم (رب العالمين)
الخالق لاجل أمره وحسابه وجزائه (قال مقداره) أي مدته (قد رصف يوم من خمسين ألف سنة)
حقيقة على ظاهره أولشدته على الكفار أولكثرة ما فيه من المحالات والمحاسبات (فيهمون على المؤمنين
كندى الشمس) للغروب (الى أن تغرب) كناية عن قصره جدا (وأخرج أحمد وابن حبان نحوه
من حديث أبي سعيد) الخدري وروى البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى يعرج اليه في يوم
كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال هذا في الدنيا تعرج الملائكة في يوم مقداره ألف سنة
وقوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هذا يوم القيامة جعله الله على الكافر مقدار خمسين
ألف سنة لو قدر عمره كان خمسين ألف سنة من أيامكم (وللهي في البعث عن أبي هريرة يحشر
الناس قياما أربعين سنة شاحصة) رافعة (أبصارهم الى السماء) أي الى جهة العلو (فيلجمهم

ينبغي أن يكون الحكم فيمن حرمت بالرضاع لانه ظاهر أيضا ومن فرق في ذوات المحارم بين من تحرم ابنتها وبين من لا تحرم فكانه رأى
أن من لا تحرم ابنتها تحريمها أخف من تحريم الاخرى فأشبهه العارض فان قيل فالحكم المكروهة على الوطء في دبرها والامة المطاوعة
على ذلك قبل هو أولى بعدم الوجوب فهذا كالوطء لا يجب فيه المهر انتافا وقد اختلف في هذه المسألة الشيخان أبو البركات ابن تيمية

وأبو محمد بن قدامة فقال أبو البركات في محرره ويجب مهر المثل لما طوته بشبهة والمكرهه على الزنا في قبل أو دبر وقال أبو محمد في المغنى ولا يجب المهر بالوطء في الدبر ولا الواطء لان الشرع لم يرد به بدله ولا هو انلاف لشي فاشبهه القبلة والوطء دون الفرج وهذا القول هو الصواب قطعاً فان هذا الفعل لم يجعل ٣٥٨ له الشارع قيمة أصلاً ولا قدر له مهر أبوجه من الوجهه وقياسه على وطء الفرج

من أفسد القياس ولازم من قاله ايجاب المهر لان فعلت به اللوطية من الذكور وهذا لم يقل به أحد البتة
 * (فصل) * وأما المسألة الثانية وهي الامة المطاوعة فهل يجب لها المهر فيه قولان أحدهما يجب وهو قول الشافعي رحمه الله وأكثر أصحاب أحمد رحمه الله قالوا لان هذه المنفعة لغيرها فلا يسقط بدلها بجانبنا كما أذنت في قطع طررها والصواب المقطوع به أنه لا مهر لها وهذه هي البغي التي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مهرها وأخبر أنه خبيث وحكم عليه وعلى من السكاب وأجر الكاهن بحكم واحد والامة داخله في هذا الحكم دخولاً أولياً فلا يجوز تخصيصها من عمومهم لان الامامه من الالاتي كن يعرفن بالبغاه وفيهن وفي ساداتهن أنزل الله تعالى ولا تكرر هوافتياتكم على البغاه ان أردن تحصننا فكيف يجوز أن تخرج الامامه من نص أردن به

العرق من شدة الكرب) الذي غشاهم (وفي البخاري) في الرقاق ومسلم في صفه النار (من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم) قال (يعرق) بفتح الراء (الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم) يجرى سائجاً (في) وجهه (الارض) ثم يغوص فيها (سبعين ذراعاً) بالذراع المتعارف أو المكي وللأسماعيلي سبعين باعاً (ويلاجهم) بضم التحيمة وسكون اللام وكسر الحيم من ألججه المساء اذا بلغ فاه (العرق حتى يبلغ آذانهم) ظاهره استوائهم في وصول العرق الى الآذان وهو موش كل بالنظر الى العادة ان الواقفين في ماء على أرض مستوية يتفاوتون في ذلك بالنظر الى طول بعضهم وقصر بعضهم وأجيب بأنه إشارة الى غاية ما يصل ولا ينبغي أن يصل الى دون ذلك كما في حديثي عقبة والمقداد (وعند البيهقي من حديث ابن مسعود اذا حشر الناس قاموا أربعين عاماً شاخصة أبصارهم الى السماء) أى جهة العلو ٢ (لا يكلمهم) شخوص أبصارهم بمعنى لا يتركون الشخصوص هذه المدة (والشمس على رؤسهم) أى قرية منها بدليل الحديث السابق تدنو الشمس (حتى يلجم العرق كل من منهم وفاجر) اما أن يحمل هذا على البعض فلا يخالف حديثي عقبة والمقداد واما انه يجوز أن أصل العرق يقع لجميع الناس كرشحه في الدنيا ولو غره على ما مر بحسب الاعمال (وفي حديث أنى سعيد عند أحمد انه يخفف الوقوف) أى هوله (عن المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة) ثلاثية أو رباعية أو ثنائية (وسنده حسن) وهو بشرى عظيمة ولغظه عند أحمد وأبي يعلى وابن حبان والبيهقي عن أنى سعيد قال سئل صلى الله عليه وسلم لم عن يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة بصليها في الدنيا (وللطبراني من حديث ابن عمر) بن الخطاب (ويكون ذلك اليوم على المؤمن أقصر من ساعة من نهار) وللاحكام والبيهقي عن أنى هريرة مرفوعاً وموقوفاً يوم القيامة على المؤمنين كمقدار ما بين الظهر والعصر وطريق الجمع بين الاحاديث ان ذلك يختلف باختلاف المؤمنين (وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاصي ان الذي يلجمه العرق الكافر أخرجه البيهقي في البعث بسنده حسن عنه قال) ذكر لفظه بعد أن ساق معناه فقال يشد كرب الناس ذلك اليوم حتى يلجم) من ألجم (الكافر) بالنصب (العرق قبل له فأن المؤمنين قال على كراسي) بشد الياء وقد تخفف جمع كرسى بضم الكاف أشهر من كسرهما (من ذهب ويظل عليهم النمام) فلا يجدون حراً فلا يعرقون وهذا البعض المؤمنين (و) عند البيهقي أيضاً (بسند قوى عن أبي موسى) الاشعري (قال الشمس فوق رؤس الناس يوم القيامة وأعمالهم تظلمهم وأخرج) عبد الله (بن المبارك) المروزي (في) كتاب (الزهد) له (وابن أبي شيبة في المصنف واللفظه بسند جيد عن سلمان) الفارسي (قال تعطى الشمس يوم القيامة حره ستم سنين وتدنو) تقرب (من جسام الناس) بمقدار ميل (حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق في الارض فامة ثم يرتفع) يعلو (حتى يغمر الرجل رجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حراً يومئذ مؤمن ولا مؤمنة قال القرطبي المراد من يكون كامل الايمان كما يدل عليه حديث المقداد وغيره) كعقبة (انهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي روايه عند أبي يعلى وصححها

٢ قوله لا يكلمهم لعل لا يكلمهم اه

قطعا ويحمل على غيرهن وأما قولكم ان منفعتهن السيدات لم ياذن في استيفائهما فيقال هذه المنفعة يملك السيد استيفاءها بنفسه ويملك المعاوضة عليها بعقد النكاح أو شبهته ولا يملك المعاوضة عليه الا اذا أذنت ولم يجعل الله ورسوله للزنا عوضاً قط غير العقوبة فيفوت على السيد حتى يقضي له بل هذا تقويم مال هذه والله ورسوله وإثبات عوض حكم

الشرع بجنبه وجعله بمنزلة ثمن الكلب واجر الكاهن وان كان عوضا خبيثا شرعا لم يجوز أن يقضى به ولا يقال فاجر الحجام خبيث ويقضى له به لان منفعة الحجامه منفعة مباحة وتجاوز بل يجب على مستأجره أن يوفيه اجره فان هذا من المنفعة الخبيثة المحرمة التي عوضها من جنسها وحكمه حكمها وايجاب عوض في مقابلة هذه المعصية ٢٥٩ كايجاب عوض في مقابلة

اللاواط اذا الشارع لم يجعل في مقابلة هذا الفعل عوضا فان قيل فقد جعل في مقابلة الواط في القرج عوضا وهو المهر من حيث الجملة بخلاف اللاواط قلنا انما جعل في مقابله عوضا وهو اذا استوفى بعقد أو بشبهة عقد ولم يجعل له عوضا اذا استوفى بزنا محض لاشبهة فيه وبالله التوفيق ولم يعرف في الاسلام قط أن زانيا قضى عليه بالمهر للزنى بها ولا ريب في المسألة من يرون قبيحا فهو عند عز وجل قبيح

*(فصل) فان قيل فماتة ولون في كسب الزانية اذا قبضته ثم تاب هل يجب عليها رد ما قبضته الى أربابه أم يطيب لها أم تصدق به قلنا هذا يتبع قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهي أن من قبض مال ليس له قبضة شرعا ثم أراد التخلص منه فان كان المقبوض قد أخذ بغير رضا صاحبه ولا استوفى عوضه رده

ابن حبان) وغيره (ان الرجل ايلججه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرخني ولوالى النار) من شدة كربه (وهو كالأصبريح في ان ذلك كله في الموقف ومن تأمل الحالة المذكرة عرف عظم المول) الخفاة من الامر لا يدري ما هجم عليه منه كافي القاموس وفي ذلك الشدة الزائدة (فيها وذلك أن النار تحف) تحيط (بأرض الموقف وتدنوا الشمس من الرأس قدر ميل فكيف يكون حال هؤلاء في عرقهم وماذا يرونه من العرق مع ان كل أحد لا يجد الا قدر موضع قدميه فكيف يكون حال هؤلاء في عرقهم مع تنوعهم فيه ان هذا الماء) أى من الاشياء التي وفي نسخ لما بفتح اللام وخفة الميم (يهر) بفتح الميم يغلب (العقول ويدل على عظيم القدرة ويقضى الايمان بامور الآخرة وأن ليس للعقل فيه مجال) مدخل (ولا يعترض على ذلك بعقل ولا قياس) لعدم الجامع (ولا عادة وانما يؤخذ بالقبول فتأمل رحمت الله شدة هذا الازدحام) الضيق (والانضمام) الاجتماع (والانساق) الانتظام (والالتصاق) بالاصاد وبالزاي وبالسبعين لغات معناها الاجتماع بالجنب والالفاظ الاربعة متغيرة بالاعتبار أو منسوية (واجتماع الانس والمجان ومن يجمع معهم من سائر أصناف الحيوان وانضمامهم) بضاد وغين معجمتين اى انصارهم (وتدافعهم واختلاطهم وقرب الشمس منهم وما يراذ في حرها وبضاغف) يراذ (في وهجها) توقدها وحرها (ولا ظل الا ظل عرش ربك بما قدمت) من عمل تجازى عليه بالظل (مع ما انضاف) انضم (الى ذلك من حر البأس) بموحدة الشدة (لتراحم الناس واحترق القلوب لما غشيها من الكروب ولا ريب ان هذا هو وجه حصول العطش في ذلك اليوم وكثرة الانتهاب والماء ثم) بالفتح والتشديد هناك (أعزم وجود واعظم مفقود فلا منهل مورود الا حوض صاحب المقام المحمود) مقام الشفاعة وآتى للمصنف (صلى الله وسلم عليه وزاده فضلا وشرقا لديه ولا مشرب لامته سواه ولا يبرأ كبادهم الاياه) كذا في نسخ وهي المناسبة للجمع لان نسخة الابه (فالشرية منه تروى الظما) العطش (وتشفى من الصدى) العطش فحسبته اختلافا للفظ (وتذهب بكل داء فلا ينظم اشار بها ولا يشكو) وفي نسخة ولا يستقم (بعدها أبدا) فهي رى وشفاء (ففي حديث أنس عند البزار) والطبراني في الاوسط قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي من كذا الى كذا فيه من الآنية عدد النجوم أطيب ريحمان المسك وأحلى من العسل وأبيض من اللبن (من شرب منه أى من الحوض شربة لم ينظم أبدا ومن لم يشرب منه لم يبر وأبدا وزاد في حديث أبي امامة عند أحمد وابن حبان) والبيهقي عن أبي امامة الباهلي ان يزيد بن الاخنس قال يا رسول الله ما سعة حوضك قال ما بين عدن الى عمان وان فيه من شرب من ذهب وفضة قال فما حوضك قال أشد بياضا من اللبن وأحلى مذاقة من العسل وأطيب رائحة من المسك من شرب منه شربة لم ينظم أبدا (ولم يسود وجهه أبدا) والمتعب بفتح الميم والعين المهملة بينهما مثلثة ساكنة وآخره موحدة مسيل الماء (وفي حديث ثوبان عند الترمذي وصححه الحاكم كثر الناس عليه ورود فقرائه المهاجرين) وجاء بلفظ أول عند مسلم وأحمد والترمذي وابن ماجه عن ثوبان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حوضي من عدن الى عمان ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأكوي به عدد النجوم من شرب منه شربة لم ينظم أبدا أول الناس ورودا عليه فقرائه المهاجرين فقال عمر بن الخطاب من هم يا رسول الله

عليه فان تعذر رده عليه قضى به ديننا يعلمه عليه فان تعذر ذلك رده الى ورثته فان تعذر ذلك تصدق به عنه فان اختار صاحب الحق ثوابه يوم القيامة كان له وان أفى الآن يأخذ من حسنات القايض استوفى منه نظيره ماله وكان ثواب الصدقة للمتصدق بها كما ثبت من الصلابة رضي الله عنهم وان كان المقبوض برضا الدافع وقد استوفى عوضه المحرم كمن عاوض على خمر أو خنزير أو على زنا أو فاحشة

عارض بماله على استيفاء منفعة أو استهلاك عين محرمة فقد قبض عوضا محرما وقبض مالا محرما فاستوفى مالا يجوز استيفاءه وبذلك فيه مالا يجوز بذله فالقابض قبض مالا محرما والدافع استوفى عوضا محرما وقضية العدل تراد العوضين لكن قد تعذر رد أحدهما فلا يوجب رد الآخر من غير رجوع عوضه نعم لو كان الخمر قاتما بعينه ٣٦١ لم يستهلكه أو دفع إليها المال ولم

يفجر ربها ووجب رد المال في الصورتين قطعا كما في سائر العقود الباطلة اذ لم يوصل بها القبض * فان قيل وأي تأثير لهذا القبض المحرم حتى جعل له حرمة ومعلوم أن قبض مالا يجوز قبضه بمنزلة عدمه اذ المنوع شرعا كالمنوع حسا فقباض المال قبضه بغير حق فعليه أن يرد له إلى دافعه * قيل والدافع قبض العين واستوفى المنفعة بغير حق كلاهما قد اشتركا في دفع ما ليس لهما دفعه وقبض ما ليس لهما قبضه وكلاهما عاص الله فكيف يخص أحدهما بان يجتمع له بين العوض والمعوض عنه ويفوت على الآخر العوض والمعوض * فان قيل هو فوت المنفعة على نفسه باختياره قيل والآخر فوت العوض على نفسه باختياره فلا فرق بينهما وهذا واضح بحمد الله وقد توقف شيخنا في وجوب رد عوض هذه

وهو أنه قبل الصراط (والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والاخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرا وتعبه الشيخ ابن حجر) المحافظ أحمد العسقلاني (بأن الكوثر نهر لا حوض) داخل الجنة وماؤه يصب في الحوض الذي في الموقف (ويطلق على الحوض كوثر) بالرفع نائب فاعل يطلق وفي نسخة بالنصب بتضمن يطلق معني يسمى كوثرا (لأنه يمد منه فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط) لأنهما حوضان (لأن الناس يردون من الموقف عطشا فيرد المؤمنون الحوض ويساقط الكفار في النار بعد أن يقولوا ربنا عطشنا فترفع لهم جهنم كأنها سراب) شعاع يرى عند اشتداد الحر نصف النهار يشبه الماء (فيقال ألا تردون فيظنونهم ساءا فينساقون فيها وفي حديث أبي ذر عمار واه مسلم أن الحوض يشخب فيه ميزابان من الجنة وهو حجة على القرطبي) في اختياره الهول بأنه قبل الصراط (لأنه لا يوصل إلى جسر جهنم وهو بين الموقف والجنة والمؤمنون يمررون عليه لدخول الجنة فلو كان الحوض دونه) أي قبل الصراط (لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض) وهذا بناء على العادة وأحوال القيامة لا تبني عليها فلا مانع أن ماء الكوثر يمر على الله واه حتى يصل إلى الحوض ولا تحول النار بينهما ونظيره في الدنيا ما قيل أن بين السماء والأرض بحرا ومع ذلك فليس بمحائل من رؤية السماء ولا نجوها (وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي هو أو يكون داخلها) وهو الكوثر (وقال القاضي عياض ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم من شرب منه شربة لم يظم أبدا يدل على أن الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار لأن ظاهر حال من لم يظم أن لا يبعث بالنار) وظاهر هذا ترجيح أن الحوض بعد الصراط وقد قال المحافظ رحمه عياض قال وأما ما أورد عليه من حديث أن جماعة يدفعون عن الحوض فجوابه أنهم يقرنون من الحوض بحيث يرونه ويردون فيه يدفعون في النار قبل أن يخلصوا ومن بقيت الصراط (ولكن لا يمكن احتمال) على القول بأنه قبل الصراط (أن من قدر عليه التعذيب منهم أن لا يبعث فيها) أي النار (بالظن بل بغيره) والله على كل شيء قدير (و) جاء (عن أنس) ما يدل على أن الحوض بعد الصراط فانه (قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم القيامة فقال أنا فاعل) أي شافع لك (أن شاء الله قلت فأين أطلبك قال أول ما تطلبني على الصراط قلت فإن لم ألقك على الصراط قال فاطلبنى عند الميزان قلت فإن لم ألقك عند الميزان قال فاطلبنى عند الحوض فاني لا أخطئ) بضم الميم عزه وكسر الظاء أي لا أتجاوز (هذه الأمثلة مواطن) إلى غير هذا فظاهر هذا الحديث أن الحوض بعد الصراط وصنيع البخاري في إرادته لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة بعد نصب الصراط مشعر بذلك قال السيوطي ويحتمل الجمع بأن يقع الشرب من الحوض قبل الصراط ليقوم ويتأخر بعده لا آخرين بحسب ما عليهم من الذنوب حتى يهدبوا بها على الصراط ولعل هذا أقوى قال ثم رأيت في الزهد للإمام أحمد بسنده عن أبي هريرة قال كافي أنظر الينا صادري عن الحوض للحساب فيلقى الرجل الرجل فيقول أشربت ما صلا فيقول لا واعطشاه (رواه الترمذي وقال حسن غريب) من جهة تغردوا به في جامع الحسن (وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ثم أتوني بكسوف في قلبها فاقوم عن عين العرش

(٤٦ - زرقاني ثامن)

المنفعة المحرمة على باذله والصدقة في كتاب قضاء الصراط المستقيم للخالفة أصحاب المجيم وقال الزاوي ومستمع الغناء والنوح قد بذلوا هذا المال عن طيب نفوسهم فاستوفوا العوض المحرم والتعريم الذي فيه ليس لمحقهم وإنما هو لحق الله تعالى وقد فأت هذه المنفعة بالقبض والاصول تقتضي أنه اذا رد أحد العوضين رد الآخر فاذا

أعذر على المستأجر رد المنفعة لم يرد عليه المال وهذا الذي استوفيت منفعته عليه ضرر ربي أخذ منفعته وأخذ عوضها جميعاً منه
 بخلاف ما إذا كان العوض خيراً أو مئمة فإن تلك لا ضرر ربي عليه في قوتها فإنها لو كانت باقية أنفذناها عليه ومنفعة الغناء والنوح ولم
 تفت لتوفرت عليه بحيث يتمكن ٣٦٢ من صرف تلك المنفعة في أمر آخر أعني من صرف القوة التي عمل بها

ثم أورد على نفسه سؤالاً
 فقال فيقال على هذا
 فينبغي أن يقضوا بها إذا
 طالب بقبضها أو أجب
 عنه بأن قال نحن لا نأمر
 بدفعها ولا ردّها كعقود
 الكفار المحرمة فانهم إذا
 أسلموا قبل القبض لم
 يحكم بالقبض ولو أسلموا
 بعد القبض لم يحكم بالرد
 ولكن المسلم يحرم عليه
 هذه الأجرة لأنه كان
 معتقداً لتجرعها بخلاف
 الكافر وذلك لأنه إذا
 طالب الأجرة فقلنا له
 أنت فسرطت حيث
 صرفت قوتك في عمل
 يحرم فلا يقضي لك
 بالأجرة فإذا قبضها وقال
 الدافع هذا المال
 اتصّـهـ والـه برده فاني
 أقبضته إياه عوضاً عن
 منفعة محرمة قلنا له
 دفعته معاوضة رضيت
 بها فإذا طلبت استرجاع
 ما أخذ فأردد اليه
 ما أخذت إذا كان له في
 بقائه معه منفعة
 فهو ذا محتمل قال وان
 كان ظاهر القياس ردّها
 لأنها مقبوضة بعد قد
 فاسد انتهى وقد نص

مقاماً لا يقومه أحد) غيري (فيغبطني به الأولون والآخرون) وهذا عند القيام من القبر وذكره لقوله
 (قال ويفتح لهم من الكونثر إلى الحوض الحديث) فإنه دال على أن الحوض يمد من الكونثر (وقد بين
 في حديث) عبدالله (بن عمرو بن العاصي عند البخاري) ومسلم كما قدمه قريباً (أن الحوض مسيرة
 شهر وزاد مسلم من هذا الوجه) أي الطريق الذي أخرجه منه البخاري (وزواياه) أي أركانه (سواء)
 فهو مرسى مستدير الاضلاع لأن تساوى الزوايا يدل على تساوى الاضلاع قال بهـ هم وفيه دلالة على
 معرفته صلى الله عليه وسلم بسائر العلوم لأن هذا من علم الهندسة والتكسير والحساب وهو كقوله في
 الآخر طوله وعرضه سواء قاله عياض قبل كون زواياه سواء لا يدل على تساوى الاضلاع لولا قوله طوله
 كعرضه وعلى ذلك فمسيرة الشهر لكل من طوله وعرضه قاله الأبي (وهذه الزيادة كما قاله في فتح
 الباري تدفع تأويل من جمع بين مختلف الأحاديث) التالية (في تقدير مسافة الحوض على اختلاف
 العرض والطول) فمسافة شهر مثلاً محمولة على طوله وأنقص منه على عرضه (وفي حديث أبي سعيد
 عند ابن ماجه رفعه أن لي حوضاً) طوله (ما بين الكعبة وبين المقدس وفي حديث أبي هريرة) بفتح
 الموحدة والراي بينهما راء ما كنة واسمه نضلة بفتح النون وسكون المعجمة ابن عبيد بن عمير (عند
 الطبراني وابن جبان في صحيحه) والحاكم وصححه والبيهقي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول (ما بين ناحيتي حوضي كما بين أيالة صنعاء) بفتح المهملة بين جانون سا كنة تمدود (مسيرة شهر
 عرضه كطوله) فصرح بتساويهما فلا يصح ذلك الجمع (وفي حديث أنس عند الشيخين) أنه صلى الله
 عليه وسلم قال إن قدر حوضي كما بين أيالة صنعاء من اليمن هكذا لفظ حديث أنس عند الشيخين
 وليس فيها عنه (كما بين صنعاء والمدينة) وأيالة بفتح الهمزة واللام بينهما تحتية سا كنة ثم هاء تانيث
 مدينة كانت عامرة بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فتكون
 من شأنهم ويمر بها الحاج من غزوة وغيره فافتكون أمامهم إليها نسبت العقبة المشهورة عند أهل
 مصر قال الحافظ وبين أيالة والمدينة النبوية نحو شهر يسير الاثقال أن اقتصرنا كل يوم على مرحلة
 والافدون ذلك (وفي حديث عتبة) بضم المهملة واسكان القوقية (ابن عبد) بلاضافة (السلمي)
 بضم السين عند ابن جبان في صحيحه) والبيهقي قال قام اعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ما حوضك الذي تحدث عنه فقال هو ك (ما بين صنعاء إلى بصرى) بضم الموحدة وسكون المهملة بلد
 معروف بطرف الشام من جهة الحجاز (وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني) مرفوعاً حوضي ك (ما
 بين عدن) بفتح المهملة ونون بلد باليمن (وعمان بضم المهملة وتخفيف الميم) بلد على ساحل البحر
 من جهة البحرين (وقال ابن الأثير في النهاية في حديث الحوض عرضه من مقامي) محل إقامة المدينة
 (إلى عمان) هي بفتح العين ونشيد الميم مدينة قديمة بالشام من أرض البلقاء) بفتح الموحدة وسكون
 اللام فقف وبالمدينة معروفة من فلسطين يقول فيها القائل

في وجهه خالان لولاهما * مايت مفتونا بعمان

(فأما بالضم والتخفيف فهو صقع) بضم المهملة واسكان القاف أي ناحية (عند البحر بن) بلفظ

تثنية

أحدرجه الله في رواية أبي النضر فيمن حل خيراً أو خيراً أو مئمة لنصراني أكره كل

كراته ولكن نقض للجمال بالكره إذا كان لمسلم فهو أشد كراهة فاختلاف أصحابه في هذا النص على ثلاث طرق أحدها الجراؤه على
 ظاهره وإن المسألة رواية واحدة قال ابن أبي موسى وكرهه أحمد أن يؤجر المسلم لم نفسه محل مئمة أو خيراً لنصراني فإن فعل قضى له

بالكرامه وهل يطيب له أم لا على وجهين أو جهه ما أنه لا يطيب له ويتصدق به وكذا ذكر أبو الحسن الأمدى قال إذا أجر نفسه من رجل في حل خير أو خسر أو ميتة كره نص عليه وهذه كراهة تحريم لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن حاملها إذا ثبت ذلك فيقضى له بالكرامه وغير محتج ان يقضى له بالكرامه وان كان محرما كاجارة المحجم ٣٦٣ انتهى فقد صرح هؤلاء بأنه يستحق

الاجرة مع كونها محرمة عليه على الصحيح الطريق الثانية تأويل هذه الرواية بما يخالف ظاهرها وجعل المسألة رواية واحدة وهي أن هذه الاجارة لا تصح وهذه طريقة القاضي في المجرى وهي طريقة ضعيفة وقد رجح عنها في كتبه المتأخرة فانه صنف المجرى قديما الطريقة الثالثة تخريج هذه المسألة على روايتين احدهما أن هذه الاجارة صحيحة يستحق بها الاجرة مع الكراهة للأصل والاجرة والثانية لا تصح الاجارة ولا يستحق بها أجره وان عمل وهذا على قياس قوله في الخبر لا يجوز امساكها وتجب اراقها قال في رواية أبي طالب اذا أسلم وله خير أو خسر ان نصب المجرى ونسج الخنزير وقد حرما عليه وان قتلها فلا بأس فقد نص أحمد انه لا يجوز امساكها ولانه قد نص في رواية ابن منصور انه يكره أن يؤجر نفسه لنظارة كرم لنصراني لان

تثنية بجر اسم لموضع (انتهى) وفي الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا أمامكم حوضي كما بين جرباوا وخرج بفتح الجيم والموحدة بينهما مارا سائكة والقصر قال عياض جاءت في البخاري ممدودة وقال الشريف اليونيني رأيت في أصل مقروء من رواية الحفاظ أي ذروا الاصميلي بالقصر وضو به النووى وقال المد خطا لكن يؤيده قول أبي عبيد البكري تأنيث أجرب واخرج بفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء وحاء هـ ملة عند الجهور وللعدري في مسلم بالجيم قال عياض وهو وهم قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال قاله ابن الاثير وغلطه الصلاح العلائي بل بينهما ما غلوه سـ هم وهم امعروقتان بين القدس والكرام ولا يصح التقدير بالثلاث لخالف الروايات لاسيما وقد قال الحفاظ الضياء المقدسي ان في سياق لفظها غلط الاختصار وقع من بعض الرواة ثم ساقه بسند حسن عن أبي هريرة مرفوعا قال فيه غرضه مثل ما بينكم وبين جرباوا وخرج قال الضياء فظهر به ذاته وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامي وبين جرباوا وخرج فسقط مقامي وبين قال العلائي ثبت المقدس المحذوف عند الدارقطني وغيره بلغظ ما بين المدينة وجرباوا وخرج (وهذه المسافات كلها متقاربة) ترجع الى شهر أو تزيد عليه قليلا أو تنقص قليلا (وظن بعضهم انه وقع اضطراب في ذلك وليس كذلك) اذ ليس ذلك في حديث واحد حتى يكون اضطرابا وانما هو في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في موطن فروى كل واحد منهم ما سمع واختلاف عبارته صلى الله عليه وسلم انما هو بحسب ما سمع له من العبارة تقريرا للافهام فذكر ما بين كل بلدين من البعد لا على التقدير المحقق لما بينهما بل اعلام وكنية عن السعة قاله عياض وهو جواب حسن (وأجاب النووى عن ذلك) بجواب آخر وكلاهما حسن (بانه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة) لان الأقل داخل في الأكثر (وحاصله يشير الى أنه أخبر) بالبناء للفعول (أولا بالمسافة اليسيرة ثم اعلم) بالبناء للفعول أيضا أي أخبره وأعلمه الله (بالمسافة الطويلة فأخبر) صلى الله عليه وسلم (بما كان تفضل الله عليه باتساعه شيئا بعد شي فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة) قال المصنف ومنهم من حمله على المسير المسرع والبطي لكن في حله على أقواله وهو الثلاث نظر اذ هو عسر جدا لاسيما مع ما سبق والله الموفق (فان قلت هل لكل نبي من الانبياء غير نبينا صلى الله عليه وسلم حوض هناك) في الموقف (يقوم عليه كنبينا فالجواب انه اشتهر اختصاص نبينا عليه السلام بالحوض قال القرطبي في المفهم مما يجب على كل مكاف أن يعلمه ويصدق به ان الله تعالى قد خص نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالحوض المصروح باسمه وصفته وشرا به في الاحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل بمجموعها العلم القطعي) قال الايني ظاهره أن الايمان به من قواعد العقائد التي يجب تقرر بها لمن أسلم ولم يذكر ذلك الموثوق بهم في تقرر به ذلك لمن أسلم (اذ روى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة ثيف على الثلاثين منهم في الصحيحين ما يزيد على العشرين) ففي البخاري تسعة عشر وفي مسلم سبعة عشر لكنهما اتفقا على أكثرها فلذا كان ما فيهما ما يزيد على عشرين (وفي غيرهما بقية ذلك) الزائد على ثلاثين وقد أوصلهم الحفاظ الى ست وخمسين والسيوطي في البدور الى ثمان وخمسين ذاكرا

أصل ذلك يرجع الى الخبر الا أن يعلم أنه يباع لغير المجرى فقد منع من اجارة نفسه على حل المجرى وهذه طريقة القاضي في تعليقه وعليها أكثر أصحابه والمنصوص عندهم الرواية المخرجة وهي عدم الصحة وأنه لا يستحق أجره ولا يقضى له بها وهي مذهب مالك والشافعي وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله وهذا اذا استأجر على حمله الى بيته لا شرب أو لا كل الخنزير أو مطلقا فاما اذا استأجره لملها

ليبقها أولينقل الميتة الى الصحراء لئلا يتأذى بها فان الاجارة تجوز حينئذ لانه عمل مباح لكن اذا كانت الاجرة جلد الميتة لم تصح واستحق اجرة المثل وان كان قد سلخ الجلد وأخذته رده على صاحبه هذا قول شيخنا وهو مذهب مالك والظاهر أنه مذهب الشافعي رحمه الله وأمامذهب أبي حنيفة ٣٦٤ رحمه الله فذهب كالرواية الاولى أنه تصح الاجارة ويقضى له بالاجرة

وماخذ في ذلك أن الحمل ان كان مطلقا يمكن المستحق نفس حمل الخمر فذكره وعدم ذكره سواء وله ان يحمل شيئا آخر غير كحل وزيت وهكذا قال فيما لو أجره داره أو حانوته ليتخذها كنيسة أو لبيع فيها الخمر قال أبو بكر الرازي لا فرق عند أبي حنيفة رحمه الله بين ان يشترط ان يبيع فيها الخمر أو لا يشترط وهو يعلم أنه يبيع فيه الخمر ان الاجارة تصح لانه لا يستحق عليه بعقد الاجارة فعل هذه الاشياء وان شرط ذلك لان له ان لا يبيع فيه الخمر ولا يتخذ الدار كنيسة ويستحق عليه الاجرة بالمسلم في المدة فاذا لم يستحق عليه فعل هذه الاشياء كان ذكرها وتركها سواء كما لو اكرت دارا لينام فيها أو ليسكنها فان الاجرة تستحق عليه وان لم يفعل ذلك وكذا يقول فيما اذا سافر رجل ليجمل خمر أو ميتة أو

لفظ كل واحد (كما صح نقله واشتهرت روايته) وأحاديثهم بعضها في مطلق ذكر الحوض وبعضها في صفته وبعضها فيمن يرد عليه وبعضها فيمن يدفع عنه وبلغني أن بعض المتأخرين أوصلها الى ثمانين صحابيا قاله الحافظ (ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم اضعاف اضعافهم واهل الجرا) اشارة الى أن تواتره من أوله الى آخره (واجتمع على اثباته السلف وأهل السنة من الخلف انتهى لكن أخرجه الترمذي من حديث سمرة) بن جندب (رفعه ان لكل نبي حوضا) على قدر رتبته وأمنه والمتبادر انه حوض حقيقي وجوز الطيبي جملة على المجاز ويراد به العلم والهدى ونحوه انتهى وفيه نظر وقال المحكم الترمذي الحياض يوم القيامة للرسول لكل على قدره وقدر تبعه وهو شيء ياطف الله به عباده فانهم يتخلصون من حرارة الموت وطالت مدتهم في اللحد ودوروا والهول العظيم غوث الله للوحدين مترادف أغاثهم يوم ألبسهم برئكم فأنبت أسماهم بالولاية ونقلمهم في الاصلاص حتى آواهم الى آخره قال ثم أنزلهم الى الدنيا فباهم وهداهم وكلاهم وختم لهم بما ابتلاههم به من الموت المروءة بهم مع البلا الطويل ثم أنشدهم الى موقف عظيم فن غوته أن جعل الرسول الذي أجابه فرطاه هيا لم مشر باي روى منه فلا ينظم أبدا انتهى وبقية هذا الحديث في الترمذي وانهم يثبهاون أيهم أكثر واردة وانى أروان أكون أكثرهم واردة (وأشار) الترمذي (الى انه اختلف) أى اختلفت روايته (في وصله وارساله وان المرسل) أى روايته من أرسله (أصح) من رواية من وصله (والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن) البصري (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وهو قائم على حوضه) ظاهره حتى صالح وقال البكري المعروف بابن الواسطي الاصحاحان حوضه ضرع نافته قال القرطبي ولم أقف على ما يدل عليه أو يشهد له (بيده عصا يدعون من عرف من أمته) ظاهره ان المراد بالانبياء الرسل الذين لهم شرائع وأمم به صرح المحكم كما علم ويحتمل عومه وان لم يكن رسولا على ظاهر قوله في ويكون الدعاء والتباهي للرسل ولا مانع من ذلك (ألا) بالفتح والتخفيف (وانهم يثبهاون أيهم) أكثر تبعا (ألا وانى لا رجوع) ورجاؤه محقق الوقوع (أن أكون أكثرهم تبعا) وفي روايه الترمذي واردة كما روى أمة واردة على الحوض ولا بن أبي عاصم عن أبي امامة مرفوعا ان الانبياء مكاثرون يوم القيامة فلا تخزوني فاني جالس لكم على الحوض (وأخرجه الطبراني من وجه) أى طريق (آخر عن سمرة موصولا مرفوعا مثله وفي سنده ابن) أى ضعف محتمل (وأخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي سعيد رفعه كل نبي يدعوا أمته ولكل نبي حوض فمنهم من يأتيه الفناء والهمز (ومنهم من يأتيه العصبه) أى أقاربه (ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من لا يأتيه أحد وانى لاكثر الانبياء تبعا يوم القيامة وفي اسناده ابن فان ثبت) أى كان حسنا أو صحيحا في نفس الامر (فانخص بنينا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الامتنان عليه به في سورة انا أعطيناك الكوثر انتهى ملخصا من فتح الباري) ويختص أيضا بان حوضه أعرض الحياض كافي الخصائص (والفناء) بالفناء (كافي الصحاح المجامعة من الناس لا واحد له من لفظه والعامة تقول فيام بلا همز وفي رواية مسلم من حديث أبي هريرة رفعه قال ترد على أمتي الحوض وأنا أذود) بمجمة ثم مهملة أطرده (الناس عنه كما يذود الرجل عن ابله) وفي رواية

خزيرا أنه يصح لانه لا يتعين حمل الخمر بل لو حمل بدله عصبه استحق الاجرة فهذا التقييد عندهم وانى لغو بمنزلة الاجارة المطلقة والمطلقة عنده جائزة وان غلب على ظنه أن المستاجر يعصى فيها كما يجوز بيع العصبه بل ان يتخذ خمر اثم انه ظاهرا السراح في القننة قال لان السراح مغمول للقتال لا يصالح لغيره وعامة الفقهاء انفعوه في المقدمة الاولى وقالوا ليس المقييد

كالإطلاق بل المنفعة المعقود عليها هي المستحقة فتكون هي المقابلة بالعوض وهي منفعة محرمة وإن كان للمستأجر أن يقيم غيرها مقامها وألزمه مالوا كثرى دار اليتخذها مسجداً فإنه لا يستحق عليه فعل المأقود وعليه ومع هذا فإنه أبطل هذه الاجارة بناء على أنها انتهت فعل الصلاة وهي لا تستحق بمقدار اجارة ونازعه أصحاب أحد وما لك ٣٦٥ رحمهما الله في المقدمة الثانية

وقالوا إذا غلب على ظنه أن المستأجر ينتفع بها في محرم حرمت الاجارة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصم الخمر ومعتصمها والعاصم إنما يعصر عصيرا ولكن لما علم أن المعتصم يريد أن يتخذ خمره فله اعتصم له استحق اللعنة قالوا وبما فإن في هذا معاونة على نفس ما يسخط الله ويغضه ويلعن فاعله فاصول الشرع وقواعده تقتضي تحريمه وبطلان العقد عليه وبشيء في زيد تقرير هذا عند الكلام على حكمه صلى الله عليه وسلم بتحريم الفتن وما يترتب من العقوبة قال شيخنا رضي الله عنه والاشبهه طريقة ابن موسى يعني أنه يقضي له بالاجرة وإن كانت المنفعة محرمة ولا يمكن لا يطيب له أكلها قال فانما أقرب إلى مقصود أحد روجه الله وأقرب إلى القياس وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصم الخمر ومعتصمها وحاملها والحمولة اليه فالعاصم

وإنى لأصد الناس عنه كما يصد الرجل أبل الناس عن حوضه (قالوا يا رسول الله تعرفنا) يومئذ بتقدير همزة الاستغهام (قال نعم لكم سيماء) بكم فسكون أى علامة (ليست لاحد) من الامم (غير كم تردون) الحوض (على غرا) بضم المعجمة والتشديد جمع اغراى ذى غرة بياض في جهة الفرس فوق درهم ثم استعملت في المجال وطيب الذكر شبهه بنورهم في الآخرة (محجلين) من التحجيل بياض في قوائم الفرس أو في ثلاث منها أو في غيره قل أو أكثر بعد ما يجاوز الارساغ ولا يجاوز الركبتين (من آثار الوضوء) بضم الواو ويجوز فتحها وظاهره أن هذه السيماء تكون لمن توضع بالفعل أمام من لم يتوضأ فلا يحصل له كما جزم به شيخ الاسلام على البخاري خلافا للزناقي وتقدم الرد عليه في الخصائص (قالوا) والمحكمة في الذود أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض نبيه كما تقدم أن لكل نبي حوضا) وهذا ظاهر فيمن بلغتهم دعوته وعملوا بشريعته أما أهل الفترات فعلم حالهم في الشرب عند الله (فيكون هذا من جملة أنصافه عليه السلام ورعاية أخوانه من النبيين لأنه يطردهم بخلافهم) بالماء حاشاء من ذلك (و) يحتمل أن يكون يطردهم من الاستحقاق الشرب من الحوض والله أعلم) بحقيقة ذلك (وفي حديث أنس) أنه صلى الله عليه وسلم قال محوضي أربعة أركان الأول بيد أبي بكر الصديق والثاني بيد عمر القاروق والثالث بيد عثمان ذى النورين) بنى النبي صلى الله عليه وسلم (والرابع بيد علي بن أبي طالب فن كان محبلا في بكر مبعضا العمر لا يسقيه أبو بكر) بسبب بغضه له لم يلقه فقتل إلى كونه محبلا (ومن كان محبا لعل مبعضا لعثمان لا يسقيه علي) وكذا عكسه (رواه أبو سعد) بسكون العين النيسابوري (في) كتاب (شرف النبوة والغيلاني) بغين معجمة أبو طالب بن غيلان ولا يعارض هذا قوله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب صاحب حوضي يوم القيامة أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة وجابر وأخرج ابن أبي عاصم في السنة عن الحسن بن علي أنه قال لمعاوية أنت الساب لعل أما والله لتردن عليه الحوض وما أراك تردده فتجده مشحرا الأزار على ساق يذود عنه لا يأتي المنافقون ذود غريبة لا بل قول الصادق المصدوق وقد خاب من اقتري تغلمه ما في البدور (وأما تفضيله صلى الله عليه وسلم بالشفاقة والمقام المحمود) عطف مغاير لأنه محل يقوم فيه لك شفاقة محتوى عليه فلا ينساق المشهور أنه الشفاقة لأن المضاف غير المضاف إليه فهو يقوم مقام محمود الشفاقة (فقد قال تعالى) ومن الليل فتهجد به نافلة لك (عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا) اتفق المفسرون على أن كلمة عسى وسائر صيغ الترجي الواقعة (من الله) تعالى أمر (واجب) ثابت بحقق الوقوع وإن مدلولها من الترجي ليس مراد في حقه تعالى (قال أهل المعاني لأن لفظة عسى تفيد الاطماع ومن أطمع انسا في شيء ثم أجره كان عارا) عرفا بلام عليه (والله تعالى أكرم من أن يطمع أحد في شيء ثم لا ينطيه ذلك) كيف وقد قال تعالى وربك الأكرم وقال صلى الله عليه وسلم الاجود الله (وقد اختلف في تفسير المقام المحمود على أقوال أحدها أنه الشفاقة قال الواحدى) أبو الحسن على تلميذ الثعالبي (اجمع المفسرون على أنه مقام الشفاقة كما قال صلى الله عليه وسلم في) تفسير (هذه الآية هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي وقال الامام) فخر الدين الرازي (ابن الخطيب) بالرى بلدة كان أبوه خطيبا بها (اللفظ مشعر بذلك لأن الانسان إنما يصير محمودا إذا حمده حامدا والحمد إنما يكون على الانعام فهو هذا المقام المحمود يجب أن يكون

والحامل قد صاوضا على منفعة تستحق عوضا وهي ليست محرمة في نفسها وإنما حرمت بقصد المعتصم والمتحمل فهو كالرباع عتبا وعصير المن يتخذ خمر أو فوات العصور والخمر في يد المشتري فان مال البائع لا يذهب بمجانا بل يقضي له بعوضه كذلك فمنا المنفعة التي وفها المثرى لا تذهب بمجانا بل يغطي بدلها فان تحريم الاتفاع بها إنما كان من جهة المستأجر لا من جهة المثرى فإنه لو جعله للارادة

أولا خراجها إلى الصحراء خشية التأذي بها أجاز ثم نحن نحرم الاجرة عليه لمحق الله سبحانه له الحق المستأجر والمشتري بخلاف من استوجر للزنا أو التلوط أو القتل أو السرقة فإن نفس هذا العمل محرم لأجل قصد المستأجر فهو كالمواضع ميتة أو خراجا فإنه لا يقضى له بثمنه لأن نفس هذه العين ٣٦٦ محرمة وكذلك يقضى له بعوض هذه المنفعة المحرمة يقال شيخنا ومثل هذه الاجارة الجعالة

يعني الاجارة على حل الخمر والميتة لا توصف بالصحة مطلقا بل يقال هي صحيحة بالنسبة إلى المستأجر بمعنى أنه يجب عليه العوض وفاسدة بالنسبة إلى الاجير بمعنى أنه يحرم عليه الانتفاع بالاجرة ولو في الشريعة نظائر قال ولا ينفى في هذا نص أحد رحمه الله على كراهة نظارة كرم الصرا في بياض بالاصل فانتهى عن هذا الفعل وعن عوضه ثم نقضى له بكرائه قال ولو لم يفعل هذا المكان في هذا المنفعة عظيمة للعصاة فان كل من استأجره على عمل يستعينون به على المعصية قد حصلوا غرضهم منه فاذا لم يعطوه شيئا أو وجب أن يرد عليهم ما أخذ منهم كان ذلك أعظم العون لهم وليسوا بأهل ان يعاونوا به إلى ذلك بخلاف من أسلم اليهم وعمل لا لقيمة له بحال يعني كالزانية والمغني والمناجحة فإن هؤلاء لا يقضى لهم بمباحرة ولو قبضوا منهم المال فهل

مقاما أنعم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم فخدموه على ذلك الانعام وهو الشفعة فقيمهم (وذلك الانعام لا يجوز أن يكون تبليغ الدين وتعليمهم الشرع لأن ذلك كان حاصل في الحال) أي وقت نزول الآية عليه في الدنيا (وقوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا يدل على أنه يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام جد بالغ عظيم كامل) لأن مدلولها الوعد بما لم يستقبل (ومن المعلوم ان جد الانسان على سعيه في التلخيص عن العقاب أعظم من سعيه في زيادة من الثواب ولا حاجة اليها) الواو لا حال وفي نسخة بلا واو على أن الجملة صفة والذختران بمعنى لأن الحال وصف في المعنى (لأن احتياج الانسان في دفع الآلام العظيمة عن النفس فوق احتياجه إلى تحصيل المنافع الزائدة التي لا حاجة إلى تحصيلها وإذا ثبت هذا وجب أن يكون المراد من قوله عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا هو الشفعة في إسقاط العذاب على ما هو مذهب أهل السنة) (وجب أيضا ذلك لما) أي لأجل ما (ثبت ان لفظ الآية مشعر بذلك اشعارا قويا) من جهة أنها وعد بشئ يحصل في المستقبل كما قدمه (ثم وردت الاخبار الصحيحة في تقرير هذا المعنى) أي اثباته (كما في البخاري من حديث ابن عمر قال مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفعة) (وفيه) أي البخاري أيضا (عنه) أي ابن عمر (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ولم ان الناس يصيرون يوم القيامة جنثي) بضم الجيم وفتح المثناة المخففة من ونا متصورا قال المحافظ جمع جنوة كخطوة وخطى وحكى ابن الاثير انه روى بكسر المثناة وشد التحية جمع جاث وهو الذي يجلس على ركبتيه وقال ابن الجوزي عن ابن الحنابل انما هو جنبا بفتح المثناة ونشديد جاع جاث مثل غاز وغزا أي جماعات (كل أمة تدبع نبيها يقولون يا فلان اسقنا) زاد المحافظ أبو ذر يا فلان اسقنا (حتى تنهت الشفاعة إلى) لفظ البخاري إلى النبي صلى الله عليه وسلم زاد في رواه معلاقة عنده في الزكاة فيشفع ليقضى بين الخلق (فذلك المقام المحمود) لفظ البخاري فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود وفيه ذنابات من لفظ الحديث فلا يكون جونا لما في قول الرازي ولما ثبت كإزعم والمأهى لما بالكسر والتخفيف كما قدمته (فاذا ثبت هذا وجب حل اللفظ عليه قال) ابن الخطيب (وعما يؤكده) وفي نسخة يؤيد ومعناها واحد (هذا) القول ان المراد الشفاعة (الدعاء المشهور) في الحديث المرفوع من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة (وابعثه مقام محمودا) الذي وعدته حلت له شفاعة يوم القيامة (يغبطه فيه الاولون والاخرون) تقدم ان المراد يستحسنه تجريد المقبلة عن بعض معانيها لانها تمنى مثل ما للغير من غير زواله عنه وليس أحدي تمنى ذلك يومئذ لعلمهم أنه خاص به (ونصب قوله مقام على الظرفية أي) ٢ وهو (وابعثه يوم القيامة) مقام محمودا أو على أنه مفعول به وضمن) بالبناء للمفعول أو الفاعل (معنى إبعثه معنى آتاه) والاولى أنه مفعول مطلق (ويجوز أن يكون حالا بعد حال أي إبعثه ذام مقام عظيم) قال الطيبي وانما ذكره لانه أفخم وأجل) أي أعظم كأنه قيل مقام وأي مقام (أي مقام محمودا بكل لسان) تكل عن أوصافه السنة الحامدين وبشرف على جميع العالمين (وقول النووي ان

(٢) قوله وهو كذا في نسخ الشارح ولعل الصواب حذفها تأمل اه مصححه

يلزمهم رده عليهم أم يتصدقون به فقد تقدم الكلام مستوفى في ذلك وبيننا أن الصواب أنه لا يلزمهم (الرواية) رده ولا يطيب لهم كراهة والله الموفق للصواب * (فصل) * الحكم الخامس حلوان الكاهن قال أبو عمر بن عبد البر لا خلاف في حلوان الكاهن أنه ما يعطاه على كهنته وهو من كل المال بالباطل والحلوان في أصل اللغة العلمية قال علقمة

فمن رجل أحلوه حلّى وناقى * يبلغ عنى الشعر اذا مات قائله انتهى ونحريم حلوان الكاهن تنبيه على تحريم حلوان المنجم والزاجر وصاحب القرعة التي هي شقيقة الا زلام وضاربة الحصاد العراف والرمال ونحوهم من تطالب منهم الامخبار عن المغيبات وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتيان الكهان وأخبار من أتى عرافا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم ٣٦٧

أنزل عليه صلى الله عليه وسلم ولا ريب أن الإيمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وبما يحكى به هؤلاء لا يجتمعان في قلب واحد وان كان أحدهم قد يصدق أحيانا فصدقه بالنسبة الى كذبه قليل من كثير وشيطانه الذى يأتيه بالاخبار لا بد ان يصدق أحيانا ليغوى به الناس ويقتنهم به وأكثر الناس مستجيبيون هؤلاء مؤمنون بهم ولا سيما ضعفاء العقول كالسفهاء والجهال والنساء وأهل البوادي ومن لا علم لهم بحقائق الإيمان فهؤلاء هم المفتونون بهم وكثير منهم يحسن الظن بأحدهم ولو كان مشركا كافر بالله مجاهرا بذلك ويؤروه وينذرله ويلتمس دعاءه فقدر رأينا وسمعنا من ذلك كثيرا وسبب هذا كله خفاء ما بعث الله به رسوله من الهدى ودين الحق على هؤلاء أمثالهم ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وقد قال

(الرواية) في الحديث المعبر عنه أو لا بالدعاء المشهور وابعثه مقام محمودا (ثبت بالتنكير وانه كأنه حكاية للفظ القرآن متعقب بأنه جاء في هذه الرواية بعينها بالتعريف عند النسائي) بلفظ المقام المحمود فالحديث يروى بالوجهين (قال ابن الجوزي الاكثر على ان المراد بالمقام المحمود الشفاعة) العظمى في فصل القضاء (وادعى الامام فخر الدين) الرازى (الاتفاق عليه) ولعله أراد اتفاق المفسرين كما تقدم عن الواحدى أجمع عليه المفسرون (الثاني قال حذيفة) بن اليمان (يجمع الله الناس في صعيد واحد فلا تكلم) بخذف احدى التامين والاصل فلا تكلم (نفس) بما ينفع وينجي من جواب أو شفاعاة الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر أو المأذونون فيه هي الجوابات المحقة والمنوع عنه هي الاعذار الباطلة قاله البيضاوى (فأول مدعى محمد صلى الله عليه وسلم فيقول لبيك) اجابة لك بعد اجابة (وسعدك) مساعدة بعد مساعدة وهم من المصادر التي لا تستعمل الامضاقة مثناة (والخير في يديك والشر ليس اليك) أى لا يضاف اليك بخاطبة ونسبة تأدبالانه وان كان بتضائه وقدره وخلقه لكن لا يجبه ولا رضاه بخلاف الخير فانه يتقديره وارادته ورضاه ومحبته جميعا فبالنظر الى جانب المحبة والرضا يضاف اليه الخير كما قال بيدك الخير وبالنظر الى القدرة والخلق والارادة يضاف اليه كلاهما كما قال سبحانه قل كل من عند الله (واللهدى) كذا في نسخ صحيفة وفي بعضها المهتدى بزيادة تاء والمذكور في الفتح المهتدى بلاتاء (من هدى وعبدك بين يديك) وفي رواية النسائي عبدك وابن عبدك لك (وبك) متمسك (واليك) راجع (ولاملجأ) باللام ولا منجبالنون (منك) لاحد (الا اليك) هكذا الرواية بالجمع بينهم ما كما في الفتح فسقط الثانية من قلم المصنف أو نساخه (تباركت) تعاطمت (وتعاليات) عما يتوهمه الاوهام ويتصوره العقول (سبحانك رب البيت) أى يارب البيت (قال) حذيفة (فهذا هو المراد من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا رواه الطبراني) والنسائي باسناد صحيح وصححه الحاكم كما في الفتح والعز ولا نسائي أولى اذ ليس في رواية الطبراني زيادة عليه سوى قوله سبحانه رب البيت قال المحافظ ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر لان هذا الكلام كأنه مقدمة للشفاعة (قال ابن منده حديث يجمع على صحة اسناده وثقة رجليه) قال الرازى والقول الاول انه الشفاعة (أولى لان سعيه في الشفاعة يعقد اقدام الناس على حمله فيه صير محمودا وأما ما ذكر من الدعاء فلا يعقد الا الثواب أما الحمد فلا) لكن لما كان مقدمة للشفاعة كما ترجاه المحافظ صار كأنه سعى فيها (فان قيل لم لا يجوز أن يقال انه تعالى يحمده على هذا القول) فيبطل قولك أما الحمد فلا (فالجواب ان الحمد في اللغة مختص بالثناء المذكور في مقابلة الانعام فقط) والله تعالى المنعم (فان ورد لفظ الحمد في غير هذا المعنى فعلى سبيل المجاز) وقولى أما الحمد فلا مبني على الحقيقة (القول الثالث مقام تحمدها قمته قال الامام فخر الدين وهذا أيضا ضعيف لوجه الذى ذكرناه) يعنى قوله لان سعيه في الشفاعة الخ (القول الرابع قيل هو اجلاسه عليه السلام على العرش) جلالا مقام على انه مصدر ميمي الاسم مكان (وقيل على الكرسي) بناء على انه غير العرش وهو الصحيح (وروى) عند النعلى (عن ابن مسعود انه قال يعقد) بضم أوله (الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم على العرش) وهذا حكم الرفع

الصحة رضى الله عنهم للنبي صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء يجحدوننا أحيانا بالامر فيكون كقائلوا فاحبرهم ان ذلك من جهة الشياطين يلقون اليهم الكلمة تكون حقا فيزدونهم بها مائة كذبة فيصدقون من أجل تلك الكلمة * وأما أصحاب الملاحم فربما ملاحهم من أشباه أحدهما من أخبار الكهان والثاني من أخبار منقولة عن الكتب السالفة متوارثة بين أهل الكتاب

والثالث من أمور أخبر نبينا صلى الله عليه وسلم بها جله وتفصيلا والرابع من أمور أخبر بها من له كشف من الصحابة ومن بعدهم والخامس من منامات متواطئة على أمر كلي وجزئي فالجزئي يذكرونه بعينه والكلي يفصلونه بخدس وقرائن تكون حقا أو تقارب والسادس من استدلال بأثر

٣٦٨

أكثر الناس فإن الله سبحانه لم يخلق شيئا سدا ولا عشا ور بط سبحانه العالم العلوي بالسفلي وجعل علويه مؤثرا في سفليه دون العكس فالشمس والقمر لا ينكسغان لموت أحد ولا لحياة وإن كان كسوفهما مما يسبب شر يحدث في الأرض ولهذا شرع سبحانه تغيير الشر عند كسوفهما بما يدفع ذلك الشر المتوقع من الصلاة والذكر والدعاء والتوبة والاستغفار والعقوبة فإن هذه الأشياء تعارض أسباب الشر وتقواها وتندفع موجباتها إن قويت هاياها وقد جعل الله سبحانه حركة الشمس والقمر واختلاف مطالعها سببا للفصول التي هي سبب الحر والبرد والشتاء والصيف وما يحدث فيهما مما يليق بكل فصل منها فمن له اعتناء بحسراتها واختلاف مطالعها يستدل بذلك على ما يحدث في النبات

إذا دخل للرأى فيه وابن مسعود ليس ممن يأخذ عن أهل الكتاب (وعن مجاهد أنه قال يجلسه) الله (معه على العرش) أخرجه عنه عبد بن حميد وغيره (قال الواحدى وهذا قول رذل) بزال معجزة أى ردى (موحش) منقر (فطبيع) متجاوزا لحد في القبح (ونص الكتاب) أى قوله عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا (ينادى بفساد هذا التفسير ويدل عليه) على فساد (وجوه الاول أن البعث ضد الاجلاس يقال بعثت البارك والقاعد فانبعث ويقال بعث الله الميت إذا أقامه من قبره فتفسير البعث بالاجلاس تفسير الضد بالضد وهو فاسد) على هذا ان كان مقصودا على ما زعمه والا فقد قال الفارابي بعثه إذا أهيمه وبعث به وجهه وقال الجوهرى بعثه وابتعنه بمعنى أى أرسله فالمعنى على هذا عسى أن يرسلك مقامات تجلس فيه على الكرسي أو العرش على هذا القول (والثاني يوجب أنه تعالى لو كان جالسا على العرش بحيث يجلس عنده محمد صلى الله عليه وسلم لكان محدودا متناهيا ومن كان كذلك فهو محدث تعالى الله عماوا كبيرا) ويأتى رد هذا (والثالث أنه تعالى قال مقام محمودا ولم يقل مقعدا والمقام موضع القيام لا موضع القعود) وأجيب بأنه يصح على أن المقام مصدر ميمي لا اسم مكان (والرابع إذا قيل السلطان بعث فلان أنهم منسأه أرسله إلى قوم لاصلاح مهماتهم ولا يفهم منه أنه أجلسه مع نفسه) وهذا مردود بان هذا عاذا يجوز تخلفها على أن أحوال الآخرة لا تقاس على أحوال الدنيا (فثبت أن هذا القول ساقط لا يميل إليه الا قليل) أى ناقص (العقل عديم الدين) فاقده أصلا وهذا مجازفة في الكلام لا تليق بطالب فضلاء من عالم بعد ثبوت القول عن تابعي جليل ووجدته عن صحابيين ابن عباس وابن مسعود كما يأتى (انتهى) كلام الواحدى (وتعقب القول) أى الوجه (الثاني) من الوجوه الاربعة التي رد بها القول الرابع (بأنه تعالى يجلس على العرش كما أخبر جل وعلا عن نفسه المقدسة) بقوله ثم استوى على العرش الرحمن على العرش استوى (بلا كيف وليس اقعاد محمد صلى الله عليه وسلم على العرش موجبا له صفة الربوبية) بل كاجلاس الملك على سريره من يعظمه ولا يوجب له صفة الملك أو يخرج جاله عن صفة العبودية بل هو دفع لمحله وتشرىف له على خلقه وأما قوله معه فهو بمنزلة قوله تعالى ان الذين عند ربك (أى الملائكة) (وقوله رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فالعندية فيهما التشرىف فكذلك المعية فيما نحن فيه (فكل هذا ونحوه عائد على الرتبة والامتزاة والمخاطبة) يضم الجاء وكسرها (والدرجة الرفيعة لا إلى المكان) حتى يلزم منه التناهي وأنه محدود (وقال شيخ الاسلام أبو الفضل العسقلاني قول مجاهد يجلسه معه على العرش ليس بمدح ولا من جهة النقل) لأنه لم ينفرد به (ولامن جهة النظر) وأشار لثاني بقوله (وقال ابن عطية هو كذلك إذا جل على ما يليق به) من أنها معية تشرىف (قال وبالغ الواحدى في رد هذا القول) بما قدمه المصنف آنفا وأشار للاول بقوله (ونقل النقاش) المفسر (عن أبي داود صاحب السنن) سليمان بن الأشعث احتراز عن الطيالسي أبي داود وسليمان بن داود صاحب المسند (أنه قال من أنكر هذا القول فهو متهم) بعدم المعرفة حيث أنكر شيئا ثابتا بمجرد ما قام في عقله (و) لم ينفرد به مجاهد فإنه (قد جاء عن ابن مسعود عند الثعلبي) ويقال له أيضا الثعلابي وهو شيخ الواحدى (وعن ابن عباس عند أبي الشيخ قال ان محمدا يوم القيامة يجلس على كرسي الرب بين يدي الرب) وهذا حكم

والحيوان وغيرهما وهذا أمر يعرفه كثير من أهل الفلاحة والزراعة ونوائى السفن لهم استدلالا بأحوال الكواكب على أسباب السلامة والعطب من اختلاف الرياح وقوتها وعصفوها لا يكاد يختل والاطباء لهم استدلالا بأحوال القمر والشمس على اختلاف طبيعة الانسان وتهيؤها لقبول التغير واستعدادها لأمور غريبة

الرفع

ولمحو ذلك وواضعوا الملاحة لهم عناية شديدة بهذا وأمرهم مشوارتة عن قدماء المنجمين ثم يستخرجون من هذا كله قياسات وأحكاما
شبه ما تقدم ونظيره وسنة الله في خلقه جارية على سنن اقتضه حكمته في حكم النظر حكم نظيره وحكم الشيء حكم مثله وهو لا يصر فواقوى
أذهانهم إلى أحكام القضاء والقدر واعتبار بعضه ببعض والاستدلال ٣٦٩ ببعضه على بعض كما صرف أئمة الشرع

قوى أذهانهم إلى أحكام
الامر والشرع واعتبار
بعضه ببعض والاستدلال
ببعضه على بعض والله
سبحانه له الخلق والامر
ومصدر خلقه وأمره عن
حكمه لا تختل ولا
تتعطل ولا تنقض ومن
صرف قوى ذهنه
وفكره واستنفذ ساعات
عمره في شيء من أحكام
هذا العالم وعلمه كان له
فيه من النفوذ والمعرفة
والاطلاع ما ليس لغيره
ويكفي الاعتبار بفرع
واحد من فروعه وهو
عبارة الرؤيا فان العبد
إذا أنفذ فيها وكل
اطلاعه جاء بالعجائب
وقد شاهدنا نحن وغيرنا
من ذلك أموراً عجيبة
يحكم فيها المعبر بأحكام
متلازمة صادقة سرية
وبطائية يقول سامعها
هذه علم غيب وانما هي
معرفة ما غاب عن غيره
بأسباب انفرادها بعلمها
وخفيت على غيره
والشارع صلات الله
عليه حرم من تعاطى
ذلك ماضيه راجحة
على منفعتيه أو مالا

الرفع لانه جاء من صحابي ولا دخل للرأى فيه (فيحتمل أن تكون الاضافة اضافة تشريف وعلى ذلك
يحمل ما جاء من مجاهد وغيره) كما هو ولا فساد فيه ولا قبس (ويحتمل أن يكون المقام المحمود الشفاعة
كما هو المشهور وأن يكون الاجلاس) على الكرسي والعرش (هي) أنت لمرعاة الخبر وهو (المنزلة
المعبر عنها بالوسيلة) كذا قاله بعضهم ويحتمل أن يكون الاجلاس علامة الاذن في الشفاعة (وعلى
ذلك فلا ينسأ في المشهور وقبل المقام المحمود) ذهابه بملقة باب الجنة وقبل اعطائه لواء الحمد وروى ابن أبي
حاتم عن سعيد بن أبي هلال انه بلغه ان المقام المحمود الذي ذكر الله أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن
يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل يعطيه لمقامه ذلك أهل الجمع ورجاله ثقات لكنه مرسل وعنده
أبضا عن علي بن الحسين بن علي أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تمد الأرض
مداديم الحديث وفيه ثم يؤذن لي في الشفاعة فاقول أي رب عبدك عبدك في أطراف الأرض قال
فذلك المقام المحمود ورجاله ثقات وهو صحيح ان كان الرجل صحابيا كما في الفتح (واختلف في فاعل
الحمد في قوله تعالى محمودا كثيرا كثر أن المراد أهل الموقف) يحمدونه (وقيل) فاعله (النبي صلى الله عليه
وسلم أي انه يحمد عاقبة ذلك المقام بهجده في الليل) المأمور به أول الآية (والاول) أي أهل الموقف
(أرجح لما ثبت في حديث ابن عمر) تمام محمودا يحمد أهله أجمع كلهم) فهذا نص صريح (ويجوز)
مع ذلك (أن يحتمل على أعم من ذلك أي يحمد القائم فيه) صلى الله عليه وسلم (و) يحمد (كل من
عرفه) وهم أهل الجمع (وهو مطلق في كل ما يجلبه) يجيم وموحدة أي بسببه (الحمد من أنواع الكرامات
واستحسن هذا) النحل على الاعمال (أبو حيان وأيده بانه مكررة قد دل على انه ليس المراد مقام مخصوصا اه
فان قلت اذا قلنا بالمشهور ان المراد بالمقام المحمود الشفاعة فاي شفاعة هي) لان له صلى الله عليه وسلم
عدة شفاعات تأتي (فالجواب ان الشفاعة التي وردت في الاحاديث في المقام المحمود نوعان النوع الاول
العام في فصل القضاء) بين الخلق (و) النوع (الثاني في الشفاعة في اخراج المذنبين من النار لكن
الذي يتجه رد) أي ترجيع (هذه الاقوال) المذكورة في المقام المحمود (كلها إلى الشفاعة العظمى
العامية) في فصل القضاء (فان اعطاه لواء الحمد وثناه على ربه وكلامه بين يديه وجلسه على كرسيه)
أو عرشه (كل ذلك صفات للمقام المحمود الذي يشفع فيه ليعضي بين الخلق وأما شفاعة في اخراج
المذنبين من النار فمن توابع ذلك) فلا تراد استغلا (وقد أنكر بعض المعتزلة والخوارج الشفاعة
في اخراج من أدخل النار من المذنبين) فأما الشفاعة في فصل القضاء فلم يكذب بها أحد من المعتزلة
ولا غيرهم قاله الغاكي (وتمسكوا بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين) من الملائكة والانبياء
والصالحين والمعنى لا شفاعة لهم (وقوله تعالى ما للظالمين) الكافرين (من جيم) يحب (ولا شفيع
يطاع) لا مفهوم للوصف الا لشفيع لهم أصلا فالتام شافعين أوله مفهوم بناء على زعمهم ان لهم
شفعاء أي لو شفعوا فرفضوا لم يقبلوا (وأجاب أهل السنة بان هذه الآيات في الكفار) فلا حاجة فيها
(قال القاضي عياض مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا) اذ ليست بمحال فيه (ووجوبها)
نبوتها (سمعنا صريح قوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة) أحدا (الا من أذن له الرحمن) أن يشفع
له (ورضى له قولا) بان يقول لا اله الا الله وجه صراحته ان الاستثناء من النبي اثبات (وقوله تعالى ولا

(٤٧ - زرقاني ثامن) منفعة فيه أو ما يخشى على صاحبه ان يحجره إلى الشرك وحرم بذل المال في ذلك
وحرم أخذه صيانة للامة عما يفسد عليها الايمان أو يخدشه بخلاف علم عبارة الرؤيا فانه حق لا باطل لان الرؤيا مستندة إلى الوحي
المنامي وهي جزء من أجزاء النبوة وهذا كما كان الرائي أصدق وأبروأعلم كان تعبيره أصح بخلاف الكاهن والمنجم واضراهما ممن

لهم مدد من اخوانهم من الشياطين فان صناعتهم لا تصح من صادق ولا بار ولا متعبد بالشريعة بل هم أشبه بالسحرة الذين كلما كان أحدهم أ كذب وأخبر وأبعد عن الله ورسوله ودينه كان السحر معه أقوى وأشد تأثيرا بخلاف علم الشرع والحق فان صاحبه كلما كان أبر وأصدق وأدين كان علمه ٣٧٠ به ونفوذه فيه أقوى وبالله التوفيق * (فصل) * الحكم السادس

يشفعون) أي الملائكة (الامن ارتضى) الله سبحانه أن يشفعوا له (وكقوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا المفسر بها) أي بالشفاعة العظمى (هنا الاكثرين كما قدمته) وليس النزاع فيها انما هو في الشفاعة للذين في الاستدلال بالآية عندهم شي (وقد جاءت الاحاديث التي تبلغ مجموعها التواتر بصحة) أي وقوع (الشفاعة في الآخرة لذنب المؤمنين) فلا معنى لانكارها لمحصل القطع بها وأخرج الحاكم والبيهقي وصححه (عن أم حبيبة) أم المؤمنين (قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريت بضم الهمزة وكسر الراء أي أراي الله تعالى (ما تلقى امتي من بعدى) بعد وفاتي (وسفلت بعضهم دماء بعض) أسقط من لفظه فأخرتني (وسبق لهم من الله) في علمه (مسبق) وفي رواية وسبق لهم ذلك من الله كما سبق (للامم قبلهم فسألت الله أن يولياني فيهم شفاعة يوم القيامة ففعل) ذلك (وفي حديث أبي هريرة لكل نبي دعوة مستجابة يدعوا بها وأريد أن أحتسب) ادخر (دعوتي شفاعة لامتى في الآخرة) تقدم شرحه في آخر المقصد التاسع (وفي رواية أنس) عند مسلم (جعلت دعوتي شفاعة لامتى وهذا من مزيد شفاعة علينا وحسن تصرفه حيث جعل دعوته المجابة) على سبيل القطع (في أهم أوقات حاجتنا فجزاه الله عنا أفضل الجزاء وعن أبي هريرة قلت يا رسول الله ماذا ورد عليك) من الوحي ومنه الالهام من الله (في شأن) الشفاعة قال شفاعة لمن شهد أن لا اله الا الله) أي ومحمد رسول الله (مخلصا يصدق لسانه) بالرفع فاعل (قلبه) مفعول أي يخبر لسانه عن صدق قلبه فليس كالمتناقضين الذين يقولون بالاسذمتهم ما ليس في قلوبهم ويجوز عكسه (وعن أبي زرعة) بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي السكوني قيل اسمه هرم وقيل عمرو وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن وقيل جرير (عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس) آدم وجميع ولده أي أنا الفائق المقزوع اليه في الشدائد وخص (يوم القيامة) لارتفاع دعوى السؤدد فيها غيره كقوله لمن الملك اليوم خص السؤال به لانه يوم تنقطع فيه الدعاوى ولانه يستلزم سيادته في الدنيا بطريق الاولوية ونهيه عن التفضيل على طريق التواضع (هل تدررون مم ذلك) وفي رواية ذلك بألف بدل اللام (يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد) أرض واسعة مستوية (فيصرون الناظر) أي يحيط بهم بصر الناظر بحيث لا يخفى عليه منهم شيء لا سواها الارض وعدم الحجاب وفي رواية وينفذهم البصر بتحتية مفتوحة وذلك معجزة على الاصح أي يحيط بهم أبصار الناظرين من الخلق لا سواها الصعيد وهذا الوجه من قول أبي عبيد بصر الرحمن لان الله أحاط بالناس أولا وآخر في الصعيد المستوي وغيره (ويسمعونهم الداعي) بضم الداء من الاسماع أي اذا دعاهم سمعوه (وتدنوا الشمس) من جسام الناس حتى تكون قاب قوسين ويزاد في حرها عشرين كرام (فيبلغ الناس) بالنصب أي يصل اليهم (من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون) فاعل يبلغ (فيقول الناس ألا) بفتح الهمزة وخفة اللام (ترون الى ما أنتم فيه) من الغم والكرب (الى ما بلغكم) بديل من قوله الى ما أنتم فيه وفي رواية مسلم الا ترون ما قد بلغكم أي وصل اليكم ويقع في أ كثر نسخ المصاحف بلغم بمشاة بدل الكاف ولا وجود لها في الصحيحين ولا في أحدهما (ألا تنظرون الى من يشفع لكم الى ربكم) حتى يريحكم من مكانكم هذا

خبت كسب الحجام ويدخل فيه القاصد والشارط وكل من يكون كسبه من اخراج الدم ولا يدخل فيه الطبيب ولا الكحال ولا البيطار لا في لفظه ولا في معناه وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه حكى بحديثه وهو أمر صاحبه ان يعلقه ناضحه أو رقيقه وصح عنه أنه احتجم وأعطى الحجام أجره فاشكل الجمع بين هذين على كثير من الفقهاء وظنوا أن النهي عن كسبه منسوخ باعطائه أجره وعن سلاط هذا الملك الطحاوي فقال في احتجاجة للكوفيين في اباحه بيع الكلاب وأكل أثمانها لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم يقتل الكلاب ثم قال مالي وللكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكتب الغنم وكان يبيع الكلاب اذ ذاك والانتفاع به حراما وكان قاتله مؤثما للفرض عليه في قتله ثم نسخ ذلك وأباح الاصطيد به فصار كسائر الجوارح

في جواز بيعه قال ومثل ذلك نهيه صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام وقال كسب الحجام (قيمة قول) حديث ثم أعطى الحجام أجره وكان ذلك ناسخا لمنعه وتحريره ونهيه انتهى كلامه وأسهل ما في هذه الطريقة أنها دعوى مجردة لا دليل عليها فلا تقبل كيف وفي الحديث نفسه ما يبيها فانه صلى الله عليه وسلم لم أمر بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال الكلاب ثم رخص

لهم في كلب الصيد وقال ابن عمر رضي الله عنهما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب الا كلب الصيد أو كلب غنم أو ماشية
وقال عبد الله بن معقل أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبالكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكلب
الغنم والحديثان في الصحيح فدل على أن الرخصة في كلب الصيد والغنم ٣٧١ وقعت بعد الأمر بقتل الكلاب

فالكلب الذي أذن فيه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في اقتنائه هو الذي
حرم عنه وأخبر أنه
خبث دون الكلب
الذي أمر بقتله فإن
المأمور بقتله غير
مستثنى حتى تحتاج
الامة الى بيان حكمه
ولم تجر العادة ببيعه
وشرائه بخلاف الكلب
المأذون في اقتنائه فإن
الحاجة داعية الى بيان
حكمه أولى من
حاجته الى بيان ما لم
تجرعاداتهم ببيعه بل
قد أمروا بقتله وعماليين
هذا أنه صلى الله عليه
وسلم ذكر الاربعة التي
تبذل فيها الاموال عادة
لحرص النفوس عليها
وهي ما تأخذ الزانية
والكاهن والحجام
وبائع الكلب فكيف
يحمل هذا على كلب لم
تجر العادة ببيعه وتخرج
منه الكلاب التي أنما
جرت العادة ببيعه هذا
من الممتنع البين
امتناعه واذا تبين هذا
ظهر فساد ماشيه به من
نسخ خبث أجره الحجام

(فيقول بعض الناس) هم رؤساء الامم كما في الفتح وقال ابن برجان رؤساء اتباع الرسل (لبعض أبوك
آدم) وفي رواية مسلم اتوا آدم وللبخاري عليكم يا آدم (فيأتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر) وشأن
الاب الحنان والشفقة (خلق الله بيده) بقدرته بغير واسطة (ونفخ فيك من روحه) بأن أمر الروح ان
تدخل في جسدك وتجري مجرى نفسك قال الكرماني الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه (وأمر
الملائكة فسجدوا لك) كلهم (وأسكنك الجنة) وفي رواية للبخاري وأسكنك جنته وعاملك أسماء كل
شيء وذكر واهذا الاشارة الى أن من حوى هذه الفضائل أهل للشقاوة ولذا قدموها على قوله (ألا) باداة
العرض (تشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه) من الغم والكرب (وما بلغنا) بفتح الغين على الصحيح
المعروف ويدل له قوله قبل ألا ترى الى ما قد بلغكم ولو كان باسكان الغين لقال بلغتم قاله النووي وفي
رواية للشيخين ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا (فقال ان ربي غضب) بكسر الضاد (اليوم
غضبا لم يغضب) بفتح الضاد وفيه ما (قبله مثله ولا يغضب) كذا رواه المحوى والمستمل في البخاري بلفظ
لاور واه غيرهما فيه وكذا رواه مسلم بلفظ وان يغضب بلن (بعده مثله) وكل من لن ولا يقيس النفي في
المستقبل والمراد من الغضب كما قال الكرماني لازمه وهو ارادة ابطال العذاب وقال النووي المراد به
ما يظهر من انتقامه عن عصاه وما شاهده أهل الجمع من الاهوال التي لم تكن ولا يكون مثلها (وانه)
بالواو ودونها روايتان (نهاى عن الشجرة) أى عن الاكل منها (فقصصته) وأكلت منها (نفسى نفسى
نفسى) ذكرها ثانيا في رواية للشيخين أيضا مرتين أى نفسى هي التي تستحق أن يشفع لها اذا لمبتدأ
والخبر اذا اتحد فالمراد بعض لوازمه اذ قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف وفي حديث أنس عند سعيد بن
منصور اني أخطأت وأنا في الفردوس فان يغفر لي اليوم حسبي وكذا عنده في بقية الانبياء بعده ومن
البدوي ان المصنف لم يذكر ذلك لانه انما ساق حديث أبي هريرة في الصحيحين وليس فيه ذلك لالاشعار
بانه ليس ذنبيا يستغفر منه وانما قالوه تعظيما لله وانه لا ينبغي أن يوجد من مثلهم خلاف الاولى فضلا عن
الذنب فان هذا وان كان ظاهرا في نفسه لكان كذلك لترك المصنف الحديث بالمرة اذ ليس بأشدد
من قوله نهاى فقصصته وفي رواية أنس في الصحيح فيقول لست لها وفي لفظ لست هناك وفي حديث
حذيفة لست بصاحب ذلك قال معني ان هذا المقام ليس لي بل لغيري (اذهبوا الى غيري) زاد في حديث
سلمان فيقولون الى من تأمرنا فيقول اتوا عبد اشاكر (اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح أنت
أول الرسل بعث الى) قومه من (أهل الارض وقد سمع الله) في كتابه (عبد اشكورا) أى كثير الشكر
حامدا في جميع أحواله (ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما بلغنا) بفتح الغين (ألا تشفع لنا الى ربك)
حتى يرجعنا من مكاننا (فيقول) نوح (ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب) وفي
رواية وان يغضب (بعده مثله) أى انه ظهر من انتقامه من العصاة وأليم عقابه ما لم يكن قبل ولا يوجد
بعد (وانه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي) هي التي اغرق بها أهل الارض يعني ان له دعوة واحدة
محققة الاجابة وقد استوفاهم على أهل الارض فيخشى أن يطلب فلا يجاب وفي حديث أنس عند
الشيخين ويذكر خطيئته التي أصاب سؤاله به بغير علم فجمع بينهما بأنه اعتذر بأمرين أحدهما أنه
استوفى دعوته المستجابة وثانيها سؤاله بغير علم حيث قال ان ابني من أهلي فخشى أن تكون

بل دعوى النسخ فيها أبعده وأما اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم لم الحجام أجره فلا يعارض قوله كسب الحجام خبث فانه لم يقل ان
اعطاه خبث بل اعطاه اموال واجب واما مستحب واما جائز ولكن هو خبث بالنسبة الى الاخذ وخبثه بالنسبة الى أكله فهو
خبث الكسب ولم يلزم من ذلك تحريمه فقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم الثوم والبصل خبيثين مع اباحة أكلهما ولا يلزم من اعطاه

الذي صلى الله عليه وسلم الحجام أجره حل أكله فضلا عن كون أكله طيبا فإنه قال اني لاعطى الرجل العطية يخرج بها ثوبا منها ثارا
والذي صلى الله عليه وسلم قد كان يعطى المؤلفة قلوبهم من مال الزكاة والفي مع غناهم وهدم حاجتهم اليه ليمسكوا من الاسلام
والطاعة ما يجب عليهم بذله

٢٧٢

بدون العطاء ولا يحل لهم توقف بذله على الاخذ بل يجب عليهم المبادرة الى بذله

بلا عوض وهذا أصل
معروف من أصول
الشرع ان العقود البذل
قد يكون جائزا أو
مستحبا أو واجبا من
أحد الطرفين مكرها
أو محرما من الطرفين
الاخر فيجب على الباذل
ان يبدل ويحرم على
الاخذ ان يأخذ بالجملة
فثبت أجور الحجام من
جنس خبث أكل الثوم
والبصل لكن هذا
خبث الرائحة وهذا
خبث لكسبه به فان
قبل فما أطيب المكاسب
وأحلها قيل هذا فيه
ثلاثة أحوال للفقهاء
أحدها أنه كسب التجارة
والثاني أنه حمل اليد في
غير الصنائع الدينية
كالجمجمة ونحوها
والثالث أنه الزراعة
ولكل قول من هذه وجه
من التراجع أنرا ونظرا
والراجح ان أهلها الكسب
الذي جعل منه رزق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو كسب
الغائبين وما يبيع لهم
على لسان الشارع وهذا
الكسب قد جاء في القرآن

شفاعة لاهل الموقف من ذلك (نفسى نفسى) ثلاث مرات أى هى التى تستحق أن يشفع لها وفى
رواية مرتين اذهبوا الى غيرى زادنى رواية سلمان فيقولون الى من تأمرنا فيقول (اذهبوا الى ابراهيم)
زادنى حديث أنس خليل الرحمن (فيأتون ابراهيم فيقولون) يا ابراهيم (أنت نبى الله وخليفته من أهل
الارض) لا ينفي وصف الخلة الثابت للمصطفى على وجهه أعلى من ابراهيم (اشفع لنا الى ربك ألا ترى
ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله وانى كنت
كذبت ثلاث كذبات) بفتحات (فذكرها) لفظ البخارى فذكره من أبو حيان في الحديث أى ذكره من يحيى
ابن سعيد التميمي تيم الباب الراوى عن أبى زرعة واختصره من بعده وفى مسلم من طريق عمارة بن
القعقاع عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال وذكر قوله فى الكوكب هذارى وقوله لا تهتم بل فعله كبيرهم
هذارى وقوله انى سقيم وفى حديث أبى سعيد قال صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة الا ما حل بها عن دين الله
وما حل بمهمة جادل وذكر أن الثالثة قوله لا مراة حين أتى على الملك أخبر به انى أخوك (نفسى نفسى
نفسى) ثلاثا وفى رواية مرتين (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى موسى) بيان لقوله غيرى (فيأتون موسى
فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته) بالجمع عندهم لم أملك البخارى قبل الا فرادى كما قال
المصنف (وبكلامه على الناس) عام مخصوص بغير المصطفى فان كلامه له ثابت على وجهه أكل من
موسى كما فى المعراج ولا يلزم منه أن يشترط له من اسمه الكلام كوسى اذهبوا وصف غلب على موسى
كالجملة للمصطفى (ألا ترى ما نحن فيه اشفع لنا الى ربك) كذا فى المسخ والذى فى الصحيحين اشفع لنا
الى ربك ألا ترى ما نحن فيه زاد مسلم ألا ترى ما قد بلغنا (فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب
قبله مثله وان يغضب بعده مثله وانى قد قتلت نفسك أومر) بضم الهمزة وسكون الواو (بقتلها) يريد
القبض المذكور فى آية القصص وانما استعظمه واعتذر به لانه لم يؤمر بقتل الكفار أولا لانه كان مؤمنا
فيهم فلم يكن له اغتياله ولا يقدح فى عصمته لكونه خطأ وعده من عمل الشيطان فى الآية وشما ظلمنا
واستغفر منه على عادتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم وان لم تكن ذنبا وفى حديث أنس عنده
سعيد بن منصور رافى قتلت نفسك بغير نفسك وان يغفر لي اليوم حسبي (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا وفى
رواية مرتين (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكامنه
ألقاها الى مريم) أى أوصلها اليها وجعلها فيها (وروح) صدر (منه) لا يتوسط ما يحرى بحرى الاصل
والمادة له (وكامت الناس فى المهد) مصدر سمي به ما مهد الله سبي من مضجعه (ألا ترى الى ما نحن
فيه) من الكرب (اشفع لنا الى ربك) لفظ الشيخين اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه زاد مسلم
ألا ترى ما قد بلغنا (فيقول عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده
مثله ولم يذكر ذنبا) وفى حديث ابن عباس انى اتخذ الهام من دون الله وفى حديث أنس عنده
ابن منصور نحوه وزاد وان يغفر لي اليوم حسبي (نفسى نفسى نفسى) ثلاثا ولمسلم مرتين فى الكل
(اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى محمد) زادنى رواية أنس عند الشيخين فيقول لست هناكم ولكن
اثنا عشر رجلا عبدوا الله ما تقدم من ذنبهم وما تأخر (فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون
يا محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) بهنى انه غير

مؤاخذ

مدحه أكثر من غيره وأتى على أهله بالمبش على غيرهم ولهذا اختاره الله لخبر خلقه وخاتم أنبيائه

ورسله حيث يقول بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقى تحت ظلال رحى وجعل النلة
والصغار على من خالف أمرى وهو الرزق المأخوذ بغيره وشرف وقهر لاعداء الله وجعل أحب شئ الى الله فلا ية أو مه كسب غيره والله

أعلم (فصل في حكمه صلى الله عليه وسلم) في بيع عيب الفعل وضربه في صحيح البخاري عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عن بيع عيب الفعل وفي صحيح مسلم عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عن بيع ضرب الفعل وهذا الثاني تفسير للاول وسمى أجرة ضربه بيعا لما يكون المقصود وهو الماء الذي له

٣٧٣

مؤاخذة بذهب لو وقع قال المحافظ يستفاد من قول عيسى في نبينا هذا ومن قول موسى اني قتلت نفسي وان يغفر لي اليوم حسبي مع ان الله قد غفر له بنص القرآن التفرقة بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلا فان موسى مع وقوع المغفرة له لم يرتفع اشفاقه من المؤاخذة بذلك ورأى في نفسه تقصير عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك كله ومن ثم احتج عيسى بانه صاحب الشفاعة لانه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بمعنى ان الله اخبر ان لا يؤاخذ بذهب لو وقع منه قال وهذا من النقائص التي فتح الله بها في فتح الباري فله الحمد وقال القاضي عياض يحتج حمل انهم علموا أن صاحبها محمد صلى الله عليه وسلم معينوا تكون احواله كل واحد منهم على الآخر على تدريج الشفاعة في ذلك اليه اظهار الشرفه في ذلك المقام العظيم والمخاصة بالجنة والجميع اليهم دون باقي الانبياء لانهم مشاهير الرسل واصحاب شرائع عمل بها مداد طوبى له مع ان آدم والجميع ونوح الاب الثاني وابراهيم مجتمع على الثناء عليه عند جميع أهل الاديان وهو أبو الانبياء بعده وموسى أكثر الانبياء اتباعا بعد المصطفى وعيسى لانه ليس بينه وبينه نبي ولانه من أمته صلى الله عليه وسلم ولم يلهموا النجى اليه من أول وهلة لظهور فضله وشرفه قال المحافظ ولا شك ان في السائلين يومئذ من سمع هذا الحديث في الدنيا وعرف ان ذلك خاص به ومع ذلك فلا يستحضره اذ ذلك أحد منهم -م وكان الله انساهم ذلك للحكمة المذكورة (الآثرى ما نحن فيه اشفع لنا الى ربك) الذي في الصحيحين تقديم هذه الجملة على التي قبلها وزاد مسلم (الآثرى الى ما قد بلغنا) فانطلق في تحت العرش فأقع ساجدا (لربى) وفي حديث أنس فأقوم فأمشي بين سماطين من المؤمنين حتى استأذن على ربى فاذا رايت ربى وقعت له ساجدا فبدعنى ما شاء الله ان يدعنى والمستأذن له جبريل ففي رواية أبى بكر الصديق عند أبى عوانة في أبى جبريل ربه فيقول اذن له وبشره بالجنة فينطلق به جبريل فيخر ساجدا قدر جمعة وسئل الجلال البلقيني عن حكم سجوده صلى الله عليه وسلم من حيث الوضوء فأجاب بانه باق على طهارة غسل الميت لانه حي لا يموت في قبره ولا ناقض لطهارته ويحتمل ان يجاب بان الآخرة ليست دار تكليف فلا يتوقف السجود على وضوءه قاله في البدور ويحتمل ان يكون من حوضه (ثم يفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح به على أحد قبلى) وفي بعض طرق الحديث عند البخاري فيلهمنى الله محامدا لا أقدر عليها الا أن فاجده بتلك المحامد قال المصنف وغيره وقد ورد ما لعله يفسر به بعض تلك المحامد لاجتماعها في النسائي وغيره من حديث حذيفة رفعه يجمع الله الناس في صعيد واحد فيقال يا محمد فأقول لبيك وسعديك الحديث السابق قريبا (ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل نعطه) يسكون الماء للسكرت (واشفع تشفع) بشد الغاء المفتوحة أى تقبل شفاعتك (فأرفع رأسى فأقول أمتى يا رب أمتى يا رب) مرتين وهذه الشفاعة بعد العامة لجميع الامم في فصل القضاء في السياق حذف كما ياتي ايضا حقه وفي مسند البزار فأقول يا رب عجل على الخلق الحساب (فيقال يا محمد أدخل) بكسر الحاء أمر من الإدخال وفي رواية مسلم أدخل الجنة (من أمتك من لا حساب عليه من الباب الايمن من أبواب الجنة) وهم سبعون ألفا أول من يدخلها (وهم) أيضا (شركاء الناس فيه) ما سوى ذلك من الابواب يعني لا ينجون الى الدخول من الايمن بل ان شاؤا الدخول من غيره دخلوا وان خضعوا بالباب الايمن دون

وهو حقيقة البيع واما انه سمي اجارته لذلك بيعا اذ هي عقد معاوضة وهي بيع المنافع والعادة انهم يستأجرون الفعل للضرب وهذا هو الذي نهى عنه والعقد الوارد عليه باطل سواء كان بيعا أو اجارة وهذا قول جمهور العلماء منهم -م -أحمد والشافعي وأبو حنيفة واصحابه رحمهم الله وقال أبو الوفاء بن عقيل ويحتمل عندي الجواز لانه عقد على منافع الفعل ونزوة على الاثنى وهي منفعة مقصودة وماء الفعل يدخل في بيعا والغالب حصه وله عقيب نزوه فيكون كالعقد على الظئر ليجعل الملبى في بطن الصبي وكما لو استأجر أرضا وفيها بئر ما فأن الماء يدخل في بيعا وقد يغتفر في الاتباع مالا يغتفر في المتبوعات وأما مالك فحكي عنه جوازه والذي ذكره أصحابه التفصيل فقال صاحب الجواهر في باب فساد العقد من جهة نهى الشارع ومنها بيع عيب

الفعل ويحمل النهى فيه على استئجار الفعل على لقاح الاثنى وهو فاسد لانه غير مقدور على تسليمه فاما أن يستأجره على أن يحمله عليها دفعات معلومة فذلك جائز اذ هو أمر معلوم في نفسه ومقدور على تسليمه والصحيح تحريمه مطلقا وفساد العقد به على كل حال ويحرم على الآخر أخذ أجرة ضربه ولا يحرم على المعطى لانه بذل ماله في تحصيله باح يحتاج اليه ولا يمنع من هذا كافي كسب المحجام

وأجرة الكساح والنبي صلى الله عليه وسلم نهى عما يعتادونه من استئجار الفحل للضراب ويسمى ذلك بيع عسبه فلا يجوز جل
كلامه على غير الواقع والمعتادوا خلاه الواقع من البيان مع أنه الذي قصد بالنهي ومن المعلوم أنه ليس للمستأجر غرض صحيح في نزو
الفحل على الانثى الذي له دفعات معلومة ٣٧٤ وانما غرضه نتيجة ذلك وغرضه ولا جله بذل ماله وقد عهل التحريم بعدة علل

* أحدها أنه لا يقدر على تسليم المعقود عليه فاشبهه اجارة الآبق فان ذلك متعلق باختيار الفحل وشهوته الثانية ان المقصود هو الماء وهو مما لا يجوز افراده بالعقد فانه مجهول القدر والعين وهذا بخلاف اجارة الظئر فانها احتملت به مصلحة الآدمي فلا يقاس عليها غيرها وقد يقال والله أعلم ان النهي عن ذلك من محاسن الشريعة وكلها فان مقابلته ماء النحل لاثمان وجه له محال لا يعقود المعاوضات مما هو مستقيم ومستهجن عند العقلاء وفاعل ذلك عندهم ساقط من أعينهم في أنفسهم وقد جعل الله سبحانه فطر عباده لاسيما المسلمين ميزانا للحسن والقبیح فما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ويريد هذا بيان ان ماء الفحل لا قيمة له ولا هو بما يعاوض عليه ولم يذو لوز اقحل الرجل على دمكة غيره

غيرهم قال القرطبي وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم شفع فيما طالب من تعجيل حساب أهل الموقف فانه لما أمر بدخال من لاحساب عليه من أمته شرع في حساب من عليه حساب من أمته وغيرهم (الحديث) تمامه ثم قال والذي نفسي بيده ان بين المصراعين من مصار بيع الجنة لكباين مكة وهجر أو كباين مكة وبصرى (رواه البخارى) في مواضع (ومسلم) في الايمان ورواه ايضا من حديث أنس وفيه تكرار السجود أربع مرات وجاء من حديث صحابة أخر مطولا ومختصرا أساقها في البدور بالفظها (قال في فتح الباري وقد استشكل قولهم انوح أنت أول الرسل من أهل الأرض بان آدم نبي مرسل وكذا شئت) ابنه (وادريس وهم قبل نوح) الآن في كون ادريس قبله خلافا (فحصل الاجوبة عن ذلك ان الاولية معقودة بقوله أهل الأرض لان آدم ومن ذكر معه) شئت وادريس (لم يرسلوا الى أهل الأرض) وانما ارسلوا الى بعض أهلها ما يلزم على ذلك عموم رسالة نوح واجيب بأنه بعد دان يبعث في زمنه غيره بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم لم يبعث غيره ذلك مما سبق (أو ان الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلا والى هذا جرح) مال (ابن بطال في حق آدم وتعبه القاضى عياض بما صححه ابن حبان من حديث أبى ذر فانه كالصريح في انه كان مرسلًا) ولغظه قلت يا رسول الله كم الرسل منهم أى الانبياء قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفيرة قلت من كان أولهم قال آدم (وفيه التصريح بانزال الصحف على شئت) بكسر المعجمة واسكان الباء ومثلثة (وذلك من علامات الارسل واما ادريس فذمبت طائفة الى انه كان من بنى اسرائيل) يعقوب وهو وعد نوح بزمان طويل (ومن الاجوبة بان رسالة آدم كانت الى بنيه وهم موحدون ليعلمهم شريعته) فهي كالغريبة للاولاد (ونوح رسالته كانت الى قوم كفار يدعوه الى التوحيد) وينذرهم الهلاك ان لم يوجدوا (وذكر الغزالي في كتاب كشف علوم الآخرة أن بين آيات اهل الموقف آدم وآياتهم نوح ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لم قال المحافظ ابن حجر ولم أقف لذلك على أصل قال ولقد أكثر في هذا الكتاب من ايراد احاديث لا أصول لها فلا يغتر بشئ منها) وتعبه العيني بان جلالة قدر الغزالي تنافي ما ذكره وعدم وقوفه على أصل لذلك لا يستلزم نفي وقوف غيره لذلك على أصل فانه لم يحط علمه بكل ما ورد حتى يدعى هذه الدعوى وأجاب المحافظ في انتقاض الاعتراض بان جلالة الغزالي لا تنافي انه يحسن الظن ببعض الكتب فينقل منها ما يكون ذلك المنقول غير ثابت كما وقع له ذلك في الاحياء في نقله من قوت القلوب كتابه على ذلك غير واحد من الحفاظ وقد اعترف الغزالي بان بضاعته في الحديث مزج قال ولم أدع أنى أحطت علمه وانما نقيت اطلاعى واطلاقي في الثنائى محمول على تقييدى في الاول والحديث لا يثبت بالاحتمال فلو كان هذا المعترض اطلع على شئ يخالف قولى لبرزه وتبجح به انتهى (ووقع في رواية حذيفة) وأبى هريرة معا (ان الخليل عليه السلام قال) ولغظ مسلم عن أبى هريرة وحذيفة قال قال صلى الله عليه وسلم لم يجمع الله الناس فيقوم المؤمنون حتى ترلف لهم الجنة فيما تون آدم فيقولون يا أبا ناس فتفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أبيكم آدم لست بصاحب ذلك اذهبوا الى ابني ابراهيم خليل الله فيقول ابراهيم (لست بصاحب ذلك انما كنت خليلا من ورع اوراء بفتح المعزة فيهما بالانثوين) على المشهور

وأولدها فولد لصاحب الرمة اتفاقا لا تعلم ينفصل عن الفحل الاجر والماء وهو لا قيمة له فخرمت هذه الشريعة لتضمنها الحكماء المعارضة على ضرابه ايمانوا له الناس بينهم مجانا لما فيه من تكثير النسل المحتاج اليه من غير اضراب صاحب الفحل ولا تضمن من ماله فمن محاسن الشريعة ايجاب بذل هذا الجناك ما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من حقها اطراق فحلها واعارة دلوها

فهذه حق بضر بالناس منعها الا بالمعاوضة فوجب الشر بعبء بذلها مجانا * فان قيل فاذا اهدى صاحب الاثنى الى صاحب
الفحل هدية أو ساق اليه كرامة فهل له أخذها قيل ان كان ذلك على وجه المعاوضة والاشتراط في الباطن لم يحل له أخذها وان لم يكن
كذلك فلا بأس به قال أصحاب أحمد والشافعي رحمهم الله وان أعطى ٢٧٥ صاحب الفحل هدية أو كرامة من غير

اجارة جازواحتج أصحابنا
بحديث روى عن أنس
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه
قال اذا كان اكراما فلا بأس

ذكره صاحب المغني
ولا أعرف حال هذا
الحديث ولا من خرج به
وقد نص أحمد رحمه الله
في رواية ابن القاسم على
خلافه فقييل له أن
لا يكون مثل المحجم
يعطى وان كان من مباحاته
فقال لم يبلغنا أن النبي
صلى الله عليه وسلم أعطى
في مثل هذا شيئا كما بلغنا
في المحجم واختلاف
أصحابنا في جعل كلام
أحمد رحمه الله على ظاهره
أو تأويله فعمله القاضي
على ظاهره وقال هذا
مقتضى النظر لكن ترك
مقتضاه في المحجم فبقي
فيما عده على مقتضى
القياس وقال أبو محمد في
المغني كلام أحمد يحتمل
على الورع لا على التحريم
والجواز أرفق بالناس
وأوفق للقياس

* (ذكر حكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم) *
في المنع من بيع المساء

لنضمه ما معنى الحرف فالتقدير من وراءه فر كبا تركيب خمسة عشر وأ كذا كشر مذرو بين
بين قاله القرطبي (و يجوز البناء على الضم) فيه ما (للقطع عن الاضافة نحو) قوله تعالى الله الامر (من
قيل ومن بعدوا اختاره أبو البقاء) قائلا لان تقديره من وراءه أو من وراءه شيء آخر (قال لا خفيش يقال
لقيمة من وراءه أو بالضم) فيهما (وقال) الشاعر

اذا أنالم أو من عليك ولم يكن * لتأوك الامن وراءه وراء

و يجوز فيهما النصب والتنوين جواز ايداقانه أبو عبد الله (الاني) في شرح مسلم قال القرطبي في المفهم
و وجدت في أصل شيخنا أيوب الفهري وكان في اعتنا به هذا الكتاب أي مسلم الغاية من وراءه من وراءه
بتكرير من وفتح الهمزة في معنى بنائه في الاول لظهور من المضمر في الاول وانما وجهه أن
يكون وراءه قطعت عن الاضافة الى معين فصار كانه اسم علم وهي مؤنثة فاجتمع فيها التعريف
والتأنيث فذعت الصرف قال ووجدت بخط معتبر قال القراءة تقول العرب فلان يكلمني من وراءه
وراءه نصب على الظرف (ومعناه) كما قال النووي (لم أكن في التقريب والادلال بمنزلة
الحديث وقيل مراده) كأنه نقله النووي عن صاحب التحرير قال هذه كلمة يقال على وجه التواضع
و كأنه أشار الى (أن الفضل الذي أعطيته كان بسفارة) بكسر السين أي بواسطة (جبريل
والكن اثنا عشر الذي كلمه الله بلا واسطة) إشارة الى قوله في الحديث أحمدوا الى موسى الذي
كلمه الله تكليما (وكرر وراءه إشارة الى نبينا صلى الله عليه وسلم لانه حصلت له الرؤية) لله
سبحانه (والسواء) لكلامه تعالى (بلا واسطة) فكأنه قال أنا من وراءه موسى الذي هو من
وراء محمد (وسبق في ذلك في الخصائص) في أوائلها (وأما ما ذكره من الكذبات الثلاث فقال
البيضاوي الحق انها كانت من معارف الكلام) التي قال صلى الله عليه وسلم ان في المعارض
لنفس مدوخة عن الكذب رواه البخاري في الادب المفرد وابن عدي وابن السني والبيهقي جميع معارض
كمفتاح من التعريف وهو خلاف التصريح وعرفه المتقدمون بأنه ذكر لفظ محتمل يفهم
منه السامع خلاف ما يريد المتكلم (الكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشقق) خاف (منها
استقصارا لنفسه عن الشفاعة لان من كان أعرف بالله وأقرب اليه منزلة كان أعظم خوفا) وقال في
المفهم الكلمات الثلاث ليست بكذب حقيقة ولا في شيء منها ما يوجب عقبا ولكن هول المقام جعله على
الخوف منها * فاما الاولى فقال المفسرون كانت في حال النصغروا الطفولية فلما اتضح له الامر قال اني
وجهت وجهي الآتية وهذا لا يليق فالانبياء معصومون ولم يحفظ عن نبي انه تلبس بخيما ثم قومه
ولو كان غيرهم به أهم وقيل هو استغفام انكاروا الهمة مخدوفة وقيل قاله على سبيل الاحتجاج على
قومه والتنبية لهم على ان ما يتغير لا يصلح للربوبية وأما الثانية فأنما قالها توطئة منه للاستدلال على انها
ليست آلهة وقطعا لدعواهم أنها انضر وتنفع لدا عبقه بقوله فاسألوه وأجابوه بقولهم لقد علمت الآتية
فقال حينئذ أنعبدون الآتية * وأما الثالثة فأنما قالها تارة أيضا بانه سيسقم في المستقبل واسم الفاعل
يكون بمعنى المستقيم ويحتمل أن يريد اني سقيم المحجة في الخروج معكم وأما قوله انها اختي فأنما عني
انها أختي في الاسلام كما نص عليه بقوله أنت أختي في الاسلام (وأما قوله عن عيسى انه لم يذكر ذنبا فوقع

الذي يشترك فيه الناس ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فضل
الماء وفيه عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ضرب الفحل وعن بيع المساء والارض لتجرت فعن ذلك نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع فضل المساء لئلا تمنعوا به

الكلا وفي لفظ آخر لا تمنعوا فضل الماء عليه منع به الكلا أو قال البخاري في بعض طرقه لا تمنعوا فضل الماء لثمنه وأبه فضل الكلا
وفي المسند من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال من منع من فضل مائه أو
فضل كائنه منعه الله فضله يوم القيامة ٣٧٦ وفي سنن ابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم
ثلاث لا يمنن الماء والكلا
والنار وفي سننه أيضا
عن ابن عباس رضي الله
بباض بالاصل
عنهما قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الناس شركاء في ثلاث
الماء والنار والكلا
وتمنعه حرام وفي صحيح
البخاري من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم ثلاثة
لا ينظر الله عز وجل
اليهم يوم القيامة
ولا يزكهم ولم يعم عذاب
أليم رجل كان له فضل
ماء بالطريق فمنعه ابن
السبيل ورجل بايع
امامه لا يبايعه الا الدنيا
فان أعطاه منها رضي
وان لم يعطه منها سخط
ورجل أقام سلعة بعد
العصر فقال الذي لاله
غيره لقد أعطيت بها كذا
وكذا فهدقه رجل ثم
قرأ هذه الآية ان الذين
يشترون بعهم الله
وأيماهم غنا قليلا الآية
وفي سنن أبي داود عن
بهينة قالت استأذن أبي
النبي صلى الله عليه وسلم

في حديث ابن عباس عند أحمد والنسائي في اتخذت) بالبناء للفعول (المسا من دون الله) وفي حديث
أنس نحوه وزاد وان يغفر لي اليوم حسبي فسماء ذنبا وليس بذنبا اذ لا صنع له فيه البتة (وفي حديث
الانصر) بضاده عجمة (ابن أنس) بن مالك الانصاري البصري ثقة من رجال الجميع مات سنة بضع ومائة
قال حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لقاتم أنتظر أمتي عند
(عن أبيه
الصراط اذ جاء عيسى فقال يا محمد هذه الانبياء قد جاءتك بسألونك لتدع الله) اللام لام السؤال وفي نسخ
لتدعو بالواو فاللام للتعليل (أن يفرق جمع الامم الى حيث شاء لعظم ما هم فيه) من الغم والكرب
(فأفادت هذه الرواية تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ) وهو عند الصراط (وأن هذا الذي
وصف من كلام أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط) وقوع (الكفار في النار وأن
عيسى هو الذي يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم وأن جميع الانبياء يسألون في ذلك وفي حديث
سلمان) الفارسي (عند ابن أبي شيبه) أتون محمدا فيقولون يا نبي الله أنت فتح الله بك كل خير (وختم)
بك النبيين (وغفر لك ما تقدم وما تأخر) جئت في هذا اليوم وترى ما نحن فيه) من شدة الهول (فقم
فاشفع لنا الى ربك فيقول أنا صاحبكم) المعين للشفاعة وفي رواية أنا لها أنا لها (فيجوس) بالجمع وقيل
بالحاء وهما بمعنى أي يتخلل (الناس) تنى ينتهي الى باب الجنة فان قلت ما الحكمة في انتقاله صلى الله
عليه وسلم من مكانه الى الجنة أجيب بأن أرض الموقف لما كانت مكان عرض وحساب كانت مكان
مخافة واشفاق) عطف مساو (ومقام الشافع يناسب أن يكون في مقام اكرام) لعلم ومقامه (وفي حديث
أبي بن كعب عند أبي يعلى) قال يعرفني الله نفسه يوم القيامة (فاسجد له سجدة رضي) يزيد رضاه (بها
عني ثم امتدحه) انني عليه (بمدحة) يلهمنيها (برضي بها عني) ثم يؤذن لي بالكلام الحديث (وفي
حديث أبي بكر الصديق) عند أبي عوانة فيأني جبريل ربه فيقول ائذن له وبشره بالجنة (فينطلق اليه
جبريل فيخرساجدا) اذ رأى ربه كما في حديث أنس (قدر جمعة) من جمع الدنيا (فيقال يا محمد ارفع
رأسك وفي رواية الانصر بن أنس) عن أبيه (فاوحى الله الى جبريل أن اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك
وعلى هذا فالمعنى يقول لي على لسان جبريل والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم يلهمهم التمجيد قبل سجوده
وبعد وفيه) أي في سجوده (ويكفر في كل مكان) من الثلاثة ما يليق به فانه ورد في رواية) للشيخين
عن أنس فأوفي فأقول أنا لها فانتلقت فاستاذن علي ربي فيؤذن لي (فأقوم بين يديه) أي الله سبحانه
وتعالى (فيلهمني بحامد لا أقدر عليها) أي الا أن في الدنيا لكن لفظ مسلم لا أقدر عليها الا ان يلهمنيها
الله والفظ البخاري فيلهمني الله بحامد أجده بها لا تحضر في الآن (ثم أخر ساجدا) فصرح بأنه يحمده
قبل سجوده (وفي رواية البخاري) من حديث أنس أيضا (أرفع رأسي فأجد ربي) بتحميد يعلمني
(وفي رواية يعلمني) ولا جد بحامد لم يحمده بها أحد قبلي ولا يحمده أحد بعدى فهو ح في هذه الرواية
بأنه يحمده بعد الرفع من السجود (وفي رواية أبي هريرة عند الشيخين) الماضية قريبا (فأتى تحت
العرش فأقع ساجدا لربي ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه شيأ لم يفتح به علي أحد قبلي)
ولا يحمده أحد بعدى كما رأيت لانه لا يفتح به عليه فهو من خصائصه (ثم يقال يا محمد ارفع رأسك
الحديث) فصرح بأنه يحمده في السجود وطريق الجمع ما رأيت أنه يلهمه في المواضع الثلاث (وفي

فجعل يدنو منه وياترته ثم قال يا نبي الله ما الشئ الذي لا يحل منعه قال الماء قال يا نبي الله ما
الشئ الذي لا يحل منعه قال الماء قال يا نبي الله ما الشئ الذي لا يحل منعه قال ان تفعل الخير خير لك المسامحة الله في الاصل مشتمر كابن
العباد والبهاثم وجعله سقيهم فلا يكون أحد أخص به من أحد ولو أقام عليه وبني عليه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ابن السبيل

رواية

أحق بالماء من الباقي عليه ذكره أبو عبيد عنه وقال أبو هريرة ابن السبيل أول شارب فاما من حاز في قربته أو انائه فذاك غير المذكور في الحديث وهو بمنزلة سائر المباحات اذا حازها الى ملكه ثم أراد بيعها كالحطب والكلأ والملح وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لان ياخذ أحدكم حبلا فياخذ خزمة من حطب فيبيع فيكف الله بها وجهه خير
 له من أن يسأل الناس أعطى
 ٣٧٧

أو منع رواه البخاري
 وفي الصحيحين عن علي
 كرم الله وجهه قال
 أصبت شارفا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 في مغنم يوم بدر وأعطاني
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شارفا آخر فأنجتهما
 يوما عند بابر جل من
 الانصار وأنا أريد أن
 أحمل عليهما أذنرا
 لايبيعهم وذكر الحديث
 فهذا في الكلأ والحطب
 المباح بعد أخذه وحراره
 وكذلك السمك وسائر
 المباحات وليس هذا
 محل النهي بالضرورة
 ولا محل النهي أيضا
 ببيع مياه الأنهار الكبار
 المشتركة بين الناس
 فان هذا لا يمكن منعها
 والحجر عليها وانما
 محل النهي صور أحدها
 المياه المنقعة من
 الأمطار اذا اجتمعت
 في أرض مباحة فهي
 مشتركة بين الناس
 وليس أحد أحق بها
 من أحد الا بالتقديم
 لقرب أرضه كما سيأتي
 ان شاء الله تعالى فهذا
 النوع لا يحل بيعه ولا

رواه البخاري من حديث قتادة عن أنس (عقب قوله فأجدرني بتحميد يعلمني) ثم أشفع فيجد) بفتح
 التحتية وضم الحاء المهملة أي يبين (لي) حدا ثم أخرجهم من النار وأدخلهم الجنة) ثم أعود فأقع ساجدا
 مثله في الثالثة أو الرابعة حتى أقول يارب مابقي الأمن حبسه القرآن هذا بقية الحديث في البخاري
 وأخرجه مسلم أيضا وفي رواية له ما من وجه آخر عن أنس بالجزم بتكرار الشفاعة أربع مرات (قال
 الطبري) في معنى يجد (أي يبين لي كل طور) أي في كل طور (من أطوار الشفاعة) الأربع (حدا) ف
 عنده فلا اتعداه مثل أن يقول شفعتك فيمن أدخل بالجماعة في الحد الأول (ثم فيمن أدخل بالصلاة)
 في الثاني (ثم فيمن شرب الخمر) في الثالث (ثم فيمن زنى) في الرابع (وهكذا على هذا الأسلوب) يعني
 أربعة أنواع من المعاصي يعين له في كل طور واحد منها لا يتعداه الى غيره وهذا ايضا لقلوله مثل أن
 يقول وإشارة الى أنه لا يتعين وانما هو تقريبات للفهم (و) لكن تعقبه الحافظ بأن (الذي يدل عليه
 سياق الاخبار أن المراد به تفصيل) بصاد مهملة أي تبين (مراتب الخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع
 عند أحمد عن) شيخه (يحيى) بن سعيد (القطان عن سعيد بن أبي عروبة) مهرا عن قتادة في هذا
 الحديث بعينه (وفي رواية ثابت) عن أنس (هنا أحدا فاقول أي رب أمتي أمتي) مرتين (فيعقل أخرج
 من كان في قلبه مثقال شعيرة) من عمل صالح (وفي حديث سلمان) الفارسي (فيشفع فيمن كان في قلبه
 حبة) أي مثقال حبة (من حنطة ثم شعيرة ثم حبة من) خردل فذلك المقام المحمود وفي رواية (أي سعيد)
 الخدرى (عند مسلم) في حديث طويل (ارجعوا فوجدتم في قلبه مثقال دينار من خير) فأدخلوه الجنة
 برحمتي والامر للأومنين الذين خلصوا من الاصرار ناجين وطلبوا الشفاعة في العصاة كما في سياق الحديث
 في مسلم (قال القاضي عياض قبل معنى الخبر اليقين) بالايمان (وأما قوله في رواية أنس عند البخاري)
 ومسلم (فأخرجهم من النار) وأدخلهم الجنة (فقال الداودي) أحمد بن نصر في شرح البخاري (كان
 راوى هذا الحديث ركب شيئا على غير أصله) أي أدخل حديثا في حديث (وذلك ان في أول الحديث
 ذكر الشفاعة في الراحة من كرب الموقف وفي آخره ذكر الشفاعة في الاخراج من النار يعني وذلك انما
 يكون بعد التحول من الموقف (والمرور على الاصرار وسقوط من يسقط في تلك الحالة) وهي المرور
 على الاصرار (في النار) تقع بعد ذلك الشفاعة في الاخراج كما ثبت ذلك كله في أحاديث أخر (وهو
 اشكال قوي وقد أجاب عنه النووي ومن قبله القاضي عياض) كلاهما في شرح مسلم (بأنه وقع في
 حديث حذيفة وأبي هريرة) معا عند مسلم عقب ما قدمته فيأتون موسى فيقول لست بصاحب ذلك
 اذهبوا الى عيسى كلمة الله ووجه فيقول عيسى لست بصاحب ذلك (فيأتون محمدا) الحبيب صاحب
 القرب الا عظم الخليل لا من وراءه بل مع الكشف والعيان (فيقوم فيؤذن له في الشفاعة وترسل
 الامانة والرحم) بصور ان بصفة شخصين على الصفة التي يريد الله تعالى (فيقومان جنبتي الاصرار)
 بفتح الجيم والنون والموحدة ويجوز سكون النون وأنكر ابن جني فتحها (عينا وشما) الا قال القاضي
 عياض فيها (هذا ينقص الكلام) قال الابي يعني ان الراوى أسقط ذلك من هذا الطريق (لان
 الشفاعة التي لجأ الناس اليه فيها هي الراحة للناس من كرب الموقف ثم تجيء) بعدها
 (الشفاعة في الاخراج) من النار (انتهى) قال الابي ويحتمل أن يكون شفع في الامرين

(٤٨ زرقاني ثامن) منه وما نه عاص مستوجب لو عبيد الله ومنع فضله ان منع ما لم تعمل يداه فان قيل فلو
 اتخذ في أرضه المملوكة له حفرة يجمع فيها الماء أو حفرة يثاقل عليه يملكه بذلك ويحل له بيعه قيل لا ريب انه أحق من غيره ومتى كان
 الماء التابع في ملكه أو الكلأ والمعدن وفوق كفايته لشربه وشرب ماشيته ودوابه لم يجب عليه بذله نص عليه أحمد وهذا لا

يدخل تحت وعيد النبي صلى الله عليه وسلم فإنه إنما توعد من منع فضل الماء ولا فضل في هذا (فصل) وما فضل منه عن حاجته وحاجة بهائم وزرعه واحتاج إليه آدمي مثله أو بهائم بذله بغير عوض ولكل واحد أن يتقدم إلى الماء ويشرب ويسقي ماشيته وليس لأصاحب الماء منعه من ذلك ولا يلزم الشارب وساقى البهائم عوضاوهـ هل يلزمه أن يسهل ذلك له الدلو ٣٧٨

والبكرة والحبل مجانا
أوله أن يأخذ أجرته على
قولين وهما وجهان
لأصحاب أجد درجة الله
في وجوب اعارة المتاع
هنا الحاجة إليه
أظهرهما دليل وجوبه
وهو من الماعون قال
أجد درجة الله إنما هذا
في الصحاري والبرية
دون البنيان يعني أن
البنيان إذا كان فيه
الماء فليس لأحد
الدخول إليه إلا ب إذن
صاحبه وهل يلزمه
بذل فضل مائه لزراع
غيره فيه وجهان وهما
روايتان عن أجد درجة
الله أحدهما لا يلزمه
وهو مذهب الشافعي
رحمه الله لأن الزرع لا
حرمة له في نفسه ولهذا
لا يجب على صاحبه
سقيه بخلاف الماشية
والثاني يلزمه بذله
واحتج لهذا القول
بالأحاديث المتقدمة
وعومها وبما روي عن
عبد الله بن عمر و
قيم أرضه بالرهط كتب
إليه يخبره أنه سقى أرضه
وفضل له من الماء فضل

واكتفى في حديث أنس بشقاعة الأخرج لأنها تسلم لآخرى لأن الأخرج فرع وقوع الحساب فيه انتهى ويؤيده رواية البراءة قول يارب عجل على الخلق الحساب (والمعنى في قيام الأمانة والرحم أنهما لعظم شأنهما ومخافة ما يلزم العباد من رعاية حقهما بوقفان للأمين والخائن وللواصل وللقاطع فيحاجان عن الحق ويشهدان على المبطل) وفي شرح مسلم لأصناف ليطالبان بريد الجواز على الصراط فن وفي بحقه ما عاوناه على الجواز والتركاه ثم عاد المصنف لذكر بقية كلام عياض وهو (وقد وقع في حديث أبي هريرة) في الصحيحين مطولا (بعد ذكر الجمع في الموقف الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم تميز المنافقين من المؤمنين ثم حلول الشقاعة بعد وضع الصراط والمرور عليه فكان) بالاشديد اختصار لقول عياض فيحتمل أن (الأمر باتباع كل أمة ما كانت تعبد وهو أول فصل القضاء والاراحة من كرب الموقف) والشقاعة الأخرى هي الشقاعة في المؤمنين على الصراط وهي له صلى الله عليه وسلم لا لغيره ثم بعدها شقاعة الأخرج هذا حذفه من كلام عياض ويتلوه (وبهذا تجتمع متون الأحاديث وتترتب معانيها انتهى) كلام عياض قال المحافظ فكان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون وأما قول الظبي جوابا عن ذلك لعل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سبق بهم إلى النار من غير توقف وفرقة حبوا في المحشر واستشفعوا به صلى الله عليه وسلم لخلاصهم مما هم فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شقاعة الداخلين في النار ثم راجع ذكر كمال عليه قوله فيجد في هذا الخ فاختصر الكلام أو يراد بالنار المحشر والكربة وما كانوا فيه من الشدة ودنو الشمس إلى رؤسهم وحرها وسفعا حتى ألجمهم العرق وبالنخروج الخلاص منها فهو واحتمال بعيد الآن يقال أنه يقع إخراجا من وقع ذكر أحدهما في حديث الباب على اختلاف طرقه والمراد به الخلاص من كرب الموقف والثاني بعد تمام الخلاص من الموقف ونصب الصراط والاذن في المرور عليه ويقع الأخرج الثاني لمن يسقط في النار حال المرور فينتجه (فظهر أنه صلى الله عليه وسلم أول من يشفع لبقضى بين الخلق وإن الشقاعة فيمن يخرج من النار من سقط تقع بعد ذلك) أي بعد الشقاعة في فصل القضاء (وإن العرض والميزان ونظار الصحف يقع في هذا الموضع ثم يغادى المتبع كل أمة ما كانت تعبد فيسقط الكفار في النار ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين بالامتثال بالاجود) فلا يستطيعه المنافقون (عند كشف الساق) هو عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة لأصحاب الجزاء يقال كشفت الحرب عن ساق إذا اشتد الأمر فيها وقيل غير ذلك (ثم يؤذن في نصب الصراط والمرور عليه فيسقط أنور المنافقين فيسقطون) يعنون (في النار أيضا ويمر المؤمنون عليه إلى الجنة فمن العصاة من يسقط ويوقف به من نجاة عند القنطرة) التي بعد الجواز على الصراط بين الجنة والنار (للقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة) برحمة الله (وقد قال النووي ومن قبله القاضي عياض الشفاعات خمس الأولى في الراحة من هول الموقف) كربه وشدة (الثانية في إدخال قوم الجنة بغير حساب الثالث في) منع (إدخال قوم حوسبوا واستحقوا العذاب أن لا يعذبوا) أي أن لا يدخلوا النار كما عبر به عياض والنووي وتبعهما في الأنودج (الرابعة في إخراج من أدخل النار من العصاة) قبل استيفاء ما يستحقه من المكث فيها (الخامسة في رفع الدرجات) في الجنة (انتهى) قال النووي والمختص به صلى الله عليه وسلم الأولى والثانية وتجاوز الثالثة والخامسة ورد به بعضهما

بطلب ثلاثين ألفا فكتب إليه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وأقم قلداك ثم اسق الأدينى فالأدينى صرحوا
فإن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن بيع فضل الماء قالوا في منعه من سقى الزرع أهلا كه وإفساده فحرم كالمشاشية
وقولكم لأحرمة له فلا يصاحبه حرمة فلا يجوز الذب إلى أهلاك ماله ومن سلم لكم أنه لأحرمة الزرع قال أبو محمد المقدسي ويحتمل أن

يمنع نفي الحرمة عنه فان اضاعه المال منهي عنها واتلافه محرم وذلك دليل على حرمة * فان قيل فاذا كان في أرضه أو داره بشرابفة
أو عين مستنبطة فهل تكون ملكا له تبعه الملك الأرض والدراقيل أم انفس البشروأرض العين فمألوكة ملكا للأرض وأما الماء
ففيه قولان وهما روايتان عن أحمد رحمه الله وجهان لأصحاب الشافعي ٣٧٩ رحمه الله أحدهما أنه غير مألوكة

لانه يجري من تحت
الأرض الى ملكه فأنشبه
الجارى في النهر الى ملكه
والشافعي أنه مألوكة
وسئل عن رجل له
أرض ولا يخرجها فاشترك
صاحب الأرض وصاحب
الماء في الزرع ويكون
بينهما فقال لا بأس
وهذا القول اختيار أى
بكر وفي معنى الماء
المعادن الجارية في
الاماكن كالقار والنقطة
والموميا والملح وكذلك
الكلا النبات في أرضه
كل ذلك يخرج على
الروايتين في الماء
وظاهر المذهب ان هذا
الماء لا يملك وكذلك
هذه الاشياء قال أحمد
رحمه الله لا يعجنى بيع
الماء البتة وقال الأثرم
سمعت أبا عبد الله
يسأل عن قوم بينهم
نهر تشرب منه أرضهم
لهذا يوم وللهذا يومان
يتفقون عليه بالخصص
فجاء يوم ولا احتياج
اليه أكره به بدواهم قال
ما أدري أما النبي صلى الله
عليه وسلم فنهى عن
بيع الماء قيل انه ليس

صرحوا به أن الخصائص لا تثبت بالاحتمال (فأما الأولى وهى التي لأراحة الناس من هول الموقف
قيدل عليها حديث أبى هريرة وغيره المتقدم وحديث أنس عند البخارى) ومسلم (ولفظه قال صلى الله
عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون) من الضجر والجزع ما هم فيه (لواستشفعنا الى
ربنا) وفي روايه للشيخين على رينا على بدل الى وجهت بأنه ضمن على معنى الاستعانة لان الاستشفاع
طلب الشفاعة وهى انضمام الادنى الى الأعلى يستعين به على ما يرويه (حتى يرجعنا) بجاء مهملة من
الاراحة أى يخلصنا (من مكاننا) هذا وأهواله ولوهى المتضمنة للامنى والطلب فلا يحتاج الى جواب أو
جوابها محذوف نحو لكان خيرا عما نحن فيه (فيأتون آدم) وقدموه لانه الاب الاول (فيقولون) له حتما
على أن يشفع لهم (أنت الذى خلقك الله بيده) بقدرته وهو تنبيه على ان خلقه ليس كخلق بنيه من
تقبلهم في الارحام وغير ذلك من الوسائط والأفكل شئ بقدرته تعالى (ونفخ فيك من روحه) اضافة خلق
وتشريف زاد في روايه واسكنك جنته وعلمك أسماء كل شئ ووضع شئ موضع أشياء أى المسميات
كقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أى أسماء المسميات (وأمر الملائكة فسجدوا لك) سجود خضوع
للسجود عبادة (فاشفع لنا عند ربنا) حتى يرجعنا من مكاننا هذا (فيقول استهناكم) بضم الهاء وخفة
الزور أى لست في المكانة والمنزلة التي تحسبوني بربده مقام الشفاعة قاله تواضعا واكبارا للماسألوه أو
اشارة الى أن هذا المقام ليس لى بل لغبرى ويؤيده قوله في حديث حذيفة لست بصاحب ذلك (ويذكر
خطيئته) التي أصابها اعتذارا عن التقاعد عن الشفاعة (اثنا واثنا واذكر آياتهم الانبياء) الاربعة
(واحد واحد) بنحو ما سبق في حديث أبى هريرة (الى أن قال فيأتوني) باشارة عيسى زاد في روايه
للشيخين فأقول أنا لما أنا لما (فاستأذن على ربي) زاد في روايه للبخارى وغيره في داره فيؤذن أى في
دخولها وهى الجنة أضيفت الى الله تعالى اضافة تشريف (فاذا رآيته) تعالى (وقعت) حال
كوني (ساجدا فيدعني في السجود ما شاء الله) زاد مسلم ان يدعني وللطبراني في حديث عبادة فاذا رآيته
خمرت له ساجدا شكراله (ثم يقال لي ارفع رأسك) على لسان جبريل كامر (سئل نعطه) بهاء
السكت ويحتمل انها ضمير أى سل ما شئت تعط سؤللك (وقل بسمع) بتحية أى قولك (واشفع
تشفع) تقبل شفاعتك (فارفع رأسى فأجدرني بتحميد يعلمني) وفي رواية مسلم يعلمني (الحديث)
ذكر في بقيته ثم اشفع فيجدلى الى آخر ما مر (وأما الثانية وهى ادخال قوم الجنة بغير حساب فيدل عليها
ما في آخر حديث أبى هريرة عند البخارى ومسلم الذى قدمته) وهو قوله (فارفع رأسى فأقول يا رب
أمتى يا رب أمتى فيقال يا محمد ادخل) بكسر الحاء (من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من
أبواب الجنة) وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب (قال أبو حامد) الغزالي (والسبعون ألفا
الذين يدخلون الجنة بلا حساب لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفا) أى أوراقا مكتوبا فيها أعمالهم
(وانما هى) أى صورة الصحف (براأت مكتوبة لاله الا الله محمد رسول الله هذه براءة فلان بن فلان
قد غفر له وسعد سعادة لا شقاء بعدها أبدا فامر عليه شئ أسمر من ذلك المقام) ويحتاج الى ثبوت ذلك
(وأما الثالثة وهى ادخال قوم حوسبوا) واستحقوا العذاب (أن لا يعذبوا) تقدم أن لفظ
غياض وتأمله أن لا يدخلوا النار (فيدل على ذلك قوله) صلى الله عليه وسلم (في حديث حذيفة) وأنى

بيعه انما يكره قال انما احتلوا بهذا ليجسوه فإى شئ هذا الا البيع انتهى وأحاديث اشتراك الناس في الماء دليل ظاهر على المنع
من بيعه وهذه المسألة التي سئل عنها أحمد رحمه الله وهى التي ابتلى الناس بها في أرض الشام وبساتينه وغيرها فان الأرض والبستان
يكون له حق من الشرب من نهر فيفضل عنه أو ينهبه دور أو حوانيت أو نهر ماء فقتلوا أحمد ثم أجاب بان النبي صلى الله عليه

وسلم نهى عن بيع الماء فاما قيل له ان هذه اجارة قال هذه التسمية حيلة وهى فحسين اللفظ وحقيقة العقد البيع وقواعد الشريعة تقتضى المنع من بيع هذا الماء فانه انما كان له حق التقديم فى سقى أرضه من هذا الماء المشترك بينهما وبين غيره فاذا استغنى عنه لم يجز له المعاوضة عنه وكان المحتاج اليه ٣٨٠ أولى به بعده وهذا مكن أقام على معدن فأخذ منه حاجته لم يجز له ان يبيع

باقية بعد نزعها عنه وكذلك من سبق الى الجالس فى رحبة أو طريق واسعة فهو أحق بهما مادام جالسا فإذا استغنى عنها وأجر مقعده لم يجز وكذلك الأرض المباحة اذا كان فيها أكلا أو عشب فسبق بدوابه اليه فهو أحق برعيه مادامت دوابه فيه فإذا طلب الخروج منها وبيع ما فضل عنه لم يكن له ذلك وهكذا هذا الماء سواء فانه اذا فارق أرضه لم يبق له فيه حق وصار بمنزلة الكلال الذى لا اختصاص له به ولا هو فى أرضه فان قيل الفرق بينهما ان هذا الماء فى نفس أرضه فهو منفعة من منافعها يملكه بملكها كسائر منافعها بخلاف ما ذكرتم من الصور فان تلك الاعيان ليست من ملكه وانما له حق الانتفاع والتقديم اذا سبق خاصة قيل هذه النكته التى لاجلها يجوز من جوز بيعه وجعل ذلك حقا من

هريرة جميعا (عند مسلم وبنعيم) قائم (على الصراط يقول رب سلم سلم مرتين كما فى مسلم كلفظ قائم فاسقاطه وذكر سلم مرة واحدة مع العزو وسلم لا يلىق ولعل وجه دلالة ان قوله ذلك على الصراط يستدعى طلب منع تعذيبهم بعد استحقاقهم للعداب أى رب سلمهم من الوقوع فى النار (وأما الرابعة وهى فى اخراج من أدخل النار من العصاة فدلائلها كثيرة وقد روى البخارى) (أبو داود والترمذى وابن ماجه) (عن عمران بن حصين مرفوعا) عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال يخرج قوم من النار بشفاعته (محمد) صلى الله عليه وسلم (فيدخلون الجنة ويسمون) بفتح الميم المشددة (الجنة نميين) (ولله بخارى عن أنس مرفوعا يخرج من النار قوم بعدما احترقوا فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجنة نميين زاد فى حديث أبى سعيد عند الطبرانى من أجل سلم وادنى وجوههم فيقولون ياربنا أذهب عنا هذا الاسم فيأمرهم فيغتسلون من نهر فى الجنة فيذهب ذلك الاسم عنهم (وأما الخامسة وهى فى رفع الدرجات فقال النووي فى الروضة انهما من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لذلك مستندا) أى دليلا (فانه أعلم) بذلك (وقد ذكر القاضى عياض شناعة سادسة وهى شفاعته صلى الله عليه وسلم لعمه أبى طالب فى تخفيف العذاب) عنه (لما ثبت فى الصحيح) للبخارى ومسلم (ان العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أباطال كان يحوطك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهى المارعة وفى رواية يحفظك (وينصرك) يعينك على ما تريد فعله (ويغضب لك) أى لاجل اشارته الى ما كان يردبه عنه من القول والفعل (فهل نفعه ذلك قال نعم وجدته فى غمرات من النار فاخرجه الى ضحضاح) بضادين معجمتين مفتوحتين وحامين مهملتين أولاهما ساكنة وأصله الماء الذى يبلغ الكعب ويقال أيضا لما قرب من الماء وهو ضد العمر والمعنى انه خفف عنه العذاب كما فى الفتوح وغيره وصرح به هذا الحديث انه خفف عنه عذاب القبر فى الدنيا ويوم القيامة يكون فى ضحضاح أيضا كما فى الحديث الآخر وهو (وفى الصحيح) للبخارى ومسلم (أبضا من طريق أبى سعيد) الحذرى (انه صلى الله عليه وسلم لم قال) وذكر عنده عمه أبو طالب (لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من النار يبلغ كعبه بغلى) بفتح أوله وسكون المعجمة وكسر اللام (منه دماغه) وفى رواية أم دماغه أى رأسه من تسمية الشئ بما يقاربه ويحاوره وصرح العلماء بأن الرجا من الله ومن نبيه للوقوع بل قال فى النور عن بعض شيوخه اذا وردت عن الله ورسله وأوليائه معانها التحقيق ولا يشكها ذاب قوله تعالى فاستنفعهم شفاعته الشافعين لانه خص من هموم الآيات لصحة الحديث قاله البهقى ولذا عد فى الخصائص النبوية أولان المنفعة الخارج من النار وفى الحديث بالتخفيف قاله القرطبي وقيل غير ذلك كما فى وفاة أبى طالب مع شرح الحديثين مبسوطا (وزاد بعضهم سابعة وهى الشفاعه لأهل المدينة لحديث سعد) بسكون العين ابن أبى وقاص وحديث أبى سعيد سعد بن مالك الحذرى (رفعه لا يثبت) المتقدم لا بصبر (أحد على لا وإنما) شدتها وجوعها (الا كنت له شهيدا أو شفعيا يوم القيامة) تقدم مشروحا فى فضل المدينة (وتعقبه الحافظ ابن حجر بأن متعلقها) بفتح اللام المشددة أى الشفاعه (لا يخرج عن واحد من الخمس الأول) فليست بزايدة (وبأنه لو عد مثل ذلك لعد حديث غبدا الملك بن عباد) بن جعفر الخزرجى ذكره ابن شاهين وغيره فى الصحابة وقال فى البخارى فى تاريخه سمع النبي صلى الله عليه وسلم

حقوق أرضه فلك المعاوضة عليه وحده كما يملك المعاوضة عليه مع الأرض فيقال حق أرضه فى الانتفاع لافى ملك العين التى أودعها الله فيه بوصف الاشتراك وجعل حقه فى تقديم الانتفاع على غيره فى التحجر والمعاوضة فهذا القول هو الذى تقتضيه قواعد الشرع وحكمته واشتماله على مصالح العالم وعلى هذا اذا دخل غيره بغير اذنه فأخذ

منه شيئا ملكه لانه مباح في الاصل فاشبهه بالوعشش في أرضه طائر او حصل فيه طي أو نصب مأواه عن ملك فدخل اليه فاخذ
فان قيل فهل له منعه من دخول ملكه وهل يجوز له دخوله في ملكه بغير اذنه قيل وقد قال بعض اصحابنا لا يجوز له دخول ملكه لاخذ
ذلك بغير اذنه وهذا الاصل له في كلام الشارع ولا في كلام الامام أحمد رحمه الله ٣٨١ الله باقد نص أحمد رحمه الله على

جواز الرعي في أرض غير
مباحة مع ان الارض
ليست عـ لو كلة ولا
مستأجرة ودخولها لغير
الرعي عـ وعـ منـه
فالصواب انه يحـ وزله
دخولها لاخذ مالها أخذ
وقد يذرع عليه غالباً
استئذان مالـ كها
ويكون قد احتاج الى
الشرب وسقى بهائه
ورعى الكلا ومالك
يباض بالاصل
الارض غائب فلو منعناه
من دخولها الا باذنه كان
ذلك اضراً بديننا به
وأبضا فانه لا فائدة لهذا
الاذن لانه ليس اصحاب
الارض منهـ من
الدخول بل يجب عليه
تمكينه فغاية ما بقدر اذنه
لم ياذن له وهذا حرام عليه
شرعاً لا يحل له منعه من
الدخول فلا فائدة في
توقف دخوله على الاذن
وأبضا فانه اذا لم يتمكن
من أخذ حقه الذي جعله
له الشارع لا بالدخول
فهو ما ذبح فيه شرعاً بل
لو كان دخوله بغير اذنه
لغيره على حرمـ وعلى
أهله فلا يجوز له الدخول
بغير اذن فاما اذا كان في

وسلم وذكره ابن حبان في التابيعين وقال من زعم أن له صحة فنعده وهم قال المحافظ فاذا يصنع بقوله
(سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول من أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف رواه
البخاري) في مسنده وابن شاهين وأخرجه الزبير بن بكار من طريق أخرى عن محمد بن عباد بن جعفر عن
النبي صلى الله عليه وسلم عن سنان قال كان عبد الملك أخا محمد دخل مكة فبأن قوله سمعت وهم من بعض رواته
لان والدهما عباد الاصبية له انتهى وكان هذا من ارضه العنان لابن حبان والافـ لوم تقديم رواية
الوصل على الارسال وتقديم من أثبت الصحبة لاسيما البخاري على من نفاها بالادلة اذا ثبتت مسك
بقوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم (وأخرى لمن زار قبره الشريف) للحديث السابق من زارة برى
وجبت له شفاعتي (وأخرى لمن أجاب المؤمن ثم صلى عليه صلى الله عليه وسلم) ثم سأل له الوسيلة قال فن
سأل الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعاة كافي مسلم وغيره وتقدم في مقصد الحجبة (وأخرى في النجاة وزعن
تقصير الصالحين لكن قال المحافظ ابن حجر) العسقلاني (انها مندرجة) أي داخله (في الخامسة) التي هي
رفع الدرجات فليست برائدة (وزاد القرطبي انه أول شافع في دخول أئمة الجنة قبل الناس ويدل عليه
ما رواه وزاد في فتح الباري أخرى فيمن استوت حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة لما رواه
الطبراني عن ابن عباس) عن النبي صلى الله عليه وسلم شفاعتي لأهل المبكر من أمي (قال ابن عباس
عقبه موقوفاً عليه) السابق بالخيرات) وهو الذي يضم الى العمل بالكتاب والتعليم والارشاد الى العمل به
(يدخل الجنة بغير حساب والمقصد) الذي يعمل بالكتاب في غالب الاوقات (رحمه الله والظالم لنفسه)
بالتقصير بالعمل به (وأصحاب الاعراف يدخلون الجنة بشفاعته صلى الله عليه وسلم وأرجح الافوال)
الاثنى عشر (في أصحاب الاعراف) سور بين الجنة والنار وقيل جبل أحد بوضع هناك كافي التذكرة
(انهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم) وأخرج ابن مردويه وأبو الشيخ عن جابر سئل صلى الله عليه
وسلم عن استوت حسناته وسيئاته فقال أولئك أصحاب الاعراف لم يدخلوها وهم بطمعون وأخرج
البهيقي عن حذيفة رفعه يجمع الناس يوم القيامة فيؤمر بأهل الجنة الى الجنة ويؤمر بأهل النار الى النار
ثم يقبل لأصحاب الاعراف ما تنتظرون قالوا ننتظر أمرك فيقال لهم ان حسناتكم تجاوزت بكم النار ان
تدخلوها وحالت بينكم وبين الجنة خطاياكم فادخلوا بغيركم في ورحتي فهذا نص المصطفى ولذا رجـه
القرطبي وقال والقول الثاني قوم صالحون فقهاء علماء والثالث الشهداء والرابع فضلاء المؤمنين
والشهداء فرغوا من شغل أنفسهم وهم متفرغوا لمطالعة أحوال الناس والخامس قوم خرجوا للجهاد
عصاة بغير اذن آبائهم فتعادل عقوبتهم واستشهداهم ورد به حديث السادس عدول يوم القيامة الذين
يشهدون على الناس وهم من كل أمة السابعة فئة من الانبياء الثامن قوم لهم صغائر لم تكفر عنهم
بالآلام والمصائب في الدنيا ولا كبائرهم فوقوا واليناهم بالمحبس غم يقابل صغائرهم التاسع أصحاب
الذنوب العظام من أهل القبلة العاشر اولاد الزنا الحادي عشر ملائكة موكلون بهذا الدور يميزون
الكافرين من المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنار الثاني عشرهم العباس وحرة وعلى وجعفر انتهى
كلام القرطبي قال السيوطي القول الخامس والثامن يمكن اجتماعهما مع الاول لان المـ دار في كل على
تساوى الحسنات والسيئات فتجتمع الاحاديث كلها ويقطع بترجيحه (وشفاعاة أخرى وهي شفاعته

الصحراء أو دار فيها بشر ولا أنيس بها فله الدخول باذن وغيره وقد قال الله تعالى ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتنا غير مكشوفة فيها
متاع لكم وهذا الدخول الذي دفع عنه الجناح هو الدخول بلا اذن فانه قد منعهم قبل من الدخول لغير بيوتهم حتى يستأنسوا
وبسلموا على أهلها والاستئذان وهي في قرارة بعض السلف كذلك ثم رفع عنهم الجناح في دخول البيوت غير

المسكونة لا خدمتهم فدل ذلك على جواز الدخول الى بيت غيره وأرضه غير المسكونة لا خدمته من الماء والكلأ فهو ذأ ظاهر القرآن وهو مقتضى نص أحمد رحمه الله والله التوفيق فان قيل فما تقولون في بيع البئر والعين نفسها هل يجوز قال الامام أحمد رحمه الله انما يسمى عن بيع ٣٨٢ فضل ماء البئر والعين في قراره ويجوز بيع البئر نفسها والعين ومشتريها

أحق بمائها وهذا الذي قاله الامام أحمد رحمه الله هو الذي دل عليه السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من يشتري بئر يشرى رومة يوسع بها على المسلمين وله الجنة وكما قال فاشترها عثمان بن عفان رضي الله عنه من يهودى بامر النبي صلى الله عليه وسلم وسبها للمسلمين وكان اليهودى يبيع ماءها وفي الحديث ان عثمان رضي الله عنه اشترى منه نصفها ثلثي عشر الفاشم قال اليهودى اختر اما ان تأخذها يوما وتأخذها يوما وانصب لك عليها دلو وانصب عليها دلو فاختر يوما ويوما فكان الناس يستقون منها في يوم عثمان رضي الله عنه لليومين فقال اليهودى انفسدت على بشرى فاشترى بئر باقها فاشترى بمائة ألف فكان في هذا حاجة على صحة بيع البئر وجواز شرائها وتبيلها وصحة بيع ما يستقى منها وجواز قسمة الماء بالمهاجرة

صلى الله عليه وسلم فيمن قال لا اله الا الله) ومحمد رسول الله لانهم اعلم عليهم ما شرعا (ولم يعمل خيرا قط) الحديث الحسن) البصرى (عن أنس) بن مالك في الصحيحين ثم أرجع الى ربي في الرابعة فاجده بتلك الحمامة ثم آخر ساجدا فيقال ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع (فأقول يا رب ائذن لي في الشفاعة فيمن قال لا اله الا الله) قال المجيدى يعنى من قالها من أمة وقال أبو طالب عقيل بن أبى طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة وبويدة طلبه الاذن في الشفاعة لانه أذن له في الشفاعة في أمة لانه انما يقدم عليها باذنه قال تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وحالات المشفوع فيه أربع من عنده مثقال برة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى ذرة والرابعة من قال لا اله الا الله محمد رسول الله مرة واحدة صدق من قلبه ثم غفل عن استصحابها قال المجيدى لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زئد على الايمان يرجع الى أحد المقادير الاول (قال ليس ذلك لك) وانما أفعله تعظيما لاسمي واجلالا لتوحيدى ولا يقال أطلق تعالى له في السؤال ووعده الاعطاء ووعده تعالى صدق لانه انما وعد ما يمكن اعطاؤه وهذا غير ممكن لانه مما استأثر الله به وانما سأله المصطفى ظنا ان اعطاه ممكن لانه وان علمه في الدنيا فيجوز أن يذسا في الآخرة لجواز النسيان عليه ولا سيما ذلك اليوم وقد يتعين هذا لانه لا يجوز ان نبي يسأل ما يعلم انه لا يمكن قاله أبو عبد الله الاى (ولكن وعزنى) غلبت على الجبار بن وهب مرمى لهم (وكبرياى) عبارة عن كمال يقتضى ترفعا على الغير ولذا حرم في حق المخلوق ووجب لله لان له الكمال المطلق وأصله من كبر السن أو كبر الجرم (وعظمته) بمعنى الكبرياء لكنه لا يقتضى تعظيما على الغير كما يقتضيه الكبرياء لانها تستعمل فيما لا يستعمل فيه التعظيم فيقال كبر السن ولا يقال عظيمه زاد في رواية مسلم وجبرياى بكسر الجيم لموازاة كبرياى كما قالوا الغدا يا والعشا يا والاصل وجبروتى وهو العظمة والسلطان والقهر (لاخر جن) بفضلى بغير شفاعة (من النار من قال لا اله الا الله) من كل أمة الظاهر أنه لا يأتى هنا احتمال التخصيص بالحمدية (فالوارد) أى الزائد لانه يعترض بها (على الجنة أربعة) هى الشفاعة فى أبى طالب وذاثر القبر الشريف وبحبيب المؤذن ومن استوت حسنة وسيدته ولم بعد زيادة القرطبي انه أول شافع في دخول أمة الجنة قبل الناس كانه لانها ليست بذاتها شفاعة وانما تخص بأوليتها (وماعداها لا يرد كما لا ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحبى القبرين) الذين مر عليهم ما النبي صلى الله عليه وسلم فسمع صوته مائقال يعذبان وما يعذبان في كبر ثم قال بلى كان أحدهما لا يستبرئ من بواه وكان الآخر يمشى بالنميمة ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما ما كسره وقال له لي يخفف عنه ما لم تيسر كما في الصحيحين (وغير ذلك لكونه من جله أحوال الدنيا انتهى) كلام المحقق (فان قلت فإى شفاعة ادخرها صلى الله عليه وسلم لامته أما الاولى فلا تخص بهم بل هى لأراحة الجميع) أى جميع المخلوق (كلهم) من هول الموقوف (وهى المقام المحمود كما تقدم وكذلك باقى الشفاعات الظاهر أنه يشاركهم) أى أمة (فيها بقية الامم فالجواب انه يحتمل أن المراد الشفاعة العظمى التى لأراحة من هول الموقف وهى وان كانت غير مختصة بهم هذه الأمة لكن هم الاصل فيها وغيرهم تبع لهم) فيها (ولهذا كان اللفظ المنقول عنه صلى الله عليه وسلم فيها) في الشفاعة العامة (انه قال يا رب أمتى أمتى) بناء على ابقائه على ظاهره وأنه لا تقتصر فيه من

وعلى كون المالك أحق بمائها وجواز قسمة ما فيه حق وإيسر بمملوك فان قيل فان كان الماء عند كماله لكل واحد ان يستقى منه حاجته فكيف أمكن اليهودى تحجره حتى اشترى ثم مان رضي الله عنه البئر وسبها فان قلتم اشترى بنفس البئر وكانت مملوكة ودخل الماء بها شكل عليكم من وجه آخر وهو انكم

الراوى

قرز ثم انه يجوز للرجل دخول أرض غيره لاخذ السكلا والماء وقضية بشر اليهودي قد دل على أحد الأمرين ولا بد اما ملك الماء بملك قراره واما على أنه لا يجوز دخوله الأرض لاخذ ما فيها من المباح الا باذن مالكها قيل هذا سؤال قوى وقد يتمسك به من ذهب الى واحد من هذين المذهبين ومن منع الأمرين يجيب عنه بان هذا كان في أول

الاسلام وحين قدم النبي صلى الله عليه وسلم لم وقبل تنقير الاحكام وكان اليهود اذ ذلك لهم شوكة بالمدينة ولم تكن احكام الاسلام حارية عليهم والنبي صلى الله عليه وسلم لما قدم صالحهم وأقرهم على ما يديهم لم يتعرض له ثم استقرت الاحكام وزالت شوكة اليهود لعنهم الله ووجرت عليهم احكام الشريعة وسياق قصة هذه البشر ظاهر في أنها كانت حين مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في أول الأمر

(فصل) وأما المياه الجارية فما كان نابعا من غير ملك كالأنهار الكبار وغير ذلك لم يملك بحال ولو دخل الى أرض رجل لم يملكه بذلك وهو كالطبر يدخل أرضه فلا يملك بذلك ولا كل واحد أخذ وصيده فان جعل له في أرضه مصنعا أو بركة يجتمع فيها ثم يخرج منها فهو كمنعع البشر سواء وفيه من النزاع ما فيه وان كان لا يخرج منها فهو وأحق به للشرب

الراوى ولا وهم (قد علمنا فاجيب وكان غيرهم تبع العلم في ذلك) وهذا يصلح جوابا عن اشكال الداودي السابق (ويحتمل أن تكون الشفاعة الثانية وهى التى فى ادخال قوم الجنة بغير حساب هى المختصة بهذه الامة فان الحديث الصحيح (فيه يدخل من أمتى الجنة سبعون ألفا بغير حساب الحديث) فى الصحيحين عن ابن عباس مطولا وللمزمذى وحسنه عن أنى أمانة رفعه وعدنى رى أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حثيات من حثيات رى ولا جدوا أبى يعلى عن الصديق رفعه فاستزدت رى فزادنى مع كل واحد سبعين ألفا وللطبرانى والبيهقى عن عمرو بن خزم الانصارى رفعه فاعطانى مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا قلت رب وتباع أمتى هذا قال أ كمل لك العدد من الاعراب ولا جدوا البزار والطبرانى عن عبد الرحمن بن أبى بكر رفعه ان رى أعطانى سبعين ألفا من أمتى يدخلون الجنة بغير حساب فقال عمر فها لاستزنته قال قد استزنته فأعطانى مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فها لاستزنته قال قد استزنته فأعطانى هكذا وفرج بين يديه وبسط باعيه وحنوا للطبرانى بسند جيد رفعه ان فى أصلاب أصلاب رجال من أصحابى رجلا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب وظاهر أن لا تعارض لانه أخبر بسبعين ألفا قبل الاستزادة فلما حصلت أخبر بها (ولم ينقل ذلك) أى مثله (فى بقية الامم) فيبقى احتمال انها الشفاعة التى ادخرها لامة (ويحتمل أن يكون المراد مطلق الشفاعة المشتركة بين الشفاعات الخمس وكون غير هذه الامة بشار كونهم فيها) كلها (أو فى بعضها لا ينافى أن يكون عليه السلام ٣ أخر دعوتيه شفاعته لامة فله لا يشفع غيرهم من الامم بل يشفع لهم أنبياء وهم ويحتمل أن تكون الشفاعة لغيرهم تبعها كما تقدم مثله فى الشفاعة العظمى والله أعلم بالشفاعة التى ادخرها لامة (وعن بريدة) بضم الموحدة مصغر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال انى لارجو) ورجاؤه محقق لوقوع (أن اشفع يوم القيامة) شفاعات كثيرة (عدد ما على الأرض) أو التقدير فى جمع عددهم كعدد ما على الأرض والأول أولى لاقتضائه كثرة الشفاعات وفى رواية الطبرانى والبيهقى لا كثر ما على وجه الأرض (من شجرة ومدر) بفتح حين التراب المتلبد واحدة مدر بزنة قصب وقصبة وقد جاء أيضا بالجمع من شجر ومدر (رواه أحمد) والطبرانى فى الاوسط والبيهقى (وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال نحن آخر الامم) فى الوجود فى الدنيا (وأول من يحاسب) يوم القيامة (يقال أين الامة الامية) نسبة الى نبيها فلا ينافى أن كثير من الامة يكتب (ونبيها فنحن الآخرون) فى الوجود (الاولون) فى الحساب وغيره (رواه ابن ماجه وفى حديث ابن عباس عند أبى داود) سليمان بن داود بن الجارود (الطيب السى مرفوعا) فاذا أراد الله أن يقضى بين خلقه نادى مناد (للشريف) أين محمد وأمته فأقوم وتتبعنى أمتى غرا محجلين من أثر الطهور (بضم الظاء وفتحها) بضم الظاء وفتحها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن الآخرون الاولون وأول من يحاسب وتفرج) بفتح التاء وكسر الراء توسع (لنا الامم عن طريقنا وتقول الامم كادت) قاربت (هذه الامة أن تكون أنبياء كلها) لما لهم من الشرائع الحسنة والنور الظاهر (وقد صرح أن أول ما يقضى) بضم أوله (بين الناس) يوم القيامة (فى الدماء) التى جرت بينهم

٣ أخر له ادخر اه

والسقى وما فضل عنه فحكمه حكم ما تقدم وقال الشيخ فى المغنى وان كان ما يبرق فى البركة لا يخرج منها فالاولى أن يملكه بذلك على ما سئل كره فى مياه الامطار ثم قال فاما المصانع المتخذة لمياه الامطار تجتمع فيها ونحوها من البرك وغيرها فالاولى أن يملك ماؤها ويصح بيعه اذا كان مع لومالانه مباح حله فى شئ مع دله فلا يجوز أخذ شئ منه الا باذن مالكه وفى هذا نظر مذهبنا لا المذهب فان

أحمد رحمه الله قال إنما سئى عن بيع فصل ماء البشر والعيون في قراره ومع لموم أن ماء البشر لا يغار قها فهو كالبركة التي اتخذت مقرا
كالبرك سواء ولا فرق بينهما وقد تقدم من نصوص أحمد رحمه الله ما يدل على المنع من بيع هذا وأما الدليل فماتقدم من النصوص
التي سندها وقوله في الحديث ٣٨٤ رواه البخاري في وعيد الثلاثة والرجل على فضل ما يمينه ابن السبيل ولم

يفرق بين أن يكون ذلك الفضل في أرضه المختصة به أو في الأرض المباحة وقوله الناس شركاء في ثلث لم يشترط في هذه الشراكة كون مقره مشتركا وقوله وقد مثل ما الشئ الذي لا يحل منعه فقال الماء ولم يشترط كون مقره مباحا هذا مقتضى الدليل في هذه المسألة أثر وانظرا

* (ذكر حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) في منع الرجل من بيع ما ليس عنده في السنن والمسندين حديث حكيم ابن حزام قال قلت يا رسول الله ياتيني الرجل يسألني البيع لما ليس عندي فأبيعه منه ثم أبتاعه من السوق فقال لا تبع ما ليس عندك قال الترمذي حديث حسن وفي السنن نحوه من حديث ابن عمر رضي الله عنه ولفظه لا يحل سلف وبيع ولا شرطان في بيع ولا ربح مالم يضمن ولا يبيع ما ليس عندك قال الترمذي حديث حسن

في الدنيا تعظيما لمرها فان البداءة تكون بالاهم فالاهم وهي حقيقة بذلك فان الذنوب تعظم بحسب عظم المفسدة الواقعة بها أو بحسب فوات المعصية المتعلقة بعدمها وهم البنية الانسانية من أعظم المفسدات قال بعض المحققين ولا ينبغي أن يكون بعد الكفر أعظم منه (رواه البخاري) في الرقاق والديات ومسلم في الحدود عن ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم أول ما يقضى بين الناس في الدماء وبعض رواه البخاري بالدم بموحدة بدل في ولما احتمل اللفظ من حيث هو وأن الأولية خاصة بما يقع الحكم فيه بين الناس وانها أولية مطلقة وجاء ما يؤيد الاول أتبعه به فقال (وللنساء) عن ابن مسعود مرفوعا (أول ما يحاسب عليه العبد) الانسان حرا أو عبدا ذكر أو أنثى (الصلاة) لأنها أم العبادات وأول الواجبات بعد الإيمان (وأول ما يقضى بين الناس في الدماء) لأنها أكبر الكبائر بعد الكفر ولا تناقض لأن هذا في حق الخلق والصلاة في حق الحق قال المحافظ العراقي وظاهر الاخبار أن الذي يقع أولا الحاسبة على حق الله (وفي البخاري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال أنا أول من يجثو يوم القيامة بين يدي الرحمن للخصومة يريد) على (فصنه في مبارزته) باضافة المصدر للفاعل (هو وصاحبه) جزرة وعبيدة بن الحرث المظلي (الثلاثة) بالنصب مفعول مبارزة (من كفار قریش) وهم شيعة بن ربيعة وأخوه عتبة بضم المهملة واسكان الفوقية وابنه الوليد بن عتبة ومتر قصتهم في بدر وتصحف اسم عتبة في عبارة بعتيبة فخيرت من رآها (قال أبو ذر وفيهم قرئت هذان خصمان اختصموا في ربهم الآية) ومر أن الثلاثة الكفار قتلوا أو أعبدة الصحابي استشهد (وعن أبي هريرة) الذي في الترمذي عن أبي هريرة الأسلمي (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزول قدما عبد) عن الموضع الذي هو ووافق فيه (يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره ٢ فيما أفناه) طاعة أم عصيان (وعن علمه فيما عمل به) هل أخلص فيه لله تعالى أم لا كذا في النسخ والذي في الترمذي علمه ما عمل فيه وله من روايه ابن مسعود وماذا عمل فيما علم (وعن ماله من أين اكتسبه) من حلال أو حرام أو شبهة (وفيما أنفقه) أن في وجوه الطاعات أو ضدها (وعن جسمه فيما أبلاه) أي أفناه وفي رواية ابن مسعود وعن شبيهه فيما أبلاه (رواه الترمذي وقال حسن صحيح) لكن عن أبي هريرة الأسلمي لا عن أبي هريرة ورواه أيضا عن ابن مسعود مرفوعا بلفظ لا تزول قدما ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسئل عن خمس عن عمره فيما أفناه وعن شبيهه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وماذا عمل فيما علم وعده هارة أربعا وأخرى خمسة باعتبار أن السؤال عن المال كسبا وانفاقا بعد مرة أو مرتين (وفي البخاري) في العلم والرفاق ومسلم (من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من) مبتدأ موصول (نوقش) بضم أوله وكسر القاف صلة الموصول (الحساب) نصب على المفعولية أي من نافسه الله أي استقصى حسابه (عذب) بضم أوله مبني للمفعول خبر المبتدأ قال عياض له معنيان أحدهما أن نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبس ماسلف والتوبيخ تعذيب

١ قوله المعصية هكذا في النسخ ولعله المنفعة تأمل اه مصححه
٢ قوله فيما أفناه الخ هما الاستفهامية المهرورة هنا وفيما بعد لم تحذف ألفها كما هو القاعدة ولتراجع ألقاظ الحديث في الترمذي المعزول وإيتيه ويحرد

والثاني صحيح فاتفق الحديثين على نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع ما ليس عنده فهذا هو المحفوظ من لفظه صلى الله عليه وسلم وهو يتضمن نوعان التردد فانه اذا باعه شيئا معيننا وانس في ملكه ثم مضى ليشتره ويسلمه له كان مبردا بين الموصول وعدة فكان غررا يشبه القمار فيمنه وقد ظن بعض الناس أنه إنما سئى عن بيع ما يكون معدوما فقال لا يصح

في شيء من كتب الحديث ولا له أصل والظاهر أنه مروي بالمعنى من هذا الحديث وغلط من ظن أن معناهما واحد وان هذا المنهى عنه في حديث حكيم وابن عمر رضي الله عنه لا يلزم أن يكون معدوماً وان كان فهو معدوم خاص فهو كبيع جبل الجبل وهو معدوم يتضمن غرراً وتردداً في حصوله والمعدوم ثلاثة أقسام معدوم موصوف في الذمة فهذا يجوز بيعه اتفاقاً وان كان أبو حنيفة رحمه الله شرط في هذا النوع أن يكون وقت العقد في الوجود من حيث الجبل وهذا هو السلم وسماي ذكره ان شاء الله تعالى والثاني معدوم تباع للوجود وان كان أكثر منه وهو نوعان نوع متفق عليه ونوع مختلف فيه فالمتفق عليه بيع الثمار بعد بدو صلاح ثمرة واحدة منها فاتفق الناس على جواز بيع ذلك المصنف الذي بدا صلاح واحدة منه وان كانت بقية أجزاء الثمار معدومة وقت العقد ولكن جاز تباعاً للوجود

والثاني انه يقضى الى استحقاق العذاب اذا لحسنه للعبد الامن عند الله لا قدره عليها وتفضل له عليه بها وهذا يتلوه لان الخالص لوجه قليل ويؤيده هذا الثاني قوله في الرواية الاخرى هلك وقال النووي التأويل الثاني هو الصحيح لان التقصير غالب على الناس فمن استقصى عليه ولم يسامح هلك وبقية الحديث قالت أي عائشة قلت أليس يقول الله قسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ذلك العرض (وروى البزار عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج) أي يؤتى (لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح) الذي عمله في الدنيا (وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله عليه فيقول الله لا صغر نعمه أحسبه) أي اظنه (قال من ديوان النعم) يعني انه يتحقق انه قال لا صغر نعمه دون قوله من ديوان النعم فلم يتحققه وانما ظنه (خذى بشمك من عمله الصالح فتستوعب) تلك النعمة (عمله الصالح) كله (وتقول وعزتك ما استوفيت) غنى (وتبقى الذنوب والنعم وقد ذهب العمل الصالح) جملة حاله (فاذا أراد الله أن يرحم عبداً قال يا عبدي قد ضاعفت لك حسناتك) الحسنة بعشرة الى أكثر مما شاء الله (وتجاوزت عن سيئاتك أحسبه) أظنه (قال ووهبت لك نعمي) وللطبراني عن وان الله رفعه يبعث الله يوم القيامة عبداً لا ذنب له فيقول الله بأى الامرين أحب اليك أن أجزيك بعملك أو بنعمتي عليك قال رب أنت تعلم انى لم اعصك قال خذوا عبدي بنعمة من نعمي فما اتبعني له حسنة الا استغفرتها تلك النعمة فيقول رب بنعمتك ورجعتك (وروى الامام أحمد بسند حسن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليختصم كل شيء من الاشياء التي وقع فيها ما يوجب الخصومة يوم القيامة حتى الشاتان فيما) أى في أى شيء (ينتهجان) عدلان المحكم العدل ثم تكون البهائم كلها تراباً ولا حية عن أبي هريرة قال يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيير فيبلغ من عدل الله أن يأخذ للجماع من القرناء ثم يقول كونوا تراباً ذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً ولا حية في الزهد عن أبي عمران الجوفى قال حدثت أن البهائم اذا رأت بنى آدم قد تصدعوا من بين يدي الله صنفين صنفاً الى الجنة وصنفاً الى النار تصاد بهم البهائم بأبني آدم الحمد لله الذي لم يجعلنا اليوم مثلاً لكم لا الجنة نرجوا ولا العاقبة نخاف (وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ رأينا ضحك حتى بدت تظهرت (ثمناها فقال له عمر) بن الخطاب (ما أضحكك يا رسول الله) أفديك (بأبي أنت وأمي قال) أضحكني (رجلان) أى خبر رجلين (من أمتي جئيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذني مظلمتي) بفتح الميم وكسر اللام (من أخى) في الدين (فقال الله) للطالب (ما تصنع بأخيك ولم يبق من حسناته شيء قال يارب فليحمل من أوزارى وفاضت) سألت (عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء) شفقة ورأفة ورحمة على المؤمنين (ثم قال ان ذلك ليوم عظيم يحتاج الناس الى) أن يحمل عنهم من أوزارهم فقال الله للطالب (ارفع بصرك) الى جهة العلو (فاظفر فقال يارب أرى) أبصر (مدين من ذهب وفضة مكاله بالاثواب) وفي نسخة باللاتى بالجمع (لاى نبي هذا ولاى صدق هذا ولاى شهيد هذا قال هذا لمن أعطى الثمن قال يارب ومن يملك ذلك) الثمن (قال أنت تعلم كما قال بماذا) أى بأى شيء أملكه يارب (قال بعفوك عن أخيك قال يارب فاني قد عفوت عنه قال الله تعالى تخذ بيد أخيك فادخله الجنة) معك فعفا بفضله عنهم جميعاً وأرضى الخصم من مظلمته (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم) أى الحال الذي يقع به الاجتماع بتلاقي خلل الشيء (فان الله يصلح بين المسلمين) وفي لفظ المؤمنين (يوم القيامة) أى يوفق بينهم بالمهام المظلمة العفوة ظالمه وتعو به عن ذلك بأحسن الجزاء وللطبراني بسند حسن عن أنس رفعه اذ التقي الخلائق يوم القيامة نادى مناد يا أهل الجمع تداركوا المظالم بينكم

بيعها جله وياخذها
المشتري شيئا بعد شئ كما
جرت به العادة ويجري
بجري بيع الثمرة بعد
بدو صلاحها وهذا هو
الصحيح من القولين
الذي استمر عليه عمل
الامة ولا غنى لهم عنه ولم
يات بالمنع منه كتاب ولا
سنة ولا إجماع ولا أثر
ولا قياس صحيح وهو
مذهب مالك رحمه الله
وأهل المدينة وأحد
القولين في مذهب أحمد
رحمه الله وهو اختيار
شيخ الاسلام ابن تيمية
والذين قالوا لا يساع الا
لقطة قطعة لا ينضبط
قولهم شرعا ولا عرفا
ويتعذر العمل به غالبا
وان أمكن ففي غاية
العسر ويؤدى الى
التنازع والاختلاف
الشديد فان المشتري
يريد أخذ الصغار
والكبار ولا يؤثر ذلك
وليس في ذلك عرف
منضبط وقد تكون
المقناة كثيرة فلا
يستوعب المشتري
اللقطة الظاهر فحتى
يحدث فيها القطة أخرى
ويختلط المبيع بغيره
ويتعذر تمييزه ويتعذر
أو يتعسر على صاحب
المقناة ان يحضر لها كل

وثوابكم على وله أيضا عن أم هانئ رفته ان الله يجمع الاولين والاخرين يوم القيامة في صعيد واحد ثم
ينادى مناد من تحت العرش يا أهل التوحيد ان الله عز وجل قد عفا عنكم فيقوم الناس فيستعلق
بعضهم ببعض في ظلمات فينادى مناديا أهل التوحيد ١ ليعقوب بعضهم عن بعض وعلى الثواب قال
الغزالي هذا محمول على من تاب من الظلم ولم يعد اليه وهم الاوابون في قوله تعالى انه كان للاوليين
غفور اقال القرطبي وهذا باويل حسن قال أبو يكون فيمن له خبيثة من عمل صالحا يغفر الله له به
ويرضى - صماه ولو كان عاميا في جميع الناس ما دخل أحد النار (رواه الحاكم والبيهقي في البعث
كلاهما) وكذا رواه أبو يعلى وسعيد بن منصور كلهم (عن عباد بن شيبه الحبلى) بفتح المهملة
والموحدة نسبة الى الحبظات بطن من تميم (عن سعيد بن أنس عنه) أى عن أبيه أنس بن مالك (وقال
الحاكم صحيح الاسناد كذا قول) تبرأ منه لقول الذهبي عباد ضعفه وشيخه سعيد لا يعرف فأنى له الصحة
انتهى ونزاعه انما هو في الصحة والافله شواهد ترفعه الى درجة الحسن منها حديث أنس واسناده
حسن وحديث أم هانئ السابقان (وقد نقل لو أن رجلا له ثواب سبعين نبيا وله خصم بنصف دانق لم
يدخل الجنة حتى يرضى خصمه) هذا ان صح لا يعارض ذلك لان الله اذا أراد ارضى خصمه عنه
وجازاه فصدق انه ارضى خصمه فليس فيه تقوية لتضعيف الحديث كما أو ماله المصنف (وقيل يؤخذ
بدانق سبعمائة صلاة مقبولة فتعطى للخصم ذكره القشيري) أبو القاسم (في التحجير) وهذا أيضا
لا يعارض لانها اذا أخذت وقد عفا الله أدخله الجنة برحمته وقوله (ثم بعد ان قضاء الحساب يكون وزن
الاعمال لان الوزن للجزاء فينبغي أن يكون بعد الحاسبة فان الحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاظهار
مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها) نقله في التذكرة عن العلماء وقال أفاد بهذا تقديم الحساب على الميزان
وأن المراد بالحساب السؤال ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بغير حساب ولا للكفار وانما الميزان للخطئين
من المؤمنين قال السيوطي ومن ثم بدئ بالقاء الكفار في النار قال ولم يتعرض القرطبي للميزان
والصرط أيهما قبل لكن صنيعة وصنيع البيهقي يدلان على أن الميزان قبل لانهما ذكر أبواب
الميزان قبل الصراط ووقع في كلام القرطبي نقلا عن بعضهم استطرادا ما يقتضى أن الحساب قبل
الصراط وفي أثر أرفع السكالا على ما يقتضى أن الحساب على قناطر الصراط انتهى (وقد ذكر الله تعالى
الميزان في كتابه بلفظ الجمع) ونضع الموازين القسط فمن ثقلت موازينه وأما قوله تعالى والسماء
رفعها ووضع الميزان الآية فالمراد انتهى عن عدم تجزير الوزن في معاملات الدنيا والامر باقامة العدل
فيما بينهم (وجاءت السنة بلفظ الافراد) كقوله صلى الله عليه وسلم خلق الله كفتى الميزان مثل السماء
والارض رواه ابن مردويه وقوله صلى الله عليه وسلم لم يوضع الميزان يوم القيامة فلو وضعت فيه
السموات والارض لوسعت الحديث رواه الحاكم (والجمع) كقوله صلى الله عليه وسلم لم يوضع الموازين
وكحديث حديثه صاحب الموازين يوم القيامة جبريل رواه ابن جرير (ف قيل) في وجه الجمع بينهما
(ان صورة الافراد محمولة على ان المراد الجنس) الصادق بالمتعدد (جمع بين الكلا من وقال بعضهم
يحتمل أن يكون تعددها بتعدد الاعمال فيكون هناك موازين للعامل الواحد يوزن بكل واحد منها
صنف من أعماله) كما قال الشاعر

ملك تقوم المحادثات لاجله * فلكل حادثة لها ميزان

١ قوله ليعقوب لعله ليف بلا واولي حجر لفظ الحديث

التفريق بين متمائليين
من كل الوجوه فان بدو
الصالح في المقائى بمنزلة
بدو الصالح في الثمار
وتلاحق أجزائها
كتلاحق أجزاء الثمار
وجعل ما لم يخلق منها
تبعا لما خلق في
الصورتين واحداً للتفريق
بينهما تفريق متمائليين
ولما رأى هؤلاء بما في
بيعهما القطعة لقطعة من
الفساد والتعذر قالوا
طريق دفع ذلك بان
يبيع أصلها معها ويقال
إذا كان يبيعها جملة مفسدة
عندكم وهو يبيع معدوم
وغيره فان هذا لا يرتفع
بيعه العروق التي
لا قيمة لها وان كان لها
قيمة فيسيرة جداً بالنسبة
إلى الثمن المبذول وليس
للمشتري قصد في العروق
ولا يدفع فيها الجملة من
المال وما الذي حصل
بيعه العروق معها من
المصلحة لها حتى شرط
واذ لم يكن يبيع أصول
الثمار شرطاً في صحة
بيع الثمرة المتلاحقة
كالتمين والتوت وهي
مقصودة فكيف يكون
بيع أصول المقائى شرطاً
في صحة بيعها وهي غير
مقصودة والمقصود ان
هذا المعدوم يجوز بيعه

(وذهبت طائفة) وهم الاكثرون ١ (الى انها ميزان واحد يوزن به الجميع وانما ورد في الآية
بصيغة الجمع للتفخيم وليس المراد حقيقة العدد) أى الجمع الذى أقله ثلاثة (وهو نظيره قوله تعالى
كذبت قوم نوح المرسلين والمراد رسول واحد) وهو نوح عليه السلام (وهذا هو المعتمد وعليه
الاكثرون) وقيل الجمع باعتبار العباد وأنواع الموزونات (واختلف في كيفية وضع الميزان والذى جاء
في أكثر الأخبار أن الجنة توضع هن يمين العرش والنار عن يسار العرش ثم يؤتى بالميزان) مذكروا أصله
الواو مجمعة على موازين (فينصب بين يدي الله تعالى فتوضع كفة المحسنات مقابل الجنة وكفة السيئات
مقابل النار) بثلاث كفة كذا ذكره صاحب القاموس في كتابه المثلثات (ذكره المحكم الترمذى)
محمد بن علي (في نوادر الأصول) اسم كتاب له (واختلف أيضاً في الموزون نفسه فقال بعضهم يوزن
الأعمال بنفسها وهي وان كانت أعراضاً) والعرض لا يقوم بنفسه ولا يوصف بخفة ولا ثقل (الأنها
تجسم يوم القيامة فتوزن) كما جاء عن ابن عباس ولا يلزم من ذلك محال لذاته وان عجزت عقولنا عن
أدراكه فذلك علمه الى الله ولا نشغل بكيفيته (وقيل الموزون صحائف الأعمال) وصحبه ابن عبد
البر والقرطبي (ويدل له حديث البطاقة المشهور وقدرناه الترمذى) وقال حسن غريب وابن ماجه
وابن حبان وأحمد وصحبه البيهقي (من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي رفعه بلفظ ان الله
يستخلص رجلاً) وفي رواية ابن ماجه يصاح برجل (من أمتى على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر
عليه تسعة وتسعين سجلاً) مائة الاوحد (كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أتستكر من هذا شيئاً
أظلمك كتبتى المحافظون فيقول لا يارب فيقول أفألك عذر) في فعل ذلك (فيقول لا يارب) لفظ
الحديث عند المذكورين فيقول أفألك عذراً وحسنة فيهاب الرجل فيقول لا يارب (فيقول بلى ان لك
عندنا حسنة) فهذا جواب لقوله أو حسنة الساقط من قلم المصنف أو كتابه (وانه لا ظلم عليه ذلك اليوم
فيخرج بطاقة) رقعة صغيرة مكتوباً (فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فيقول
أحضر وزنك فيقول يارب هذه البطاقة مع هذه السجلات فقال انك لا تظلم قال فتوضع السجلات في
كفة والبطاقة في كفة فطاشت) خفت (السجلات وثقلت البطاقة فلا يشغل مع اسم الله شيئاً) اذ لا شيء
يعدله وقيل يوزن العبد مع عمله ويؤيده حديث أحمد بن حسن عن ابن عمرو بن العاصي مرفوعاً توضع
الموازين يوم القيامة فيؤتى الرجل فيوضع في كفة ويوضع ما أحصى عليه فيتميل به الميزان فيبعث
به الى النار فإذا دبر به اذا صاح بصيح من عند الرحمن لا تعجلوا لاتعجلوا فانه قد بقي له فيؤتى ببطاقة
فيها لا اله الا الله فتوضع مع الرجل في كفة حتى يتميل به الميزان (فان قلت ان شأن الميزان أن يوضع في
كفة شيء وفي الأخرى ضده فتوضع الحسنات في كفة والسيئات في كفة والذي يقابل شهادة التوحيد
الكفر ويستحيل أن يأتي عبداً واحداً بالكفر والايمن معا حتى يوضع الايمان في كفة والكفر في
كفة) اذ الضدان لا يجتمعان قلت (أجاب الترمذى المحكم بأنه ليس المراد وضع شهادة التوحيد في
كفة الميزان) حتى يجتمع الضدان (وانما المراد وضع المحسنة المترتبة على النطق بهذه الكلمة مع سائر
الحسنات ويدل لما قاله قوله بلى ان لك عندنا حسنة ولم يقل لك عندنا ايما نانو قد سئل عليه السلام عن
لا اله الا الله أمن الحسنات هي فقال من أعظم الحسنات أخرجه البيهقي وغيره) قال القرطبي وتوزن
أعمال الجن كما توزن أعمال الانس (ويجوز كما قاله القرطبي في التذكرة أن تكون هذه الكلمة هي
آخر كلامه في الدنيا كما في حديث معاذ) بن جبل عند أحمد وأبو داود والحاكم وصحبه قال (قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه في الدنيا قال أبو البقاء أخر بالرفع اسم كان ولا اله الا الله)

٢ قوله الى انها ميزان واحد يوزن به العمل الثاني باعتبار كونه آلة والافسيد ذكر قريباً ان الميزان مذكور
ونص عليه في المصباح أيضاً وليلاحظ ذلك في كل موضع انت فيه تأمل اه مصححه

تعالى وجود ولا تأثير للمعدوم وهذا كما انافع المعقود عليها في الاجارة فانها معدومة وهي مورد العقد لانها لا يمكن أن تحدث دفعة

معاشهم إلا به

* (فصل) الثالث

معدوم لا يدري يحصل
أولا يحصل ولا ثقة
لبائعه يحصل بل يكون
المشتري منه على خطر
فهذا الذي منع الشارع
بيعه لا لكونه معدوما
بل لكونه غررا فغنه صورة
الشيء التي تضمنها حديث
حكيم بن حزام وابن عمر
رضي الله عنهم ما قال
البائع إذا باع ماله ليس
في ملكه ولا له قدرة على
تسليمه ليذهب
ويحصل له وبسلمه إلى
المشتري كان ذلك شبيها
بالقمار والمخاطرة من
غير حاجة به ما إلى
هذا العقد ولا تتوقف
مصلحته ما عليه
وكذلك بيع جبل
الحملة وهو بيع جبل
ما تحمله ناقته ولا يختص
هذا الشيء بحمل الحمل
بل لو باعه ما تحمله ناقته
أو بقرته أو أمته كان من
بيوع الجاهلية التي
يعتادونها وقد ظن
طائفة أن بيع السلم
مخصوص من الشيء عن
بيع ماله عنده وليس
كما ظنوه فإن السلم يرد على
أمر مضمون في الذمة
ثابت فيها مقدور على
تسليمه عند محله ولا غرر

في موضع نصب خبر ويجوز عكسه انتهى فإن قيل أهل الكتاب ينطقون بكلمة التوحيد فلم يذكر
قر ينتها أجاب الطيبي بأن قر ينتها صدورها عن صدور الرسالة قال الكشاف في انما يعمر مساجد الله من
آمن بالله لم أعلم وشهر أن الإيمان بالله قرينته الإيمان بالرسول لاشتمال كلمة الشهادة عليهما من وجوب
كائنهما واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان بالله الإيمان برسوله (دخل
الجنة) لانها شهادة شهادتها عند الموت وقدمات شهواته وذهبات نفسه لما حل به من هول الموت
وذهب حرصه ورغبته وسكنت أخلاقه السيئة وذل وانقاد له فاستوى ظاهره بباطنه فغفر له به هذه
الشهادة لصدورها وقائدها في الصحة قلبه مشحون بالشهوات والمنى ونفسه شرهة بطرة مية على الدنيا
عشقها وحرصها فلا يستوجب المغفرة بها إلا بعد رضا نفسه وموت شهواته وصفاته عن التخليط (وفي
التجوير للقسري قيل لبعضهم في المنام ما فعل الله بك قال وزنت حسنة) (وفي
السياسة على الحسنات فسقطت صرة في كفة الحسنات فرجحت) (الحسنات) الخصال الصرة فاذا فيها
كف تراب القيمة في قبره مسلم) بحسن نية وانكسار وعلم بأني صائر إلى ذلك وأن لذات الدنيا التي حصلت
لي كلاً شيئاً (وفي الخبر اذا خفت حسنات المؤمن أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) من حزنه
(بطاقة) بيضاء (كالأنملة فيلقها في كفة الميزان التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد)
بعد أن يؤمر به إلى الجنة (للنبي صلى الله عليه وسلم بأني أنت وأمي ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك
فمن أنت فيقول أنا نبيك محمد وهذه صلاتك على وقدوفيتك ياها أحوج ما تكون اليها ذكره القسري
في تفسيره) وأخرجه ابن أبي الدنيا مطولاً عن عبد الله بن عمر وقال إن آدم من الله عز وجل موقفاً في
فسح من العرش عليه ثوبان أخضران كأنه نخلة سدحوق ينظر إلى من ينطلق به من ولده إلى الجنة
والنار فينما آدم على ذلك إذ نظر إلى رجل من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ينطلق به إلى النار فينادي
آدم يا أحمدياً أحمدياً فيقول لبيك يا أبا البشر فيقول هذارجل من أمتك منطلق به إلى النار فأشدد
المثزرو وأسرع في أثر الملائكة وأقول يا رسول الله في قفوا فيقولون نحن الغلاظ الشداد لانعصى الله
ما أمرنا ونفعل ما نؤمر فاذا أبس صلى الله عليه وسلم قبض على لحية بيده اليسرى واستقبل العرش
بوجهه فيقول رب قد وعدتني أن لا تخزيني في أمتي فيأتي الندام من عند العرش أطيعوا محمد وأوردوا
هذا العبد إلى المقام فأخرج من حجري بطاقة بيضاء كالأنملة فالقها في كفة الميزان اليمنى وأنا أقول
بسم الله فترجح الحسنات على السيئات فينادي سعدوسه جده وثقلت موازينه انطلقوا به إلى
الجنة فيقول يا رسول الله في قفوا حتى أسأل هذا العبد الكريم على ربه فيقول بأني أنت وأمي ما أحسن
وجهك وأحسن خلقك من أنت فقد أفلتني عثرتي ورجحت عثرتي فأقول أنا نبيك محمد وهذه صلاتك
التي كنت نهى لي على واقتك أحوج ما تكون اليها (وذكر الغزالي أنه يؤتى برجل يوم القيامة فإيحه
حسنة ترجح بها ميزانه وقد اعتدت بالسوية) لساوى حسنة وسياته (فيقول الله تعالى
له رجة منه اذهب في الناس فالتمس من يعطيك حسنة أدخلك) بضم اللام حسنة لحسنة (بها
الجنة فإيحه أحد أيكلمه في ذلك الأمر الا قال له أنا أحوج لذلك منك فيبأس فيقول له رجل لقد
لقيت الله فإوجدت في صحيفتي الاحسنة واحدة وما أظن انغني عن شيأ أخذها بهمة مني فينطلق
بها فرحاً مسروراً فيقول الله ما بالاك) شأنك وحالك (وهو أعلم فيقول يا رب اتفق من أمرى
كيت وكيت) أى كذا وكذا بفتح التاء الفوقية فيهما وقد تكسر وهى هاء في الاصل فصارت
تاء في الوصل (قال فينادى الله به صاحبه الذى وهبه الحسنة فيقول له تعالى كرمي أوسع من كرمك
خذي بيد أخيك واظلعا إلى الجنة وكذا استوى كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى له لست من أهل

المحنة ولا من أهل النار في أي الملك بصحيفة فيضهما في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترجح على المحنات لانها كلمة عقوق فيؤمر به الى النار قال فيمن طلب الرجل أن يرد الى الله تعالى فيقول الله تعالى ردوه فيقول له أيها العبد العاق لا شيء تطلب الرد الى فيقول المي اني سائر الى النار وكنت عاقا لا في وهو سائر الى النار مثلي فضعف على عذابه أي أبيه وفي نسخة عذاني (وأنفذه منها قال فيضحك الله تعالى) برضى عنهما جميعا (ويقول في حقيقته في الدنيا وبروته) بكسر الراء الاولى واسكان الثانية برزته علمته (في الآخرة حذيد أبيت وانطلقا الى الجنة) برجة الله تعالى (وقد روى حذيفة بن اليمان أن صاحب الميزان يوم القيامة) أي الذي يتولى أمره (جبريل عليه السلام وهو الذي يزن الاعمال يوم القيامة رواه ابن جرير في تفسيره) وكذا ابن أبي حاتم في تفسيره وهو موقوف له حكم الرفع ولليهم في عن أنس رفعه ملك الموت موكل بالميزان والطبراني الصغير عن أبي هريرة رفعه يقول الله يا آدم قد جعلت لك حكاييني وبين ذريتك قم عند الميزان فانظر ما رفع اليك من أعمالهم فمن رجع منهم خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم أي لا أدخل منهم النار الا ظالميا (واختلاف أيضا في كيفية الرحمان والنقص فقال بعضهم ان الرجح من الموزون في الآخرة بعد) الى العلو (عكس ما في الدنيا واستشهد بقوله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب) والعمل الصالح يرفعه (الاية قال الزكشي وهو غريب مصادم) مدافع أي مدفوع (لقوله تعالى فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية) في الجنة أي ذات رضا بأن رضاه أي مرضية له فان القرآن وارد بلغة العرب والتعبير بثقلت وفي مقابلة بخفت انما يفهم منه انها كميزان الدنيا وأما قوله والعمل الصالح يرفعه فعنايه يقبله (وهل توزن الاعمال كلها أو خواصها) حكى عن وهب بن منبه انه قال انما توزن من الاعمال خواصها (واذا أراد الله بعدد خير اختتم له خير عمله واذا أراد به شر اختتم له شر عمله هذان جملة المروي عن وهب) واستدل بقوله عليه السلام انما الاعمال بخواتيمها وظاهر الاحاديث والآثار أنها توزن كلها ومن أصرحها ما رواه أحمد في الزهد عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه جبريل وعنده رجل يبكي فقال من هذا قال فلان قال جبريل انظرن أعمال بني آدم كلها الا البكاء فان الله يطفى بالدمعة بحور من نيران جهنم ولليهم في مرفوعا ما من شيء الا له مقدار وميزان الا الدمعة فانه يطفأ بها بحار من النار (وذكر) أي روى (المخافظ أبو نعيم من نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قضى لاخيه في الدين (المؤمن حاجة) أي حاجة كانت (كنت واقفا عند ميزانه فان رجحت والاشفت له) فترجح ميزانه فينجو من النار (وقال بعض أهل العلم فيما حكاه القرطبي في التذكرة ولن يجوز أحد) من هذه الامة وغيرها (على الصراط حتى يستل على سبع قناطر فما القنطرة الاولى فيستل عن الايمان بالله وهي شهادة أن لا اله الا الله فان جاء بها مخلصا) عن الشرك والشرك (جاز) على الصراط والواقع في النار (ثم يستل في القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها تاما جاز ثم يستل في القنطرة الثالثة عن الصوم شهر رمضان فان جاء بها تاما جاز ثم يستل في القنطرة الرابعة عن الزكاة فان جاء بها تاما جاز ثم يستل في) القنطرة (الخامسة عن الحج والعمرة فان جاء بها تاما من جاز ثم يستل في السادسة) وفي نسخة ثم الى القنطرة السادسة فيستل (عن الغسل والوضوء فان جاء بها تاما من جاز ثم يستل في السابعة وليس في القناطر أصعب منها) لعل المراد بعد الاولى التي هي الايمان (فيستل عن ظلمات الناس وفي حديث أبي هريرة) أثناء حديث طويل (عنه صلى الله عليه وسلم) لم يضرب) بضم أوله وفتح ثالثة أي بعد (الصراط بين ظهراني جهنم) أي بين أجزاء ظهرها كأنها محيطه قال القرطبي الصراط لغة الطريق وهو فاجسر يضرب على ظهر جهنم ثم تمر الناس عليه الى الجنة فينجو المؤمنون على كيفية

المحنة ولا من أهل النار في أي الملك بصحيفة فيضهما في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترجح على المحنات لانها كلمة عقوق فيؤمر به الى النار قال فيمن طلب الرجل أن يرد الى الله تعالى فيقول الله تعالى ردوه فيقول له أيها العبد العاق لا شيء تطلب الرد الى فيقول المي اني سائر الى النار وكنت عاقا لا في وهو سائر الى النار مثلي فضعف على عذابه أي أبيه وفي نسخة عذاني (وأنفذه منها قال فيضحك الله تعالى) برضى عنهما جميعا (ويقول في حقيقته في الدنيا وبروته) بكسر الراء الاولى واسكان الثانية برزته علمته (في الآخرة حذيد أبيت وانطلقا الى الجنة) برجة الله تعالى (وقد روى حذيفة بن اليمان أن صاحب الميزان يوم القيامة) أي الذي يتولى أمره (جبريل عليه السلام وهو الذي يزن الاعمال يوم القيامة رواه ابن جرير في تفسيره) وكذا ابن أبي حاتم في تفسيره وهو موقوف له حكم الرفع ولليهم في عن أنس رفعه ملك الموت موكل بالميزان والطبراني الصغير عن أبي هريرة رفعه يقول الله يا آدم قد جعلت لك حكاييني وبين ذريتك قم عند الميزان فانظر ما رفع اليك من أعمالهم فمن رجع منهم خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم أي لا أدخل منهم النار الا ظالميا (واختلاف أيضا في كيفية الرحمان والنقص فقال بعضهم ان الرجح من الموزون في الآخرة بعد) الى العلو (عكس ما في الدنيا واستشهد بقوله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب) والعمل الصالح يرفعه (الاية قال الزكشي وهو غريب مصادم) مدافع أي مدفوع (لقوله تعالى فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية) في الجنة أي ذات رضا بأن رضاه أي مرضية له فان القرآن وارد بلغة العرب والتعبير بثقلت وفي مقابلة بخفت انما يفهم منه انها كميزان الدنيا وأما قوله والعمل الصالح يرفعه فعنايه يقبله (وهل توزن الاعمال كلها أو خواصها) حكى عن وهب بن منبه انه قال انما توزن من الاعمال خواصها (واذا أراد الله بعدد خير اختتم له خير عمله واذا أراد به شر اختتم له شر عمله هذان جملة المروي عن وهب) واستدل بقوله عليه السلام انما الاعمال بخواتيمها وظاهر الاحاديث والآثار أنها توزن كلها ومن أصرحها ما رواه أحمد في الزهد عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه جبريل وعنده رجل يبكي فقال من هذا قال فلان قال جبريل انظرن أعمال بني آدم كلها الا البكاء فان الله يطفى بالدمعة بحور من نيران جهنم ولليهم في مرفوعا ما من شيء الا له مقدار وميزان الا الدمعة فانه يطفأ بها بحار من النار (وذكر) أي روى (المخافظ أبو نعيم من نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قضى لاخيه في الدين (المؤمن حاجة) أي حاجة كانت (كنت واقفا عند ميزانه فان رجحت والاشفت له) فترجح ميزانه فينجو من النار (وقال بعض أهل العلم فيما حكاه القرطبي في التذكرة ولن يجوز أحد) من هذه الامة وغيرها (على الصراط حتى يستل على سبع قناطر فما القنطرة الاولى فيستل عن الايمان بالله وهي شهادة أن لا اله الا الله فان جاء بها مخلصا) عن الشرك والشرك (جاز) على الصراط والواقع في النار (ثم يستل في القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها تاما جاز ثم يستل في القنطرة الثالثة عن الصوم شهر رمضان فان جاء بها تاما جاز ثم يستل في القنطرة الرابعة عن الزكاة فان جاء بها تاما جاز ثم يستل في) القنطرة (الخامسة عن الحج والعمرة فان جاء بها تاما من جاز ثم يستل في السادسة) وفي نسخة ثم الى القنطرة السادسة فيستل (عن الغسل والوضوء فان جاء بها تاما من جاز ثم يستل في السابعة وليس في القناطر أصعب منها) لعل المراد بعد الاولى التي هي الايمان (فيستل عن ظلمات الناس وفي حديث أبي هريرة) أثناء حديث طويل (عنه صلى الله عليه وسلم) لم يضرب) بضم أوله وفتح ثالثة أي بعد (الصراط بين ظهراني جهنم) أي بين أجزاء ظهرها كأنها محيطه قال القرطبي الصراط لغة الطريق وهو فاجسر يضرب على ظهر جهنم ثم تمر الناس عليه الى الجنة فينجو المؤمنون على كيفية

عند غيره اذا لم يكن عنده هذا هو الذي يفعل من يفعله من الناس ولهذا قال يأتي في طلب بني المبيع له من عندي لم يقل بطلب بني

ويركب إنما يطلب جنس ذلك ليس له غرض في ملك شخص بعينه دون ما سواه مما هو مثله أو خيره منه ولهذا صار الامام أحمد رحمه الله وطائفة إلى القول الثاني فقالوا الحديث على عمومته يقتضي النهي عن بيع ما في الذمة اذا لم يكن عنده وهو يتناول النهي عن السلم اذا لم يكن عنده لكن جاءت الاحاديث بجواز السلم المؤجل فبني هذا في السلم الحال والقول الثالث وهو أظهر الاقوال أن الحديث لم يرد به النهي عن السلم المؤجل ولا الحال مطلقا وإنما أريد به أن يبيع ما في الذمة مما ليس هو مملوكه ولا يقدر على تسليمه ويرج فيه قبل أن يملكه ويضمنه ويقدر على تسليمه فهو نهى عن السلم الحال اذا لم يكن عند المستلف مباحة فيلزم ذمته بشئ حال ويرج فيه وليس هو قادر على اعطائه واذا ذهب بشره فقد يحصل وقد لا يحصل فهو من نوع الضرر والمخاطرة واذا كان

تأني وبسقط المناقون وفي رواية للبخاري ويضرب جسر جهنم أي الصراط (فاكون انا وأمتي أول من يجيز) بضم التحتية وكسر الجيم بعدها تحتية فزاي معجمة أي من يضي عليه ويقطعه يقال جاز الوادي وأجاز له غنات بمعنى قطعه وخلقه وقال الاصمعي جازه مشي فيه وأجازه قطعه قاله النووي وغيره وقال القرطبي يحتمل أن الهمة للتعبية لانه لما كان هو وأمته أول من يجوز عليه لزم تأخير غيرهم حتى يجوزوا فاذا جازوا كانه أجاز بقية الناس وفي رواية للبخاري فاكون انا أول من يجوز بامته وله أيضا أول من يجيزها أي جهنم أي يجوز عليها (ولا يتكلم يومئذ) أي حين الاجازة (الارسل) لشدة الهول لان في غيره تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضا ويتسلاومون ويخاصم التابع المتبوعين (ودعاء الرسل) وفي رواية ولا يتكلم الا الانبياء ودعوى الرسل (يومئذ اللهم سلم سلم) مرتين من كمال شفقتهم (وفي جهنم كلاليب) جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام الشديدة خديعة مقطوفة الرأس وفي رواية وبه أي الصراط كلاليب (مثل شوك السعدان) بفتح السين والدال بينهما عين ساكنة مهملات جمع سعدان نبات ذو شوك يضرب به المثل في طيب مرعاه فالو امرى ولا كالسعدان والتسمية به لسرعة اختطافها وكثرة الانتشاب فيها مع المحرز والتصور تمثيلا لما عرّفوه في الدنيا وأفوه بالباشرة زاد في رواية للشيخين هل رأيتم السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان (غير انه) أي الشأن وفي رواية انها أي الشوك (لا يعلم قدر) ولمسلم لا يعلم ما قدر قال القرطبي قيدناه عن بعض مشايخنا بضم الراء على ان ما استغفامية وقد مر مبتدأ وبضمها على ان ما زائدة وقد مر مفعول بعلم (عظمها) بكسر العين وفتح المعجمة وقال ابن التين ضبطناه بضم العين وسكون الطاء والاول أشبه لانه لا يعلم قدر كبرها (الا الله تعالى) وفي الاستثناء إشارة الى أن التشبيه لم يقع في مقداره (فخطف) بكسر الطاء أفصح من فتحها كما قاله ثعلب وتبعه النووي وغيره (الناس باعمالهم) بسبب أعمالهم القبيحة وفي رواية السدي وبحافتيه ملائكة معهم كلاليب من نار يختطفون بها الناس (فمنهم من يوق بعمله) وفي رواية الموق وهو الموقد بمعنى الملاك ولبعض رواة مسلم الموق بثلاثة من الوثاق ولبعض رواة البخاري ومسلم المؤمن بكسر الميم بعد هانوت يقي به عمله بفتح التحتية وكسر القاف من الوقاية أي بستره عمله وصوب في المطالع المؤمن وقال وفي يقي على هذا الوجه ضبطان بموحدة والثاني بتحتية ولبعض رواة مسلم يعني بمهملة ساكنة ونون مكسورة قبل يقي وهو نص حيف كما قاله الحافظ (وممنهم من يخردل) بلفظ المضارع وفي رواية الخردل اسم مفعول وهما بخاء معجمة وراء و دال مهملة ولا م أي يقطع بالكلاليب فيهموى في النار ويحتمل انه من الخردل أي جعلت أعضاؤه كالخردل وقيل مغناه انها تقطعهم عن لحوقهم من نجوا قيل الخردل المصروع ورجه ابن التين بانه انساب بسياق الخبر ولبعض رواة البخاري يجيم بدل الخاء وواه عياض والخردلة يجيم الاشراف على السقوط والدال مهملة للجميع وحكي اعجمها ورجح ابن قرقول الخاء المعجمة والدال المهملة ولمسلم ومنهم المجازي بضم الميم وخفة الجيم وزاي مفتوحتين بينهما ألف من المجازاة أي بأعماله (ثم ينجو) وفي رواية ثم ينجي بضم التحتية وفتح النون والجيم المشددة (الحديث) بطوله (رواه البخاري) في مواضع مدارها على الزهري عن سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي كلاهما عن أبي هريرة وكذا رواه مسلم في الايمان من طرق لكنه أحال طريق شعيب عن الزهري على رواية ذكرها قبلها ولذا لم يعزه المصنف لما لا يسهل ساق لفظ رواية شعيب ومسلم لم يسبق لفظها وان ساق اسنادها (وفي حديث حذيفة وأبي هريرة عندهم مسلم ونبيكم) صلى الله عليه وسلم (قائم على الصراط يقول رب سلم سلم) بكسر اللام المشددة فيهما (حتى تعجز) بكسر الجيم (أعمال العباد حتى يجي)

والسلم اليه قادر على
الاعطاء فهو جائز وهو كما
قال الشافعي رحمه الله إذا
جاز المؤجل فالحال أولى
بالحواز وما يبين أن
هذا مراد النبي صلى الله
عليه وسلم أن السائل
انماسأله عن بيع شيء
مطلق في الذمة كما تقدم
ليكن إذا لم يجز بيع ذلك
فبيع المعين الذي لم يملكه
أولى بالمنع وإذا كان انما
سأله عن بيع شيء في
الذمة فانماسأله عن بيعه
حالا فانه قال أبيعته ثم إذا
ذهب فابتاعه فقال له
لا تبع ما ليس عندك فلو
كان السلف الحلال لا يجوز
مطلقا لقال له ابتداء
لا تبع هذا سواء كان
عنده أو ليس عنده فان
صاحب هذا القول
يقول ببيع ما في الذمة
حالا لا يجوز ولو كان عنده
ما يسلمه بل إذا كان عنده
فانه لا يبيع الامعينا
لا يبيع شيأ في الذمة فلما
لم ينه النبي صلى الله عليه
وسلم عن ذلك مطلقا بل
قال لا تبع ما ليس عندك
علم أنه صلى الله عليه وسلم
فرق بين ما هو عنده
ويعلمه وما يقدر على
تسليمه وما ليس كذلك
وان كان كلاهما في
الذمة ومن تدبر هذا تبين

الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا) بزأى وحاه مهملة سا كنة فقاءه شئ الرجل الضعيف (قال وفي
حاشي) بحقة الغامضاني (الصراط كلابيب) وهي المسماة في بعض الروايات خطاطيف (معلقة مأمورة
بأخذ من أمرته فخذوش) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة فالدال مهملة فواوسا كنة فشدش من معجمة
وخدش المجلد فشره يعودون خوه (ناج) بنون وجيم من النار (ومكر دس في النار) بضم الميم وفتح
الكاف وسكون الراء وفتح الدال المهملة فسمن مهملة المكسور الظاهر من المكر دوس وهو فقار الظاهر
ويحتمل أنه بمعنى المكسور يقال كرس الرجل قاله المصنف على مس لم وفي حديث أبي سعيد في
الصهيحين فناج مسلم وخذوش ومكدوس في جهنم حتى يمر أحدهم فيسحب سحبا قال الحفاظ اختلف
في ضبط مكدوس ففي مسلم مهملة أي الراكب بهههه على بعض وقيل بههههني مكر دس ورواه بعضهم
بالمعجمة ومعناه السوق الشديد والمراد أنه يلقى في قعر جهنم انتهى وبقية حديث مسلم والذي نفس
أبي هريرة بيده أن قعر جهنم ٢ لسبعين خريفا (وهذه الكلابيب هي الشهوات المشار إليها في الحديث
و) هو (حقت) وفي رواية حجت (النار بالشهوات فالشهوات موضوعة على جوانبها فن اقتحم الشهوة
سقط في النار) لاها خطاطيفها (قاله ابن العربي) أبو بكر (ويؤخذ من قوله فمخدوش إلى آخره أن
المازين على الصراط ثلاثة أصناف ناج بلاخدش) هذا لا يؤخذ منه كما هو ظاهر وإنما يؤخذ من حديث
أبي سعيد من قوله فناج مسلم بشد اللام أي لا يصيبه مكروه أصلا نعم يؤخذ مما تركه من حديث أبي
هريرة وحذيفة وهو وترسل الامانة والرحم فيقومان جهنم الصراط يميننا وشمالا فيمر أولكم كالبرق ثم
كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرجال تجري بهم أعمارهم ونبيكم قائم على الصراط الخ (وهالك من أول
وهله) من قوله ومكر دس في النار (ومتوسط بينهما مصاب ثم ينجو) يؤخذ من قوله مخدوش ناج ومن
حديث أبي هريرة الذي قبله من قوله ومنهم من يخردل ثم ينجو على أن هذا كله انما أخذه ابن أبي جرة
من حديث أبي سعيد كما ذكره المصنف في شرح البخاري فقال ويؤخذ منه كما في هجة النفوس ان
المازين على الصراط ثلاثة أصناف فذكرها (وفي حديث المغيرة بن شعبه) (عند الترمذي) عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال (شعار المؤمنين على الصراط رب سلم رب سلم ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار
المؤمنين) أي علامتهم التي يعرفون بها (أن ينطقوا به) فلا يخالف قوله ولا يتكلم يومئذ الا الرسل (بل
تنطق به الرسل يدعون للمؤمنين بالسلامة فيسمى ذلك شعارهم) باعتبار دعاء الرسل لهم به وللطبراني
عن ابن عمر ورفعه شعار أمي إذا جلا على الصراط يا الله لا اله الا أنت ولعلمهم يتكلمون به في نفوسهم
(وفي حديث ابن مسعود) في قوله تعالى يسبحونهم بين أيديهم قال يسمون على الصراط (فيعطهم
نورهم على قدر أعمالهم فممن يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسبح بين أيديهم الحديث) ومنهم من
نوره مثل النخلة وأدناهم نور من نوره في ابهامه يتقدمه ويظعا أخرى (وفيه فيسمرون على قدر نورهم
منهم من يمر كطرفة العين) بسكون الراء أي تحريكها (٣) ومنهم من يمر كالبرق وهو ما يلمع من
السحاب قيل أي شيء كمر البرق قال صلى الله عليه وسلم ألم تروا إلى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة
عين كما في مسلم (ومنهم من يمر كانبض الكوكب) سقوطه (ومنهم من يمر كالريح ومنهم
من يمر كشدة الفرس) عدوه وجره (ومنهم من يمر كشدة الرجل) بالجيم على الصحيح المعروف
المشهور أي سرعة جريه ولبعض الرواة بحسب مهملة مفرد حال أي كشدة الرجل قال عياض
وهما متقاربان في المعنى وشدهما عده وهما البالغ وجرهما (حتى يمر الرجل الذي يعطى نوره على

٢ قوله لسبعين هكذا في النسخ ولتحذر الرواية اه

٣ قوله ومنهم من يمر كالبرق يوجد في بعض النسخ به ذلك ومنهم من يمر كالسحاب اه

له أن القول الثالث هو الصواب وإذا قيل أن يبيع المؤجل جائز للضرورة وهو يبيع المغاليس لان البائع

أو يبيع عن غائبة موصوفة لا يبيع شيئا مطلقا قبل أن تسلم أن السلم على خلاف الأصل بل تأجيل المبيع كتابيل الثمن كلاهما من مصالح العالم الناس لهم في مبيع الغائب ثلاثة أقوال منهم من يجوز مطلقا ولا يجوز مطلقا وجهه ما لا يظهر جواز هذا وهذا يقال لا شأني بوجه الله مثل ما قاله وغيره إذا جاز بيع مطلق الموصوف في الذمة فالعين الموصوف أولى بالجواز من المطلق فيه من الغرر والخطر والجهل أكثر مما في المعين فإذا جاز بيع حنيفة مطلقة في الصفة فجواز بيعها معينة بالصفة أولى بل لو بيع المعين بالصفة قلله شترى الخبز إذا رآه جاز أيضا كما نقل عن الصحابة وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وجه ما لا في إحدى الروايتين وقد جوز القاضي وغيره من أصحاب أحمد رحمه الله السلم الحال

ظهر قدميه يحبو) يمشي (على وجهه ويديه ورجليه تجر يدوتعلق بدوتجر رجل وتعلق رجل ونصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص) من النار (فإذا خلاص وقف عليها وقال الحمد لله الذي أعطاني ما لم يعط أحدا اذ نحاني منها بعد أن رأيتها الحديث رواه ابن أبي الدنيا والطبراني موقوف لفظا مرفوعا حكاه الأذلا دخل للراي فيه (وروى مسلم قال أبو سعيد) الخدرى (بلغني أن الصراط) لفظ مسلم الجسر فذكره المصنف بالمعنى (أحمد من السيف وأرق) بالراه (من الشعرة) بالافراد قاله المصنف وذكر المحافظ البرهان الحلبي أن الصراط شعرة من شعرجفون مالك خازن النار لكنه لم يذكر له مستندا ولا من خرج به فالله تعالى أعلم (وفي رواية ابن منده من هذا الوجه قال سعيد بن أبي هلال) الليثي (ولا هم المدني ثم المصري راوى أصل الحديث عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى فجعل قائل (بلغني) سعيد بن أبي هلال لا بأس سعيد (ووصله البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يحزومابه) بلغة على جهنم جسر مجسور أرق من الشعرة وأحمد من السيف الحديث ولا يبيهي أيضا عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصراط كعبد السيف وإن الملائكة ينجون المؤمنين والمؤمنات وإن جبريل لا تأخذ بحجزتي وإنى لا قول يارب سلم فالزالون والزالات يومئذ كثير (وفي سننه ابن) لكنه منجبر فقد رواه أحمد عن عائشة قالت قال صلى الله عليه وسلم لجهم جسر أرق من الشعرة وأحمد من السيف الحديث ولا ينبيع عن أبي هريرة رفعه الصراط كعبد السيف دحض فزلة ذا حسد وكلايب والله براني والبيهقي بسند صحيح عن ابن مسعود قال يوضع الصراط على سوا جهنم مثل حد السيف المرفف (ولابن المبارك) والبيهقي وابن أبي الدنيا (من مرسل عبيد بن عمير) أحد كبار التابعين عن النبي صلى الله عليه وسلم (إن الصراط مثل السيف) نقل بالمعنى ولفظه الصراط على جهنم مثل حرف السيف (وبجنيته) بفتح الجيم والنون ويجوز سكونها بعدهم موحدة تشية جنبه أى ناحيته (كلايب) زاد في رواية البيهقي وابن أبي الدنيا وحسن يركبه الناس فيختطفون (والذي نفى بيده أنه ليؤخذ بالكوب الواحد) بالفتح والتشديد بزنة تنورج ديدة معطوفة الرأس يعاقها بها الأحام ويرسل في التنور (أكثر من ربيعة ومضر وآخر جهنم ابن أبي الدنيا) والبيهقي (من هذا الوجه وفيه والملائكة على جنبته) تشية جنبه (يقولون رب سلم سلم) والملائكة يخطفون بكلايب هذا بقية الحديث (وعن الفضيل بن عياض بلغنا أن الصراط مسير خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أرق من الشعرة وأحمد من السيف على متن) أى ظهر (جهنم لا يجوز عليه الاضامه زول من خشية الله) تعالى (ذكره) أى رواه (ابن عساكر في ترجمته) أى الفضيل (قال في فتح الباري وهذا معضل لا يثبت وعن سعيد) بكسر العين (ابن أبي هلال بلغنا أن الصراط أرق من الشعرة على بعض الناس ولبعض الناس مثل الوادي الواسع أخرجه ابن المبارك) وابن أبي الدنيا (وهو مرسل أو معضل) سقط منه اثنا فأكبر ولا ينعيم عن سهل بن عبد الله التستري قال من دق الصراط عليه في الدنيا عرض عليه في الآخرة ومن عرض عليه الصراط في الدنيا دق عليه في الآخرة ومعناه أن من عرف الصراط وأن ما له اليه وقف عند أوامر الله جوزى بانساعه له ومروده عليه بلا ضرر وعكسه بعكسه (وقد ذهب بعضهم إلى أن المراد من قوله تعالى وإن منكم إلا واردها الجواز على الصراط) ووجهه النووي (لأنه معدود على النار) وروى ابن عساكر عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الأحبار أنهم قالوا الورود المرور على الصراط) وكذا قال الحسن البصري عند البيهقي بلفظ الورود المرور عليهم من غير أن يدخلها وكذا قاله خالد بن معدان وعكرمة عند البيهقي وغيره والطبراني

بشمن معين يقبضه ثم يذهب فيشتري بها ثمن ذلك الثمن من غير فائدة في الحال فهو إذا لا يفعله عاقل نعم إذا كان هناك تاجر فقد يكون محتاجاً إلى الثمن فيفسد سلعة وهو ينتفع به مدة إلى أن يحصل تلك السلعة فهذا يقع في السلم المؤجل وهو الذي يسمى ببيع المغاليس فإنه يكون محتاجاً إلى الثمن وهو مغلس وليس عنده في الحال ما يبيعه ولكن له ما ينتظره من مغل أو غيره فيبيعه في الذمة فهذا يفعل مع الحاجة ولا يفعل بدونها الآن يقصد أن يتجر بالثمن في الحال أو يرى أنه يحصل به من الربح أكثر مما يفوت بالسلم فإن المستلف يبيع السلعة في الحال بدون ما تساوى نقد أو المسلف يرى أنه يشتريها إلى أجل بأرخص مما يكون عند حوصلها والادلو لم أنها عند طرد الأصل يباع بمثل رأس مال السلم لم يسلم فيها فيذهب نفع ماله بلا فائدة وإذا قصد الأجر أقرضه ذلك قرضاً ولا يجعل ذلك

جاءكم النبي المختار ذكره ابن الجوزي في كتابه روضة المشتاق) أحد تصانيفه الكثير جداً (وقد جاء في حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من أحسن الصدقة) بأن حصلها من حل وتصدق بها على مستحق (في الدنيا جاز على الصراط) حال كونه مدلاً كما (رواه أبو نعيم) في الحلية والاصـ بها في الترغيب فسقط مدلاً من المصنف أو نسأله قال الاصـ بها في أي أمان غير خائف والادلال الانبساط والوثوق بما يأتي ويفعل (وفي الحديث) المرفوع (من يكن المسجديته) بحيث يلزمه وبعضه ورفع المسجد ونصب بيته أولى من عكسه لأن الغرض المحكم على المسجديته أن يخذل (ضمن) أي تكفل (الله له بالروح) بالفتح الراحة (والراحة والجواز على الصراط إلى الجنة) وهذا الحديث رواه سعيد بن منصور والـ براني والبراز وحسنه عن أبي الدرداء المساجد بيوت المتقين وقد ضمن الله لمن كانت المساجد بيوتهم بالروح والراحة والجواز على الصراط إلى رضوان الله الحديث وللطبراني وابن حبان عن عائشة وابن عساكر عن ابن عمر رفعاه من كان وصـ له لآخيه المسلم إلى ذي سلطان في تبليغ بر أو تبسير عسير أعانه الله على إجازة الصراط يوم القيامة عند حوض الاقدام وفي الباب أحاديث وأثار في البدور (وروى القرطبي عن ابن المبارك) بسنده (عن عبد الله بن سلام) بالتحقيق الأسر ائيلي المشر بالجنة وقد رواه الحما كوصححه عنه قال (إذا كان يوم القيامة جمع الله الأنبياء نبياً نبياو) جمع الامم (أمة أمة) وألفظ الحما كبيع الله الخليفة أمة أمة ونبياً نبيا حتى يكون أجد وأمتة آخر الامم مركزاً (وبضرب) ولأحما كثم يضرب (الجسر) بفتح الجيم وتكسر (على جهنم وينادي) بالبناء للفعول ولأحما كثم ينادي مناد (أين أجد وأمتة فيقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبعه أمتة برها وفاجرها حتى إذا كان على الصراط طمس الله (أبصار) أي نور أبصار (أعدائه فيتهاقون) يتساقطون (في النار يمينناوشمالاوعصى النبي صلى الله عليه وسلم والصالحون) المؤمنون (معهم فتلقاهم الملائكة) زاد الحما كتبوه وهم منازلهم في الجنة (فيدلونهم على الطريق) قائلين (على يمينك على شمالك حتى ينتهي إلى ربه فيوضع له كرسي عن يمين العرش ثم يتبعه عيسى عليه السلام على مثل سبيله) ولأحما كثم ينادي مناد أين عيسى وأمتة فيقوم (وتبعه أمتة برها وفاجرها حتى إذا كانوا على الصراط طمس الله أبصار أعدائه فيتهاقون) يتساقطون (في النار يمينناوشمالاالحديث) بقبته وينجو النبي والصالحون ثم تبعهم الأنبياء حتى يكون آخرهم نوح قال الذهبي غريب موقوف انتهى فيجتمعا ابن سلام نقله من الكتب القديمة لأنه بهار يحتمل أنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (واعلم أن في الآخرة صراطين) كما ذكره القرطبي (أحدهما مجاز لا هل الحشر كلهم) ثقلهم وخيفهم (الامن دخل الجنة بغير حساب أو يلقطه عنق) بضم العين والنون أي طائفة وجانب (من النار إذا خلاص من خلص من الصراط الأكبر) قال في التذكرة ولا يخاف منه إلا المؤمنون الذين علم الله منهم أن القصاص لا يستغفد حسنتهم (حسبوا على صراط آخر لهم ولا يرجع إلى النار) أحد من هؤلاء أن شاء الله لا هم قد عبروا الأول المضروب على متن جهنم) الذي يسقط فيهما من أوبقه ذنبه وأربى على الحساب بالقصاص جرمه كما في كلام القرطبي وقد روى البخاري في المظالم والرقاق (من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الاسماعيل في هذه الآية ونزعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين (يخاص) بفتح التحتية وضم اللام أي ينجو (المؤمنون من) السقوط في (النار) بعد ما يجوزون الصراط (فيجسبون على قنطرة بين الجنة والنار) قيل إنها صراط آخر وقيل إنها من تمة الصراط وأنما صراطه الذي يلي الجنة قال الحافظ لعل أصحاب الاعراف منهم على

تارة وهو موصوفاً أخرى
وأما إذا لم يكن عنده فإنه
لا يفعل إلا إذا قصد
التجارة والربح فيبيعه
بسعرو يشتريه بأرخص
منه ثم هذا الذي قدره
قد يحصل كما قدره وقد
لا يحصل له تلك السلعة
التي يسلف فيها إلا بثمن
أعلى مما سلف فيه - ثم
وان حصلت بسعر
أرخص من ذلك قدم
السلف إذا كان يمكنه
أن يشتريه هو بذلك
الثمن فصاره ذامناً
نوع الميسر والقمار
والخاطرة كببيع الغبد
الآبق والتبعر الشارد
يباع بدون غمته فإن
حصل ندم البائع وان لم
يحصل ندم المشتري
وكذلك بيع جبل
الحيلة وبيع الملاقيع
والمضامين ونحو ذلك
مما قد يحصل وقد لا
يحصل فبائع ما ليس
عنده من جنس بائع
الغر الذي قد يحصل
وقد لا يحصل وهو من
جنس القمار والميسر
والخاطرة مخاطرتان
مخاطرة التجارة وهو
أن يشتري السلعة
بقصد أن يبيعها بربح
ويتسوكل على الله في
ذلك والمخطر الثاني

القول الرابع (فيقتص لبعضهم من بعض مظلماً كانت بينهم في الدنيا) يضم التحنية وسكون القاف
ثم فوقية مفتوحة كذا في الفرع يضم التحنية وضبطه المحافظ وتبعه العيني بفتحها فاللام زائدة أو
الفاعل محذوف وهو الله تعالى أو من أقامه في ذلك وللبخاري في المظالم فيقتص بعضهم من بعض وفي
رواية فيقتص يضم التحنية وفتح القاف وبدون تاء مبني للمفعول قاله المصنف (حتى إذا ذهبوا) يضم
الماء وكسر المعجمة المشددة فوحدة من التهذيب (وتقوا) يضم النون والقاف المشددة من التنقية قال
المجوهري التهذيب كالتنقية ورجل مهذب أي مظهر الأخلاق فعلى هذا قوله وتقوات سير لمذبوا
والمراد التخليص من التبعات فإذا خلصوا منها (أذن) يضم المزة وكسر المعجمة (لم) في دخول
الجنة) وليس في قلوب بعضهم على بعض غل كما في الحديث أي حقد كما في قلوبهم بل ألقى الله فيها
التواد والتحاب (قوالذي نفس محمد بيده لا حدهم) بفتح اللام للتأكيدهم وأحد مبدأ خبره قوله
(أهدى بمنزلة في الجنة بمنزلة) الذي (كان في الدنيا) قال الطيبي هدى لا يتعدى بالباء بل باللام إلى
فالوجه أن يضم معنى المصوق أي ألحق بمنزلة هادياً إليه وفي معناه قوله يهديهم ربهم بإيمانهم أي
يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة فيعمل تجرى من تحتهم الأنهار بياناً له وتفسيره أن
التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها انتهى وما سبق عن عبد الله بن سلام أن الملائكة تدلهم على
طريق الجنة يمشوا شمالاً وهو محمول على من لم يجلس بالقنطرة أو على الجميع وأن الملائكة تقول لهم ذلك
قبل دخول الجنة فمن دخلها عرف منزله لأن منازلهم كانت تعرض عليهم غدوا وعشيا والله أعلم
(وأما تفضيله صلى الله عليه وسلم بأنه أول من يقرع) يدق ويدق (باب الجنة وأول من يدخلها في
صحيح) أي فدليله أو فبذل عليه ما في (مسلم) في كتاب الإيمان (من حديث المختار ابن قنفل) يضم
القاهن واسكان اللام الأولى مولى عمرو بن حريث صدوق له أو هام (عن أنس) هذا هو الصواب
ويقع في نسخ عن ابن عباس وهو خطأ الذي في مسلم عن أنس بن مالك (قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنا أول من يقرع) كذا في النسخ والذي في مسلم الانبياء (تبعاً) بفتح القوية والموحدة جمع
تابع (يوم القيامة) لبعاء شريعتهم ودوامها إلى يوم القيامة وخمس لانه يوم ظهور ذلك لاهل الجمع
وبوضعه خبر مسلم أيضاً أن الانبياء من يأتي يوم القيامة مائة مائة صدق غير واحد ولا يفارصه
وأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً لما لا نرجاه محقق الوقوع أو قاله قبل أن يكشف له عن أمته وبرايمهم
فلما حقق الله رجاءه وراهم خرم به (وأنا أول من يقرع باب الجنة) أي بطريقة للاستفتاح فيكون أول
داخل (وفيه) أي مسلم في الإيمان (أيضاً من حديث) ثابت البناني عن (أنس) بن مالك قال (قال صلى
الله عليه وسلم أتى) بمدة المزة (باب الجنة يوم القيامة) بعد الحشر والحساب وعبراً في دون أحى
للإشارة إلى أن مجيئه على تمهل وأمان بلا تعب لأن الاتيان كما قال الراغب مجيئاً بسهولة والمجيء أعم
(فأستفتح) بين الطالب إيماء إلى تحقق وقوع مدخلها أي أطالب فتحه بالقرع كما في الأحاديث لا
بالصوت وفاء التعقيب إشارة إلى أنه أذن له من الله بلا واسطة خازن ولا غيره بحيث صار الخازن مأموراً
منظراً قدومه (فيقول الخازن) المحافظ المؤمن على ما سيجفظة وأل عهدية والمعهد ودرضوان وخص
مع كثرة الخزنة لانه أعظمهم وعظيم الرسل انما يتلقاه عظيم الخزنة (من أنت) أجابه بالاستفهام وأكده
بالمخاطب بلذا بمنجانه والأقواب الجنة شفاقة كما في خبره وهو العلم الذي لا يشبهه والتمييز الذي لا يلبس
وقدره رضوان قبل ذلك وعرفه أتم معرفة ولذا اكتفى بقوله (فأقول محمد) وإن كان المسمى به كثيراً ولا
ينافي كون أبواب الجنة شفاقة خبراً أي يعلى عن أنس رفعه أقرع باب الجنة فيفتح لي باب من ذهب
وحلقه من فضة لأن ما في الدنيا لا يشبه ما في الجنة إلا في مجرد الاسم كما في حديث فلا مانع من كونه ذهباً

الميسر الذي يتضمن أكل المال بالباطل فهذا الذي حرمه الله تعالى ورسوله مثل بيع الملامسة والمنازلة وحمل الحيلة والملاقيع

أحدهما من الآخر بخلاف التاجر الذي قد اشترى السلعة ثم بعد هذا نقص سعرها فهدا من الله ليس لاحد فيه حيلة ولا يتظلم مثل هذا من البائع ويبيع ما ليس عنده من قسم القمار والميسر لانه قصد أن يربح على هذا الما باعه ما ليس عنده والمشتري لا يعلم أنه يبيعه ثم يشتري من غيره وأكثر الناس لو علموا ذلك لم يشتروا منه بل يذهبون ويشترون من حيث اشترى هو وليست هذه المخاطرة بخاطرة التجارة بل بخاطرة المستعجل بالبيع قبل القدرة على التسليم فاذا اشترى التاجر السلعة وصارت عنده ملكا وقبضا فينبذ دخل في خطر التجارة وباع بيع التجارة كما أحله الله بقوله ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم والله أعلم

*(ذكر حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) في بيع المحصاة والغرر والملاسة والمنازعة في صحيح مسلم عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

شقا فاولم يقل انالاهم مع اشعاره بتعظيم النفس وهو سيد المتواضعين قال ابن الجوزي أنا لا نخشوا عن نوع تكبر كانه يقول أنا لا احتاج الى ذكر اشحن ولا نسي لسـ ومقاي وذهب بعض الصوفية والعلما الى كراهة اخبار الرجل عن نفسه بانتمسك بظاهر الخبر حتى قالوا انها كلمة لم تزل مشؤمة على قائلها كقول ابليس أنا خير وفرعون أنا ربكم قال بعض المحققين وليس كما قالوا بل الشؤم لما صحبه من دعوى الخير والربوبية وقد ناقضهم نهو من كذبهم انما أنا بشر أنا أول المسلمين وما أنا من المتكلمين أنا سيد ولد آدم أنا أكثر الانبياء تبعا وغير ذلك وقد قال النووي لا بأس أن يقول أنا الشيخ فلان أو القاضي فلان اذ لم يحصل التمييز الا به وخلا عن الخيلاء والكبر (فيقول بك) بسببك متعلق بقوله (أمرت) بالبناء للفعول والفاعل الله قدمت للتخصيص ويجوز أن تكون صلة للفاعل وأن قوله (لا أفتح) بدل من الضمير المخبر وزأى أمرت بعدم الفتح (لا حد قبلك) والرواية في مسلم لا أفتح بدون ان قبلها كما ذكره المصنف هنا خلافا لما وقع له في الخصائص والسيوطي في جامعهم من زيادة أن وقد تعقب بأن الذي في نسخ مسلم الصحيحة المقررة بدون أن وأحد في سياق النفي للعوم فيفيد استغراق جميع الافراد أي لا من الانبياء ولا من غيرهم وفيه أن طالب الفتح انما هو للخازن والامسا كان هو الحبيب ولم يطلبه منها بلا واسطة مع انه جاء عن الحسن وقتادة وغيرهما أن أبوابها يرى ظاهرها من باطنها وعكسه وانما اتسكك وتسكك ونقل ما يقال لها انفتحي انفتحي لان الظاهر كما قال بعضهم انما مأمورة بعدم الاستقلال بالفتح والغلق وانما لا تستطيع ذلك الا بأمر عريضا المالك الامر بهاذن ربها وانما يطلب بما يرا من القوم عرفا فهم ولا تعارض بين الحديث وبين قوله تعالى جنات عدن مفقحة لهم الابواب حتى اذا جاؤا وافتحت أبوابها ووجهه الرازي وغيره بأنه يجب السرور والفرح حيث نظروها مفتحة من بعد وفيه الخلاص من ذل الوقوف للاستفتاح لان أبوابها تفتح أولا بعد الاستفتاح من جمع ويكون مقدمات النسبة الى البعض كما يقتضيه خبر ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقر انما جاء عام والظاهر انما لا تغلق بعد فتحها للفقر اهـ هذا أحسن الاجوبة الستة كما قال بعض المحققين ونوقش في باقيها (ورواه الطبراني وزاد فيه قال في قوم الخازن) رضوان (فيقول لا أفتح لاحد قبلك) كما أمرت ولا يعارضه خبر الديلمي وأبي نعيم أنا أول من يأخذ بحلقة باب الجنة فيفتحها الله عز وجل لانه تعالى هو الفاتح الحقيقي وتولى رضوان ذلك انما هو بأمره تعالى واقداره وتمكينه (ولا أقوم لاحد بعد ذلك فقيامه صلى الله عليه وسلم خاصة فيه اظهار لمزيتة ومزيتته وأنه لا يقوم في خدمة أحد بعده بل خزنة الجنة يقومون في خدمته) أي رضوان (وهو كالمالك) المحاكم عليهم وقد أقامه الله تعالى في خدمة عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم حتى مشى وفتح له الباب وحكمة اتخاذ الخدمة للجنة مع انها تكون عرفا لما خيف ضياعه أو تلفه أو نفعه فيه فوت كاه أو بعضه أو وصى الله على صاحبه ولا يمكن ذلك في الجنة هي مراعاة الداخلين اكرامهم فتقدم الخزنة لكل منهم ما أعد له من النعيم (وروى سهيل) بضم السين مصغر (ابن أبي صالح) ذكر ان السمان أبو يزيد المدني صدوق تعبير حفظه باخرة روى عنه مالك ونحوه قبل التغير وروى له الستة إلا أن البخاري انما روى له حديثا واحدا مقرونا بيجي بن سعيد وعلق له في مواضع مات في خلافة المنصور (عن زياره المهرري) بفتح الميم واسكان الهاء نسبة الى مهرة قبيصة من قضاعة (عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يأخذ بحلقة باب الجنة ولا فخر) بذلك بل بمن أعطانيه (وهو في مسند الفردوس) للديلمي (لكن من حديث ابن عباس) وقد رواه أحمد والترمذي عن أنس دفعه أنا أول من يأخذ بحلقة الباب فاقعها في هذا كاه أنا أول من يدخل

عن الملامسة والمنابذة
زاد مسلم أما الملامسة
فان يلمس كل منهما
ثوب صاحبه بغير تأمل
والمنابذة أن ينبذ كل
واحد منهما ثوبه إلى
الأخر ولم ينظر واحد
منهما إلى ثوب صاحبه
الأخر وفي الصحيحين
عن أبي سعيد قال نهى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن بيعتين ولسنتين
نهى عن الملامسة
والمنابذة في البيع
واللامسة لمس الرجل
ثوب الآخر بيده بالليل
أو بالنهار ولا يقبله إلا
بذلك والمنابذة أن ينبذ
الرجل إلى الرجل ثوبه
وينبذ الآخر ثوبه
ويكون ذلك بيعهما
من غير نظر ولا تراص
أما بيع الحصة فهي
من باب إضافة المصدر
إلى نوعه كبيع الخيار
وبيع النسبئة ونحوهما
وليس من باب إضافة
المصدر إلى مفعوله كبيع
الميتة والدم والبيوع
المنهية عنها ترجع إلى
هذين القسمين ولهذا
فسر بيع الحصة بأن
يقول أرم هذه الحصة
فعلى أي ثوب وقعت
فهو لك بدرهم وفسر
بأن يبيعه من أرضه قدر

الجنة واستشك كل بالسبعين ألفا الداخلين بغير حساب فاتهم بدخولن قبله وبحديث رؤياه صلى الله عليه وسلم بلاسبقة في دخولها وحديث المرأة التي تبادره في دخولها وبقوله صلى الله عليه وسلم أول من يقرع باب الجنة عبد أدى حق الله وحق مواليه رواه البيهقي وبادر يس فانه أدخل الجنة بعد موته وهو فيها كما ورد وأجيب بأن دخوله صلى الله عليه وسلم يتعد ذلك الدخول الأول لا يتقدمه ولا يشاركة فيه أحد ويتخلل بينه وبين ما بعده دخوله غيره وقد روى ابن منده في حديثه أنه كرر الدخول أربع مرات وأما ادريس فلا يرذلان المراد الدخول التام يوم القيامة وادريس يحضر الموقف للسؤال عن التبليغ هذا أظهر الأجوبة ويأتي بعضها (وعن أبي سعيد) الخدرى (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم) وفي أولاده من هو أفضل منه وذلك يستلزم سيادته على آدم (يوم القيامة ولا فخر) لا عظيمة (ويبدى لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وما من نبي آدم) بالرفع بدل من محل نبي المجرور والعظا من الزائدة (فن سواه لا تحت لوائى وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر) تقدم شرح هذا كله (قال فيقرع الناس ثلاث فرعات) من زفرات جهنم روى أبو نعيم عن كعب قال إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فنزلت الملائكة فصاروا صففا فيقول الله لجبريل أنت بجحهم فيأتى بها تقاد بسبعين ألف زمام حتى إذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت زفرة طارت لها أصدمة الخلائق ثم زفرت زفرة ثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جما لكريمة ثم زفرت الثالثة فتبلغ القلوب الحناجر وتذهب العقول الحديث (فيأتون آدم فذكر الحديث) في آياتهم الانبياء الخمسة (الى أن قال فيأتونى فأنطلق معهم قال ابن جدعان) بضم الجيم وسكون الدال وعين مهملة بن علي بن زيد بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان القرشي التيمي نزل البصرة وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه الى جده الأعلى ضعيف مات سنة احدى مائة وثمانين ومائة وقيل قبلها كما في التقريب (قال أنس) بن مالك (كأنى أنظر) حال تحديقى بذلك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) إشارة الى تحقق ما أخبر به واستحضاره ونفى الشك عنه (قال) أى قائلا (فأخذ بحلقة باب الجنة فاقعقها) أى أدق عليهم اقضت الى هنا ما رواه عن أنس كما أفاده السيوطى ثم عاد الى حديث أبي سعيد (فيقال من هذا فيقال محمد) بالبناء للمفعول فيها لا علم به (فيفتحون لى) لا يعارضه ما مر أن الذى يفتح رضوان لجواز أنه لما يقوم للفتح يبعثه جنده لانهم فى خدمته وهو كالملك عليهم (و يرجعون فيقولون) كلهم (مرحبا) زبادة فى تعظيم المصطفى اذ رجبا وبه أجعون (فأخرا ساجدا فيلهمنى الله من الثناء والحمد) مالا أقدر عليه إلا أن (فيقال ارفع رأسك الحديث) تمامه وسئل تعط واشفع تشفع وقل بسمع لقولك وهو المقام المحمود الذى قال الله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا (رواه الترمذى وقال حسن) ورواه ابن خزيمة أيضا (وفي حديث سلمان الفارسي فيأخذ بحلقة الباب وهي من ذهب) بخالفه ما لا بن علي عن أنس رفعه أقرع باب الجنة فيفتح لى باب من ذهب وحلقة من فضة ويمكن الجمع بان كونها من فضة حكم على المجموع فلا ينافى ان حلقة منها ذهب أو أنها المجاورة للذهب سماها باسمه مجازا (فيقرع) يدق صلى الله عليه وسلم (الباب فيقال) أى يقول الخازن (من هذا فيقول) عليه السلام (محمد فيفتح) الباب (وفي حديث الصور) إضافة لادنى ملاسبة لذكره فيه وهو حديث طويل نحو أربع ورفات عن أنى هريرة مرفوعة وهو أول حديث فى البذور وعزاه الجماعة وقال اختلف فى نصحيحه وضعيفه فصححه ابن العربي والقرطبي ومقاطاى وضعفه البيهقي وعبد الحق وصوبهما المحافظ ابن حجر (ان المؤمنين اذا انتهوا الى باب الجنة

(٢) قوله لما يقوم فيه دخول لما الحينة على المضارع فلينظر اه مصححه

ما انتهت اليه رمية الحصة وفسر بان يقبض على كف من حصا ويقول لى بعد ما خرج فى القبة من الشئ المبيع أو يدعه

أى وقت سقطت
الخصاصة وجب البيع
وفسر بان يقبض على
ويقول أحدهما إذا
نبذت اليك الخصاصة فقد
وجب البيع وفسر بان
يعترض القطيع من
الغنم فيأخذ خصاصة
ويقول أى شاة أصابتها
فهى لك بكذا وهذه
الصور كلها فاسدة لما
تضمنته من أكل المال
بالباطل ومن الغرور
والمخاطرة الذى هو شبهه
بالقمار

(فصل) وأما بيع
الغرر فمن إضافة المصدر
الى مفعوله كبيع
الملاقيح والمضامين
والغرر هو البيع نفسه
وهو فعل بمعنى منقول
أى مغرور به كالقبض
والسلب بمعنى المقبوض
والمسلوب وهذا كبيع
العبد الا ببق الذى
لا يقدر على تسليمه
والغرس الشارد والظير
فى الهواء وكبيع ضربة
الغنائص وما يحتمل
شجرته أو ناقته وما
يرضى له به أو يهبه له أو
يورثه إياه ونحو ذلك مما
لا يعلم حصوله أولا
يقدر على تسليمه أولا
يعرف حقيقة مقداره
ومنه يبيع جمل الجملة

تساووا فيمن يستأذن لهم فى الدخول) واقله فاذا أفضى أهل الجنة الى الجنة قالوا من يشفع لنا الى
ربنا فندخل الجنة فيقولون من أحق من أتيكم آدم (فيقصدون آدم ثم نوحا ثم ابراهيم ثم موسى ثم
هيسى) وكل يقول ما أنا بصاحب ذلك ويذكر ذنبا لا عيسى فيقول ما أنا بصاحبكم ولكن عليكم محمد
صلى الله عليه وسلم (ثم محمدا) قال (صلى الله عليه وسلم) فيأتونى فأنا طلق فأنا فى الجنة فأنا فى الجنة الباب
ثم أستفتح فيفتح لى فأحى ويرحب لى فاذا دخلت الجنة فنظرت الى ربي خررت ساجدا فيأذن الله لى
فى جده وتجيده بشئ ما أذن به لاحد من خلقه ثم يقول ارفع رأسك واشفع تشفع وسئل تعطه فاذا
دفعته راسى قال الله وهو أعلم ما شأنك سبب يارب وعدتني الشفاعة فتشفعنى فى أهل الجنة يدخلون
الجنة فيقول قد شفعتك فيهم وأذنت لهم فى دخول الجنة (كما فعلوا عند العرصات عند استشفاعهم الى
الله عز وجل فى فصل القضاء) وهى مذكورة قبل ذلك فى نفس هذا الحديث بلغة فيأتون آدم
فيطلبون ذلك اليه فيأبى ويقول ما أنا بصاحب ذلك فيأتون الانبياء نبييا نبييا كما جاؤا نبييا بأبى عليهم
حتى يأتونى فأنا طلق معهم حتى الفحص قدام العرش فأمر ساجدا حتى يبعث الله ملكا فيأخذ بعضدى
فيقول لى يا محمد فاقول نعم يارب فيقول ما شأنك وهو أعلم فاقول يارب وعدتني الشفاعة فتشفعنى فى
خلقك فاقض بينهم فيقول قد شفعتك أتيكم فأقضى بينكم (ليظهر شرف نبينا صلى الله عليه وسلم
على سائر البشر كلهم فى المواطن كلها وروى أبو هريرة مرفوعا) أى قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (أنا أول من يفتح باب الجنة) أى لا يتقدم على أحد فى فتحه (الأن امرأة تبادرنى) تسابقتنى (فاقول
لها مالك أوما أنت) شك الراوى وعبر عما لانه سؤال عن المصفة أى ما المصفة التى أوجبت لك أن
تبادرنى وفى نسخة أو من أنت (فتقول أنا امرأة تعدت على يتامى) لى وفى البدور على أيتامى لكنهم قال
(رواه أبو يعلى) والاصفها فى فعله لفظه ولفظ أى على ما لم تصنف ولا خاف بينهما كما أشرت اليه
وفى الفتح عازى الى يعلى وحده أنا امرأة تأيت (ورواته لا بأس بهم) كما قال المحافظ (وقال المنذرى
استاده حسن أن شاء الله وقوله تبادرنى أى لتدخل معى أو تدخل فى أثرى) ثم ان كانت امرأة واحدة
فأعلمها قامت بايتامها على صفة لم تتفق لغيرها فلا يرد أن كثير من النساء كذلك وان كان المراد جنس
امرأة تعدت على يتامها وهو مقتضى سياق المنذرى فى الترغيب لهذا الحديث وقضية الحديث
الثالى فلا اشكال (ويشهد له حديث أنا وكافل اليتيم) أى القيم بامرء ومصالحه هبه من ماله أو من مال
اليتيم زاد فى رواية الموطأ له أول غيره وللزارع عن أبي هريرة مرفوعة من كفل يتيما إذا قرابه أو لا قرابه له
(فى الجنة هكذا قال) أى أشار (باصبعيه) بالتمنيية (السبابة والوسطى) وفرج بينهما (رواه
البخارى من حديث سهل بن سعد) أى فرق بينهما من شئ ورتين مفرجا بينهما أى ان الكافل معه
صلى الله عليه وسلم فى الجنة الا أن درجته لا تبلغ درجته بل تقاربها وظاهره أن المشير هو المصطفى وفى
الموطأ رواية يحيى بن بكير وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بالسبابة والوسطى وفى أكثر الموطأ وأشار
باصبعيه بايهام المشير وفى مسلم وأشار مالك بالسبابة والوسطى (قال ابن بطال حق على من سمع هذا
الحديث أن يعمل به لانه يكون رفيق النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة ولا منزلة فى الجنة أفضل
من ذلك انتهى ويحتمل أن يكون المراد قرب المنزل حالة دخوله الجنة كما فى الحديث قبله) كما قاله
المحافظ وزاد ويحتمل ان المراد مجموع الامر من سرعة الدخول وعلم المنزل وقد روى أبو داود عن

أ قوله فاقض فى بعض النسخ واقض بالواو وله الاولى والفاء تحذف الا ان قوله فيما بعد آتيكم
فاقضى بينكم يقتضى أن يكون ما هنا فاقضى بينهم بالفاء وثبتت الياء وقوله آتيكم لعل الاصل فآتيكم
بالفاء فسقطت من فم الشارح أو النساخ وله حرر لفظ الرواية اه مصححه

جل الكرم قبل أن يبلغ
قوله المبرد قال والمجبة
الكرم بسكون الباء
وفتحها وأما ابن عمر
رضي الله عنه فإنه يفسره
بأنه أجل كانوا يثبأ بهون
إليه واليه ذهب مالك
والشافعي رحمه الله وأما
أبو عبيدة يفسره ببيع
نتاج النخيل واليه ذهب
أحمد رحمه الله ومنه يبيع
الملاقيع والمضامين كما
ثبت في حديث سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم نهى
عن المضامين والملاقيع
قال أبو عبيد الملاقيع
ما في البظون من الاجنة
والمضامين ما في أصلاب
الفحول وكانوا يبيعون
الجنين في بطن الناقة
وما يضر به الفحل في عام
أو أعوام وأنشد
ان المضامين التي في
الصلب
ماء الفحول في الظهور
الحذب
ومنه يبيع الحجر فان
النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عنه قال ابن الاعراب
الحجر ما في بطن الناقة
والحجر الرابا والحجر القمار
والحجر الحاقلة والمزانية
ومنه يبيع الملاسة
والمناينة وقد جاء

عوف بن مالك رفعه أنا وأما رفعه الخدين كهاتين يوم القيامة أمرأة ذات منصب وجمال حبست
نفسها على يتاماها حتى ماتوا أو بانوا فنهذ أقيه قيد ولأطير إلى الله غير عن جابر قلت يا رسول الله هم
أضرب منه يتعنى قال ما كنت ضار بآمنه ولدك غير واق مالك بماله وزاد في رواية مالك حتى يستغنى عنه
فتستغفاد منه أن لكفالة المذكورة أمد انتهى (ووجه التشبيه) كناية له الحافظ عن شيخه العراقي في
شرح الترمذي بين النبي والكافل (أن النبي من شأنه أن يبعث إلى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون
كافلا لهم ومرشدا) لهم ومعلما (وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل أمر دينه بل) أضرب انتقالي
(ولادنيامو بعلمه ويحسن أدبه) فذا نسب عاونه من لته بقر بن النبي صلى الله عليه وسلم (وعن ابن عباس
قال جاس) فقد (ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينتظرونه قال) ابن عباس (فخرج حتى إذا
دنا منهم سمعهم وهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبنا أن الله اتخذ من خلقه خليلا) مع أنه
لانسبة بين الخالق والمخلوق (اتخذ الله إبراهيم خليلا وقال آخر ما ذاب أعجب من كلام موسى كلمة
تكليما وقال آخر فبسي روح الله وقال آخر فادم اصطفا الله فخرج صلى الله عليه وسلم عليهم وسلم
وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم أن الله اتخذ إبراهيم خليلا وهو كذلك) فإنه تعالى قال واتخذ الله إبراهيم
خليلا (وموسى كلم الله وهو كذلك) قال تعالى وكلم الله موسى تكليما (وعيسى روح الله وهو كذلك)
في القرآن (وآدم اصطفا الله وهو كذلك) أن الله اصطفى آدم (ألا) بالفتح والتخفيف أي تنبه والمسا
تعلموه معا حبانى به زيادة عليهم (وأنا حبيب الله ولا فخر) ولم يقل وأنى خليل الله مع قوله في حديث
آخر أن الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا لأنه في مقام بيان مازاد به عليهم (وأنا حامل لواء الحمد يوم
القيامة ولا فخر وأنا أول شافع وأول شفيع) بشد الغاء مفتوحة أي مقبول الشفاعة وذكره
لأنه قد يشفع انسان فيشفع الثاني قبل الأول وفيه ان غيره يشفع ويشفع وكونه أولا فيهما يبين عاونه
منزله وتقدم هذا (ولا فخر وأنا أول من يحرك حياق الجنة) بفتح اللام جمع حلقة بسكونها على
غير قياس وفي لغة بفتحها فجمع قياسى (فيفتح الله لى) لا يعارضه ما رآن الفاتح رضوان
لأن الفاتح الحقيقي هو الله تعالى وتولى رضوان ذلك انما هو بأمره واقداره وتمكينه ونظيره الله يتوفى
الانفس حين موتها قبل يتوفاكم ملك الموت (فيدخلنيها معي فقراء المؤمنين) أى يدخلون عقبه
بسرعة فكانهم دخلوا معه ولا ي داود عن أبي هريرة رفعه ان أبابكر أول من يدخل الجنة ولا ي نعيم
عن أبي هريرة مرفوعا أنا أول من يدخل الجنة ولا فخر وأنا أول من يدخل على الجنة ابنتى فاطمة أى من
النساء وأبو بكر من الرجال فلا خلف (ولا فخر) أى لا فخر بذلك بل بمن أعطانيه أو أقول
ذلك شكر الا فخرها وهو ادعاء العظمة والمباهاة (وأنا أكرم الاولين) والاخرين (ولا فخر) رواه
الترمذي والحاصل انه صلى الله عليه وسلم أول داخل على الاطلاق ثم تقع المغاضاة له في تقديم أمته
بعده بحسب أعمالهم فسبق في الاحاديث الكثيرة أول اما على تقدير من أوسحى غير الاول أولا
باعتبار من بعده أو المراد الاول ممن صنع كذا (وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا أول الناس خروجا من القبر (اذبعثوا) وهذا معنى قوله أنا أول من تنشق عنه
الارض (وأنا خطيهم) المتكلم عنهم (إذا أنصتوا ووافقا ندهم اذا وفدوا) على ربههم (وشافعهم
اذا حبسوا) منعوا عن دخول الجنة (وأنا مدبرهم) بقبول شفاعة لهم عند ربهم ليرحبهم (إذا
أبسوا) من الناس (لواء الحمد بيدى ومغاتيح الجنة بى يدي) يعنى أشفع فيمن شئت فكان المغاتيح
بيدى أفتح بها لمن شئت وأدخله وأمنع من شئت ويحتمل أنها بيده حقيقة على ظاهره وان كانت
لا تغلق بعد أن تفتح على ما استظهر زيادة في كرامته في اليوم المشهود (وأنا أكرم ولد آدم على ربي) ودخل

تفسيرهما في نفس الحديث ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه نهى عن بيعتين الملاسة والمناينة أما الملاسة فان يلمس

واحد منهما الى ثوب صاحبه هذا لفظ مسلم وفي الصحيحين عن أبي سعيد قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين ولسنتين نهى عن الملامسة والمنازمة في البيع واللامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو بالهار ولا يغلبه الا بذلك والمنازمة أن ينبذ الرجل الى الرجل ثوبه وينبذ الآخر اليه ثوبه ويكون ذلك بيعهما من غير نظر ولا تراص وفسرت الملامسة بان يقول بعتك ثوبي هذا على انك متى لمسته فهو عليك بكذا والمناسبة بان يقول أي ثوب نبذته الى فهو على بكذا فهذا أيضا نوع من الملامسة والمناسبة وهو ظاهر كلام أحمد رحمه الله والغرض في ذلك ظاهر وليس العلة تعليق البيع على شرط بل ما تضمنه من الخطر والغرر

(فصل) وليس من بيع الغرر المغيبات في الارض كاللقت والجزر والكفت والعجل والقلقاس والبصل ونحوها فانها معلومة بالعادة يعرفها أهل

آدم بالاولى لان في ولده من هو اكرم منه كإبراهيم وموسى (ولا فخر) لا عظمة ولا مباهاة (و يطوف على ألف خادم كائهم) في الحسن والطاقة (الثلثا لكون) المصون في الصدف لانه فيها أحسن منه في غيرها وفي رواية الدارمي كائهم بيض مكنون أو ثلثا لكونهم (رواه الترمذي البيهقي واللفظ له) ورواه الدارمي بنحوه وقدم المصنف لفظه قال الترمذي حديث غريب وهذه الألف من جملة ما عدله فقد روى ابن أبي الدنيا عن أنس رفعه ان أسفل أهل الجنة أجمعين درجة من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم وعنده أيضا عن أبي هريرة قال ان أدنى أهل الجنة منزلة وليس فيهم دفي لمن يغدو ويروح عليه خمسة عشر ألف خادم ليس منهم خادم الامعة طرفه ليست مع صاحبه (وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نحن الا آخرون) زمانا (الاولون) أي السابقون (يوم القيامة) في كل شيء (ونحن أول من يدخل الجنة) قبل الامم (رواه مسلم وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الا آخرون الاولون يوم القيامة نحن أول الناس دخولا الجنة) هذا مثل ما قبله غايته انه عبر بالناس بدل من (فهذه الامة) أسبق الامم خروجا من الارض وأسبقهم الى أعلى مكان في الموقف) لا هم يكونون على تل يومئذ كما في الخصائص وفي لفظ علي كرم عا لهما معنى ويحتمل ان يؤخذ من قوله هنا الاولون بمعنى السابقين لان العا سبق أيضا (وأسبقهم الى ظل العرش وأسبقهم الى فصل القضاء وأسبقهم الى الجواز على الصراط وأسبقهم الى دخول الجنة) ومسلم من حديث حذيفة نحن الا آخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقضي لهم قبل الخلائق (وهي) أي هذه الامة (أكثر أهل الجنة) روى عبد الله ابن الامام أحمد ابن محمد بن حنبل الشيباني أبو عبد الرحمن البغدادي الحافظ ابن الحافظ روى عن أبيه وابن معين وخلق وعنه النسائي والطبراني وجاعة قال الخطيب كان ثقة ثقاتهما ولد سنة ثلاث عشرة ومائتين ومات سنة تسعين ومائتين (من حديث أبي هريرة قال لما نزلت هذه الآية ثلثة جماعة) من الاولين وثلثة من الآخريين (قبل الاولى من الامم الماضية والثانية من هذه الامة) لكن ورد بسند حسن عن أبي بكر رفعه أنهم جميعا من هذه الامة فالاولى الصحابة والثانية من بعدهم لكن يؤيد الاول أبو (قال صلى الله عليه وسلم) مخاطبا للحاضرين ومن بعدهم الى آخر الدنيا من أمة الاجابة (انتم ثلث أهل الجنة انتم نصف أهل الجنة انتم ثلثا أهل الجنة) يحتمل انه فهم أولانهم ثلث نظرا لكثرته الاولين ثم عدل عنه الى النصف نظر الى ان الاصل التساوي في مثل هذا القول ثلثة من الاولين وثلثة من الآخريين ثم أوحى اليه في الحال ولولا بالالمام انهم ثلثان فاخبر به هذا ما ظهر لي والله أعلم (قال الطبراني تقرر برفع ابن المبارك) عبد الله (عن الثوري) سفيان بن سعيد (وفي حديث بهز) بفتح الموحدة واسكان الهاء وزاي منقوطة (ابن حكيم) بفتح فكسر ابن معاوية القشيري صدوق لم يلق أحد من الصحابة مات في بضع وخمسين ومائة (رفع أهل الجنة عشرون ومائة صف انتم منها ثمانون) صفاتهم ثلثا أهل الجنة وهذا رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه على شرطهما عن بر بن عبد بن الحبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون من سائر الامم (و) روى الطبراني في الاوسط وابن النجار والدارقطني (عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة حرمات) أي منعت (على الانبياء كلهم) المراد بهم ما يشمل المرسلين (حتى ادخلها وحرمت على الامم حتى تدخلها أمتي) أي ان المطيع الذي لم يعذب من أمته يدخلها قبل الطائع الذي لم يعذب من أمة غيره وداخل النار من أمته يدخل الجنة قبل داخل النار من أمة غيره فجعله أمته وتما دم دخولها الجنة سابق على دخول أمة غيره فلا يرد ما قديتوهم انه لا يدخل أحد من سابق الامم الطائعين الا بعد خروج العاصيين من الامة

غرو يسير يغشقر في
جنب المصلحة العامة
التي لا بد للناس منها
فان ذلك غسر ولا يكون
موجبا للمنع فان اجارة
الحيوان والدار والحانوت
مسافات لا يخلو عن غرر
لانه يعرض موت
الحيوان وانهدم الدار
وكذا دخول الحمام
وكذا الشرب من اناه
السقاء فانه غير مقدر مع
اختلاف الناس في
قدره وكذا بيع السلم
وكذا بيع الصبرة
العظيمة التي لا يعلم
مكايها وكذا بيع البيض
والرمان والبطيخ والجوز
واللوز والقستق وأمثال
ذلك مما يخلو من القور
فليس كل غسر رتبيا
للتحريم والغرر اذا كان
يسيرا أو لا يمكن الاحتراز
منه لم يكن مانعا من صحة
العقد فان الغرر المحاصل
في اساسات الجدران
وداخل بطون الحيوان
أو آخر الثمار التي بدا
صلاح بعضها دون
بعض لا يمكن الاحتراز
منه والغسر الذي في
دخول الحمام والشرب
من السقاء ونحوه غرر
يسير فهذان النوعان
لا يمنعان البيع
بخلاف الغرر الكثير
الذي يمكن الاحتراز
منه وهو المذكور

الحمدية من النار ولذا لم يؤكذب كل في الامم بخلاف الانبياء وأخذ من الحديث أن هذه الامة يخفف
عن عصاتها ويخفف جوارحها (قال الدارقطني غريب عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب
(فان قلت) اذا ثبت انه صلى الله عليه وسلم أول داخل على الاطلاق (فما تقول في الحديث) أي فما
الجمع بينه وبين الحديث (الذي) رواه أحمدو (صححه الترمذي) وابن حبان والحاكم (من حديث
بريدة) بموحدة مصغر (ابن المحصب) بمهملتين مصغر الاسلمى (قال أصبح رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد عابلا فقال يا بلال يم سيعتني الى الجنة فما دخلت الجنة قط الاسمعت خشخشتك) بخاء من
وشينين معجمات أي صوتك (أما) بالفتح قد ائني دخلت البارحة الجنة فسمعت خشخشتك
أما (الحديث) بفتح الهمزة ودمه ما قوله اني دخلت البارحة الجنة وباقيته رؤيته قهر من ذهب
لعمري (أجاب عنه ابن القيم بان تقدم بلال بين يديه صلى الله عليه وسلم انما هو لانه كان يدنو الى الله
أولا بالاذن ويتقدم اذنه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم) يوم القيامة على ناقة (فبتقدم دخوله بين
يديه كالحاجب والخادم قال وقد روى في حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم يبعث يوم القيامة وبلال
بين يديه) ينادي (بالاذن فتقدمه بين يديه كرامة له صلى الله عليه وسلم واطهار الشرفه وفضيلته لاسبقا
من بلال له) وتعب هذا بانه لا يلائم السياق اذ لو كان كحاجبه لما قال له يم سيعتني فقال له بلال ما أذنت
قط الاصليت وكعتين وما أصابني حدث قط الا توضأت وصليت ركعتين فقال صلى الله عليه وسلم هذا
كفا في رايه في الجامع الكبير فالاولى في الجواب انها رؤيا منام ولا يرديان رؤيا الانبياء حتى لان معناه
ليست من الشيطان فمثل له بلال ما شيا امامه اشارة الى انه استوجب الدخول لاسبقه الى الاسلام
وتعذيبه في الله وأن ذلك صار أمر محققا وأولى منه ما سبق أن الدخول النبوي يتعدد أربع مرات
(وروى) المحافظ أبو بكر عبد الله بن محمد (بن أبي شيبه) واسمه ابراهيم الواسطي الكوفي صاحب
تصانيف مات سنة خمس وثلاثين ومائتين كافي التقريب وغيره وتقدم مرارا (من حديث أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا في جبريل فاخذ بيدي فإني باب الجنة الذي تدخل منه أمتي
فقال أبو بكر) الصديق (يا رسول الله وددت) بكسر الدال الاولى (اني كنت معك حتى انظر اليه قال
صلى الله عليه وسلم أما) بالفتح والتخفيف (انك) بكسر الهمزة (يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من
أمتي) من الرجال وفاطمة أول من يدخل من النساء كما ورد أيضا فلا خلف وما ورد من الاولوية في غيرهما
فالمراد بهما (فتقدم هذا الحديث) وقد رواه أحمدو صححه الحاكم (على أن هذه الامة بابا مختصا
يدخلون منه الجنة دون سائر الامم) تشرى فالحكم (فان قلت من أي أبواب الجنة يدخل النبي صلى الله عليه
وسلم فالجواب انه قد ذكر الترمذي الحكيم أبواب الجنة كما نقله عنه القرطبي في التذكرة قد ذكر باب محمد صلى
الله عليه وسلم قال وهو باب الرحمة وهو باب التوبة) مناسب لكونه أرسل رحمة للعالمين ولكونه يجب توبة
أمته عليه السلام (فان قلت كم عدة أبواب الجنة فاعلم ان في حديث أبي هريرة عند الشيخين مرفوعا) أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من اتقى زوجين) أي شيئين من نوع واحد من أنواع المال وقد جاء
تفسيره مرفوعا بعين شاتين حمارين درهمين وفي رواية قرسين نعلين زاد في بعض طرق الحديث من
ماله (في سبيل الله) أي في طلب ثوابه أعم من الجهاد وغيره من العبادات وقيل المراد شيئين ولو
اختلف نوعهما كدينار ودرهم ودرهم ونوب وخف وجمام أي لان الزوج يطلق على الواحد
المقترن بغيره كما يطلق على الاثنين وجوز التور بشي أن يريد الانفاق مرة بعد أخرى قال الطيبي
وهو الوجه اذا جلت التنية على التكرار لان القصد من الانفاق التثبيت من الانفس بانفاق كرائم

في الأنواع التي نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان مساوياها لافرق بينها وبينه فهذا هو المانع من صحة العقد فإذا عرف هذا فبيع المغيبات في الأرض انتفى عنه الأمران فإن غره يسير ولا يمكن الاحتراز منه فإن الحقوق الكبار لا يمكن بيع ما فيها من ذلك الا وهو في الأرض فلو شرط لبيعه أخرجه دفعة واحدة كما في ذلك من المشقة وفساد الأموال ما لا ياتي به شرع وإن منع بيعه الأشياء فشيئا كلما أخرج شيئا باعه ففي ذلك من الحرج والمشقة وتعطيل مصالح أبواب تلك الأمور والمصالح المشترى مالا يخفى وذلك مما لا يوجب الشارع ولا تقوم مصالح الناس بذلك البتة حتى ان الذين يمنعون من بيعها في الأرض اذا كان لاحد منهم خراج كذلك أو كان ناظر أعليه لم يجد بدا من بيعه في الأرض اضطرار الى ذلك وبالجملة فليس هذا من الغرر الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نظير المانحى عنه من البيوع * (فصل) وليس منه بيع المسك في فارته بل

الأموال والمواظبة على ذلك كما قال تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم أي لئلا ينبتوا ببذل المال الذي هو شقيق الروح وبذله أشق شئ على النفس من سائر العبادات الشاقات (دعي) وفي رواية تودي (من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير) قال الحافظ أي فاضل لا بمعنى أفضل وإن أوهمه اللفظ ففائدة رغبة السامع في طلب الدخول من ذلك الباب وفي لفظ للبخاري دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أي خزنة كل باب أي قل لم يضم اللام لغة في فلان وبه ثبتت الرواية وقيل ترخيمه فاللام مفتوحة (فمن كان من أهل الصلاة) أي كانت أغلب أعماله وأكثرها (دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة) المكثرين منها (دعي من باب الصدقة) لا يتركهم مع قوله أولا ومن أنفق زوجين لأن الانفاق ولو قل من الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل أبواب الجنة وهذا استدعا خاص (ومن كان من أهل الصيام) المكثرين منه (دعي من باب الريان) مشتق من الري خص بذلك لما في الصوم من الصبر على ألم العطش في المواجر قال الحافظ ومعنى الحديث ان كل عامل يدعي من باب ذلك العمل ولاحد وابن أبي شبة باسناد صحيح عن أبي هريرة لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعي منه بذلك العمل فذكر أربع أبواب وهي ثمانية وبقى الحج فله باب بلاشك وباب السكاظمين الغيظ والعاقين عن الناس رواه أحمد عن الحسن مرسلان لله باب في الجنة لا يدخله الأمن عقاب مظلمة والباب الايمن الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب والثامن اعلمه باب الذي ذكر في الترمذي ما يؤم اليه ويحتمل أنه باب العلم ويحتمل ان الابواب التي يدعي منها أبواب من داخل أبواب الجنة الثمانية الاصلية لان الأعمال الصالحة أكثر عددا من ثمانية والمراد ما يتوقع به من الأعمال المذكورة لا واجباتها الكثيرة من يجتمع له العمل بالواجبات بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواعها واليه الإشارة بقوله في بقية الحديث فقل أبو بكر يارسول الله ما على من يدعي من هذه الابواب من ضرورة فهل يدعي أحد من هذه الابواب كما قال نعم وأرجو أن تكون منهم ومن لابن حبان فقال أجل وأنت هو يا أبا بكر (ودروى الترمذي من حديث عمر بن الخطاب مرفوعا ما منكم من أحد يتوضأ فيسبح الوضوء) باتيان فرائضه وسننه وآدابه (ثم قال) في مسلم ثم يقول (أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله) الافتحت له من أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء بزيادة من) في رواية الترمذي وليست في رواية مسلم (قال القرطبي وهو يدل على ان أبواب الجنة أكثر من ثمانية) لان الثمانية بالرفع نائب فاعل فتحت وجهه من أبواب الجنة حال ومن للتبعيض أي فتحت له الثمانية حالة كونها بعض أبواب الجنة فلا يرد عليه منع افادة من لاز زيادة لان غايته افادة انه فتحت له بعض الابواب الموصوفة بأنها ثمانية وقد يكون هذا أقرب ليوافق رواية مسلم بدون من وهو حديث واحد ويحتمل ان من ليست للتبعيض بل للبيان لرواية مسلم (قال وانتهى عددها الى ثلاثة عشر بابا كما قال) تبرأ منه لاحتياجه الى توقيف ولان دليله محتمل (فان قلت أي الجنان يسكنها النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم من حني) أعطاني (الله وإياك التمتع بذاته) رؤيته تعالى التي لا نعيم يدانها (القدسية) الطاهرة عمالا يليق بها من صفات المحدثات ليس كمثل شئ وفي اطلاق الذات على الله مقل (في الحضرة الفردوسية) أعلى الجنة (أن الله تعالى قد اتخذ من الجنان دارا اصطفاها) اختارها (لنفسه) أي ليسكنها خلص أوليائه ويتجلى لهم فيها اذ هو سبحانه لا يحويه مكان (وخصها بالقرب من عرشه وغرسها يسده) بقدرته من غير واسطة والاضافة للتشريف والافضل شئ بقدرته (فهى سيدة) أي أفضل (الجنان) والله يختار من كل نوع أعلا وأفضله كما اختار من الملائكة جبريل) بناء على أنه أفضلهم على ما روى

هو نظير ما مأكوله في
جوفه كالجوز واللوز
والفستق وجوز الهند
فان فارتبه وعامله تصونه
من الاوقات وتحفظ عليه
رطوبته ورأته
وبقاؤه فيها أقرب الى
صيانته من الغش
والنغير والمسك الذي في
الفارة عند الناس خير
من المنقوض وجرت
عادة التجار ببيعته وشرائه
فيها ويعرفون قدره
وجنسه معرفته لا تكاد
تختلف فليس من الغرر
في شئ فان الغرر هو
ما تردد بين الحصول
والفوات وعلى القاعدة
الآخرى هو ما طويت
معرفة وجهات عينه
وأما هذا ونحوه فلا
يسمى غررا لافته ولا
شرعا ولا عرفا ومن حرم
بيع شئ وادعى أنه غرر
طوب بدخوله في مسمى
الغرر رافة وشرعا وجواز
بيع المسك في الفارة
أحد الوجهين لأصحاب
الشافعي رحمه الله وهو
الراجح دليله الأول والذين
منعوه جعلوه مثل بيع
النوى في التمر والبيض
في الدجاج واللب في
الضرع والسمن في الوعاء
والفرق بين النوعين
ظاهر ومنازعه هو
يجعلونه مثل بيع قلب
الجوز واللوز والفستق

عن كعب الاحبار وقال صاحب الجبائل الاحاديث معارضة في انه الافضل أو اسر اقبل وحديث
أفضل الملائكة جبريل ضعيف (ومن البشر محمد صلى الله عليه وسلم) بل هو أفضل الخلق اجماعا
(وربك بخلق ما يشاء ويختار) ما يشاء (وفي العبراني من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم ينزل الله تعالى) هو مصروف عن ظاهره اجماعا واختلف هل يخاض في تأويله أولا
وهو أسلم بدليل اتفاهم على ان التأويل المعين لا يجب كما قاله البيهقي (في آخر ثلاث ساعات يبقين من
الليل) أي في الثلاث الساعات الأخيرة فلا ينشأ في قوله الا في ثم يهبط آخر ساعة الخ ولا قوله (فيستظرف في
الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيمحو) منه (ما يشاء ويثبت) بالتخفيف
والتشديد فيه (ما يشاء) من الاحكام وغيرها على ما يشاء من تغيير الاحوال وتصريف الاسباب لا بمعنى
تغيير حكم استقرار بامر بداله (ثم ينظر في الساعة الثانية) من الثلاثة نظر عطف ورجعة وابداء نعمة
(في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن) من المنشابه أيضا قال ابن فورك معناه انها دابر كرامته
ومثوبته وهي اضافة تشریف وتخصيص كقولنا الكعبة بيت الله لانه يسكنها سكون حلول تعالى
عن ذلك قال وقوله (لا يكون معه فيها أحد الا الانبياء والشهداء والصديقون) أي فانهم فيها بالحلول
والسكنى حقيقة وهو تعالى معهم بالنصرة والكرامة انتهى (وفيها ما لم يره أحد ولا خطر على قلب
بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل) الى السماء الدنيا كما في بعض طرق هذا الحديث (فيقول ألا
مستغفر يستغفر في فأغفر له) ذنوبه (الاسائل يسألني فأعطيه) مسؤله (الأداع يدعو في فاستجب
له) دعاءه أي أجيبه فادست السنين للطلب والافعال الثلاثة بالنصب جواب الطلب وبالرفع استئناف
وبهما قرئ من ذا الذي يعرض الله قرضا احسنا فيضاعفه له واقصر على الثلاثة لان المطلوب امارفع
المضار أو جلب السار وذلك اماردني أو دنوي فالاستعغار اشارة الى الاول والدعاء اشارة الى الثاني
والسؤال اشارة الى الثالث (حتى يطلع الفجر) وفي بعض الروايات الشمس وهي شاذة (وفي حديث
انه) صلى الله عليه وسلم (أرى جنة عدن ومنازل المرسلين منها وأرى منازلهم فوق منازلهم) ورفع
بعضهم درجات (وروي أبو الشيخ عن شمر) بكسر المعجمة واسكان الميم (ابن عطية) الاسدي
الكوفي صدوق لم يلق أحدا من الصحابة (قال خلق الله جنة الفردوس) أعلى الجنة ووسطها كما في
حديث مرفوع (بيده فهو يفتحها كل يوم خمس مرات) لعلها عند أوقات الصلوات الخمس (فيقول
ازدادني طيبا لا وليا في ازدادني حسنا لا وليا في فتأمل هذه العناية) بكسر العين (كيف جعل الجنة التي
فهرسها بيده لمن خلقه بيده ولا فضل بريته) خليقته (اعتناء وتشریفا واطهار الفضل ما خلقه بيده
وشرفه وتمييزه بذلك عن غيره وروى الدارمي) وابن أبي الدنيا (عن عبد الله) بن عبد الله (بن الحرث)
ابن نوفل كما في رواية ابن منده فنبهه الى جده وذكره في التقريب فيمن وافق اسمه اسم أبيه ونوفل
ابن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي نادى ثقة مات سنة تسع وتسعين فالحديث مرسل (قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم خلق الله ثلاثة أشياء بيده) أي بصفة خاصة وعناية تامة فان الانسان لا يوضع
بيده في أمر الا اذا كان له به عناية شديدة فأطلق اللازم وهو اليد وأراد المألوم وهو العناية بحجاز الان اليد
بمعنى الجراحة محال على الله تعالى (خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده ثم قال
وعزني وجلا لي لا يدخلها مد من حجر ولا ديوث) بفتح المهملة وتشديد التحتية ومثلثة زاذ في رواية ابن
أبي الدنيا قالوا يا رسول الله وما الديوث قال الذي يقر السوء في أهله (وفيه أبومعشر نجيج) بفتح
النون وكسر الجيم وسكون التحتية وحاء مهملة (ابن عبد الرحمن) السندي بكسر المهملة واسكان
النون مولى بني هاشم مشهور بكنيته (تكلم فيه) بالضعف وأنه أسن واختلط مات سنة سبعين

في صوابه لانه من
مصلحته ولا ريب أنه
أشبه به ذامنه بالاول
فلا هو عما نهى عنه
الشارع ولا في معناه فلم
يشمله نهيه لفظا ولا
معنى وأما بيع السمن
في الوعاء وفيه تفصيل
فانه ان فتحه ورأى
رأسه بحيث يده على
جنبه ووصفه جاز بيعه
في السقاء لكنه يصير
كبيع الصبرة التي شاهد
ظاهرها وان لم يره ولم
يوصف له لم يجز بيعه
لانه غير رؤاه يختلف
جنسا ونوعا ووصفا
وليس بخلوفا في وعائه
كالبيض والجوز واللوز
والمسك في أوعيته فلا
يصح الحاقه بها وأما بيع
اللبن فذمه أصحاب أجد
والشافعي وأبي حنيفة
رحمهم الله والذي يجب
فيه التفصيل فان باع
الموجود المشاهد في
الضرع فهذا لا يجوز
مفردا ويجوز تبعه
لجميع وان لانه اذا بيع
مفردا عذر تسليم المبيع
بعينه لانه لا يعرف
مقدار ما وقع عليه البيع
فانه وان كان مشاهدا
كالبن في الظرف لكانه
اذا حلبه خلفه مثله مما
لم يكن في الضرع
فاختلط المبيع بغيره
فلي وجيه لا يثبت وان

ومائة لكن له شواهد عن أنس مرفوعا ان الله بنى الفردوس بيده وحظرها على كل مشرك وكل مدمن
الخمر رواه البيهقي وعنده أيضا عن كعب ان الله خلق الجنة بيده وكتب التوراة بيده وخلق آدم بيده
ومن شواهد قوله (وروي الدارمي أيضا) وأبو الشيخ في العظمة (عن عبد الله بن عمر قال خلق الله
أربعة أشياء بيده العرش والقلم وهذنا و آدم ثم قال لسائر الخلق كن فكان) وهذاموقوف له حكم الرفع
وللطبراني عن ابن عباس رفعه خلق الله الجنة عدن بيده ودلى فيها أنهارها وشق فيها أنهارها ثم نظر اليها
فقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون فقال وعزني وجلالي لا يجاورني فيك تخيل (وعنده أيضا
عن مسيرة قال ان الله لم يمس شيأ من خلقه غير ثلاث خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة
عدن بيده فجنة عدن أعلى الجنان) وبذلك سميت في قوله تعالى جنات عدن مائة مائة لهم الابواب
(وسيدتها) أي أفضلها (وهي قصبة الجنة) أي وسطها (وفيها الكذب) بمائة (الذي تقع فيه الرؤية)
لله تعالى (وعليها اندور ثمانية أسوار بين كل سورين جنة) الجنة (التي تلي جنة عدن من الجنان حنة
الفردوس) كانت لهم جنات الفردوس نزلا (وأصله) لغة (الستان) يذكر ويؤنث قال ابن الأنباري
فيه كروم قال الفراء هو عر في مشتق من الفردسة وهي السعة وقيل منقول من الرومية الى العربية
(وهي أوسط الجنان التي دون جنة عدن وأفضلها) في جزمه أن جنة عدن أفضل من جنة الفردوس
نظر لانه خلاف ما في الصحيحين مرفوعا ان في الجنة مائة درجة أعداها الله للجاهدين في سبيله ما بين
كل درجتين كما بين السماء والارض فاذا سألت الله فأسأله الفردوس فانه بوسط الجنة وأعلى الجنة
وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة والمراد بوسط الجنة خيارها وأفضلها (ثم جنة الخلد) لهم
فيها دار الخلد (ثم جنة النعيم) فروح وريحان وجنة نعيم (ثم جنة المأوى) عندها جنة المأوى (وهي
التي يأوى اليها جبريل وميكائيل والملائكة وعن مقاتل يأوى اليها أرواح الشهداء ثم دار السلام) لهم
دار السلام عند ربهم (لأهل دار السلام من كل مكرهه ثم دار المقامة) بضم الميم الذي أحلنا دار المقامة
من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغيوب فهذه سبع جنات مذكورة في القرآن كما علم (واعلم أن
للجنة أسماء عديدة) منها هذه السبع ودار الله ودار الإقامة والمقام الامين ومعه صدق وقدم صدق
والحيوان وغير ذلك (وكما باعتبار صفاتها وأسمائها واحدا باعتبار ذاتها) كما سماه الله وأسماء رسوله
كافي حادى الارواح (فهى مترادفة من هذا الوجه وتختلف باعتبار صفاتها فاقام الجنة هو الاسم
العام المتناول لتلك الذوات وما اشتملت عليه من أنواع النعيم والسرور وروقة العين) فرحها (وهذه
اللفظة) أي الجنة (مشتقة من الجن أي الستموم منه سمى البستان جنة لانه يسترد داخله بالاشتجار
والجنات كثيرة جدا كما قال صلى الله عليه وسلم لام حارثة) بن سراقه الانصارى واسم أمه الربيع بنت
النضرمة أنس بن مالك (لما قتل يوم بدر) وما ابن العرقه يسهم وهو يشرب من الحوض فقطله
(وقد قالت يا رسول الله ألا تحبني عن حارثة فان كان في الجنة صبرتي وان كان غير ذلك اجتهدت في
البكاء عليه) ومقول القول (بأن حارثة انها جنات) أي درجات (في الجنة وان ابنك قد أصاب
الفردوس الاعلى) وهذا الحديث رواه البخاري في الجهاد عن أنس بلفظ المصنف وضمير انها هم
بغيره ما بعده كقولهم هي العرب تقول ما تشاء والمراد بذلك التمجيز والتعظيم ورواه في المغازي
والرفاق عن أنس بلفظ أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام خفأت أمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فان يكن في الجنة أصبر وأحسب وان يكن الاخرى ترى ما أصنع
فقال ويحك أوهبت أو جنت واحدة انها جنات كثيرة وانه في الفردوس الاعلى (وقال تعالى ولمن خاف
مقام ربه) قيامه بين يديه للحساب بترك معصيته روى الحافظ أبو الغنائم الترمذي في كتابه أنس العاقل

رواه ابن ماجه في سننه
من حديث ابن عباس
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى أن يباع
صوف على ظهر أولي
في ضرع فهذا ان شاء الله
محله وأمان ماعه
أصه وأعامه لومة من
اللبن يأخذه من هذه
الشاة أو باعه لبنها أياما
معلومة فهذا بمنزلة بيع
الثمار قبل بدو صلاحها
لا يجوز وأمان باعه لبنا
مطلقا موصوفا في الذمة
واشترط كونه من هذه
الشاة أو البقرة فقال
شيخنا هذا جائز واحتج
بما في المسند من أن
النبي صلى الله عليه وسلم
نهى أن يسلم في حائط
بعينه إلا أن يكون قد
بدا صلاحه قال فاذا بدا
صلاحه وقال أسلمت
اليك في عشرة أو سبق
من تمر هذا الحائط جاز
كما يجوز أن يقول ابتعت
منك عشرة أو سبق
هذه الصبرة ولكن
الثمن يتأخر قبضه إلى
كمال صلاحه هذا الغلط
* (فصل) * وأمان
أجره الشاة أو البقرة
أو الناقة مدة معلومة
لاخذ لبنها في ثلاث المدة
فهذا لا يجوز له النهج
واختار شيخنا جوازه
وحكاه قولنا به من أهل

وتذكره الغافل عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا وصيفة له فإطأت عليه فقال لها
لولا خوف الله يوم القيامة لأوجعتك بهذا السؤال وروى فيه أيضا عن مجاهد في الآية قال هو الذي
يهم بالمعصية فيذكر الله فيدعها (جنتان) جنة للخائف الانسي والاخرى للخائف الخشي فان الخطاب
للقرين والمعنى لكل خائفين منكما أو لكل واحد جنة لعقيدته والاخرى لعمله أو جنة لفعل الطاعات
وأخرى لترك المعاصي أو جنة يشاب بها وأخرى يتفضل بها عليه وروحانية وجسمانية (فذكرهما ثم قال
ومن دونهما) أي الجنتين الموعودتين للخائفين المقرين بين (جنتان) لمن دونهم من أصحاب اليمين
كذافي البيضاوي (فهذه أربع) وفي كل جنة درجت ومنازل وأبواب وكلها تنصف بالماوى والحمد
وعدن والسلام ولذا اختار الحلبي أن الجنتان أربع لهذه الآية والحديث وهو (وقال عليه السلام
جنتان) (من فضة) خبر قوله (آيتهما وما وفيهما) عطف عليه وحذف متعلق من فضة أي
آيتهما كأنه من فضة والجملة خبر جنتان (وجنتان من ذهب آيتهما وما وفيهما) باعراب سابقة
والبيهقي عن أبي موسى رفعه جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من ورق لأصحاب اليمين وله ولاجد
والطبايعي عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم جنت الفردوس أربع جنتان من ذهب
حليتهما ما وآيتهما وما وفيهما وجنتان من فضة حليتهما ما وآيتهما وما وفيهما (رواه الشيخان من حديث
أبي موسى الأشعري) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة فذكر بتقديم الفضة
كما سبقه ويقع في كثير من نسخ المصنف بتقديم الذهب وهو خلاف ما في الصحيحين وإن كان رواية في
غيرهما وبقية الحديث عند الشيخين وغيرهما ما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربه - م - الارداء
الكبرى يا على وجهه في جنة عدن وقوله في جنة عدن ظرف للقوم أو نصب حالاً منهم - م - قال البيهقي رداء
الكبرى ما استعاره الله - م - الكبرياء والعظمة لانه بكبريائه لا يراه أحد من خلقه إلا نادى ويؤيده أن
الكبرياء ليس من جنس الثياب المحسوسة (وقد قسم بعضهم الجنتان بالنسبة إلى الداخلين فيها ثلاثة جنة
اختصاص المهي) أي خص الله بها هؤلاء الذين لا عمل لهم (وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا الحلم
ومن أهلها) أيضا (أهل الفترات) جمع فترة بين الرسل (ومن لم تصل اليه دعوة رسول والجنة الثالثة
جنة مبراث ينالها كل من دخل الجنة من المؤمنين وهي الاماكن التي كانت مقننة لأهل النار لدخولها)
لواثمنوا وما توا عليه (والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من
غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر وسواء كان الغاضل دمن المفضول أو لم يكن غير أنه فضله
في هذا المقام بهذه الحالة) ولا يلزم منه الفضل المطابق (فمن عمل من الاعمال الا وله جنة ويقع التفاضل
فيها بين أصحابها بحسب ما تقتضي أحوالهم قال صلى الله عليه وسلم يا بلاليم سبقني إلى الجنة الحديث)
السابق قريبا (فعلم انها) أي الجنة التي سبقه بلال اليها (كانت جنة مخصوصة فممن قرينة ولا نافلة
ولا فعل خير) زيادة طائفة لا ينفك عن احدهما (ولا ترك محرم) داخل في القرينة (الا له جنة
مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها وقد يجمع الواحد من الناس في الزمان الواحد أعمالا من
العبادات فيؤجر في الزمان الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس كذلك) مثاله معتكف صائم
صلى الصلح مثلا أو تصدق بدينار أو غيظنا وله لمن يجنبه أو أشار اليه باخذه وهو يصلي (فقد تبين
أن نيل المنازل والدرجات في الجنان بالاعمال وأما الدخول فلا يكون الا رجعة الله تعالى) التي
وسعت كل شيء في الدنيا وخص بها في الآخرة المتسقين الكفر بالايمان (كما في البخاري ومسلم
من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمن يدخل أحد الجنة بعمله) ولما كان أجره
صلى الله عليه وسلم في الطاعة أعظم وعمله في العبادة أقوم (قالوا ولا أنت يا رسول الله) لا تدخلها

العلم وله فيهما نصف

مفرد قال إذا استأجر غنما أو بقرا أو نوقا أيام المليون بآجرة مسماة وعلفها على المالك أو بآجرة مسماة مع علفها على أن يأخذ اللبن جاز ذلك في أظفر رقبته والعلما كفي الظفر قال وهذا يشبه البيع ويشبه الآجارة ولهذا يذكره بعض الفقهاء في البيع وبعضهم في الآجارة لكن إذا كان المالك يحصل بعلف المستأجر وقيامه على الغنم فإنه يشبه استئجار الشجر وإن كان المالك هو الذي بعلفها وإنما يأخذ المشتري لبنا مقدرا فهذا بيع محض وإن كان يأخذ اللبن مطلقا فهو بيع أيضا فإن صاحب اللبن يوفيه اللبن بخلاف الظفر فإنه ينفق على الطفل وليس هذا دخلا فيما نفق عنه صلى الله عليه وسلم من بيع الغرر لأن الغرر تردد بين الوجود والعدم فنفى عن بيعه لأنه من جنس القمار الذي هو الميسر والله حرم ذلك لما فيه من أكل المال بالباطل وذلك من الظلم الذي حرمه الله تعالى وهذا مما يكسب قسارا إذا كان أحد المتعاضدين

بعمالك مع عظم قدرك (قال ولا أنا إلا أن يتغمدني) يعني معجزة (الله برحمته) استثناء منقطع ويحتمل اتصاله من قبيل قوله تعالى إلا الموتة الأولى (أي يلبسنيها ويستترى بها) تفسير لتغمدني (مأخوذ من غمد السيف) بكسر المعجمة وسكون الميم (وهو غلافه) بمعجمة وفاء قرابه (وعند الامام أحمد باسناد حسن من حديث أبي سعيد) الخدرى مرفوعا (أن يدخل الجنة أحدا لا برحمة الله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني) يستترى (الله برحمته وقال بيده) أى وضعا (فوق رأسه) كأنه إشارة إلى أنه يتغمده ويستتره كله وفيه أن العامل لا يتكل على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لأنه إنما عمل بتوفيق الله وإنما ترك المعصية بعصمة الله فكل ذلك بغض له ورحمته (يعني أن الجنة إنما تدخل برحمة الله وليس عمل العبد سببا مستقلا بدخولها وإن كان سببا) في الجملة (ولهذا أثبت الله دخولها بالأعمال في قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ونفى صلى الله عليه وسلم دخولها بالأعمال في قوله أن يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولا تنافي بين الأمرين) الإثبات والنفي (لما ذكر سفيان وغيره قال كانوا يقولون النجاة من النار بعفو الله ودخول الجنة برحمة الله واقتسام المنازل والدرجات بالأعمال) وهذا قول جعابين الأئمة والحديث وأيده في البدور ما رواهنا وفي الزهد عن ابن مسعود قال تجوزون الصراط بعفو الله وتدخلون الجنة برحمة الله وتقسمون المنازل بأعمالكم (وبدل له) أى لهذا الذي قالوه (حديث أبي هريرة) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (أن أهل الجنة إذا دخلوها) برحمة الله (نزلوا فيها) المنازل (بفضل) أى زيادة (أعمالهم) رواه الترمذي (وابن ماجه في مبدأ حديث طويل) قال ابن بطال محمل الآية على أن الجنة تناول المنازل فيها بالأعمال فإن درجات الجنة متفاوتة (في العلو) بحسب تفاوت الأعمال ومحمل الحديث على دخول الجنة والتخلو فيها) فلا تعارض بينهما (ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى في سورة النحل يقولون (سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فصرح بأن دخول الجنة أيضا لا بالأعمال وأجاب بأنه لفظ مجمل بيده الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون) فقيه تقدر مضاف بدليل الحديث (وليس المراد بذلك أصل الدخول) فلا تعارض بينهما (ثم قال) ابن بطال (ويجوز أن يكون الحديث مقدر الآية على وجه آخر) إذا قبله تفسيرها أيضا اذلولاه ما جاز تقدير المضاف (والتقدير ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم) على طريقة الاكتفاء أو حذف الصفة (لأن اقتسام منازل الجنة برحمة الله وكذا أصل دخول الجنة برحمته حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك) المذكور (ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده من رحمته وفضله) اذلولاه توفيقه لهم للأعمال وبياناتهم ما عملوها كما أفاده بقوله (وقد تفضل الله عليهم) مبتدأ بإيجادهم ثم برزهم ثم بتعليمهم) الأحكام الشرعية واجباتها ومنذوباتها المسيبة لرفع المنازل (وأشار إلى نحوه القاضي عياض فقال وإن من رحمة الله توفيقه للعمل وهدايته للطاعة وكل ذلك لم يستحقه العامل بعمله وإنما هو بفضل الله ورحمته وقال غيره لا تنافي بين ما في الآية والحديث لأن الباء التي أثبتت الدخول هي باء السببية التي تقتضي سببية ما دخلت عليه لغيره وإن لم يكن مستقلا محصولا) بل مع رحمة الله وتوفيقه للعمل وقبوله لا بمجرد (والباء التي نفث الدخول هي باء المعاوضة التي يكون فيها أحد العوضين مقابلا للآخر نحو اشتريته منه بكذا) تمثيل لباء المعاوضة (فاخير) صلى الله عليه وسلم (أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لو لارحمة الله بعده ما أدخله الجنة لأن العمل بمجرد ولو تناهى) بلغ النهاية أى الغاية (لا يوجب بمجرد دخول الجنة ولا يكون عوضا لها) فكانه قيل لن يدخل أحد الجنة عوضا عن عمله (لأنه ولو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله بل جميع العمل لا يوازي)

يحصل له مال والاخر
قد يحصل له وقد لا يحصل
له فهذا الذي لا يجوز كما
في بيع العبد الا ببيع
والبيع الشارء وبيع
حبل الحبلة فان البائع
ياخذ مال المشتري
والمشتري قد يحصل له
شيء وقد لا يحصل ولا
يعرف قدر الحاصل فاما
اذا كان شيئا معروفا
بالعادة كمنافع الاعيان
بالاجارة مثل منفعة
الارض والدابة ومثل
ابن الظئر المعتاد وابن
البهايم المعتاد ومثل
الثمر والزرع المعتاد
فهذا كله من باب واحد
وهو جائز ثم ان حصل
على الوجه المعتاد والاحاط
عن المستاجر بقدر ما فات
من المنفعة المقصودة
وهو مثل وضع المجاعة
في البيع ومثل ما اذا
تلف بعض المبيع قبل
التمكّن من القبض في
سائر البيوع فان قيل
مورد عقد الاجارة انما
هو المنافع لا الاعيان ولهذا
لا يصح استئجار الطعام
ليأكله والمساء ليشربه
وأما اجارة الظئر فعلى
المنفعة وهي وضع الطفل
في حجرها والقائمة نديها
والابن يدخل ضمنها
وتبعا فهو كنفع البئر في
اجارة الدار ويغفر فيها
دخل ضمنها وتبعا

لا يقابل (نعمة واحدة) من نعم الله تعالى (فلوطالبه بحقه ليقبض عليه من الشكر على تلك النعمة
بقية لم يقم بها) لان نفس الشكر على النعمة نعمة تستدعي شكر او هكذا الى غير نهاية (فذلك لوعذب
أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم ولورجهم لكانت رحمة خير امن أعمالهم كما في حديث
أبي بن كعب عند أبي داود وابن ماجه) وصححه ابن حبان كلهم عن أبي وحذيفة وابن مسعود وقوفا
وزيد بن ثابت مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم
وهو غير ظالم ولورجهم لكانت رحمة لهم خيرا من أعمالهم ولو أنفقت مثل أحد ذهبا في سبيل الله
ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر فتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطأك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو
مت على غير هذا دخلت النار ورواه أحمد أيضا (وهذا فصل الخطاب مع الجبرية النفاة) جمع ناف
كرام ورواية وقاض وقضاة (للحكمة والتعليل) وأن العبد مجبور على جميع ما فعل (القائلين بأن
القيام بالعبادة ليس الاجتراد الامر) من الله بها (من غير أن يكون سببا للسعادة في معاش) للدنيا
(ولا معاد) للآخرة (ولا) سببا (لنجاته) للمعتقدين أن الثواب ليس سببا للآخرة وأن المساء ليس
سببا للارواء (لظنهم) (والتبريد) للحر اذا صب على الجسم مثل بلا شرب (و) فصل النزاع أيضا
مع القدرية الذين ينقون نوطا من الحكمة والتعليل القائلين بأن العبادات شرعت اثما فالما يناله
العباد من الثواب والنعم (أنهما) أي الثواب والنعم وفي نسخة وأنهما بالافراد أي العبادات وفي أخرى
وأنما هي أي العبادات (بمنزلة استيفاء الاجر أجرته محتجين بأن الله تعالى يجعلها عوضا) عن العمل
كما (في قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبقوله عليه السلام ما كان من ربه تعالى يا عبادي
انما هي أعمالكم أحصاها) أضبطها (لكم) بعلمى وملائكتي ليكونوا شهداء بين الخلق وخالقه وقد
يضم لذلك شهادة الاعضاء زيادة في العدل كفي بنفسك اليوم غلبت حسبا (ثم أوفيك ياها) وهذا
قطعة من آخر حديث طويل في مسلم وغيره (وهؤلاء الطائفتان متقابلتان أشد التقابل وبيتهما أعظم
التباين فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطا) تعلقا (بالجزاء البتة والقدرية جعلت ذلك كله بمحض
الأعمال ومثلها والطائفتان جاثرتان من حرفتان عن الصراط المستقيم الذي فطر) خلق (الله
عليه عباده) وطبعهم عليه (وجاءت به رسلة ونزلت به كتبه وهو أن الأعمال أسباب موصلة
الى الثواب والعقاب مقتضيات لهما كاتقضاء سائر الأسباب لمسيباتها وأن الأعمال الصالحة من
توفيق الله تعالى ومنته وصدقته على عبده أن أعانه عليها ووفقه لها وخلق فيه ارادتها والقدرية عليها
وحبها اليه وزينها) حسنها (في قلبه) كما قال تعالى وليكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم
(وكره اليه اضدادها) وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أو انك هم الراشدون فضلا من الله
ونعمة (ومع هذا فليست ثمن الجزائهم وثوابه بل غايتها أن تكون شكره تعالى) لاجل (أن قبلها
سبحانه) اذ لو شاء لم يقبلها (ولهذا انفي عليه السلام دخول الجنة بالعمل رداعلى القدرية القائلين بأن
الجزاء بمحض الأعمال ومن هنا) بناء على أصلهم الفاسد أن العبد يخلق أفعال نفسه قال زيد بن
أسلم والله ما قالت القدرية كما قال الله ولا كما قال النبيون ولا كما قال أصحاب الجنة ولا كما قال أصحاب النار
ولا كما قال أخوهم ابلليس قال الله وما تشاؤون الا أن يشاء الله وقال شعيب وما يكون لنا أن نعوذ فيها الا
أن يشاء الله ربنا وقال أصحاب الجنة الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقال
أصحاب النار ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين وقال ابلليس رب بما أغويتني أخرجه الزبير بن
بكار (وأثبت سبحانه وتعالى دخول الجنة بالعمل رداعلى الجبرية الذين لا يعملون للأعمال ارتباطا
بالجزاء) على أصلهم الفاسد أن العبد مجبور على الفعل لا ينسب اليه منه شيء فلا يثاب على طاعة ولا

والمتبوعات * قيل
والجواب عن هذا من
وجوه * أحدها
منع كون عقد الاجارة
لا يرد الاعلى منفعة فان
هذا ليس ثابتا بالكتاب
ولا بالسنة ولا بالاجماع
بل الثابت عن الصحابة
خلافه كما صح عن عمر
رضي الله عنه أنه قبل
حديقة أشيد بن حضير
ثلاث سنين وأخذ الاجرة
فقضى بها دينه
والحديقة هي النخل
فهذه اجارة الشجر لاخذ
ثمرها وهو مذهب أمير
المؤمنين ع ربن الخطاب
رضي الله عنه ولا يعلم له
في الصحابة مخالف
واختاره أبو الوفاء بن
عقيل من أصحاب أحمد
رحمه الله واختاره شيخنا
قدس الله روحه فقوله
ان مورد عقد الاجارة
لا يكون الامنعة غير
معلم ولا ثابت بالدليل
وغاية ما هم قياص محل
النزاع على اجارة الخبز
للاكل والمساء للشرب
وهذا من أقصد القياس
فان الخبز يذهب عينه
ولا يستخلف منه
بخلاف اللبن ونعم البشر
فانه لما كان يستخلف
ويحدث شيئا كان
بمنزلة المنافع بوضعه
الوجه الثاني وهو أن

يعاقب على معصية وهـ ذاهدم للشر بعة وابطال للايات والاحاديث الكثيرة وقد تشبوا ابنه حوفوه
نعالي وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وتقدم الرده عليهم في غزوة بدر (فتبين انه لا تنافي بينهما ما
توارد النفي في الحديث (والاثبات) في الآيتين (ليس على معنى واحد) حتى يحصل التنافي (فالنفي
استحقاقها بمجرد الاعمال وكون الاعمال غمنا وعوضا لها رداعلى القدرية والمحدث الدخول بسبب
العمل) مع رحمة الله وفضله وتوفيقه اليه وقوله لا يجزده (رداعلى الجبرية والله يهدي من يشاء)
هدايته (الى صراط مستقيم) دين الاسلام (وقل المحافظ شيخ الاسلام ابن حجر يحمل الحديث على ان
العمل من حيث هو عمل لا يستفيد به العامل دخول الجنة عالم يكن منبولا واذا كان كذلك فأمر
القبول الى الله تعالى وانما يحصل برحمة الله ان يقبل منه وعلى هذا معنى قوله ادخلوا الجنة بما كنتم
تعملون أى تعملونه من العمل المقبول ولا يضر مع هذا التقدير أن تكون الباء للمصاحبة) أى
مصاحبين لاعمالكم (أولالاصاق أو للقابلية) أى المعاوضة (ولا يلزم من ذلك أن تكون سببية) فلا
يخالف الحديث (قل) المحافظ (ثم رأيت النووى جزم بأن ظاهر الآيات أن دخول الجنة بسبب
الاعمال والجمع بينهما وبين الحديث ان التوفيق للاعمال والهداية للاخلاص فيهما وقبولهما انما هو برحمة
الله وفضله يصح أنه لم يدخل بمجرد العمل ودوراد الحديث ويصح أنه دخل بسبب العمل) كفاي
الآية (وهو من رحمة الله تعالى انتهى) كلام النووى وعليه فالباء سببية في الآية والحديث (وروى
الدارقطنى) والطبرانى وأبو نعيم (عن أنى أمانة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) بكسر
فـ تكون كلمة مدح (الرجل أنا لشرار أمتي قالوا فكيف أنت لحمارها قال أما خيارها فيدخلون
الجنة بأعمالهم) بظاهره ان الباء للسببية فيحمل على ما مر (وأما شرار أمتي فيدخلون الجنة بشفاعتي
ذكره عبدا محق) ولا يترمدى والمحكم والبيهقى عن جابر رفعه شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي ورواه
البيهقى من حديث أنس بن زيادة واهل العظام وأهل الدماء وأخرجه أيضا عن كعب بن عجرة ومن
مرسل طاوس بدون الزيادة وقال هـ ذامرسل حسن بشـ هذا يكون هذه اللفظة شائعة في ما بين
التابعين وللطبرانى عن ابن عمر مرفوعا عن اذخرت شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وله عن أم سلمة
رفعه أعملى ولا تتكلى فان شفاعتي للها الكين من أمتي * (وأما تفضيله صلى الله عليه وسلم بالكون
* وهو على وزن فاعل) مأخوذ (من الذكر) كنزول من النفل (سمى به هذا النهر العظيم لكثرة مائه
وآنيته وعظم قدره وخيره) والعرب تسمى كل كبير القدر والعظم كوثرا (فقد نقل المفسرون في تفسير
الكوثر اقوالا تزيد على العشرة) أى تفوق بمثلها على العشرة (ذكرت كثير منها في المقصد السادس
من هذا الكتاب) وقال المشهور المستفيض عند السلف والمخلف أنه نهر في الجنة أو أولاده أو الخير
الكثير أو النبوة أو علماء أئمة أو الاسلام أو كثرة اتباع العلم أو الخلق الحسن أو جميع نعم الله عليه
هذه العشرة هي التي ذكرها المصنف ثم ذكرت هناك ببيتها وهي المحوض الذي في القيامة أو الشفاعة
أو المعجزات الكثيرة أو المعرفة أى العلوم الدنية أو تخفيفات الشريعة أو رفعة الذكرا ودعواته بالحياة
أو كلمة التوحيد أو الصلوات الخمس التي خصت بها أئمة أو كثرة الأمانة ومغابرة لكثرة الاتباع بحملهم
على أصحابه لكثرة تهمجدها على اتباع غيره من الرسل فهذه العشرة تمام العشرين وفي الفتح وقيل نور
القباب وقيل الفقه في الدين وقيل القرآن انتهى فاما نور القلب فهو المعرفة أو الفقه في الدين
فهو العلم (وأولها) لولم يفسره صلى الله عليه وسلم بخلافه (قول ابن عباس) عند البخارى وغيره
(انه الخير الكثير لعمومه) الشامل لكل ما قيل (لكن ثبت تخصيصه بالنهر) الذي في الجنة
(من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه فقد روى مسلم وأبو داود والنسائي من طريق محمد

الشمس يجري مجرى
المنافع والقوائد في
الوقف والعارية ونحوها
فيجوز أن يقف الشجرة
لينتفع أهل الوقف
بثمراتها كما يقف الأرض
لينتفع أهل الوقف
بغلها ويحوز عارة
الشجرة كما يحوز عارة
الظهر وعارية الدار
ومنيحة اللبن وهذا كله
تبرع بثمار المال وفائدته
فإن من دفع عقاره إلى
من يسكنه فهو بمنزلة من
دفع دابته إلى من يركبها
وبمنزلة من دفع شجرته
إلى من يستثمرها وبمنزلة
من دفع أرضه إلى من
يزرعها وبمنزلة من دفع
شأنه إلى من يشرب لبنها
فهذه القوائد تدخل في
عقود التبرع سواء كان
الأصل محبسا بالوقف
أو غير محبس ويدخل
أيضا في عقود المشاركات
فإنه إذا دفع شاة أو بقرة
أو ناقه إلى من يعجل
عليها يجزئ من درها
ونسفها صحت على أصح
الروايتين عن أحمد رحمه
الله فكذلك يدخل في
العقود للأجارات بوضعه
الوجه الثالث وهو أن
الاعيان نوعان نوع
لا يختلف شيا فشيأ بل إذا

ابن فضيل) مصغر الضي الكوفي من رجال الجميع (وعلى بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة
وكسر الهاء القرشي الكوفي من رجال الكل أيضا (كلاهما من المختارين فلهذا) بقاء من مضمومتين
ولامين أو لاهما ساكنة من رجال مسلم وأبي داود والترمذي والنسائي (عن أنس) واللفظ لم يقل
أنس (بفتار رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبين أظهرنا) أي بيننا وأظهر زائدة وبين إنما تضاف
للمتعددية دربين كون أوقته بيننا (في المسجد إذا غفي اغفاه) أي نام نومة خفيفة قال الأبي
ويحتمل أن يراد بها عراضه عما كان فيه من حديث انتهى هكذا في النسخ الصحيحة وهو الذي
في مسلم وفي بعضه اغفادون ألف فيكون قوله اغفاه مصدر اغير مقيس إذ قيل اغفاه غفوا (ثم رفع رأسه
متبسما فقلنا ما أضحكك) زاد في روايه أضحك الله سنك (يا رسول الله) قال الأبي عبر وأبما الضحك عن
التبسيم منه ولو ضوح التبسيم منه صلى الله عليه وسلم لم يعبر وأعنه بالضحك (قال أنس) على أنفا
بفتح الهمزة ومدودة ومدة مصورة وبها قرئ في السبع وكسر النون وبالفاء أي قرىبا (سورة فقر) أي فقر
الرجل الرحيم) قال الأبي دلالة فيه على أنها آية منها ولا من كل سورة وإنما هو في المعنى كقول
الشاطبي * ولا بد منها في ابتدائك سورة * انتهى يعني أنه يستحب ابتداء القراءة بها في غير
الأصالة اتفاقا (أنا أعطيتك الكوثر) أ كدم مع ضمير العظمة إشارة إلى عظمة المعطى والمعطى
والمعطى له وتشويها اليه ونفيا للشبهة فيه وعبر بلفظ الماضي دلالة على أن الإعطاء حصل في الزمان
الماضي كقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وأدم بين الروح والجسد رواه أحمد وغيره ولا شك أن
من كان في ماضي الزمان عزيزا رعى الجانب أشرف من يصير كذلك (فصل لربك) أمر بالأصالة
مطلقا أو التهجيد بالليل وكان الظاهر فاشكر فعدل عنه لأن مثل هذه النعمة العظيمة ينبغي أن يكون
شكرها العبادة وأعظمها الصلاة فأمر بأعظم العبادات بالنفس وبالمال بقوله (وانحدر) البدن لأن
الزحير يختص بها وفي غيرها يقال ذبح وان حذر البقر وخص الشكر بالمال بها لأنها كرائم أموال
العرب (إن شئت) أي مبعضك (هو الأبر) منقطع العقب وقيل المنقطع عن كل خير قال في
الاتقان والاشبهان القرآن كله نزل بقطعة وفهم فاهمون من هذا الحديث أن السورة نزلت في تلك
الاعفاه لأن رؤيا الأنبياء وحى وأجاب الرافعي بأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المنزلة في البقعة أو
عرض عليه الكوثر الذي نزلت فيه السورة فقرها عليهم وفسره لهم أو الاعفاه ليست نوما بل هي
البرحاء التي كانت تعتبره عند الوحي قلت والآخر أصح من الأول أي توجبه لأن قوله أنزلت على أنفا
يدفع كونها أنزلت قبل ذلك (ثم قال) اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم) فيه حسن أدبهم رضي الله
عنهم) قال أنه نهر وعذنيه ربي عز وجل الحديث) تمامه في الجنة عليه خير كثير وهو حوضي ترد عليه أممي
يوم القيامة آيته عدد النجوم فيختم العبد منهم فأقول رب أنه من أممي فيقال ما تدري ما أحدثت
بعدك (لكن فيه) أي في قوله في بقية الحديث وهو حوضي الخ (إطلاق الكوثر على الحوض)
باعتبار أنه محدود منه فكانه قيل هو مادة حوضي فلا تنافي بينه وبين قوله نهر في الجنة (و) يؤيد ذلك أنه
(قد جاءه من يحاكي البخاري أن الكوثر هو النهر الذي يصب في الحوض وعند أحمد ويقع نهر
الكوثر) الذي في الجنة (إلى الحوض) الذي في الموقف (وعند مسلم) من حديث أبي ذر (يغت)
بمعجمة وفوقية (فيه يعني الحوض ميزان يمدانه) بفتح التحتية وضمه من مدو أمم زاد (من الجنة
أحدهما من ذهب والآخر من ورق) فضة (وقوله يغت بالغين) المعجمة مضمومة ومكسورة كما قال
النووي وغيره (أي يصب) وفي النهاية أي يدفعان فيه الماء دفقا دائما متتابعين (وفي البخاري) في التفسير
ورواه مسلم أيضا كلاهما (من حديث قتادة عن أنس قال لما عرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء

ذهب ذهب جملة ونوع
بشيء خلف شيئا فشيئا
كلما ذهب منه شيء خلفه
شيء مثله فهذا رتبة
وسطى بين المنافع وبين
الاعيان التي لا تختلف
فيمنبغي أن ينظر في شبهه
بأى النوعين فيلحق به
ومعلوم أن شبهه بالمنافع
أقوى فالحقاقه بها أولى
بوجه الوجه الرابع وهو
أن الله سبحانه نص في
كتابه على إجارة الظئر
وسمى ما تأخذه أجرة
وليس في القرآن إجارة
منصوص عليها في
شريعتنا الإجارة الظئر
بقوله تعالى فإن أرضعن
الكم فآتوهن أجورهن
وأتمروا بهن كما بهن
وقال شيخنا وأما ظن
الظان أنها خلاف
القياس حيث توهم أن
الإجارة لا تكون إلا على
منفعة وليس الأمر كذلك
بإل الإجارة تكون على
كل ما يستوفى مع بقائه
أصله سواء كان عيناً أو
منفعة كما أن هذه العين
هي التي توقف وتعار
فيما استوفاه الموقوف
عليه والمستعير بسلا
عرض يستوفيه
المستأجر وبالعرض فلما
كان لبن الظئر مستوفى

قال أتيت على نهر حافته) بحاه مهملة وخفة القاء جانباه لانه ليس أخذودا أى شقامسة طيلة في الارض
يجرى فيه الماء حتى يكون له حافتان ولكنه سائل على وجه أرض الجنة فما جاوز ما انتهى اليه
سيلانه هو جانبه روى أبو نعيم وابن مردويه وصححه الضياء عن أنس رفعه لعلكم تظنون أن أنهار الجنة
أخذود في الارض لا والله أنها لسائجة على وجه الارض (قبا) بكسر القاف وخفة الموحدة جمع
قبة والترمذي حافته فيها الثؤلث مثل القباب فالمراد في جانبه مثل قباب (الثؤلث المحقوق) بفتح الواو
مشددة صفة الثؤلث قال المصنف ولا يدرى بحقوق أى بالنصب حالاً من الثؤلث وفي رواية للبخاري وغيره
قبا الدر المحقوق وأعربه المصنف وغيره صفة للدر (فقات ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر) زاد
البخاري في الرقاق الذي أهطاك ربك فإذا طينه مسك أذفر بذلك معجزة أى شديد الرائحة الطيبة
ولا ينعيم وغيره عن أنس قالت يا رسول الله ما هذا أذفر قال الذي لا خلط معه وطينه بنون على المعتد في
رواية البیهقي تراه مسك (ورواه ابن جرير عن شريك بن أبي نجر) بفتح النون وكسر الميم (قال سمعت
أنس بن مالك يحدثنا قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم) أى لما عرج به كما عرج في البخاري في التي
قبلها ليله الاسراء ودخل الجنة (مضى به جبريل) فيها (فاذا هو بنهر عليه قصر من الثؤلث وبرزد) جوهر
معروف ويقال دوار الزرد (فذهب بشم) بكسر الشين وضمها الغة (تراه فاذا هو مسك) قال يا جبريل ما
هذا النهر قال هذا الكوثر الذي خبا) بالمعز (لربك) أى ستره وأخبره (ودرى أجد عن أنس أن
رجلاً قال يا رسول الله ما الكوثر قال نهر في الجنة أعطانيه ربي) والله (هو أشد بياضاً من اللبن وأحلى
من العسل) أى ماؤه كما أخبره في الرواية الآتية (وعن أبي عبيدة) عامر بن عبد الله بن مسعود (عن
عائشة قال) أبو عبيدة (سألتها) أى عائشة (عن قوله تعالى أنا أهبط بك الكوثر) أى ما المراد بالكوثر
(قالت) هو (نهر أعطيه نبيك) صلى الله عليه وسلم (في الجنة ساططاً) أى جانباه (عليه) أى
على الشاطئ (درججوف) بفتح الواو مشددة صفة لدرججوف الجار والمجرور والمجلة خبر المبتدأ الأول
الذي هو ساططاً له المصنف (أتيت كعدد النجوم رواء البخاري) في التفسير والنساق
(وقوله ساططاً ٢ أى حافته وقوله درججوف أى القباب التي على جوانبه) بدليل رواية أنس أنفا
حافته قباب الثؤلث (ورواه النساق بلفظ قالت عائشة) وهو (نهر في بطن الجنة قلت وما بطن الجنة
قالت وسطها حافته) وهو الثؤلث والياقوت تراه) المعبر عنه في الرواية السابقة بطينه (المسك
وحبه باؤه) بالمعز أى صامج - ه - بة بزنة هبة (الثؤلث والياقوت وبطنان بضم الموحدة وسكون
المهملة بعده نون) فأنف فنون (ووسط بفتح المهملة والمراد به أعلاها أى أرفعها قدراً والمراد به
أعد لها) من حيث الفضل بكثرة الخدم والآلات (وعن ابن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكوثر) صيغة مبالغة في المفرط كثرة (نهر في الجنة حافته من ذهب) لا يناقض ما قبله حافته الثؤلث
والياقوت والزبرجد مجاوزاتها مبنية بذهب مرسعة بذلك ويؤيده قوله (والماء يجري على الثؤلث وماؤه
أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل رواء أحمد) والترمذي (وابن ماجه وقال الترمذي) بعد أن رواه
(حسن صحيح) الذي في الجامع معز والثلاث عن ابن جرير لفظه الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب
ومجره على الدر والياقوت تربته أطيب ريحاً من المسك وماؤه أحلى من العسل وأشد بياضاً من الثلج
(وروى عن ابن عباس في قوله تعالى أنا أعطيك الكوثر قال هو نهر في الجنة) كما أنه بلغه ذلك عن النبي
صلى الله عليه وسلم فراجع عن تفسيره بالخبر الكثير الثابت في البخاري عنه لانه قاله أولاً بناء على مدلول
٢ قوله أى حافته في نسخة المتن بعده والضمير في قوله عليه عائد إلى جنس الشاطئ ولهذا لم يقل
عليها وقوله الخ

مع بقاء الاصل جازت
 الاجارة عليه كما جازت.
 على المنفعة وهذا محض
 القياس فان هذه
 الاعيان يحدنها الله شيئا
 بعد شيئا وأصلها باق كما
 يحدث الله المنافع شيئا
 بعد شيئا وأصلها باق
 وبوضعه الوجهه
 الخامس وهو ان
 الاصل في العقود
 وجوب الوفاء الا ما حرمه
 الله ورسوله فان
 المسلمين على شروطهم
 الا شرطاً أحل حراماً أو
 حرم حلالاً فلا يحرم من
 الشرط والعقود الا
 ما حرمه الله ورسوله
 وليس مع المانعين نص
 بالتحريم البتة وانما
 معهم قياس قد علم أن
 بين الاصل والفرع
 فيه من الفرق ما يمنع
 الالتحاق وان القياس
 الذي مع من أجاز ذلك
 أقرب الى مساواة
 الفرع لاصله وهذا مالا
 حيلة فيه والله المتعقّب
 بوضعه الوجه السادس
 وهو ان الذين منعوا
 هذه الاجارة لم يروا
 اجارة الظئر ثابتة
 بالنص والاجماع والمقصود
 بالاعتدال انما هو والابن
 وهو عين تحمل الجوازها

اللغة فلما بلغه خبر الصادق المصدوق بتخصيصه بنهر الجنة رجع عنه اذا النص مقدم على الاستنباط
 (عنه سبعون ألف فرسخ) عورض بما رواه ابن أبي الدنيا عنه أي ابن عباس انه سئل ما أنهار الجنة
 أي اخذود قال لا وليكن تجري على أرضها لا تفيض ههنا ولا ههنا وأجيب بأن المراد أنها ليست في
 اخذود كالجدول وبحار الأرض التي في الأرض بل سائحة على وجه أرض الجنة مع عظمها
 وارتفاعها فلا ينافي ما ذكر في عقمها (ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل شاطئاه) أي حافتاه
 (اللؤلؤ والزبرجد والياقوت خض الله به نبيه قبل الانديار واه ابن أبي الدنيا موقوفاً) على ابن عباس وله
 حكم الرفع ان صح اذ لا مجال للرفع فيه (وعن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال
 نهر أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضاً من اللبن) أي ماؤه (وأحلى من العسل فيه طير) وفي رواية
 ترده طير (أعناقها كأعناق البخت) نوع من الابل الواحد يخفى مثل روم ورومي (أو أعناق الجوز)
 شك الراوي ويحتمل أن أول المتنوع أي بعضها كأعناق البخت وبعضها كأعناق الجوز (قال عمر بن
 الخطاب انها لناجمة) حيث شبهت أعناقها بذلك (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتها) جمع
 أكل (أنعم من أناروا الترمذي وقال حسن) وصححه المحاكم وروى البيهقي عن حذيفة رفعه ان في الجنة
 طيراً أمثال البخاني قال أبو بكر انما لناجمة يار رسول الله قال أنعم منها من يأكل منها وأنت عن يأكلها
 يا أبا بكر (والجزر بضم الجيم والزاي جمع جزور وهو البعير) كقوله

لا يبعدون قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر

(قال المحافظ ابن كثير قد تواتر يعني حديث الكوثر من طرق تفيد التقطع عند كثير من أئمة الحديث)
 الذين لهم الاطلاع على الطرق (وكذلك أحاديث المحوض قالوه كذا روى عن أنس وأبي الهادية)
 رفيع بن مهران (ومجاهد وغير واحد من السلف أن الكوثر نهر في الجنة) وهو المشهور والمستفيض
 (وأما تفضيله صلى الله عليه وسلم في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والفضيلة فروى مسلم) في الصلاة
 (من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي) العاصي بن العاصي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اذا سمعتم المؤذن فقولوا) قولاً (مثل ما يقول) أي مثل قوله بدون صفة فلا يطلب برفع الصوت
 المطلوب من المؤذن لأن قصده الاهلام وقصد السامع الذكر في كفى السر أو الجهر بالرفع صوت نغم لا
 يكفى اجراؤه على قلبه بلا لفظ اظاهر الامر بالقول ولا يطلب بقبيلام وغير ذلك مما يطلب من المؤذن
 ويستغنى من مثلية القول المحيعة لئلا يفيد له ما لا حول ولا قوة الا بالله كما في الصحيحين (ثم صدقوا على
 فانه من صلى على صلاة) واحدة (صلى الله عليه بها عشرة) أي عشر صلوات أي رجه وضاعف أجره
 بشهادة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وفائدة ذكره وان كانت كل حسنة كذلك أنه تعالى لم يجعل
 جزاء ذكره الا ذكره فكذلك جعل ذكر نبيه ذكر من ذكره ولم يكف بذلك بل زاد كما في حديث أنس عند
 أحمد وصححه ابن حبان والمحاكم وخط عنه عشر خطبات ورفعه له عشر درجات قيل انما هذا من فعل ذلك
 محبة وأداء لمحبة صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاحلال لامن قصده الثواب أو قبول دعائه قال عياض
 وفيه نظرو قال المحافظ هو فحكم غير مرضي ولو أخرج الغافل اللاهي لكان أشبه (ثم سلوا الله لي الوسيلة
 فانها منزلة) عظيمة (في الجنة لا تنبني) لا تكون (اللعبد) واحد عظيم فالتنوين والتذكير
 للتعظيم (من عبادة الله) الاشراف المقربين فالإضافة لاختصاصهم بالشرف والقرب من سيدهم
 (وأرجو أن أكون أنا) تأكيداً لله مبر المستتر في أكون (هو) خبر وضع بدل اياه ويحتمل أن لا
 يكون تأكيداً بل مبتدأ وخبر والمجمل خبر أكون ويجوز أن هو موضع موضع اسم الإشارة أي أكون أنا
 ذلك قاله الابن (فن سأل) الله (لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة) أي وجبت له شفاعة تناسبه زيادة على

أمرنا يعلمون هم والمرضة والمستاجر بطلانه فقالوا الله قد أنما وقع على وضعه الطفل في حجرها والقامه نديها فقط واللبن يدخل تبعا والله يعلم والعقلاء قاطبة ان الامر ليس كذلك وان وضع الطفل في حجرها ليس مقصودا أصلا ولا ورد عليه عقد الاجارة ولا عرفا ولا حقيقة ولا شرعا ولو أرضعت الطفل وهو في حجر غيرها أوفى ماله لاستحققت الاجرة ولو كان المقصود القام الشدي المجرد لاستؤجر له كل امرأة لها ندى ولو لم يكن لها لبن فهذا هو القياس الفاسد حقا والفقهاء البارد فكيف يقال ان اجارة الظئر على خلاف القياس ويدعى ان هذا هو القياس الصحيح * الوجه السابع لمن لا نبي صلى الله عليه وسلم نذب الى منيحة الغير والشاة للبنها وحض على ذلك وذكر ثواب فاعله ومعلوم ان هذا ليس ببيع ولا هبة فان هبة المعدوم المجهول لا تصح

شفاعته في جميع أمته كشفاعته لاهل المدينة وفي بعض أصول مسلم له بدل عليه وقيل معنى حلت غشية ونزلت به نقله عياض عن المهلب وقال الصواب وحلت من حل يحل بالكسر اذ لو جب وأما حل يحل بالضم فعنه نزل اذا لحاظ ولا يجوز أن يكون حلت من الحل لاسالم تكن قبل ذلك محرمة قال المصنف في مقصد المحبة وذكره بلغظ الرجا وان كان محقق الوقوع أدنا وارشاد اوتد كبر بالخوف وتغو ايضا الى الله تعالى بحسب مشيئته وليكون الطالب للشي بين الخوف والرجاء انتهى وقال القرطبي هذا الرجا قبل علمه انه صاحب المقام المحمود ومع ذلك فان الله يزیده دعاء أمته له رفعة كما يزیدهم بصلاتهم عليه (قال المحافظ عماد الدين بن كثير الوسيلة علم على أعلى) أرفع وأفضل (منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة الى العرش وقال غيره الوسيلة فعيلة من وسيل) من باب وعد (اليه اذا تقرب يقال توسلت اذا تقربت ونطلق) الوسيلة أيضا (على المنزلة العالية كما قال في هذا الحديث فانها منزلة في الجنة) عليه (على أنه يمكن ردها الى الاول فان الواصل الى تلك المنزلة قريب من الله) القرب المعنوي (فيكون كالقرب التي يتوسل بها) أي يتقرب (ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق عبودية له وأعلمهم به وأشداهم له خشية وأعظمهم له محبة كانت منزلته أقرب المنازل الى الله تعالى وهي أعلى درجة في الجنة) ليس فوقها درجة (وأمر صلى الله عليه وسلم أمته أن يسألوا له) مع انها محقة الوقوع له (ليسألوا هذا الدعاء الزاني) القرب (وزيادة الايمان) بالله ورسوله (وأيضاً فان الله قدره له بأسباب منها دعاء أمته له بما نالوه على يده من الهدى والايمان) فهي من الشكر على ذلك (وأما الفضيلة فهي المرتبة الزائدة على) مراتب (سائر الخلائق) لان الفضل الزيادة (ويحتمل) بعد ذلك (أن تكون منزلة أخرى) ويحتمل أن تكون (تفسير الوسيلة) روى البخاري وأحمد والاربعة عن جابر مرفوعاً عن قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمود الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة قال البخاري وزيادة الدرر رتبة الرفيعة لم أرها في شيء من الروايات ولا في نسخ الشفاء الا في نسخة علم عليها كاتبها بما يشير الى الشك فيها وقدمت عليها في الشفاء فصلا في مكان آخر ولم يذكر فيه حديثا مريحا وهو دليل لغلطها قاله المصنف في مقصد المحبة فعجيب نقله عن غيره ولكن آفة العلم النسيان (وعن أبي سعيد) بكسر العين سـ عـ بـ كـ ونها ابن مالك ابن سنان (الخدري) الصحابي ابن الصحابي (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوسيلة درجة) منزلة رفيعة (عند الله عز وجل ليس فوقها درجة) بل هي أعلى الدرجات كما يأتي وهو مفاد النفي عرفا وان صدق لغة بالنسبة (فسألوا الله الى الوسيلة رواه أحمد في المسند وذكره) أبو رواه (ابن أبي الدنيا وقال) في سنده (الوسيلة درجة ليس في الجنة أعلى منها فاسألوا الله أن يؤتيها على رؤس الخلائق) فصرح بانها أعلى الدرجات فعلم انه المراد في قوله ليس فوقها درجة وجه تخصيص الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالوسيلة والفضيلة بعد الاذان انه لما كان دعاء الى الصلاة وهي مقربة الى الله تعالى ومعراج المؤمنين ومما امتن الله به عليهم بارشاده وهذا يمتن صلى الله عليه وسلم ناسب أن يجازي على ذلك بالدعاء بالتقرب الى الله ورفعة المنزلة فان الجزاء من جنس العمل (وروى ابن مردويه) بفتح الميم وقد تكسر (عن علي بن النضر) صلى الله عليه وسلم قال اذا سألت الله فاسألوا الى الوسيلة) أعلى منزل الجنة (قالوا يا رسول الله من يسكن معك) فيها على سبيل التبعية لك اذهى لا تكون الا لواحد (قال علي وفاطمة والحسن والحسين لكن قال المحافظ عماد الدين بن كثير انه حديث غريب منكر) أي ضعيف (من هذا الوجه) الذي أخرجه عنه ابن مردويه (وعند ابن أبي حاتم) المحافظ

والنساء وعارية النساء
 للانتفاع بلبسها كما يعبره
 الدابة لركوبها فهذا بابحة
 للانتفاع بذرها وكلاهما
 في الشرع واحد وهو ما
 جازان يستوفى بالعارية
 جازان يستوفى بالاجارة
 فان مورد هـ ما واحد
 وانما يختلفان في التبرع
 بهذا والمعارضة على
 الآخر والوجه الثامن
 ما رواه حرب الكرماني في
 مسائله حدثنا سعيد بن
 منصور حدثنا عباد بن
 عباد عن هشام بن عروة
 عن أبيه ان أسيد بن
 حضير توفي وعليه ستة
 آلاف درهم دين فدعا
 عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه فمرماه فقبلهم
 أرضه ستة سنين وفيها
 الشجر والنخل وحدائق
 المدينة الغالب عليها
 النخل والارض البيضاء
 فيها قليل فهذا اجارة
 الشجر لاخذ ثمرها ومن
 ادعى ان ذلك خلاف
 الاجماع فمن عديم
 علمه بل ادعاء الاجماع
 على جواز ذلك أقرب
 فان عمر رضي الله عنه
 فعل ذلك بالمدينة
 النبوية بمشهد المهاجرين
 والانصار وهي قصة في
 مظنة الاشهار ولم يقابلها

ابن الحافظ عبد الرحمن بن محمد بن ادريس الرازي (من حديث علي أيضا أنه قال على منبر الكوفة أيها
 الناس ان في الجنة ثلوثين احدهما بيضاء والاخرى صفراء فالبيضاء فانهم الى بطنان الفرس)
 بضم الموحدة واسكان الظاه المهمة ونونين بينهما ألف أي الى جهة أعلاه أي انها أقرب الى أعلاه من
 غيرها (والمقام المحمود) مبتدأ خبره (من الثلثة البيضاء سبعون ألف غرفة كل بيت منها ثلاثة أميال
 وغرفها وأبوابها وأسرها وسكانها من عرق) أي أصل (واحد واسمها الوسيلة هي لمحمد صلى الله عليه
 وسلم وأهل بيته) والثلثة قسم قوله فالأبيضاء بتقدير وأما الثلثة (الصفراء) على نحو قوله تعالى
 والراسخون في العلم بعد قوله فالأهل الذين في قلوبهم زيغ في أحد الوجهين (فيها مثل ذلك هي لابراهيم
 عليه السلام وأهل بيته) وهذا حكمه الرفع اذ لا يقال الا عن توقيف (و) لكن هي أثر غريب كما نبه
 عليه الحافظ ابن كثير أيضا وعن ابن عباس في قوله تعالى وسوف يعطيك ربك فترضى قال أعطاه الله
 تعالى في الجنة ألف قصر) من أولها بيض ترابها المسك كما في المقصد السادس عن ابن عباس (وفي كل
 قصر) من الألف (ما ينبغي) ما يليق (له من الأزواج والمخدمين) رواه ابن جرير) محمد الطبري (وابن أبي حاتم
 من طريقه ومثل هذا) من الاخبار عن الغيب (لا يقال الا عن توقيف) من النبي صلى الله عليه
 وسلم (فهو في حكم المرفوع) وان كان موقوفا لفظا وهكذا كل ما جاء عن صحابي ان أمكن كونه رأيا
 فليس له حكم الرفع والافله حكمه وليس المراد حصر ما أعطاه فيما ذكر لان الآية دللت على انه يعطيه
 كل ما رضى به مما لا يعلم حقيقة الله وقدره الذي لم يعلم في الفردوس عن علي قال لما نزلت قال
 صلى الله عليه وسلم اذن لأرضى وواحد من أمتي في النار ولا في نعيم في الجنة عن علي في الآية قال ليس
 في القرآن آية أرى بها ولا يرضى صلى الله عليه وسلم ان يدخل أحد من أمة النار وقوله ولا يرضى
 موقوف لفظا مرفوع حكما ولا يشك كل بما صح أن بعض العصاة من أمة يدخل النار وأنه تعالى يحمله
 صلى الله عليه وسلم حدا يشفع فيهم فلا يدع أحدا منهم ولا يزيد على من أذن له في الشفاعة فيه كما مر وما
 ولا شك انه يرضى بما رضى به لانه لا يعد أن تعذيب العصاة غير مرضى لله فلا يرضى به رسوله فاذا لم يرض
 به لعدم رضاه به شفعه فيهم فأنجز جهنم من النار وأدخلهم الجنة أو لا يرضى دخولهم على وجه الخلود
 وانما قال أن يدخل دون أن يخلد قصدا لارادة في الرضا بالخلود عن نهج المبالغة والاستدلال أولا
 يرضى دخولهم النار دخول لا يشدد عليهم العذاب فيه بل يكون خفيفا لا تسود وجوههم ولا تزرق أعينهم
 كما وردت به الأحاديث فهو تعذيب كتأديب المحشمة بل قال صلى الله عليه وسلم انما أخرج جهنم على أمتي
 كحر الحجام أخرجه الطبراني رجال ثقات من حديث الصديق وللدارقطني عن ابن عباس رفعه ان
 حظ أمتي من النار طول بلائها فتحت التراب وقيل غير ذلك في توجيه الحديث وان كان ضاعف التعداد
 طرفة كما سبق في المقصد السادس وأنه لا وجه لقول المصنف هناك تبع لابن القيم انه افتراء الخلق
 حديث الشفاعة لانه ابطال للروايات باوهام الشبهات ولان تعليل الحديث بالافتراء ودعوى الكذب
 لا يكون بمخالفة ظاهر القرآن فضلا عن الحديث وانما يكون من جهة الاسناد كما صرح به الحافظ
 ابن ظاهر وغيره ولابزار والطبراني وأبي نعيم بسند حسن كما قال المنذري عن علي ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال أشفع لامتي حتى يناديني في تبارك وتعالى أَرْضَيْتَ بِأَمْرِي أَرْضَيْتَ أَرْضَيْتَ
 (خاتمة) ونسأل الله من فضله حسن الخاتمة في عافية بلا محنة والفوز بالجنة والنجاة من النار
 بوجاهة المحبيب المختار (عن عائشة) رضي الله تعالى عنها (قالت جاورجل الى النبي صلى الله عليه
 وسلم) هو ثوبان أو عبد الله بن زيد الانصاري كما يأتي (فقال يا رسول الله انك) والله (لا أحب) فاللام
 جواب قسم مقدر (الى من نفسي وانك لا أحب الى من أهلي وانك لا أحب الى من ولدي) زاد في رواية

أحدا بالانكار بل تلقاها
 الصحابة بالتسليم
 والاقرار وقد كانوا
 ينكرون ما هو دونها
 وان فعله عمر رضي الله
 عنه كما أنكر عليه عمران
 ابن حصين وغيره شأن
 منته الحجة ولم ينكر أحد
 هذه الواقعة وسنبين ان
 شاء الله تعالى انها محض
 القياس وان المانعين
 منها لا بد لهم منها وانهم
 يتحولون عليها بحيل
 لا تجوز الوجه التاسع
 ان المستوفى به قد
 الاجارة على زرع الارض
 هو عين من الاعيان وهو
 المغل الذي يستغله
 المستأجر وليس له
 مقصود في منفعة الارض
 غير ذلك وان كان له
 قصد جري في الانتفاع
 بغير الزرع فذلك تباع
 فان قيل المعقود عليه
 هو منفعة شق الارض
 وبذرها وفلاحتها والعين
 تقول من هذه المنفعة
 كما لو استأجر لحفر بئر
 فخرج منها الماء فالمعقود
 عليه هو نفس العمل
 لا الماء قبل مستأجر
 الارض ليس له مقصود
 في غير عين المغل والعمل
 وسيلة مقصودة لغيرها
 ليس له فيه منفعة بل

ومالي ولا يلزم من تقديمه على نفسه تقديمه على من بعده لان الانسان قد يسمع بموت نفسه عند حصول
 المشاق دون ولده وصاحبه بقاء العقب وهذا هو الايمان الكامل المشار اليه بحديث لا يؤمن أحدكم
 حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين ودخل في عموم الناس نفسه ونص عليها في
 حديث آخر كما مر بسط ذلك في مقصد المحبة وأن لها علامات كثيرة منها أنه لو خبير بين فقد غرض من
 اغراضه وبين رؤيته عليه السلام لو أمكنته لكانت أشد عليه من فقد غرضه فهو كامل المحبة ومن
 لا فلا قال القرطبي كل من آمن به صلى الله عليه وسلم إيمانا صحيحا لا يخلو عن وجدان شيء من تلك المحبة
 الراجحة والمكثمة يتفاوتون فيها تفاوتا ظاهر افرهم من أخذ بالحظ الاو في وقتهم من أخذ بالادنى لاستغراقه
 في الشهوات وحجبه بالغفلات لكن الكثير منهم اذا ذكره صلى الله عليه وسلم اشتاق الى رؤيته بحيث
 يؤثر على أهله وماله وولده ويلقى نفسه في الامور الصعبة ومن ذلك من يؤثر زيارة قبره ومواضع
 آثاره على جميع ما ذكر لما ثبت في قلوبهم من محبته غير أن ذلك سر يدع الزوال لتوالي الغفلات انتهى
 (واني لا كون في البيت) أي بيتي (فأذكرك) أي أذكرك في ذهني وأتصورك أو أذكر اسمك وصفاتك
 فهو من الذكر بالكسر أو الضم (فأصبر) عن رؤيتك للجزع والقلق الزائد عن (حتى آتيتك) فأنظر
 اليك) فتطمئن نفسي وينشرح صدري فقوله انك لا أحب أي أوثر محبتك حبا اختيارا اشارة الى
 على ما يقتضي العقل رجائه من حبك اكرامك وان كان حب نفسي وولدي وغيرهما كوزاني
 غريزي (واذا) وفي رواية واني (ذكرت موتي وموتك) أي مكاني ومكانك بعد الموت (عرفت) تحققت
 (أنت اذا دخلت الجنة) بعد الموت (دفعت) الى الدرجات العلى (مع النبيين) صلى الله عليه وسلم عليهم
 أجمعين (واني اذا دخلت الجنة خشيت أن لا أراك) فيها لانك في مقام لا يصل اليه غيرك (فلم يرد عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزل جبريل عليه السلام بهذا الآية ومن بطع الله والرسول) بامثال
 أمره ونهييه ويلزمه محبته له أيضا ولم تذكر تحققة هذا الذكر الرجل لها والعلم بخلوصة فيها (فالواثق مع الذين
 أنعم الله عليهم) بنعيم الجنة وعلى مراتبها فبقية تبشير له بمرافقة أفضل خلق الله وأكرمهم وأرفعهم منزلة
 (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بيان للنعمة عليهم بما أخفى لهم من قرة عين (وحسن
 أولئك) تعجب أي ما أحسنهم (رفيقا) تميز ولم يجمع لوقوعه على الواحد وغيره قال البيضاوي قسمهم
 أربعة أقسام باعتبار منازلهم في العلم والعمل وهم الانبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المجاوزون حد
 الكمال الى درجة التكميل ثم صديقون سعدت نفوسهم تارة الى مراتب النظر في الحجج والآيات
 وأخرى الى معارج القدس بالرياضة والتصفية حتى اطلعوا على ما لم يطلع عليه غيرهم ثم شهداء بذلوا
 أنفسهم في اعلاء كلمة الله واظهار الحق ثم صالحون صرفوا اعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته ولك
 أن تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء اما أن يكونوا بالعين درجة العيان أو واقفين في مقام
 الاستدلال والبرهان والاولون اما أن ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشيء قريبا
 وهم الانبياء أو كمن يرى الشيء من بعد وهم الصديقون والآخرون اما أن يكون عرفانهم بالبراهين
 القاطعة وهم العلماء الراسخون الذين هم شهداء الله في الارض واما أن يكون بامارات واقناعات
 تطمئن اليها نفوسهم وهم الصالحون انتهى (رواه أبو نعيم) والطبراني في الصغير (عن عائشة) وابن
 مردويه عن ابن عباس (وقال المحافظ أبو عبد الله) محمد بن عبد الواحد بن أحمد السعدي الحنبلي ضياء
 الدين (المقدسي) الدين الزاهد الورع الحجة الثقة صاحب التصانيف المشهورة سمع ابن الجوزي
 وخلقوا ولد سنة تسع وستين وخمس مائة ومات سنة ثلاث وأربعين وست مائة (لا أعلم باسناد هذا الحديث
 باسنادا) أي ان روايته مقبولون لم يخرج أحد منهم (كذا نقله ابن القيم في حادي الارواح) الى ديار الافراح

هو تعب ومشقة والمأ
مقصوده ما يحسنه الله
من الحب بسقيه وعمله
وهكذا استأجر الشاة
للبنها سواء مقصوده
ما يحسنه الله من لبنها
بعلفها وحفظها والقيام
عليها فلا فرق بينهما
البتة الا ما لا تناط به
الاحكام من الفروق
الملغاة وتنظر في حكم
بالاستئجار لحفر البشر
تنظر في فاسد بديل نظير
حفر البشر ان يستأجر
أكارا لم حرت أرضه
ويبذرها ويسقيه
ولا ريب أن تنظير اجارة
الحية وان للبنه باجارة
الارض لمغلاها هو محض
القياس وهو كما تقدم
أصح من التنظير باجارة
الخبر فلا كل يوضحه
الوجه العاشر وهو ان
العقد والمخاطر الذي في
اجارة الارض لحصول
مغلاها أعظم بكمية من
الغمر الذي في اجارة
الحيوان للبنه فان
الآفات والموانع التي
تعرض للزرع أكثر من
آفات الابل اذ اغتر ذلك
في اجارة الارض فلا
ينغفر في اجارة الحيوان
للبنه أولى وأحرى
* (فصل) * فالاقوال

(وذكره البغوي) يحيى السنة الحسين بن مسعود أحد الحفاظ (في معالم التنزيل) اسم نفسه بـ بلا عرو
(بلفظ نزلت يعني الآية في ثوبان) بفتح المثناة والموحدة ابن مجدد بضم الموحدة وسكون الجيم وضم
الدال المهملة الأولى (مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال في الاصابة يقال انه من العرب من
حكم بن سعد بن جبر وقيل من السراة اشتراه ثم أعتقه فخدمه الى أن مات ثم تحول الى الرملة ثم الى حص
ومات بها سنة أربع وخمسين روى ابن السكن عنه انه صلى الله عليه وسلم دعا لاهله فقالت أنامن أهل
البيت فقال في الثالثة نعم ما لم تقم على باب سدة أو تات أمير افسأله ولابي داود عن أبي العالية عن ثوبان
قال صلى الله عليه وسلم من يتكفل الى أن لا يسأل الناس وأتكفل له بالجنة فقال ثوبان أنا كان
لا يسأل أحدا شيئا تقدم ذكره في الموالى النبوية (وكان شديد الحب) بضم الحاء المحبة أما بكسر ها
فالمحبوب (رسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه) ولذا لازمه حضره أو سقرا (فأناه ذات يوم
وقد تغير لونه) وعند الثعلبي تغير وجهه ونخل جسمه (يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما غير لونك فقال يا رسول الله ما لي وجع) أي مرض مؤلم (والمرض) مطلق عنه ويقع
الوجع أيضا على كل مرض لكن لا يرد هذا ليحصل التعابر (غير اني اذا لم أرك استوحشت وحشة شديدة)
أي حصل لي انقطاع بعد قلب وعدم استئناس (حتى ألقك) فتزول وحشتي (ثم ذكرت الآخرة) أي
فكرت في أمرها (فأخاف أن لا أراك لانك ترفع مع النبيين) في أعلى الدرجات (واني ان دخلت الجنة)
أكون (في منزلة أدنى من منزلك) فتقل رويتي لك بدليل قوله (وان لم ادخل الجنة لا أراك أبدا فترت
هذه الآية) قال الولي العمري هكذا ذكره الثعلبي في تفسيره بلا اسناد ولا روى وحكاها الواحد في اسباب
النزول عن الكافي وروى الطبراني في الصغير عن عائشة وابن مديني عن ابن عباس والبيهقي عن الشعبي
وابن جرير عن سعيد بن جبير كل منهم يحكي عن رجل فذكر مثل قصة ثوبان ونزول الآية فيه انتهى (وكذا
ذكره ابن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والفاء وراء واسمه محمد بن محمد بن ظفر الصقلي أبو عبد الله الأديب
الفاضل له تصانيف ولده بعلبة وسكن حماة وبها مات سنة خمس وستين وخمسائة (في ينبوع الحياة)
اسم تفسيره وهو كبير (لكن قال) عن مقاتل بن سليمان (ان الرجل هو عبد الله بن زيد) بن عبد ربه
(الانصاري) مخزرجي (الذي رأى الاذان) في منامه مات سنة اثنتين وثلاثين وقيل استشهد بأحد
فان صاع فاعل كلامه ما ذكر ذلك للذي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وقد ورد أن فائل ذلك جمع
كثير فروى ابن أبي حاتم عن مسروق قال قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما ينبغي
لنا أن نغارتك فانك لو مت لوفيت فوقنا ولم نرك فانزل الله الآية وهي وان كان سيئها خاصا فهي عامة
مجببة من أطاع الله ورسوله ولا ينحصر في تسليمة المحبين والتخفيف عنهم بل يشمل ذلك وغيره وهو
الحث على الطاعة والترقيب فيها فمن فعل ذلك فاز بالدرجات العالية عند الله تعالى (وليس المراد
بكون من أطاع الله وأطاع الرسول مع النبيين والصديقين كون الكل في درجة واحدة لان هذا
يقضي التسوية في الدرجة بين الفضل والمفضل وذلك لا يجوز) اعتقاده لان الانبياء لا يساويهم
غيرهم بالنصوص والاجماع (فالمراد) بالمعية (كونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم
من رؤية الآخر وان بعد المكان لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا واذا أرادوا الرؤية
والتلاقي قدروا على ذلك) اذ لو عجزوا عنه لم تحسروا ولا حسرة في الجنة (فهذه هو المراد من هذه
المعية) لا المساواة في المنزلة (وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس ان رجلا) قال المحافظ هو
ذو النخوة بضم النون الذي بال في المسجد وحديثه بذلك يخرج عند الدارقطني ومن زعم أنه
أبو موسى أو أبو ذر فقد وهم فانهما وان اشتركا في معنى الجواب وهو المراد من أحب فقد

في العبد لله على الابن في
الضرع ثلثه أحدها
منعه بيعا واجارة وهو
مذهب أحمد والشافعي
وأبي حنيفة رجعهم الله
والثاني جواز بيعه
واجارة وهذا

(٢) والثالث
جوازه اجارة لابيه وهو
اختيار شيخنا رحمه الله
وفي المنع من بيع الابن
في الضرع حديثان
أحدهما حديث
عثمان بن فروخ وهو
ضعيف عن جبيب بن
الزبير عن عكرمة عن
ابن عباس رضي الله
عنهما مرفوعا هي أن
يبيع صوف على ظهر أو
سمن في ابن أو ابن في
ضرع وقد رواه أبو
اسحق عن عكرمة عن
ابن عباس رضي الله
عنهما من قوله دون
ذكر السمن رواه البيهقي
 وغيره والثاني حديث
زواه ابن ماجه عن هشام
بن عمار حديثنا هم بن
اسماعيل حديثنا هم بن
ابن عبد الله اليماني عن
محمد بن ابراهيم الباهلي
عن محمد بن يزيد العبدى
عن شهر بن حوشب

(٢) هكذا البياض في
الاصل

اختلفوا فيهما فان كلام أبي موسى وأبي ذر انما سئل عن الرجل يحب القوم ولم يلحق بهم وهذا
(قال يارسول الله متى الساعة) زاد في رواية فائمه بالرفع خبر الساعة متى ظرف متعلق به والنصب حال
من الضمير المستكن في متى اذ هو على هذا التقدير خبر الساعة فهو ظرف مستقر وفي رواية لمسلم متى
تقوم الساعة ولما احتمل السؤال التعمت والخوف من الله امتحنه النبي صلى الله عليه وسلم لم حيث
(قال ما أعددت لها) هكذا في رواية للشيخين وفي رواية لها ما أبضا ويحك وما أعددت لها قال الطبري
ملك مع السائل طريق الاسلوب الحكيم لانه سأله عن وقت الساعة وأبان ارساؤها فقبل له فيم أنت من
ذكرها وانما يهلك ان تهم باهتها وتنتي بما ينفعك عند راسائها من العقائد المحقة والاعمال
الصالحة المرضية فأجاب حيث (قال لا شيء) وفي رواية للبخاري قال ما أعددت لها من كثير صلاة
ولا صوم ولا صدقة ولمسلم ما أعددت لها من كثير عمل أجده عليه نفسي وكثير بمثلثة (الأنى أحب الله
ورسوله) يحتمل الاتصال والانقطاع فله الكرماني وفي رواية في الصحيح أبضا ولكني أحب الله
ورسوله (قال أنت) وفي رواية أنك (مع من أحببت) أي ملحق بهم ودخل في ذمتهم لما امتحنه
وظهر له من جوابه صدق بمانه المحقة بمن ذكر (قال أنس فاسفر حنابشي فرحنا بقول النبي صلى الله
عليه وسلم أنت مع من أحببت) وفي رواية في الصحيح أبضا فقلنا ونحن كذلك قال صلى الله عليه وسلم
نعم ففرحنا يومئذ ففرحنا شيئا وفي أخرى لم أرا المسلمين فرحوا فراحا أشد منه وفي أخرى فاسفر
المسلمون بشي بعد الاسلام فاسفر حنابشي (قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر
وأر جوا أن أكون معهم محبي اياهم) والحديث متواتر فدل في الفتح جمع أبو نعيم الحافظ طرقه في
كتاب المحبين مع المحبوبين فبلغ عدد الصحابة فيه نحو عشرين ولفظ أكثرهم المرء مع من أحب وفي
بعضها بلفظ حديث أنس أنت مع من أحببت (وفي الحديث اللهم) المنسوب لله تعالى مما توافاه النبي
صلى الله عليه وسلم بلا واسطة أو بواسطة احتمل ان في جميع الاحاديث الالهية وقوايس لها حكم القرآن
فيما لها المحدث وتبطل الصلاة بقراءتها فيها وغير ذلك (الذي رواه حذيفة) بن اليمان عن النبي صلى
الله عليه وسلم (كأعند الطبراني بسند غريب) لفظ الفتح حسن غريب مختصرا انتهى فاوله قوله
(انه تعالى قال ما تقرب الى عبدى) بإضافة التثنية (بمثل أداما فترضت عليه) أي تأديته بالمقابل
للقضاء فوطا قال الحافظ ظاهر الاختصاص بما ابتدأ الله فرضه وفي دخول ما وأوجه المكاف على
نفسه نظر للتقيد بقوله فترضت عليه لانه أخذ من جهة المعنى الاعم ويستفاد منه ان أداء الفرض
أحب الاعمال الى الله ولان في الامور الفرائض جازم ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل في الامرين
وان اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب فكانت الفرائض أحب الى الله تعالى واشد تقربا (ولا)
هكذا رواية الطبراني عن حذيفة بلفظ ولا للبخاري من حديث أبي هريرة بلفظ وما (زال عبدى
يتقرب الى بالنوافل) من صلاة وصيام وغيرهما (حتى أحبه) بضم أوله أي أرضى عنه والتقرب طلب
القرب قال أبو القاسم القشيري قرب العبد من ربه يقع أولا بإيمانه ثم بأحسنه وقرب الرب من عبده
ما يخصه به في الدنيا من عرفانه وفي الآخرة من رضوانه وفيما بين ذلك من وجوه اطعمه وامتنانه وقرب
الرب بالعلم والتقدرة عام للناس وبالا طه والنصرة خاص بالخواص وبالتأنيس خاص بالاولياء وفي
حديث أبي أمامة عند الطبراني والبيهقي يتجرب الى بدل يتقرب واستشكل كون النوافل تنتج محبة
الله لانه تعالى جعلها مرتبة على كثرتها ولا تنتجها الفرائض لانه جعلها أحب الاشياء اليه ولم يذكر سبب
الاحبة فلم يرتب المحبة على الفرائض وأجيب بان المراد النوافل اذا كانت مع الفرائض مشتملة عليها
أو مكملتها لا مطلقا فانما انتجت المحبة من حيث الاشتمال والتكميل وبان الاتيان بالنوافل

بمحض المحبة لا الخوف عقاب على الترك فانتجت محبة الله لكونها لا في مقابلة شيء بخلاف الفرائض
ففعلا ما نزع من العقاب عليها فهي في مقابلة عوض وان كانت أفضل (الحديث وفيه) أي حديث
حذيفة (من الزيادة على حديث البخاري) عن أبي هريرة الذي قدمه المصنف في مقصد المحبة مع
الكلام عليه بنحو ورتين يعني فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده
التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألتني ل أعطيته واثن استعاذني لأعذته (ويكون من أوليائي
وأصفيائي) في الدنيا والآخرة والمراد بولي الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته ولذا
أشكل قوله صدر حديث أبي هريرة من عادي لي ولما فقد آذنته بالحرب بأنه لا يوجد معادلا لولي لأن
المعاداة إنما تقع من الجانبين ومن شأن الولي الحلم والصفع عن كل من يجهل عليه وأجيب كما في الفتح
بان المعاداة لم تنحصر في الخصومة والمعاملة الدنياوية مثل لابل قد تقع عن بغض يندفع عن التعصب
كرافضي في بغضه لاني بكر ومبتدع في بغضه للسني فتقع المعاداة من الجانبين أمام جانب الولي لله وفي
الله تعالى وأمام جانب الآخر فلا ممانعة قدم وقد تطلبت المعاداة وبراها الوقوع من أحد الجانبين
بالفعل ومن الآخر بالقوة (ويكون جاري) بأسكان الياء ويجوز فتحها (مع النبيين والصديقين
والشهداء في الجنة) ولم يقل والصالحين إما اكتفاء أو تقصير من الراوي وفي بعض النسخ والصالحين
(فله درها) بدال مهمل (من كرامة بالغة) إلى الغاية (ونعمة على الهجين سابعة) بغين معجمة عامة
(فالحب يرقى في درجات الجنة على أهل المقامات) المراتب التي نالوها بمعرفتهم لله وان اختلقت
باختلاف مراتبهم وعرفاتهم وأنعم لهم فانتقلوا من معرفة إلى كشف ومنه إلى مشاهدة ومنها إلى
معانية ومنها إلى اتصال ومنه إلى فناء ومنه إلى بقاء في غير ذلك من المقامات المعلومة لاهلها (بحيث
ينظر اليه كما ينظر إلى الكواكب الغابر) بمعجمة وموحدة أي الباقي قال الأزهري الغابر من الاضداد
يطلق على الماضي والباقي والمعروف الكثير أنه بمعنى الباقي وفي المطالع الغابر البعيد أو الذهاب الماضي
كما في الرواية الأخرى الغارب يعني بتقديم الراء على الموحدة (في أدق السموات لعلود رجته وقرب منزلته
من حبيبه) كما قال صلى الله عليه وسلم إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف فوقهم كما تراءون الكواكب
الغابر من الأفق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها
غيرهم قال صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين رواه الشيخان
(ومعنيته معهم وان المرء مع من أحب) في الجنة بحس نيته من غير زيادة عمل لأن محبته لهم طاعتهم
والحبة من أفعال القلوب فأنيب على ما اعتقده لأن النية الأصل والعمل تابع لها وليس من لازم المعية
استواء الدرجات قاله المصنف وفي البخاري في الأدب باب علامة المحب لله ولا في ذر المحب في الله لقوله
تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال الكرماني يحتمل أن يراد في الترجمة محبة الله للعبد
فهو المحب أو محبة العبد لله فهو المحب أو المحبة بين العباد في ذات الله بحيث لا يشوبها شيء من الرياء والآية
مساعدة للأولين واتباع الرسول علامة لادول لانها سببة لاتباع وللتأنيب لانها مسببة انتهى (ولكل
عمل جزاء) كما دل عليه الكتاب والسنة (وجزاء المحبة) مبتدأ خبره (المحبة والوصول والقرب من
المحبوب رؤيت امرأة مسرفة على نفسها) أي مخالفة للطلب منها من فعل الطاعات واجتناب المناسهي
(بعد موتها) في المنام (فقبل لها ما فعل الله بك قالت غفر لي) اسرافي (قبل لها بما إذا قالت بمحبتني
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشهوتي النظر اليه نوديت من اشتيتي النظر إلى حبيبتنا نستحي أن
نذله) نخفقه (بعتابنا بل نجتمع بينه وبين من يحبه وأنظر) نظر تأمل وتدبر (قوله تعالى) الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات (طوبى لهم وحسن ما آب) مرجع (فان طوبى) المرادة في الآية عند جماعة

عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال نهى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن شراء ما في
بطون الانعام حتى
تضع وعما في ضرعها
الابكيل أو وزن وعن
شراء العبد وهو آبق
وعن شراء المغانم حتى
تقسم وعمن شراء
الصدقات حتى تقبض
وعن ضربة الغاوص
ولكن هذا الاسناد لا
تقوم به حجة والنهي
عن شراء ما في بطون
الانعام ثابت بالنهي
عن الملايع والمضامين
والنهي عن شراء العبد
الآبق وهو آبق معلوم
بالنهي عن بيع الغرر
والنهي عن شراء المغانم
حتى تقسم داخل في
النهي عن بيع ما ليس
عنده فهو نوع غرر
ومخاطرة وكذلك
الصدقات قبل قبضها
واذا كان النبي صلى الله
عليه وسلم نهى عن بيع

الطعام قبل قبضه مع
انتقاله الى المشـتري
وثبت ملكه عليه
وتعينه له وانقطاع
تعلق غيره به بالمغانم
والصدقات قبل قبضها
أولى بالنهي وأما ضرب
الغنائم فغير رظاهر
لا خفاء به وأما بيع اللبن
في الضرع فان كان
معينا لم يمكن تسليم
المبيع بعينه وان كان
بيع ابن موصوف في
الذمة فهو نظير بيع
عشرة أفغرة مطلقة من
هذه الصبرة وهذا النوع
له وجهان جهة اطلاق
وجهة تعيين ولا تنافي
بينهما وقد دل على
جـوازه نهى النبي
صلى الله عليه وسلم ان
يسلم في حائط بعينه الا
أن يكون قد بدد اصلحه
رواه الإمام أحمد فاذا
أسلم اليه في كيل معلوم
من ابن هذه الشاة وقد
صارت لبونا جاز ودخل
تحت قوله ونهى عن

من المفسرين (اشتم شجرة في الجنة) كما رواه ابن جرير عن قرعة بن اياس عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال طوي شجرة في الجنة (غرسها الله بيده) ونفع فيها من روجه كما في حديث قرعة المذكور ومثله
في حديث ابن عباس (تنبت الحلى) وفي رواية بالحلى (والحلى) جمع حلة (وان أخصها بالترى من
وراء سور الجنة) لطلوها زاد في حديث ابن عباس عند ابن مردويه والثمار متدلية على أفواهم أي
متدلية على أفواه أهلها وأعاد الضمير من غير سبق ذكرهم للعلم به نحو حتى بوارت بالحجاب ولا ابن مردويه
عن ابن عمر وأبي نعيم والديلمي عن ابن مسعود رفعاه طوي شجرة في الجنة لا يعلم طولها الا الله فيسير
الراكب تحت غصن من أغصانها سبعين خريفا ورقتها الحلى يقع عليه كالمثال البخت وفي الصحاح
مرفوعا أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها ولا جدوا بن حبان مرفوعا طوي
شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها (و) حكى بعضهم (أن أصلها في
دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن) سواء كان من أمته أم لا كما صرح به
في قوله (فما من الجنة من الجنان الا وفيها من شجرة طوي) ومع لوم ان الجنان ليست مقصورة
على هذه الامة (ليكون سر كل نعيم) نصيب كل ولي من سره عليه السلام وأنه صلى الله عليه وسلم ملا
الجنة فلا ولي يتنعم في جنته الا والرسول متنعم بتنعمه لان الولي ما وصل الى ما وصل اليه من النعيم الا
باتباعه لتبنيه صلى الله عليه وسلم فلهذا كان سر النعمة قائما به في تنعمه) وهذا ظاهر في الامة المحمدية
وفي مؤمنى الامم السابقة أيضا لانه قد أخذ على الانبياء كما مر مبسوطا في المقصد الاول (وكذا ابليس لعنه
وأن يامر وأمرهم باليمان به ولذا كان نبي الانبياء كما مر مبسوطا في المقصد الاول) (وكذا ابليس لعنه
الله ملا النار فلا عذاب لاحد من أهلها الا ابليس لعنه الله سر تعذبه ومشارك له فيه وفي البحر)
التفسير الكبير (لاي حيان عند تفسير قوله تعالى عينا) بدل من كافور (يشرب بها) أي منها (عباد
الله يقبجرونها فجيرا) يجرونها اجرامها (قيل هي عين في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم تغجر الى
دور الانبياء والمؤمنين) كل بحسب مقامه ثم ذكر المصنف بارقة صوفية لامعة بمعاني أحاديث نبوية
فقال (واذا علمت هذا) المذكور الدال على عظم نعيم الجنة (فاعلم ان أعظم نعيم الجنة وأكمله التمتع
بالنظر الى وجه الرب تبارك وتعالى) كما قال صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول
الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أريدكم فيقول ألم تبعض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال
فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلاه هذه الآية للذين أحسنوا
الحسنى وزيادته رواه مسلم والترمذي وابن ماجه عن صهيب قال القرطبي معنى كشف الحجاب رفع
الموانع عن ادراك أبصارهم حتى يروه على ما هو عليه من نعوت العظمة والجلال فالجواب انما هو
للاخلق لا لخالق تقدس وتعالى وجاء مرفوعا الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الرحمن من حديث
أبي موسى وكعب بن عجرة وابن عمر وأبي بن كعب وأنس وأبي هريرة كلهم عن النبي صلى الله عليه
وسلم وجاء موقوف على الصديق وحذيفة وابن عباس وابن مسعود وجاء عن جماعة من التابعين كما بسطه
في البدور وقال قال البيهقي هذا تفسير قد استفاض واشتهر فيما بين الصحابة والتابعين ومثله لا يقال
الابتوقيف وقال يحيى بن معين عندي سبعة عشر حديثا كما صحاح وزاد عليه في البدور اثنين وساق
الفاظ الجميع عاز بالخبر جهم وقال انها بلغت مبلغ التواتر عندنا معاشر أهل الحديث (و) الى وجهه
(رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرعة العين) بردها وسرورها (بالقرب من الله ورسوله مع الفوز)
الظفر (بكرامة الرضوان) اضافة بيانية (التي هي أكبر) أجل وأعظم (من الجنان وما فيها كما قال
تعالى ورضوان من الله أكبر) لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدي الى نيل الوصول والفوز بالقائه

روى الشيخان عن أبي سعيد الخدري قال قال صلى الله عليه وسلم إن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعدت فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدًا من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا وما أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدًا ولا طبراني وصحبه الضياء عن جابر رفعه إذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله يا عبادي هل تسألوني شيئًا فازيدكم قالوا بلى بنما خير مما أعطينا قال رضواني أكبر (ولا ريب أن الأمر أجل مما يحظر ببال أو يدور في خيال) كما قال صلى الله عليه وسلم لم قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قرأ هذه الآية فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين رواه الشيخان (ولا سيما عند فوز المحبين في روضة الانس وحظيرة القدس) الجنة (معية محبوبهم الذي هو غاية مطلوبهم فأى نعيم وأى لذة وأى قرة عين وأى فوز يداني) يقارب (تلك المعية ولذتها وقرة العين بها) والاستقاهم بمعنى النفي أى لا يقار بها شيء (وهل فوق نعيم قرة العين بمعية الله ورسوله نعيم فلا شيء والله أجل ولا كد ولا أجل) بجيم (ولا أجل) بالجيم (ولا أحلى) بالحاء أشد حلاوة (ولا أعلى) بعين مهملة أشد علو أى رفعة (ولا أعلى) بمجمة أزيد مما يقوم بالبال من غلال السعير إذا زاد وارتفع (من حضرة يجتمع فيها المحب بأحبابه في مشهد مشاهد الأكرام حيث يتجلى) يظهر (لهم) حبيبتهم ومعبودهم الإله الحق جل جلاله خلف حجاب واحد) بالنسبة إليهم (في اسمه الجميل اللطيف فينفق) ينفق أوله وسكون النون وفتح الفاء وكسر الميم وبالقف أى يتسع ويغنيص (عليهم نور يسرى في ذواتهم فيبهتون) يفتح الياء وضم الميم وفتحها مبنيا للفاعل أى يتجربون (من جمال الله وتشرق ذواتهم بنور ذلك الجمال الأقدس) الاظهر (بحضرة الرسول الأرس) أعظم الناس وأشدهم سيادة (ويقول لهم الحق جل جلاله سلام عليكم عبادي) روى ابن ماجه وغيره فروعا بئنا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا بالرب قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة وذلك قول الله سلام قولاً من رب رحيم قال فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون إليه حتى يحتجب غنمهم ويبتقى نوره وبركته عليهم في ديارهم واشترائه سبحانه أطلاعهم منزله من المكان والحلول (ومر حبابكم أهل ودادى أنتم المؤمنون لا آمنون لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) كما قال تعالى ألان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون أنتم أولياؤى وجبرانى وأحبانى أنى أنا الله الجواد الغنى وهذه داري) بإضافة التشريف (قد أسكنتكموها وجنتى قد أبحتكموها وهذه يدي مبسوطة) ممتدة (عليكم وأنار بكم أنظر إليكم) نظروا رحمة واطف (لأصرف نظرى عنكم أنالكم جليس وأنيس فارفعوا إلى حوائجكم فيقولون ربنا حاجتنا إليك النظر إلى وجهك الكريم والرضا عنا) أى دوامه (فيقول لهم جل جلاله هذا وجهى فانظروا إليه وأبشروا) بهمزة قطع (فانى عنكم راض ثم يرفع الحجاب) بالنسبة إليهم (ويتمجلى لهم فيخرون سجداً فيقول لهم ارفعوا رؤسكم فليس هذا موضع سجود) وعند ابن المبارك والآخرى عن جابر موقوفاً ورفوعاً إذا دخل أهل الجنة الجنة وأنعم عليهم بالكرامة جاتهم من خيال من يا قوت أكرم لا تبول ولا تروث لها أجنة فيقعدون عليها ثم يأتون الجبار فإذا تجلى لهم خروا وسجداً فيقول الجبار يا أهل الجنة ارفعوا رؤسكم فقد رضيتم عنكم رضاً لا سخط بعده يا أهل الجنة ارفعوا رؤسكم فان هذه ليست بدار عمل إنما هي دار مقامه ودار نعيم فيرفعون رؤسهم (يا عبادي مادعوتكم إلا لتمتعوا) أى تتفكروا وتلذذوا (بمشاهدتى يا عبادي قد رضيتم عنكم فلا أسخط عليكم أبداً) وفى حديث حذيفة عند البزار رفعه أن الله إذا صير أهل الجنة إلى الجنة وليس ثم ليل ولا نهار قد علم الله

بيع ما فى ضروعها الا
بكيل أو وزن فهذا اذن
ليبعه بالكيل والوزن
معيناً أو مطلقاً لانه لم
يفصل ولم يشترط سوى
الكيل والوزن ولو كان
التعيين شرطاً لذكره
فان قيل فاستقولون
لو باع ابنها أمامة معلومة
من غير كيل ولا وزن
فقال انه ان ثبت
الحديث لم يحز بيعه الا
بكيل أو وزن وان لم
يثبت وكان لبيها معلوماً
لا يختلف بالعادة جاز
بيعه أمامة جوى حكمه
بالعادة مجرى كيله أو
وزنه وان كان مختلفاً
فسرة يزيد ومرة ينقص
أو ينقطع فهذا غرر
لا يجوز به هذا الخلاف
الاجارة فان اللبن يحدث
على ملكه بعلمه الدابة
كما يحدث الحب على
ملكه بالسقي فلا غرر فى
ذلك نعم ان نقص اللبن
عن العادة أو انقطع فهو
بمنزلة نقصان المنفعة فى

مقدار تلك الساعات فإذا كان يوم الجمعة في وقت وجده التي يخرج أهل الجمعة إلى جمعهم نادى مناديا
يا أهل الجمعة اخرجوا إلى دار المزيدي فخرجوا في كنفان المسك قال حذيقه والله لو أشد بياضاً من
دقيقكم هذا فخرج غلمان الأنبياء بمنابر من نور وغلمان المؤمنين بكراسي من ياقوت فإذا أقعدوا
وأخذوا بحالهم بعث الله عليهم رجلاً ثبير عليهم المسك الأبيض فدخله في ثيابهم وتخرجهم من
جيوبهم فيقول الله أين عبادي الذين أطاعوني بالغيب وصعدوا رسلهم في هذا يوم المزيدي فيجتمعون
على كلمة واحدة أنا قدر ضيقنا فأرض عنا فيقول لولم أرض عنكم لم أسكنكم جنتي فهذا يوم المزيدي فسلو في
فيجتمعون على كلمة واحدة أنا وجهك ننظر إليه فيجلى لهم فيعشاهم من نوره فلو لا أن الله قضى أن
لا يموتوا لاحترقوا واللبيع في عن جابر رفعه بنينا أهل الجنة في منازلهم انسطح لهم نور فرفعوا رؤسهم فإذا
الرب قد أشرف فقال يا أهل الجنة سلوني قالوا نسألك الرضا عنا قال رضاي أحلكم داري وأني لا كم كرامتي
هذا أو أنها فسلوني قالوا نسألك الزيادة فيؤتون بنجائب من يافوت إلى أن قال حتى ينتهي بهم إلى
جنة عدن وهي قصبة الجنة فيقول الملائكة يا ربنا قد جاء القوم فيقول مرحباً بالصادقين مرحباً
بالطائعين فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه فيستمعون بنور الرحمن حتى لا يبصر بعضهم بعضاً ثم
يقول ارجعوا إلى القصور بالتحف فرجعون وقد أبصر بعضهم بعضاً قال صلى الله عليه وسلم فذلك
قول الله نزلنا من غفور رحيم (فما أحلاها من كلمة وما أذلها من بشرى نعمتها ياتون المجد لله الذي
أذهب عنا الحزن) قال ابن عباس حزن النادر رواه الحاكم وصححه ولان أبي حاتم عن ابن عباس حزن
ذنوب سلفت وله عن الشعبي طلب الحسبي في الدنيا غداً وعشاء وقيل الجوع وقيل وسوسة إبليس
وغيرها (وأحلنا دار المقامة) أي الإقامة (من فضله) من إمامه وتفضله إذ لا واجب عليه (لا يمسنا فيها
نصب) تعب (ولا يمسنا فيها الغوب) أعياء من التعب لعدم التكليف فيها وذكر الثاني التابع للاول
للتصريح بنفسه أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي عن عبد الله بن أبي أوفى قال رجل يا رسول الله إن النوم مما
يقر الله به أعياننا في الدنيا فهل في الجنة نوم قال لا النوم شريك الموت وليس في الجنة موت قال فإراحتهم
فأعظم ذلك الذي صلى الله عليه وسلم وقال ليس فيها الغوب كل أمرهم راحة فنزل لا يمسنا فيها نصب
الآية وللبرار والطيراني والبيهقي بسند صحيح عن جابر قيل يا رسول الله أينا من أهل الجنة قال النوم وأخو
الموت وأهل الجنة لا ينامون (إن رزنا الغفور) للذنوب (شكور) لاطاعات والمصنف لم يقصد
الذلة بل بين ما يؤولونه أو لا من النعم التي أفاضها عليهم ثم ثناءهم عليه تعالى بأنه غفور شكور ولكنه
خلاف ظاهر القرآن مع أنه أبلغ لجهلة الثناء عليه متوسطاً بين تعداد النعم على أنه ورد في خبره وإن كان
معصاً لا عند ابن أبي الدنيا وأبي نعيم وابن أبي حاتم مرفوعاً في حديث طويل في ذكر ما أنعم الله به على
أهل الجنة بنحو وورقين قال في آخره فلما أتوا منازلهم قال لهم ربهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا
قالوا نعم رزينا فأرض عنا قال رضاي عنكم أحللكم داري ونظرتهم إلى وجهي وصالحتهم ملائكتي
فهنيئاً هنيئاً أعطاهم غير مجد وذليل فيهم تغيب فعند ذلك قالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا
لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغوب فصرح بأنهم يقولون
الآيتين على وجهيهما (وهذا يدل على أن جميع العبادات تزول في الجنة إلا عبادة الشكر والمجد) كما
هو لفظ الآية (والنسيج والتليل) روى الأصبهاني في حديث عن علي رفعه ثم يحل بهم كرامة الله
والنظر إلى وجهه وهو وعد الله أنجزه لهم فعند ذلك ينظرون إلى وجهه رب العالمين فيقولون سبعاً نلت
ما عبدناك حق عبادتك (والذي يدل عليه الحديث الصحيح أنهم يلهمون ذلك كله من النفس)
بفتحين فيحمل ما دل عليه الاوّل على أن ذلك عبادة بدون تكليف فلا خلاف (كأن في مسلم من حديث

الاجارة أو تعطيلها
يثبت للمستأجر حق
الفسخ أو ينقص عنه
من الاجرة بقدر ما تنقص
عليه من المنفعة هذا
قياس المذهب وقال
ابن عقيل وصاحب
المغني إذا اختار الامساك
لزمه جميع الاجرة لانه
رضي بالمنفعة ناقصة
فلزمه جميع العوض
كما لو رضى بالبيع معيباً
والله جميع أنه يسقط
هذه من الاجرة بقدر
ما تنقص من المنفعة لانه
المقابل العوض الكامل
في منفعة كاملة سليمة
فاذا لم نسلم له لم يلزمه
جميع العوض وقوله
انه رضي بالمنفعة معيبة
فهو وكما لو رضى بالبيع
معيباً جوابه من وجهين
* أحدهما انه رضي به
معيباً بان يأخذ ربه كان
له ذلك على ظاهر
المذهب فرضاه بالعيب
مع الارش لا يسقط حقه
* الثاني وان قلنا انه

جابر) بن عبد الله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأكل أهل الجنة فيها ويشربون) ولا يتغوطون
 كما في مسلم قبل قوله (ولا يمتشطون ولا يبولون) قال في المفهم لأن هذه فضلات مستقدرة ولا مستقدرة
 في الجنة ولما كانت أغذية أهل الجنة في غاية اللطافة والاعتدال لم يكن لها فضلة مستقدرة بل تستطاب
 وتستند وغبر عنها بالمسك في قوله (ويكون طعامهم) أي خروج طعامهم أي مطعمهم ومغلفهم
 مسلم ولكن طعامهم (ذلك جشاء) بهم الحميم ومعجمة ومذصوت مع ريح يحصل من النعم عند
 حصول الشبع (ورسحا) عرفا (كرشح المسك) قال القرطبي وقد جاء في لفظ آخر لا يبولون ولا
 يتغوطون وإنما هو رقيق يجري من أعراضهم مثل المسك يعني من أبدانهم (يلهمون التسبيح
 والتحميد) وفي رواية لمسلم التسبيح والتكبير (كما يلهمون النفس يعني أن تسبيحهم وتحميدهم
 يجري مع الانفاس فليس عن تكليف والزام وإنما هو عن تيسير والهام) لأنها ليست دار تكليف
 (وجه التشبيه) كما قال القرطبي في المفهم (أن تنفس الإنسان لا يبدله منه ولا كافة ولا مشقة في فعله) بل
 فيه لذّة وراحة (فكذلك يكون ذكر الله تعالى على ألسنة أهل الجنة وسر ذلك) أي حكمته ونكته (أن
 قلوبهم قد تنورت بمعرفة الله وأبصارهم قد تمتعت برؤيته وقد غمرتهم غلظتهم) (سوابغ نعمته وامتلائت
 أفئدتهم بحبته ومخالته فآلستهم ملازمة لذكره) ومن أحب شيئا أكثر من ذكره إلى هنا كلام المفهم
 قال الأبي فهو تسبيح تنعم وتلذذ (وقد أخذ ببر الله تعالى عن شأنهم في ذلك بقوله تعالى في كتابه العزيز
 وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) بالجنة وقال البيضاوي بالبعث والثواب (وأورثنا الأرض) المكان
 الذي استقروا فيه على الاستعارة وإيراثها تمليكها مختلعة عليهم من أعمالهم أو تمكينهم من التصرف
 فيها تمكين الوارث فيما يرثه وروى ابن ماجه والبيهقي بسند صحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد إلا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فإذا مات فدخل النار
 ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى أولئك هم الوارثون (ننبؤا) نزل (من الجنة حيث نشاء)
 لأنها كلها لا يختار فيها مكان على مكان ويهدي الله كل أحد لمنزله فلا يختار سواه (فنعلم أحرار العالمين)
 الجنة (وقوله تعالى دعواهم فيها) أي طلبهم لما يشتهون في الجنة أن يقولوا (سبحانك اللهم) أي
 يا الله فإذا ما طلبوه بين أيديهم (وتحيتهم) فيما بينهم (فيها سلام وأخر دعواهم أن) مغفرة (الحمد لله رب
 العالمين) وفي البيضاوي تحيتهم ما يحيي بعضهم بعضا وتحيية الملائكة إياهم ولعل المعنى أنهم إذا دخلوا
 الجنة وعابثوا عظم الله وكبرياه بمجده ووعده وبعثت الملائكة لحياتهم الملائكة بالسلامة عن
 الآفات والفوز بأصناف الكرامات أو الله تعالى في مدوه وأنشأ عليه بصفتها الأكرام انتهى
 وفي الحديث المعضل الذي سبقت الإشارة إليه بينهما هم يوم في ظل شجرة طوي يتحدثون أذخاءهم
 الملائكة يقولون نحبهم إلى أن قال فأنما خواهم النجائب وقالوا هم أن ربكم بقرتكم السلام ويريدكم
 لتنظروا إليه وينظر إليكم وتكلموه ويكلمكم ويزيدكم من فضله ومن سعته فيتحول كل رجل منكم
 على راحته فينطلقون صفامعتدا إلى أن قال فلماذا دعوا إلى الجبار أسفر لهم عن وجهه الكريم وتجلّى
 لهم في عظمتهم العظيمة تحيتهم فيها سلام قالوا ربنا أنت السلام ومنك السلام الحديث * فائدة * وقع
 في كلام بعض الأئمة أن رؤية الله خاصة بمؤمني البشر وأن الملائكة لا يرونه واحتج له بقوله تعالى
 لا تدركه الأبصار فإنه عام خص بالآية والاحاديث في المؤمنين فبقى على عمومته في الملائكة قال في
 الجبائلكم والأرجح أنهم يرونه فقد نص إمام أهل السنة أبو الحسن الأشعري على أنهم يرونه وقال
 في البدور كذا نص عليه البيهقي في كتاب الرؤية وأخرج عن عبد الله بن عمرو بن العاصي خلق الله
 الملائكة لعبادته أصنافا وإن منهم ملائكة قياما صافين من يوم خلقهم إلى يوم القيامة وملائكة ركوعا

لا ارش لمسك له الرذ
 لم يلزم سقوط الارش
 في الاجارة لانه قد استوفى
 بعض المعقود عليه
 فلم يمكن رد المنفعة كما
 قبضها لانه قد يكون
 عليه ضرر في رد باقي
 المنفعة وقد لا يتمكن من
 ذلك فقد لا يجد بدلا من
 الامساك فالزامه بجميع
 الاجرة مع العيب
 المنقص ظاهر او منعه
 من استئذالك طلامته
 الا بالفسخ ضرر عليه
 ولا سيما مستأجر الزرع
 والغرس والبناء أو
 مستأجر دابة للسفر
 فتتعيب في الطريق
 فالصواب أنه لا ارش في
 المبيع لمسك له الردوانه
 في الاجارة له الارش
 والذي يوضح هذا ان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 حكم بوضع الجوائع
 وهي أن يسقط عن
 مشتري الثمار من الثمرة
 بقدر ما أذهبت عليه
 الجائحة من ثمرته

خشوعا من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة سجودا من يوم خلقهم الى يوم القيامة فاذا كان يوم
القيامة تجلي لهم تبارك وتعالى فاذا انظروا الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ثم
آخرجه من وجه آخر بنحوه من روحا من الصالحين عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي آخره فاذا كان يوم
القيامة تجلي لهم ربهم فينظرون اليه قالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك قال في الجبال والامم والارض
الملائكة الجنة فما لا خلاف فيه ولا مرية لا خلاف لمن وهم فيه انتهى (قال جامع ومؤلفه) وفي نسخ
مؤلفه وجامعه (أحمد بن) محمد (الخطيب) بن أبي بكر محمد (القسطلاني) بفتح القاف وشذ
اللام على ما اشتهر ولد كاذ كره شيخه السخاوي في الضوء اللامع بمصر ثاني عشر ذي القعدة سنة احدى
وخمسين وثمانمائة وحفظ عدة كتب وأخذ عن الشهاب العبادي والبرهان العجلوني والفخر المقيسي
والشيخ خالد الازهرى النحوى والسخاوي وغيرهم وقرأ البخارى على الشهاوى في خمسة مجالس
وحج مرارا وجاور بمكة مرتين وروى بهما عن جمع من منجم النجم بن فهد وكان يعظ بجامع العمري
وغيره ولم يكن له في الوعظ نظير انتهى وله تصانيف كشرح البخارى ثم اختصره في آخر سماه الاسعاد
مختصر الارشاد لم يكمل وشرح صحيح مسلم الى أثناء الحج والشاطبية والبردة وله مسالك الخلفاء في
الصلاة على المصطفى ولطائف الاشارات في القراءات الاربع عشرة وهذه المواهب اللدنية وقدمت
اسنادى اليه بها في أول هذا الشرح وأعلامه شيخنا دارية ورواية عن أحمد بن خليل السبكى عن اجازة
الشرىف يوسف الارمبوى عن المؤلف وشيخنا أبو عبد الله المحافظ البابلي اجازة عن النور الزايد
عن أبي الحسن البكرى عن المصنف ومات يوم الخميس مستهل محرم سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة
بمنزله بالعينية وتعدرا الخروج به الى الصحراء لانه اليوم الذى دخل فيه السلطان سليم مصر وكانت وفاته
بشيء أصابه من البندق ودفن على الامام العيني وقوله وجامعه بعد قوله مؤلفه اشارة الى أنه ليس له في
تصنيفه الا مجرد الجمع من كلامهم ولا ينافيه قوله بعد انه بفيض الله وانعامه لان المعنى أنعم الله عليه
بهديته لا اخذه من كلامهم واطلاعه عليه (عامله الله بما يليق بكرمه فهذا ما جرى به قلم المدد من هذه
المواهب) جمع موهبة بكسر الميم وهى العطية على جهة التمليل بلا عوض (اللدنية وسطرته يد الفيض
من المنح) بكسر ففتح العطايا (الحمدية وذلك وان كثر) الواو والهمزة (القليل في جنب شرفه الشامخ)
الرفيع (ويبرع ما كرمه الله به من فضله الراشح) الثابت (ولو تدبعا ما منحه) أعطاه وخصه (الله به من
مواهبه وشرفه به من مناقبه) أى مفاخره جمع منقبة بفتح الميم والقاف كفى القاموس وغيره (لما
وسعت بعض بعضه الدفاتر) الكرار يس جمع دفتر (وكانت دون مرماه الاقلام وجفت الحابر) جمع
محبرة (وضاقت عن جمعه الكتب وعجزت عن حمله النجيب) بنون وجيم وموحدة كرام الابل وأنشد
المصنف قول العارف ابن الفارض

(وعلى تفنن واصفيه بحسنه * يقنى الزمان وفيه ما لم يوصف

والى الله تعالى) لالى غيره (أضرع) أخضع وأذل (أن يجعله خالصا لوجهه الكريم مخلصا)
بضم الميم وسكون الحاء وفتح اللام أى مبعدا (من شوائب الرياء ودواعي التعظيم) جمع شائبة
والمراد بها هنا الاسباب التى يحصل بها الرياء (وأن ينفعني به والمسلمين والمسلمات فى الهيا
والممات) بالثواب لان تأليف الكتب من العمل الباقي بعد الموت كما قيل فى قوله صلى الله عليه
وسلم اذ مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فذكر منها أو علم ينتفع به وقد قال بعضهم
الانقسام السبعة التى لا يؤلف عالم غافل الا فيها هى اما شئ لم يسبق اليه فمخترعه أو شئ نافع
يتممه أو شئ مغلق يشرحه أو شئ طويل يختصره دون أن يخل بشئ من معانيه أو شئ مفروق

وبمسك الباقي بقسطه
من الثمن وهذا لان
الثمار لم تستكمل صلاحها
دفعه واحدة ولم تجبر
العادة باخذها جملة
واحدة وانما تؤخذ
شيئا فشيئا ففى بمنزلة
المنافع فى الاجارة سواء
والنبي صلى الله عليه
وسلم فى المعرة خير
المشتري بين الردوين
الامساك مع الارش
والفراق ما ذكرناه
والاجارة أشبهه ببيع
الثمار وقد ظهرا اعتبار
هذا الشبه فى وضع
الشارع المجانحة قبل
قبض الثمن فان
قيل فالمنافع لا توضع
فيها المجانحة باتفاق
العلماء قيل ليس هذا
من باب وضع الجوائح
فى اللذائع ومن ظن ذلك
فقد وهم قال شيخنا
ليس هذا من باب وضع
المجانحة فى المبيع كفى
الثمر المشتري بل هو
من باب تلف المنفعة

يجمعه أو شيء مختلط برتبة أو شيء أخطأ فيه مصنفه فيصلحه انتهى وكل ذلك داخل في قوله أو علم
 ينفع به بشرط كون العلم شريفاً (سائلان وقف عليه من فاضل أنار الله بصيرته) هي قوة القلب
 المنور بنور القدس يرى حقائق الأشياء وبواطنها بمثابة البصر للعين يرى به صور الأشياء وظواهرها قاله
 ابن الكمال وقال الأغلب البصر الجارحة كالمع البصر والقوة التي فيها ويقال لقوة القلب المدركة
 بصيرة وبصر ولا يكاد يقال للجارحة بصيرة (وجبل) بفتح الجيم والباء مطبع (على الانصاف سر برته
 أن يصلح بحلمه عثماني) بعين مكسورة ومثلثة مصدرة عن إذا انعقل في ثوبه مثلما سقطت رجلاه
 عن الاستقامة والمراد هنا الزلّة فقوله (وزلّ) عطف تفسير (ويسد سداد) بكسر السين وفتحها
 (فضله) قال في المصباح السداد بالكسر ما سد به القارورة وغيره واختلف في سداد من عيش وسداد
 من عوز لما يرمق به العيش وتسد به الخلة فقال ابن السكيت والفارابي وتبعه الجوهري بالفتح
 والكسر واقتصر الاكثر على الكسر. فمهم ابن قتيبة ونعاب والزهري لانه مستعار من سداد القارورة
 (خطي وخالي) قال العلامة ناصر الدين اللّخاني والمرضى عندهم في اصلاح ما يقف عليه الناظر في
 كلام غيره التنبيه على ذلك بالكتابة في حاشية أو غيرها بالحوو والاثبات من الاصل اذ لعل الصواب ما في
 الاصل والتخطئة خطأ انتهى ولذا قال شيخنا ليس المراد أنه بغير ما يراه من الخلل بل المراد أنه اذا رآه
 وأمكن الجواب عنه أجاب والابن فساد واعتذر بأن الانسان محمل السهو والغفلة انتهى وقد قيل
 بذلك ولو كان لمخناً وخطأ محضاً في الحديث النبوي لكن الاكثر من العلماء والمحدثين أنه يصلح ويقرأ
 الصواب لاسيما في محن لا يختلف المعنى به وهو الار جع لانه صلى الله عليه وسلم لم يقله ومنهم من
 صوب ابقائه مع التضييب عليه (فالكريم بفتح) من الاقالة (العتار) بكسر الميم حلة (ويقبل) من
 القبول (الاعتذار خصوصاً عذر مثلي مع قصر بانه في هذه الصناعة) الحديثية (وكساد سوقيه) عدم
 نفاقه ورواجه (بمالديه) أي بسبب ما عنده (من رجة البضاعة) من اضافة الصفة للوصف أي
 بضاعة مزجاة قال البيضاوي ردية أو قليلة ترد وتقع رغبة عنهما من أزجيته اذا دفعته وفي المصباح
 البضاعة بالكسر قطعة من المال تعدل لتجارة فقيه استعاره شبه العلم الذي حصل به مال قليل معد
 للتجارة فقيه وطلب الربح منه والقليل في يد التاجر بعد حصول الربح منه فلا اعتراض من كان بصفته
 وتعرض للتأليف بأن في عبارته سقطاً أو غيره قال هذا المصنف تواضعوا واعتزوا بالعجز اذ لا يد
 الطولي في علوم عديدة ومصنفات كثيرة مستعملة مرغوب فيها من أجلها المواهب (وابتلى به من
 شواغل الدنيا والعوارض البدنية) من الامراض وذلك عذر كبير في حصول الخلل (وتحمله من
 الانغال التي لو حله ارضوى) بفتح الراء واسكان المعجمة بوزن سكري جبل بالمدينة (الضعف
 خضع وذلل وانقهر كما في القاموس) (أو أنزلت على نبي) جبل بمكة قرب المزدلفة (تخشع وتصدع) أي
 تشقق والقصد بهذا التمثيل لشدة ما أصابه حتى انه لو حل بهذين الجبلين مع غلافهما وصل إلى جهنم
 أطاها قال ذلك مبالغة في شدة البلاء التي أصابته (لكنني أخذت غفلة الظلام الغاسق) أي الشديد
 السواد أي الغفلة المحاصلة للناس في شدة الظلام المانع عن سعيهم في مصالحهم فاشتغلت فيها
 بتصنيف هذا الكتاب وخصها الغفلة المتاعب والاسباب المعوقة عن المطلوب غالباً (والليل الواسق)
 الجامع للدواب وغيرها كالاصوص الذين نخشاهم الناس فيها بون الخروج فيه ويلزمون بيوتهم
 (فسرقته من أيدي العوائق) التي تعوقه عما يريد من الاشتغال به وجمعه (والليل يعين السارق) يمنع
 رؤية الناس له بظلامه حتى يتمكن من السرقة ولذا فضل العشاق الليل على النهار وقال الشاعر
 وكما لظلام الليل عندي من يد * تخبر أن الماتوبة تكذب

المقصود بالعدو
 فواتها وقد اتفق العلماء
 على ان المنفعة في الاحارة
 اذا تلقت قبل التمكن
 من استيفائها فانه لا
 فانه لا تجب الاجرة مثل
 أن يستأجر حية وانا
 فيموت قبل التمكن
 من قبضه وهو بمنزلة ان
 يشتري فقيراً من صبرة
 فتتلف الصبر قبل
 القبض والتبذير فانه
 من ضمان البائع بلا
 نزاع ولهذا الوهم يمكن
 المستأجر من ازارع
 الارض لا فة حصلت
 لم يكن عليه الاجرة وان
 نبت الزرع ثم حصلت
 آفة سماوية أنفقت قبل
 التمكن من حصاده
 ففيه نزاع فطائفة ألحقته
 بالثمرة والمنفعة وطائفة
 فرقت والذين فرقوا بينه
 وبين الثمر والمنفعة قالوا
 للثمرتين المعقود عليهما
 وكذلك المنفعة وهما
 الزرع ليس معقودا
 عليه بل المعقود عليه

(واستفتحت مغايق المعاني) أي طلبت إزالة ما يمنع من إدراك الوصول إلى المعاني بأن تعلقت بما
يزيل اللبس والاشكال عنها حتى ظهرت لي وانكشفت فعبثت عنها بالفاظ سهلة قريبة المأخذ واضحة
الدلالات وفي تسمية تلك الاشكال المعطية للمعاني بالمغاتق جمع مغلاق بالكسر استعارة تحقيقية
شبه الاشكال المتأنة من إدراك ما وراءها بما هو محفوظ فيها واستعار لها اسمها (بمغاتيق فتح
الباري) أي بالبحث والتفتيش عما اشتمل عليه شرح البخاري لحاتمة الحفاظ ابن حجر المسمى
بفتح الباء وفيه تورية حيث استعمل هذا اللفظ الذي هو علم لهذا الكتاب وأراد به فتح الباري جلا
وعلا بوضحة النعم عليه واستخراج المعاني الدقيقة من مواضعها ووضع ما يدل عليه في كتابه كذا قال
شيخنا أي فالمراد بمغاتيق فتح الباري سبحانه وتعالى على طريق الاستعارة وفيه التورية بذكر اسم
الكتاب لان الأخذ منه من جملة نعم الله تعالى (واستخرجت من مطالب كنوز العلوم) أي الكتب
المشتملة على العلوم كاشتهل المطالب على الاموال المكنوزة فيها (نفائس الدراري) أي المسائل
النفيسة المشبهة للدرر النفيسة المكنوزة (حامد الله تعالى على ما أنعم) أي على انعامه ولم يتعرض للنعم
بها بما ماله من العبادات عن الاحاطة به والاثبات هو اختصاصه بشئ دون شئ (وعلم) يتعدى للمفعولين
نحو وعلم آدم الاسماء كلها أو علمه انخدوف للقرينة أي علمني (ما لم أكن أعلمه) أي ما لم أعلمه لما على رسوله
محمد أنرف (أهل) أنبيائه وأصله بالغ لا نبائه (بالمهزة المفتوحة لاخباره تعالى التي أمره بتبليغها
وليس الضمير للمصطفى كما هو بين اذ المعنى ان الرسل كلهم بلغوا ما أمرهم الله بتبليغه وهو أفضلهم (وعلى
آله وأصحابه وأحبابه وخلفائه) يحتمل انه خاص على عام ويحتمل المغايرة بجعل أحبابه من غير آله
وصحبه اجرهم على سننهم وخلفائهم الثمانين بنشر أحاديثه وتبليغها للناس كلورردو الأئمة المقسطين من
غير الصحا (صلاة لا ينفذ مع مددة ولا يفتي أمدها) غايتها (قال) وأمره ربه الله تعالى ورفع درجاته
في الجنان وقد انتهت كتابة هذه النسخة المباركة النادرة ان شاء الله تعالى المنقولة من المسودة المرجوع
عن كثير منها مع زيادات جمة من الله تعالى بها في خامس عشر شعبان المكرم سنة تسع وتسعين وثمانمائة
وتمت المسودة في الثاني من شوال سنة ثمان وتسعين وثمانمائة وكان الابتداء في المسودة المذكورة ثاني
يوم من قدومي من مكة المشرقة بحجة الحاج في شهر محرم سنة ثمان وتسعين وثمانمائة (وفي هذا همة
عليه جد من المصنف رحمه الله يبدأ عقب السفر غير مبال بالتعب ثم يتم حرا في نحو تسعة أشهر فذكره
لهدام باب النحدث بالهمة (والله) بالنصب قدم على عامله وهو (أسأل) لافادة التخصيص عند
البيانين والمحصن عند النحويين كما قاله الرحشري في اياه نعبدا غير الله تأمرني أعبد أنير الله ابني ربا
لاي الله تحشر ون خلافا لابن الحاجب في انه لا لاهتمام قال ولا دليل على كونه للحصر قال بعضهم دليله
الذوق وفهم ثمة التفسير مع حصول الاهتمام أيضا لا ينافي الاختصاص (أن ينفع به جبالا) بكسر
الجيم (كون التحية أمة) (بعد جيل) ويجمع على أجيال وفيه محض الاخلاص بتأليفه وأنه لم يترقب
عليه منفعة من مخلوق ولا قصد به التوسل إلى القرب منهم كعادة كثير من المؤلفين وسلك سنن الأئمة في
الدعاء بالانتفاع بتأليفه لتحصل الثمرة عاجلا بالانتفاع به في الدنيا وأجلا بالتوابع الجزيل بفضل
الله في الآخرة انما يذهب عناؤه باطلا والظن بحصول منع الله تعالى قبول دعوته فان الله تعالى قد
نشر ذكره في الآفاق وجبيل فلوب كثير من الخلق على محبة والاستغفال به وهي من علامات القبول
وتعجيل بشرى المؤمن والافكم من تأليف حسن طوى ذكره ولم يشتغل به والرجاء منه تعالى ان
يتم الانعام بالاحسان الاخرى (وحسبنا الله) كافينا (ونعم الوكيل) المفوض اليه الامر
وأني بها استعانة لوقوعه في أمر عظيم هل يقبل تأليفه وينتفع به وقد دلت الآية على استحباب

هو المنفعة وقد استوفها
والذين سواهم قالوا
المعقود عليه بالاجارة هو
الزرع فاذا حلت الأتمة
السموية بينه وبين
المقصود بالاجارة كان قد
تلف المقصود بالقد قبل
التمكن من قبضه وان لم
يعاوض على زرع فقد
عاوض على المنفعة التي
يتمكن بها المستأجر من
حصول الزرع فاذا
حصلت الأتمة السموية
المفسدة للزرع قبل
التمكن من حصاده لم
تسلم المنفعة المعقود عليها
بل تلفت قبل التمكن
من الانتفاع ولا فرق
بين تعطييل منفعة
الارض في أول مدة أو في
آخرها اذا لم يتمكن
من استيفائها شئ من
المنفعة ومع لوم ان
الأتمة السموية اذا
كانت بعد الزرع مطلقة
بحيث لا يتمكن من
الانتفاع بالارض مع
تلك الأتمة فلا فرق بين
تقديمها وتأخيرها

هذه الكلمة عند النعم والامور العظيمة وروى ابن مردويه من حديث أبي هريرة مرفوعا اذا
وقعت في أمر عظيم فقلوا حسبنا الله ونعم الوكيل قاله في الاكليل (واستودع الله تعالى نفسي وديني
وخواتيم علي وما أنعم به علي ربي) أي أكل ذلك كله الى الله وأتبرأ من حفظه وأتخلى من حوشه وأتوكل
عليه فإنه تعالى الوافي بالحفيظ اذا استودع شيئا حفظه وفيه المساح الى انه مسافر من الدنيا وقد كان
صلى الله عليه وسلم لم يقول للمسافرة استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك رواه الترمذي والنسائي
وابن ماجه وصححه الحاكم على شرطهما (بهذا) التاليف (وأن ينفعني به والمسلمين) ذكر السؤال
بالنفع ثلاث مرات لان الله يحب المالحين في الدعا وأقل الحاج ثلاث مرات (وأن يردني وأحبالي الى
الحرمين الشريفين على أحسن وجه وأتمه وأن يرزقني الإقامة بهم في عاقبة بلائهم) بليّة واختيار
(وأن يهليل عمري في طاعته) لانها خير الزاد موجبة للسعادة الابدية روى الحاكم عن جابر قال صلى الله
عليه وسلم لم ألا أخبركم بخياركم قالوا بلى قل خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم أفعالا وروى أحمد
والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم وقال على شرطهما عن أبي بكره دفعه خير الناس من طال عمره
وحسن عمله وشتر الناس من طال عمره وساء عمله (ويلبسنى أثواب عافيتي) لا أقوى بها على طاعته روى
أحمد والترمذي عن العباس أنه صلى الله عليه وسلم قال له يا عباس يا عم رسول الله سئل الله العافية في
الدنيا والآخرة ولا جدوا الترمذي عن الصديق فام فبتار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أوله على المنبر
فقال سلوا الله العفو والعافية فإن أخذتم بعد اليقين خير من العافية ولانسانى وابن ماجه عن
أنس رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العافية في الدنيا والآخرة فأذا أعطيت العافية في الدنيا وأعطيته في
الآخرة فقد أفلحت (ويجمع لي والمسلمين بين خيرى الدنيا والآخرة ويصرف عني سوءهما)
وعن المسلمين ففيه ما كناه (ويجعل رزقي بيلد رسوله) ولم يقع ذلك بل مات بمصر كرام ولكن الرجاء
من كرم الله وجوده أن يعرضه عن هذه الدعوة وقد روى أحمد وصححه الحاكم عن أبي سعيد دفعه
ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها آثم ولا تطية رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث أما أن يعجل له
دعوته وأما أن يدخرها له في الآخرة وأما أن يصرف عنه من السوء مثلها وللحاكم عن جابر مرفوعا في
حديث طويل فلا بد من المؤمن بدعوة الاستجابة له أما أن تعجل له في الدنيا وأما أن تدخر له في
الآخرة فبقية قول المؤمن في ذلك المقام ياليت لم يكن عجل له شيء من دوائه وتعجيلها في الدنيا شامل لعين
المسؤول ولبدله بدل في قوله في الحديث قبله وأما أن يصرف عنه من السوء مثلها ولذا قال المحافظ أن
الاجابة تنوع فتارة بعين المطلوب فوراً وتارة يتأخر بحكمة فيه وتارة بغير عين المطلوب حيث
لا مصلحة فيه وفي الواقع مصلحة ناجزة أو أصلح منها (ويمنحنا من المدد الحمدى بما منحه) أعطاه
(عباده الصالحين مع رضوانه ويمنحنا بالذة النظر الى وجهه الكريم من غير عذاب يسبق فإنه سبحانه
اذا استودع شيئا حفظه) روى أحمد عن ابن عمر دفعه ان لقمان الحكيم قال ان الله اذا استودع شيئا
حفظه (والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) هذا وقد من الله سبحانه وتعالى على
عبيده مع عجزه وضعفه باتمام هذا الشرح المبارك ان شاء الله تعالى في مدة طويلة جدا آخرها يوم
الاثنين المبارك بين الظهر والعصر ثالث عشرى جمادى الثانية سنة تسع عشرة بعد مائة وألف من
الهجرة النبوية على صاحبها أفضل صلاة وتحيية والله أسأل من فضله متوسلا اليه بأشرف رسله
أن يجعل لى وجهه خالصا وأن يظلمنى في ظل عرشه اذ الظل أضفى في القيامة قالوا وأن ينفع به الى
المعاد وأن يثيبني والمسلمين به في يوم التناد وأن ينفع به نفعاً جباراً ويفتح به قلوبنا باغلقاً وأعيننا
عما واذنا صمماً وأعوذ بالله من حاسد يدفع بالصدر فهذا الله لا يزيد ولا ينقص وقد سار بنعمة الله

*(فصل) * وأما بيع

الصور على الظهر فلو

صح هذا الحديث بالنهي

عنه لوجب القول به ولم

تسمع مخالفته وقد

اختلفت الرواية فيه

عن أحمد رحمه الله ذرة

منعه ومرة أجاز به بشرط

جزءه في الحال ووجه هذا

القول انه معلوم يمكن

تسليمه فجاز بيعه

كالرطبة وما يقدر من

اختلاط المبيع الموجود

بالحدث على ملك البائع

يزول بحجزه في الحال

والحدث بسير جدا

لا يمكن ضبط هذا ولو قيل

بعدم اشتراط جزءه في

الحال ويكون كالرطبة

التي تؤخذ شيا فشيئا وان

كانت تطول في زمن

أخذها كان له وجه

صحيح وغايته بيع

معدوم لم يخلق تبعاً

قبل كمال نصه سيرا شمس في المشارق والمغارب وتقطعت أوراقه قبل اكمله بكثرة من له كاتب
وكتب منه نسخ لا تحصى من خطى ومن فروعه فرحم الله تعالى من نظر اليه بعين الانصاف
والتمس نحر جالس ابراه من زلال وانلاف فاني لمجد يربأ أنشد قول القائل

جئت الله حين هدى فؤادي * لما أبديت مع عجزى وضعفى
فن لي بالخطأ أردعنه * ومن لي بالقبول ولو بحرف
وأعوذ برب الفلق من شر ما خاق الى تمام السورتين فما أجد ربي بان شاد قول من قال من
أهل الكمال

انى لادرحم حاسدى لقرط ما * ضاقت صدورهم من الاوعار
انظر واصدع الله في فعيونهم * في جنسة وقلوبهم في نار
لا ذنب لي قد رمت أتم فضائل * فكأنما علقها بمنار
ليكن من يكن الله تعالى هو المعين له وتوكله عليه لا يضروه حسد الحاسدين ولا كيد البغضين
يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك ولعظيم سلطانك لأحصى ثناء عليك أنت
كما أئنت على نعمك أسألك أن تجعله لك خالصا ومن أسباب الفوز والرضا لك
ولرسولك وأن تريني وجهك ووجه حبيبك في القيامة وأن ترزقني
العافية في الدارين والمعافاة والسلامة ما شاء الله لا قوة الا بالله
وسلام على المرسلين والمجد لله رب العالمين وصلى الله

وسلم على سيدنا محمد النبي الامى وعلى آله وصحبه

أجمعين سبحان ربك رب العزة عما

يصفون وسلام على المرسلين

والمجد لله رب العالمين

آمين

نم

للوجه ودفعه وكأجزاء
الثمار لم تخلق فانها تتبع
الموجود منها فاذا جعل
للصوف وقتا معيننا
يؤخذ فيه كان بمنزلة
أخذ الثمرة وقت كمالها
يوضح هذا ان الذين
منعوه قاسوه على أعضاء
الحيموان وقالوا متصل
بالحيموان فلم يجز افراده
بالبيع كأعضائه وهذا
من أفسد القياس لان
الأعضاء لا يمكن تسليمها
مع سلامة الحيموان
* فان قيل فما الفرق
بينه وبين اللبن في
الضرع وقد سوغتم
هذا دونه قيل اللبن في
الضرع يختلط بملك
المشترى فيه بملك البائع
سريعا فان اللبن سريعا
المحدث كما ما حلبه در
بخلاف الصوف والله
أعلم وأحكم

*(يقول المتوسل بالنبي الطاهر الوفي * ابراهيم الطاهري الحنفي)*

لحمد لنزل القرآن الكريم وأفضل الصلاة وأتم التسليم على ذى الخلق العظيم ومن هو بائو منين
وفرحيم وبعد جد الله على آلائه والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه فقد تم بعون منزل السبع
لثاني طبع الشرح الرقيق المباني المحرر الاساليب والمعاني المنسوبة للإمام المسدد والممام
لجهدى المجد صاحب التاليف الرائقة والتصانيف الفاتحة المشهورة ورفضه له عند القاصي
والداني شمس الملة والدين سيدى محمد الزرقاني على المواهب اللدنية للإمام القسطلاني قدس الله
روحهما ونور بارضهما وأن فريجهما وهذا الكتاب البديع الرائق السهل المنيع الفائق
قد جمع من تاريخ المصطفى وسيرته ونسبه الشريف وسننه وأخلاقه وأسمائه وهديه وطريقته
وطبه وخصائمه وبلاغته وفصاحته وبعوثه وسراياه وغزواته وعبادته وأوصيائه ومعجزاته
وسائر أحواله الشريفة وما يتعلق بحضرته السنية المنيعة ما لا يكاد يحويه هذا النمط مؤلف ولا
يستوعبه على هذا الوجه مصنف فبالله من كتاب حلت به تكرير الطبع مشاربه وبرغت في سماه

الفضل شموسه وكواكبه وقد حليت طرره ووشيت غرره بالكتاب المسهي

زاد المعاد في هدى خير العباد للإمام المحافظ النقاد الذى حظى من مواهب

العرفان ماله في العالم اسنيعاد العلامة الهمام شيخ الاسلام شمس الدين

أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيه وكان طبعه

الباهر الجليل وافراغه في هذا القالب الجميل بالمطبعة

العامة الازهرية الكائن محلها بجوار الرياض

الازهرية * (ادارة حضرة مفضي بكتشاكر

وأخيه) * لازالت الايام مضية بشموس

علاهم واللبالي منيرة بيدور حلاهم

وذلك في شهر صفر الخير سنة

١٣٢٩ هجرية على

صاحبها أفضل

الصلاة وأزكى

النجية

آمين

(سيد مسلم)

• (فهرسة الجزء الثامن من شرح سيدي محمد الزرقاني على المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني) •

صحيحة	صحيحة
الكسوف	٢ الباب الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم
٥٠ الفصل الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم	الوتر
صلاة الاستسقاء	٨ الباب الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم
٦٧ فصل (وهو الثالث من الباب الثاني)	وسلم الضحى
٦٨ فصل (وهو الرابع من الباب المذكور)	١٦ القسم الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم
٦٩ القسم الثالث في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم	النوافل وأحكامها وفيه بابان
وسلم في السفر وفيه فصول	الاول في النوافل المقرونة بالافاق وفيه
الاول في قصره صلى الله عليه وسلم الصلاة	فصلان
فيه وأحكامه وفيه فرعان	الفصل الاول في رواتب الصلوات الخمس
الاول في كم كان عليه الصلاة والسلام يقصر الصلاة	والجمعة وفيه فروع سبعة
الفرع الثاني في القصر مع الإقامة	الاول في أحاديث جامعة لرواتب مشتركة
٧٢ الفصل الثاني في الجمع وفيه فرعان أيضا	١٧ الثاني في ركعتي الفجر
الاول في جمعه صلى الله عليه وسلم	٢٠ الثالث في راتبة الظهر
٧٤ الفرع الثاني في جمعه صلى الله عليه وسلم	٢١ الرابع في سنة العصر
بجمع ومن دلفة	٢٣ الخامس في راتبة المغرب
٧٥ الفصل الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم	٢٥ السادس في راتبة العشاء
النوافل في السفر	الفرع السابع في راتبة الجمعة
٧٦ الفصل الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم	٢٦ الفصل الثاني في صلاته عليه الصلاة
الطوع في السفر على الدابة	والسلام العيدين وفيه فروع سبعة
٧٨ القسم الرابع في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم	الاول في عدد الركعات
وسلم المخوف	٢٧ الثاني في عدد التكبير
٨١ القسم الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم	الثالث في الوقت والمكان
وسلم على الجنازة وفيه فروع أربعة	الرابع في الاذان والاقامة
الاول في عدد التكبيرات	الخامس في قراءته صلى الله عليه وسلم في
الفرع الثاني في القراءة والدعاء	سلا في العيدين
٨٢ الفرع الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم	السادس في خطبته صلى الله عليه وسلم
على القبر	وتقديمه صلاة العيدين عليهما
٨٥ الفرع الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم	٣١ السابع في أكله صلى الله عليه وسلم يوم
على الغائب	الفطر قبل خروجه الى صلاة العيد
٨٧ النوع الثالث في ذكر سيرته صلى الله عليه وسلم	٣٧ الباب الثاني في النوافل المقرونة بالاسباب
وسلم في الزكاة	وفيه أربعة فصول
	الفصل الاول في صلاته صلى الله عليه وسلم

صحيحة

٩٣ النوع الرابع في ذكر صيامه صلى الله عليه وسلم

٩٦ (الكلام في صيامه صلى الله عليه وسلم على قسمين)

القسم الاول في صيامه صلى الله عليه وسلم شهر رمضان وفيه فصول

الاول فيما كان صلى الله عليه وسلم يخص به رمضان من العبادات وتنهى عمن جوده عليه الصلاة والسلام فيه

١٠٠ الفصل الثاني في صيامه عليه السلام برؤية الهلال

١٠١ الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم بشهادة العدل الواحد

١٠٢ الفصل الرابع فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم وهو صائم

١٠٥ الفصل الخامس في وقت افطاره عليه الصلاة والسلام

١٠٧ الفصل السادس فيما كان صلى الله عليه وسلم يفطر عابه

الفصل السابع فيما كان يقوله صلى الله عليه وسلم عند الافطار

١٠٨ الفصل الثامن في وصاله صلى الله عليه وسلم

١١٢ الفصل التاسع في سجوده صلى الله عليه وسلم

١١٤ الفصل العاشر في افطاره صلى الله عليه وسلم في رمضان في السفر وصومه

١١٦ القسم الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم غير شهر رمضان وفيه فصول

الاول في سرده عليه الصلاة والسلام صوم أيام من الشهر وفطره أياما

١١٧ الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم عاشوراء

١٢٤ الفصل الثالث في صيامه صلى الله عليه وسلم

صحيحة

وسلم شقبان

١٢٨ الفصل الرابع في صومه صلى الله عليه وسلم عشر ذي الحجة

١٣٠ الفصل الخامس في صومه صلى الله عليه وسلم أيام الاسبوع

١٣٣ الفصل السادس في صومه صلى الله عليه وسلم الأيام البيض

١٣٥ النوع الخامس في ذكر اعتكافه صلى الله عليه وسلم واجتهاده في العشر الاخر من رمضان ومحر به ليلة القدر

١٤١ النوع السادس في ذكر حججه وعمره صلى الله عليه وسلم

٢١٤ (عمره صلى الله عليه وسلم)

٢١٧ النوع السابع من عباداته عليه الصلاة والسلام في نبذة من أدعيته وذكره وقرآنه

٢٤٩ المقصد العاشر في اتسامه تعالى نعمته عليه بوفاته الخ وفيه ثلاثة فصول

الفصل الاول اعلم وصلني الله وياك بحبيل تأييده الخ

٢٩٧ الفصل الثاني في زيارة قبره الشريف ومسجده المنيف

٣٣٩ الفصل الثالث في تفضيله عليه الصلاة والسلام في الاخرة بفضائل الاوليات الخ

٣٤٠ (تفضيله صلى الله عليه وسلم بأولية انشقاق القبر المقدس عنه)

٣٥٢ (تفضيله صلى الله عليه وسلم بالمشقة والمقام المحمود)

٤٠٠ (تفضيله صلى الله عليه وسلم بأنه أول من يقرع باب الجنة وأول من يدخلها)

٤٠٨ (تفضيله صلى الله عليه وسلم بالكوثر)

٤١١ (تفضيله صلى الله عليه وسلم في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والفضيلة)

٤١٣ (نسأل الله تعالى حسنها)

﴿فهرست الجزء الثامن من كتاب زاد المعاد التي بالتمامش﴾

صحيحة	صحيحة
٢٢٧ حكمه صلى الله عليه وسلم باعتداد المتوفى عنها في منزلها	٢ ذكر من له حق الحضانة
٢٤٥ حكمه صلى الله عليه وسلم في احدات المتوفى عنها زوجها	٣ بحث ما تسقطه حضانة الام
٢٥٣ بحث احدات المطلقة	٩ بحث تخيير الطفل بين الابوين وذكر الخلاف فيه
٢٨٤ الرد البليغ على ابن خرم في بحث الاخذاد	٩ أدلة الخنفة والمساكنة المانعين للتخير وأجوبتها
٣٠٢ حكمه صلى الله عليه وسلم في الاستبراء	٢١ قصة حضانة بنت حرة وما يتعلق بها
٣٠٥ بحث عدة أم الولد	٣٥ حكمه في نفقة الزوجات
بحث وطء الحامل قبل وضع الحمل	٣٨ بحث تقدير الطعام المذكور في الكفارات بالمدا ونصف الصاع
٣٢٩ بحث أن الحامل لا تحيض	٥٢ بحث سقوط النفقة بضي الزمان
٣٣٢ ذكر أحكام رسول الله صلى الله عليه وسلم في البيوع	٦٠ حكمه صلى الله عليه وسلم في الافتراق
٣٣٥ حكمه فيما يحرم بيعه	٧٥ باعسار الزوج
٣٣٩ تحريم بيع النحر والميتة وغيرهما	حكمه صلى الله عليه وسلم في أنه لا نفقة للزوجة ولا سكنى
٣٤١ بحث ما يحرم من أجزء الميتة وما يحصل منها من مقام الميتة	٨٥ بحث حديث فاطمة بنت قيس وذكر ماله وما عليه
٣٤٣ تحريم بيع الاصنام وغيرها	٩٩ حكمه صلى الله عليه وسلم في نفقة الاقارب
٣٤٩ حكمه صلى الله عليه وسلم في بيع الكتاب والنور	١٠٩ حكمه صلى الله عليه وسلم في الرضاة وما يحرم بها
٣٥٥ بحث حرمة مهر البني وما يتعلق به	١٢٤ بحث تحريم لبن الفحل وذكر الخلاف فيه
٣٥٩ بحث الاجارات الفاسدة	١٣٢ بحث قدر الرضاة المحرمة وذكر الخلاف فيه
٣٦٦ بحث حرمة حلوان الكاهن	١٣٧ بحث زمان الرضاة
٣٦٧ أقسام السكاهنة	١٤٠ مناظرة أصحاب الحواين وأصحاب رضاة الكبير وذكري أدلتهم
٣٧٠ ذكر خبث أجوة الحجام	١٦١ حكمه صلى الله عليه وسلم في العدد وذكر له اسمها
٣٧٣ حكمه صلى الله عليه وسلم في بيع عصب الفحل وضربه	١٦٦ ذكر الخلاف في تفسير الاقراء مع الادلة
٣٧٥ حكمه صلى الله عليه وسلم في التمسى قن بيع الماء	١٧٧ ترجيح تفسير القرع بالحيض
٣٨٤ حكمه صلى الله عليه وسلم في المنع عن بيع مال بس عنده	١٩٤ بحث عدة الامة
٣٩٦ حكمه صلى الله عليه وسلم في بيع القرود والاماسة والمنابذة والحصاة	١٩٥ بحث قبول مراسيل ابراهيم النخعي
٤٠٢ بحث بيع المسك	١٩٦ بحث عدة الامة
٤٠٦ بحث اجارة الشاة لشرب اللبن	٢١٠ بحث عدة الوفاة
بيع الصوف على الظاهر	٢٢٥ بحث عدة المختلعة

